

مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے	۱۱۱	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے	۴۸
عدل اور امانت داری اور جو آدمی اور		اعظم خلق اور تمام برائت ہو زمین	۵۰
پر بیگزاری اور بہت گولی کو بیان میں		وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی	
وصل آنحضرت صلعم کے وقار کو بیان میں	۱۱۶	عقل کامل اور علم شامل کے بیان میں	
تنبیہ جان کو کہ جو مذکور ہو جو بہت	۱۱۹	وصل آنحضرت کو صبر و حلم و غفور کو بیان میں	۴۲
تنبیہ ترجمہ تہاہر اور حدیث میں کو موعا	۱۲۰	تنبیہ لفظ کتاب میں جا بجا فصل تنبیہ	۸۱
حدیث مرفوع کا اس طور سے		لا تاہو جو بیان میں ہے چنانچہ ان کی یہ روایت	۶۱
وصل آنحضرت صلعم کے زید کو بیان میں	۱۲۱	وصل آنحضرت صلعم کے تواضع اور ادب	۸۲
وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو	۱۲۲	اور حسن معاشرت کے بیان میں	
حسنت اور خجی طاعت اور عبادت کے بیان میں		تنبیہ اور سواہل سے تنبیہ	۸۸
وصل صحیح بخاری و عیسیٰ و اکیث الایام	۱۲۷	وصل آنحضرت کو جو اور جو کے بیان میں	۹۵
الحدیث کہ جامع ہو آنحضرت کے اکثر اخلاق کو		حکایت ایک عورت کو جو مطلق صحیح	۱۰۱
باب سوم آنحضرت کے فضل اور شرف کو	۱۲۹	لاؤ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا	
بیان میں جو آیات قرآنی سے ثابت ہوا		بجیرین کو سونا اور زیور بخشے میں	
اور صحیح اخبار دون سے ثبوت کو بخیر		وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حاجت	۱۰۲
وصل حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کو حدیث سے	۱۳۳	اور قوت اور شدت زور بازو کو بیان میں	
نور اور سراج مذکور نام سے شرف کو اہل علم میں		وصل آنحضرت صلعم کی دعا کو بیان میں	۱۰۴
وصل مناقب گرامی آنحضرت سے کہ	۱۳۷	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی	۱۰۸
جناب الہ بیت جلال نے آنحضرت صلعم کے		شفقت اور رحمت اور رحمت کے بیان میں	
قدر اور مرتبہ عظیم قسم یاد کی		وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم	۱۰۹
وصل امن و عین و عین و عین و عین و عین	۱۳۲	کے خلق اور حسن عہد کے وفا کرنے اور	
اور ثمن و ثمن و ثمن و ثمن و ثمن و ثمن		مسلحہ رسم کے بیان میں	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۳۷	وصل اولیاء اللہ تعالیٰ ذیلہ ما ازنا علیک	۲۵۰	وصل اولیائے شریعت کے جو وصل تمام سید
۱۳۹	وصل شہداء و شہداء کے جو وصل تمام سید	۲۴۹	وصل شہداء و شہداء کے جو وصل تمام سید
۱۵۱	وصل بیان اتم نعم اور اکل کمال حضرت میں سے	۲۲۱	وصل حضرت کے معارف تریف کرنا میں
۱۵۷	وصل تمام فضائل اور کمالات حضرت میں سے	۲۲۵	وصل بیان کے معارف تریف کرنا میں
۱۶۱	وصل اہل خیر و برکت جو دلالت کرتی ہیں غایت	۲۲۸	وصل اہل خیر و برکت جو دلالت کرتی ہیں غایت
۱۶۳	فضل اور کرامت پر حضرت صلعم کے پے	۲۴۸	فضل اور کرامت پر حضرت صلعم کے پے
۱۷۳	وصل اولیاء اللہ تعالیٰ کے لئے صلعتا علیہم	۲۵۰	وصل اولیاء اللہ تعالیٰ کے لئے صلعتا علیہم
۱۷۱	وصل اولیاء اللہ تعالیٰ کے لئے صلعتا علیہم	۲۵۱	وصل اولیاء اللہ تعالیٰ کے لئے صلعتا علیہم
۱۷۷	وصل نبیوں کے لئے صلعتا علیہم	۲۵۲	وصل نبیوں کے لئے صلعتا علیہم
۱۸۲	وصل اولیاء اللہ تعالیٰ کے لئے صلعتا علیہم	۲۵۵	وصل اولیاء اللہ تعالیٰ کے لئے صلعتا علیہم
۱۹۱	وصل تمام فضائل و کمالات حضرت میں سے	۲۵۷	وصل تمام فضائل و کمالات حضرت میں سے
۱۹۹	باب چہارم حضرت کے جو وصل تمام سید	۲۵۷	باب چہارم حضرت کے جو وصل تمام سید
۲۰۵	وصل بہت سے اخبار سبق علم میں سے	۲۶۱	وصل بہت سے اخبار سبق علم میں سے
۲۰۹	وصل بیان کے جو وصل تمام سید	۲۶۵	وصل بیان کے جو وصل تمام سید
۲۱۵	وصل حضرت کے جو وصل تمام سید	۲۶۸	وصل حضرت کے جو وصل تمام سید
۲۱۷	وصل حضرت کے جو وصل تمام سید	۲۶۸	وصل حضرت کے جو وصل تمام سید
۲۲۱	وصل حضرت کے جو وصل تمام سید	۲۶۸	وصل حضرت کے جو وصل تمام سید
۲۲۸	باب پنجم حضرت کے فضائل کو ذکر میں	۲۶۷	باب پنجم حضرت کے فضائل کو ذکر میں
۲۳۱	وصل حضرت کے جو وصل تمام سید	۲۶۷	وصل حضرت کے جو وصل تمام سید

نمبر صفحہ	مضمون	نمبر صفحہ	مضمون
۳۷۹	وصل بخیر اجلہ درجات ہو جناب اہل بیت کو	۴۰۰	وصل آخرت کو خواب کو تفسیر کرنا کہ بیان
	لوگوں کو کہ اور دشمنوں کی مانند اور دشمنوں کا	۴۰۱	فائدہ جان کہ متنازعہ ہے کہ ملک کا جو
۳۸۲	وصل آخرت ہو کی بیمار پیغمبرین	۴۰۲	وصل آخرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
۳۸۶	وصل امتوں پر جسے کو بیان میں		کہ خوابوں کی تفسیر فرماتے کہ بیان میں
۳۸۹	وصل امن و عافیت کو بیان میں جو	۴۰۶	وصل بیان میں کہ کہ آخرت معلوم
	مرض اور بلا کو و اسطو کام آتی ہیں		اصحابوں کو خواب جو حنا موقوف فرمایا
"	و عافیت دفع شدہ	۴۰۸	ساتواں باب آخرت کو اسما پر بیان
۳۹۰	وصل ہر مرض کی دعائیں	۴۱۰	فائدہ جان کہ لفظ میں کیا مین
"	و عافیت اور بیماری کی		و وصل آخرت کو ناموں کے شمار میں اور
"	و عافیت غم کی	۴۱۱	اس بیان میں کہ نام جماعت کا بعض چیزوں پر
۳۹۱	و عافیت افلاس کی		و وصل اس بیان میں کہ جناب احدیت
۳۹۲	و عافیت بھلائی کی	۴۱۳	آخرت ہو کہ اسما اعلیٰ اور صفات
"	و عافیت مرگی کی		باب اٹھواں آخرت کے احوال
"	و عافیت دوسری کی	۴۱۸	اور کمالات اور بلند ہی درجات کو
"	و عافیت دانتوں کی درد کی		میں جو عالم آخرت میں آخرت کو مطلق
۳۹۳	و عافیت شب کے جاری ہونے کی		و وصل بیان میں لوازم الحرام کے
"	و عافیت تپ کی	۴۲۰	و وصل بیان میں جو حوض کوثر کے
۳۹۴	و عافیت خارش کی	۴۲۱	فائدہ جان کہ حکمت لوگوں کو درویشی
"	و عافیت تولد کے آسانی کی		یہ کہ ہر شخص اپنی جو حوض پر جا
"	و عافیت کسی کی		و وصل بیان میں آخرت صلی اللہ علیہ وسلم
۳۹۵	و عافیت ناگہانے کی		کی شفاعت کرنے اور مقام محمود کے
"	و عافیت ام الصبیان کی	۴۲۲	فائدہ آگاہ ہو کہ لوگوں کی شفاعت جو آخرت
"	وصل جادو کے بیان میں		
۳۹۷	وصل اس بیان میں کہ پیغمبر کا عطا ہوا		
"	وصل آخرت کو خواب کو تفسیر کرنا کہ بیان میں		

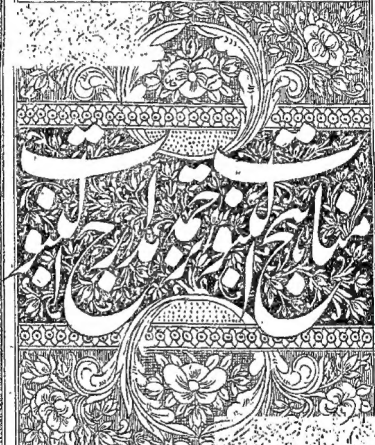
نمبر صفحہ	مضمون	نمبر صفحہ	مضمون
۲۲۶	وصلی انس رضی اللہ عنہ نے کہا	۲۵۸	وصلی علیٰ اقربا و احسان
۲۲۲	نویان باب انس کورین سے کیا گیا		کی اور احسان اور احسان ہے
	لانا آنحضرت صلعم را اور فرمانبرداری کرنا	۲۶۲	وصلی اور عام بزرگی کرنا اور بڑائی کرنا حضرت
	امرونی میں آنحضرت کی اور عمل کرنا اور		کی عظمت کرنا حج اور جنوں کا بیوقوف
	جنوں پر جو آنحضرت جناب باری ہو گا		ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ اس
	بین اور پیری کی کرنا حضرت کی صفت اور	۲۶۶	فائدہ آنحضرت صلعم پر درود بھیجنے کو حکم
	سیرت کا اور پر میر کرنا بدعت سی و حب		میں خلائق فرض نماز اور سب سے ہو گا ہے
	اور یہ باب اول کی بابوں کا نتیجہ ہے	۲۶۹	وصلی مع مقامات جنین و دوحینا آنحضرت
۲۳۳	تذکرہ و تحفہ بعض حکماء اور افعال		صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ارادے
	کفر کا کیا ہے	۲۷۶	تذکرہ و تحفہ میں دوحینا آنحضرت سے
	وصلی آنحضرت کی فرمانبرداری اور پیری کیا	۲۷۷	وصلی لکھنؤ میں اہل فائدہ اور خیر اور برکت
۲۲۷	وصلی آنحضرت کو ساتھ رکھنا بیان میں		درود شریف کے احاطہ میں بیان باہر میں
۲۳۹	وصلی آنحضرت کی محبت لازم کرنا بیان میں	۲۸۲	وصلی شریف میں جس قدر حضرت صلعم سے دعا کی
۲۴۱	وصلی اور نواب کیا میں آنحضرت کی محبت کو پورا کرنا		تذکرہ اور نواب کو پورا کرنا طریح قبائیل میں
	ہوتا ہے		اور نیت اور خیر بیان میں درود شریف کی نیت
۲۴۱	وصلی بیان میں بعض چیزوں کے جو اہل سنت و	۲۸۵	تذکرہ میں لکھنؤ میں حضرت کا بیان و ذکر و تحفہ میں
	محبت آنحضرت کے وار و دعویٰ میں		آنحضرت کا زبان پر آئے
۲۴۲	وصلی بیان میں علامت محبت حضرت صلعم		وصلی اقبال کیا ہے صلعم کو اور حضرت اقبال
۲۴۶	وصلی بیان میں وجہ نبی محبت حضرت صلعم	۲۸۸	تذکرہ میں لکھنؤ میں حضرت کا بیان و ذکر و تحفہ میں
۲۴۸	وصلی بیان میں عظمت و توقیر آنحضرت کی اور	۲۹۰	نوع اول پنج طہارت کے
۲۴۹	وصلی شریف کی برکت کی عظمت میں		وصلی ہلالج و شہداء اور مساکین و فقراء
۲۵۱	وصلی آنحضرت کی آل اور ازلہ کے ساتھ اور	۲۹۳	فائدہ حبیب اللہ کثر تائیل اور سب سے

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۴۹۵	وصل کی سونگہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ایک بار بار	۵۰۰	وصل حضرت محمد کی دعوت کے بعد بھی
۵۰۲	فائدہ اور حدیث عائشہ کی ہر کہہ کہ حضرت کو	۵۰۱	وصل حضرت کا فایہ شبان کی جوین باغ کی
۵۰۳	ایک بڑا کیر کا دلو جو چھو بیانی کو تھا	۵۰۲	وصل نماز صبح اور نماز شبت کے بیان میں
۵۰۳	فائدہ شیخ ابن الہمام شیخ شرح ہادیہ کے	۵۰۳	تبدیلیہ نماز میں کو تون کا شمار کیا کرتے
۵۰۴	اداب وضو تین جمع کر کے لکھا ہے	۵۰۴	وصل نماز عید کے بیان میں
۵۰۴	وصل پنج مسج موزون کے بیان میں	۵۰۵	وصل حضرت کی نماز ہستہ کا بیان میں
۵۰۶	وصل پنج بیان تیمم کے	۵۰۶	وصل نماز کسوف کے بیان میں
۵۰۶	وصل پنج بیان غسل حضرت کے	۵۰۷	وصل نماز خوف کے بیان میں
۵۰۹	نوع دوسری پنج نماز حضرت کے	۵۰۸	وصل حضرت کو سفر کی عبادتوں میں
۵۱۳	تبدیلیہ سابق میں پنج حدیث میں لکھا ہے	۵۰۹	وصل سنن روایت کے بیان میں
۵۱۴	وصل بیان میں افتتاح نماز حضرت کے	۵۱۰	تبدیلیہ میں بیات راجح ہو کر لکھی حضرت
۵۱۵	وصل اور جو شہد میں بیٹھتا چوتھوں میں	۵۱۱	کریم اور غرب کی سنت کے بعد اور عشا کی سنت
۵۲۱	وصل بیان میں کار اور دعاؤں میں	۵۱۲	کے بعد نفل کی دو رکعتیں پڑھتے ہیں
۵۲۲	حضرت صلعم بعد نماز کے پڑھتے تھے	۵۱۳	نوع تیسری رکوع کے بیان میں
۵۲۳	وصل پنج بیان سحر کے	۵۱۴	وصل پنج بیان صدقہ واجب کا تھا
۵۲۴	وصل سحر شکر میں	۵۱۵	نوع چوتھی روزوں کے بیان میں
۵۲۶	وصل پنج ذکر نماز جمعہ کے	۵۱۶	وصل حضرت رمضان میں نبی راہوں کی
۵۲۷	فائدہ مشریم نام ہفتہ کے	۵۱۷	نوع پانچویں حج اور عمرہ کے بیان میں
۵۲۸	وصل اور حاصل کلام یہ ہر جمعہ کا دل	۵۱۸	نوع چھٹی ذکروں کی عبادتوں اور دعاؤں
۵۲۹	شریف اور عظم میں ہے	۵۱۹	اور استغفار اور قرأت کے بیان میں
۵۳۰	وصل حضرت خطبہ کو منبر قریش میں لکھا تھا	۵۲۰	وصل حضرت صلعم کی قرأت میں صفت تھی
۵۳۱	وصل حضرت کی نماز تہجد کے بیان میں	۵۲۱	کہ ہر طرف علان علان ہوتے تھے

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۶۵۷	وصل اور جب کہ تین قرآن ذکر ہوا	۶۹۷	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
	اگر سماع غنا کی مجلسوں کی طرف اشارہ		شرب کربان مین
	کیا جائے کچھ صید نہوگا	۶۰۲	وصل و سری شمع لباس شریف کربان مین
۶۶۶	وصل اور آگاہ ہو کہ صاحب اتنا	۷۰۷	وصل آگاہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
	سماع کے باب مین تین نقل کیوں		والہ وسلم کا عمامہ شریف بہت بڑا اور
۶۷۲	فائدہ صاحب اتنا یہ کہا ہے کہ		بھاری نہ تھا
	لوگوں نے اس بات مین اختلاف کیا	۷۱۳	حکایت
۶۷۳	باب لکھا جو ان عبارت شریف	۷۱۷	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
	اور کھانڈ اور پیو اور لباس نکاح اور کربان		کے تمام لباس شریف مین یہ خاتم تھی
۶۷۹	فائدہ حدیثوں مین وارد ہوا		کہ اس کو آپ پہنہتے تھے
	اور مستہور ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ	۷۱۷	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
	علیہ وآلہ وسلم نے بھوکا کے وقت پتھر		کی نقلیں تھیں
	شکم مبارک پر باندھا	۷۱۷	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
۶۸۲	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم		قدش کو باب مین
	باوجود ریاضت نفس کے اور طاقت	۷۲۷	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
	ہونے طعام کی طرف اور نہ رو کر نہ ہون		کہ نکاح اور جماع کی خلعت کربان مین
	کے اور نور کرنے اور خین شو تون کے اور	۷۳۱	وصل آن حضرت صلی اللہ
	نفس کے رکھنے کو غذاؤں مین کو کسی قسم کے		علیہ وآلہ وسلم کے نوم کے بیان
	خصوصیت نکرتے تھے		مین
۶۹۲	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم		تمام شد
	یعنی انکو ٹھوکر کی اونچلی اور سچ کی		
	اونچلی سوکھانا نوش فرماتے تھے		

حسن فتویٰ ج ۱۰۱ و تصدیق فرمایید

کتاب مستطاب فیوض بکتاب طایب الاصل حضرت خاتم رسالت یعنی جلال



تصنیف شریف و تالیف لطیف محمد حسین علی نظامی صاحب جامع صفاح احمد رضا محمد

مطبع فیضیہ کتب خانہ کائنات کراچی

بسم الله الرحمن الرحيم

ہوا اول والاخر والباطن والظاهر ہوا کل شیء علیم یہی اول اور یہی آخر وہی ظاہر وہی باطن اور یہی کل
 شیء کا جاننے والا یہی کلمات اعجاز سات ہستم مثل میں حمد و ثناء الی تعالیٰ و تقدس پر کہ کتابت
 میں خطبہ اپنی کبریائی کا ساتھ انکو پڑھا اور ہم متضمن میں نعت اور وصف حضرت رسالت پناہی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر کہ اوسجانب تعالیٰ نے آنحضرت کو ساتھ انکو مستر اور توصیف کی اور چند ہمارے
 الہی جل شانہ ہیں کہ وحی متلو یعنی تلاوت یہ کی گئی اور غیر متلو میں حبیب اپنی کو ساتھ انکو نام کیا گیا اور
 حلیم یعنی زبور جمال اور حلیم یعنی لباس کمال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کیا اگرچہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم ساتھ تمامی اشخاص صفات الہی کہ متعلق اور متصف ہیں باوجود اسکو ساتھ بعض کراؤں
 مخصوص اور نامزد اور نامور کی گئی ہیں مثل نور حق عظیم حکیم موفّق حسین ولی مادی نبی آفرین
 اور سدا انکو اور ہر چہ اسم اول والاخر و ظاہر و باطن بھی اسی قبیل سے ہیں لاکن اول ہونا آنحضرت کا
 اول ہی ایجاد میں یعنی سید انش و آفرینش کہ اول مخلق اللہ تبارک و تعالیٰ حدیث شریف میں واقع ہوا ہے اور اول
 ہونا آنحضرت کا نبوت میں اسی طرح پر ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا کہ انت بنیاد ان آدم قبل
 فی طینہ اور اول محبوب عالم روز میثاق میں یعنی است بریکم قال ابلی باور اول اس میں جیسا کہ واقع ہوا ہے
 اول اس میں جیسا کہ امرت وانا اول المؤمنین اور اول منشق عن الارض میں یعنی اول من مشق عن الارض اور اول

من یؤذن له بالسجود یعنی اول اس شخص کا جسکے لیے اذن دیا جائیگا سجد کرنے پر داخل من یؤذن یعنی اول اس شخص کا جو داخل ہو بہشت کے تین اور ساتہ سابق ہوئے اور اول اپنے کے آخر سے وہ سرور درمیان بعثت اور رسالت کے قال اللہ سبحانہ و لکن رسول اللہ وقائم النبیین اور کتاب اس سرور کی آخر کتب اور دین برحق اس جناب کا آخر ادیان ہے جس طرح فرمایا ہے نحن الانزلنا السابقون اور حقیقت میں یہ آخرینا اور خاتم نبی بعثت میں موجب اولیت اور سابقیت و فضیلت میں اسلئے کہ جو کرنے اور منسوخ کر دینا اسب کتابوں کا اور دینوں کا ہو سکے سب پر غالب ہو ایتھان تک اسم اول و آخر کی تشریح ہوئی ہے ظاہر اور باطن ظاہر میں انوار اس جناب کے کہ تمام آفاق کو منور اور جہان کو روشن کیا ہے اور کوئی ظہور اور سکے ظہور کے مانند اور کوئی نور اس کے نور کے مانند نہیں اور باطن میں ہر ازا اس سرور کے کہ درک حقیقت حال میں اس جناب کے کوئی نہ پہنچ سکا اور اہل دور و نزدیک سب نظارہ جمال و کمال میں اس سرور کے حیران اور ہچک ہے وہو بکل شیء علیم اور وہ سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انا ہے اور تمام چیزوں کے جو ذات الہی کی شانوں سے ہیں اور دانا ہے احکام اور صفات حق کا اور ہما اور افعال اور آثار کا تمام علوم ظاہر اور باطن اور اول اور آخر سے احاطہ کر کے فوق کل ذمی علیم ہوا علیمین بصلوٰۃ افضلہا ومن التحیات ائمتہا و اکملہا بعد محمد و صلوٰۃ ائمہ سے عبدالحق بن سیف الدین ہجو علی وری یعنی سب تالیف میں اس کتاب مستطاب کے فرمایا ہے کہ باعث اس کتاب کے جمع کرنے اور تصانیف کرنے کا جو مسمیٰ بدرج النبوة اور درجات الفتوة ہے وہ ہے کہ برسوں سے شوق جان افروز ایمان مجھے بہت پر رکھتا تھا کہ ایک کتاب سیر مصطفویٰ میں ضمیر احادیث نبوی کی شرح کا جو اس بندے نے حق خدمت اسکا بجالائے خادمی کی ہے کہ اسے اور تکمیل و اتمام میں اس کے مشغول ہو اور التماس فرزند عزیز نور الحق کی مؤید اور موکد اس ارادے کی ہوتی تھی لیکن جب امر ہوتی یعنی توفیق نہ پاتا تھا اس جہت سے جلیق شاہ مقصود کے جمال کا توقف میں تھا اور فساد زمان سے جو ایک انحراف مزاج وقت میں اس زمانے کے بعض دریشان معزز کے پیدا ہوا اور آئینہ ہفتاد کی تیرگی سے اور حوصلہ اور اک کی تنگی سے پائیدار رفع اور مقام اقدس محمدی کے متین کہ سیکو درک اور دریافت میں اس مرتبہ اور مقام کی راہ نہیں پہچان کر ادا سے حق اعتقاد میں اس کے مقصود کے

جاءہ دین تو ہم اور صراط مستقیم سے گئے ہوئے تھے حق نصیحت اور دین مسلمان سے لازم وہ ہوگا کہ
 میں اوس سرور کا احوال اور صفات قدسیہ کو اوس سرور انبیا امام اولیا مقررہ میں شامل و کل معدن علوم
 اولین و آخرین منع فتنہ انبیا و مرسلین جو ہر قطرہ فضل و کمال منظر ہر حسن و جمال ہم شاہد و ہم مستوفی ہم سہیل
 و ہم مقصود کے نگار شکر و ن اور ان بنجر و کو حقیقت حال سے آگاہ کروں اور غافلون کو خواب غفلت سے
 بیدار اور طالعون کو روبرو اور عاشقون کے تمکین ذوق اور شوق عین لاؤں میں تالیف ہوئی ایسی
 کتاب جو حضرت رسول کے احوال و احوال و مال اور حسن و جمال اور فضل و کمال کو شامل اور کتاب
 جو نشا و ذوق اور محبت سے نشو و نما کی تھی تھوڑی ایک مدت میں جو مجرای عادت سے باہر علوم
 ہوتی تھی وجود میں آئی اور کتاب حروف اوسکی تحقیق پر اطلاع نہیں کہتا کہ کب شروع ہوئی
 اور کب انجام کو پہنچی واللہ ولی الرشاد والیہ المبدأ والمعاد ترتیب اس کتاب کی پانچ قسم ہے
 قسم اول فضائل اور کمالات میں اوس جناب کے جو حسن خلقت اور جمال صورت سے ہیں
 اور اخلاق عظیمہ اور صفات کریمہ اور فضل و شرف اوس سرور کا جو آیات قرآنی اور احادیث صحیحہ
 سے ثابت ہوا ہے اور ذکر شریف اوس جناب کا جو سلف کی کتابوں میں ہے اور ذکر اوس سرور
 کی استرحمہ کا در بیان اور ان کتابوں کے اور ذکر اوس فضیلون کا جو مشرکین میں در بیان اور سرور
 کے اور اور پیغمبروں کے اور ان کتابوں کے اور ذکر اوس سرور کے معراج وغیرہ سے اور ذکر
 اوس جناب کے معجزات قاہرہ اور آیات باہرہ کا اور ذکر اوس سرور کے نامونکا اور فضائل اور
 کرامات اور درجات و نشاۃ آخرت میں مخصوص اوس جناب کی ذات بابرکات سے ہونے لے
 دسی عزم شفاعت اور خصوص و صلیت سے ہیں اور بیان حقوق اوس جناب کا جو واجب ہے
 خلق پر رعایت کرنا اور ان حقون کا سدودہ ایمان لانے اور طاعت اور اتباع کرنے سے ہیں اور ذکر اوس
 جناب کی عبادات شریفہ کا جو رگاہ الہی کی مقربات ہیں اور عادات کریمہ جو محبوبات الہی ہیں سجاوٹ
 اور قیام و پرگیاں باب کے مرتب ہوئی مطابق ارفام عدد کے جو دس مسائل حشر پر مرقوم ہوا ہے
 قسم دوم نسب شریف کے ذکر میں اور حمل اور ولادت اور شیر خوارگی کے بیان میں اور کفالت یعنی
 پرورش کرنا بعد المطلب کا اور وفات پانا اور اسکا اور اعانت کرنا ابو طالب کا اور سفر کرنا اوس سرور کا
 ابو طالب کے ساتھ شام کیطرت اور پھانچنا بحیرہ ارباب کا اوس سرور کے متین اور ایمان لانا اوس

جناب کی نبوت پر اور ترجمہ حضرت ام المومنین خدیجہ کا اور ذکر نبیائے کعبہ کا اور بدو وحی یعنی آغاز اور طہر و رحمت اور وفات پانا ابوطالب کا اور اذیت دینا کفار کا اور ہجرت کرنا صحابہ جس کی طرف اور حاکم سرور عالم کا طائفہ کی جانب اور ہجرت کرنا حن کا اور ذکر انصار کی بیعت کا اور انبیاء پانا باعث ہجرت کا اور پوچھنا حضرت کا مدینہ مطہرہ کے تین ترتیب دینا اس دوسری قسم کا چھار باب پر اتفاق ہوا قسم سوم وقایع ہدایت کے ذکر میں جو ابتدائی ہجرت سے انتہائے مرض اور وفات تک وقوع میں آیا اور ہر سال کے وقایع کا جو ایک باب علیٰ حق ہے احوال اس قسم سوم کا بھی دہنی مرتب میں باب پر ہوگا اگرچہ عنوان باب سے مذکور نہیں ہو اقسام چھارم حادثہ مرض کے ذکر میں اور مہمان پانا اور سکنا اور جو کیفیتیں کہ ایام مرض میں اور وفات کے روز واقع ہوئیں اور ذکر غسل کا اور کفین کا اور نماز اور دفن کا اور اثبات کرنا انبیاء کے حیات کا اور یہ قسم تین باب پر مرتب ہے قسم پنجم حضرت سرور عالم کی اولاد طاہرہ کے ذکر میں اور ازواج طاہرہ اور سراسر ہی مکررہ کے بیان میں اور ذکر اوس جناب کے اہتمام اور رحمت کا جمع نماز اور غم منیٰ حجاز اور یثرب میں اور جذبات کا ذکر اور اخوت و عدا کا بعضی ہم شیر اور ذکر خادمہ نکاح اور موالیہ نکاح اور خراس کا بعضی نگہبان اور کتاب کا لینے ویر وغیرہ اولاد جناب کے آشیر و نکاح اولیٰ یثرب کا ذکر اور عالمہ نکاح اور خطیبہ نکاح اور شاعر نکاح اور موندونہ نکاح اور لڑکھن کے بنیاد و نکاح بیان اور جو کچھ مانند اون کے ہوا در ترتیب دینا اس قسم کا اوپر گئی ان باب کے اتفاق ہوا تکمیل حضرت کی بعضی صفات کا کہ کے بنائیں بطریقہ اہل معرفت اور اوس جناب کی طہر و رحمت اور طلبہ مدد کرنے کا طریق قسم اول سرور عالم کے فضائل اور کمالات کے بنائیں اور اس قسم میں گیارہ باب ہیں باب اول حضرت کی حسن خلقت اور جمال صورت کے بیان میں قطعہ فہم کہ ہے سعادت نہ کہ منظور ہو تو کر دے نبی کے وصف مسطور یہ کہ ہے اس وجہ سے کہ مشک بری سواد وجہ نیرا ہونے کا نور ہے چہرہ منور اوس جناب کا آپ نے جمال الہی اور طہر انوار نامتناہی تھا صحیحین میں برابر بن عارب سے لایا ہے کہ کھانے اوسی برابر سے کہ تھا رسول خدا خیر واد خیر واد ترین مردم یعنی تمام اہل عالم سے وہ سرور صورت اور غیرین بھتر اور خوشتر تھا اور ابی ہریرہ کی حدیث میں آیا ہے مارایت مشیٰ الحسن من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی نہیں دیکھا میں نے کسی خیر کو ہتر خیر خدا سے اور کھنا ابو ہریرہ کا مارایت مشیٰ اللہ کہنا انسانا یا رجلًا اعلیٰ من الخیر مشیٰ

کیونکہ خوبی و اوجس اوس جناب کا فانی تھا تمام استیاء اور کھا اسیا روشن اور تابان تھا کہ گویا میر کر تاب ہے
 آفتاب اوس سرور کے روئے مبارک میں اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ جب دیکھتا تو اس کے تین دیکھتا
 جیسے آفتاب طلوع کرتا ہے بیت تا تبیت روزمستی زاد و آفتابی جو تو ندارد یاد و مفسد و اوجس
 سے اوس سرور کے وجہ مبارک اور روئے روشن کی چمک اور روشنی اور تابندگی ہے میں نے اوس سرور
 کا تجربہ نظم میں مطلع کیا حدیث ہو واجب سے عدم کی رات سے ہستی کا دن پیدا ہوا نہ نکلا میر جیسا
 جس میں خورشید و ستارہ اور حدیث بجا رہی میں آیا ہے کہ پوچھا گیا تو ابراہن عازب سے کہ آیا تھے
 سے مبارک حضرت کے شمشیر کے مانند نیز چمک اور صغالت اور روشنی میں کھا نہیں بلکہ مثل قمر تھے
 جب تشبیہ میں تلواری کے ساتھ معنی تدویر کے نئے گرد کے فوت ہوتے تھے عدل کیا اوس ہے
 طاف کے کسر کیونکہ یثیبہ جامع ہے دو نوعیت کی جو تدویر اور درخت ندگی ہے اور سلم کی رویت
 میں آیا ہے کہ کھا نہیں بلکہ روئے مبارک حضرت کے مثل آفتاب اور ماہ تابا تھے یعنی مسدیر متحر
 اگرچہ دمک اور چمک آفتاب میں بیشتر ہے لیکن چاند میں وہ طاعت ہے کہ سورج میں نہیں اور حیات
 نام اوس صفت کا ہے کہ دیکھنے میں خوب معلوم ہو اور دلیں جگہ کو لے اور مددک اوس کا ذوق ہے اور
 وصف اوس کے بیان میں درست نہ اور بن چنانچہ کو سے شعر تاہان بیت کا اوس کو سے نیاتے وار و
 بندہ طلعت آن باش کہ آئے وار و شعر گرچہ ہو موئے میان شاہ نازک اندام نہ آن جس طلعت
 زیبا میں ہو میں اوس کا غلام نہ طاعت اور صحبت میں ابھگہ تیز اور فرق کرتے ہیں اس لئے کہ صحبت
 صفت حضرت یوسف کی تھی اور طاعت نعمت محمد ہے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جیسا کہ اوس سرور نے
 فرمایا کہ انا الخ و اخی یوسف اصبح قطعہ وہ کان ملک کہ جسکے شیریں لب لعل ہے اکہم میں مذاق تلخ کریں
 شیریں نہ تھا نور آلہ اوس کے چہرے کا نامک سبحان اللہ اوس کا حسن نکلیں اور معلوم کیا چاہی
 کہ تدویر اوس جناب کے وجہ مبارک کی نہ اوس وجہ پر ہے کہ دائرے کی طرح گرد ہو کہ کیونکہ وہ نور
 حسن و جمال سے باہر ہے بلکہ یہ اوس ہے کہ اوس میں قدرے تدویر تھی اور بہت دراز بین اور حسن
 و جمال اور عظمت اور اہمیت میں داخل تر ہے اور آیا ہے کہ نہ تھا چہرہ مبارک اوس جناب کا مکمل
 اور نہ معلوم مکمل گول چہرے کو کہتے ہیں جو بہت مدور ہو اور نشان میں مذکور ہے کہ مکمل قمر الذقن
 کو کہتے تھیں یعنی جسکی شکل چوٹی ہو اور یہ تدویر وجہ کے تین مستطعات کیونکہ لمبا کی چمک کی

کی لمبائی کے لئے ہوتی ہے اور عظیم روزانہ عظیم یعنی گوجا ہوا چھوڑا اور گوشت بھرا ہوا اور بعضی چیزیں
تشبیہ وجہ شریف کے ساتھ قطیعہ قرئی اور شقہ قرئی جو منی پارہ قر اور نصف قر سے رائج ہوئی ہے اور شہار
میں مشہور ہو گیا وہ پارہ کہتے ہیں جس طرح کہ شہر مصر اربع ہر مدیدہ جائے طلعت آسمان پارہ نیست نیست
ہوا انکھ نہ جسکی شکل تار اچھ کس چشم سے دیکھے ماہ پارہ اور گویا کہ تشبیہ سناہ قطوعہ اور شقہ قر کے بلو قر
کے ملا جملہ کرتے اور اسکی جسم کی زیادتی اور تدویر کے نظر کرتی ہے نسبت کرتی آدمیوں کے ہر سے
اکثر کے درمیان اور تشبیہ کعب بن مالک کے کلام میں رائج ہوئی ہے جو شعراے اصحاب اور فصحاء
اصحاب سے صحابہ ضرور ہے کہ اسکی ایک توجہ کیا جاوے پس بعضوں نے کہا ہے کہ تشبیہ مجمل ہے
اور اس جناب کی صفت پر التفات کرنے کے وقت اور مر کے دیکھنے کے وقت کہ ہفت میں تھوڑا سا چھوڑ
نمایاں ہوتا ہے اور تائید کرتے ہیں ہات کی جبرین مطعم کی حدیث سے جو طبرانی کے نزدیک ہے کہ کھا
یعنی آدمی جیسے کہ التفات کیا جاوے اسکی حدیث رسول خدا نے سناہ اور اس جیسے کہ جو شقہ قر کے مانند تھو
اور احسن ہے کہ تشبیہ پیشانی مبارک کی سے جس طرح صحابی کعب بن مالک سے لایا ہے کہ کھا
کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوامیر استنار وجہہ کائنات قطیعہ قر سے صحابہ ضرور کہ جب
شکن چرتی اور کچھ جہہ مبارک میں روشن ہوتا اور چمکتا گویا کہ وہ پارہ شقہ قر کے تشبیہ مذکور مذکور
سیدانہ کہ معراج حیات سین پیشانی بہ بیت تشہیب جو پوئیت ناز کا جانی یہ باتہ چین
پیشانی تری ہے مروجہ اصحاب صحاح میں سر الفتحین یعنی شکن پیشانی کے اسرار جمع اسرار جمع اصحاب
اور حدیث میں کان برق اسرار وجہ قیسے صحابہ ضرور کہ روشن اور چمکتی تھیں شکنیں اس کے چھوڑا
کی بعضوں نے کہ ہے کہ تشبیہ دنیا قطوعہ قر کے ساتھ احتراز کرنے کی جتن سے ہے اس کا لوس اور
جھانیوں سے جو قرین ہیں اور بیات ضعیف ہے کیونکہ تشبیہ دینے سے ساتھ قر کے نور اور ضیا مقصود
ہے نہ اس کا سودا اور جھانیں اور بھی سیاہی چاند کے ٹکڑے میں بھی واقع ہے اور ابو بکر صدیق رضی اللہ
سے آیا ہے کہ فرمایا تھا چہرہ مبارک رسول خدا کا دائرہ قر کے مانند دائرہ قر لائے کو کہتے ہیں جسے نازی
میں قرین ماہ کہتے ہیں مولف کہتا ہے کہ ظاہر وہ ہے کہ مقصود تشبیہ دینے کا قر کے قرین ہے اور دائرہ
ماہ سے تشبیہ دینا اشارت ہے طفسہ احاطہ کرنے الوار اور روشنیوں کے جو چہرہ مبارک کے طرا
وجوانب میں حکم لائے کہتے ہیں اور اس بیان میں کمال ضیا اور نورانیت چہرہ نور کی اور عظمت اور اہمیت

اور کسی ہے یا اسی اہل نظر کو کیا چیز آتی ہے نظر مشہور میں جسے اوسکے جمال اور جلال سے اس تشبیہ میں کہہ کر
 کرتی ہے وہی چیز انکھوں کے تین اور دل کے تین نور عجب اور خلقت سے اور کعب بن مالک کی حدیث
 میں بھی تشبیہ دار ذکر کر کے آئی ہے اور ظاہر تر اور مشہور تشبیہ لیلۃ البدر کی تفسیر ہے جسے خود یون
 رات کے چاند سے پہنچی ابی اُتی سے لایا ہے جسے روایت کرتا ہے کہ ایک عورت ہمدان کی رہنے والی
 مجھے برائ کر میں حج کی رسول خدا کے ساتھ کھائیں کہ وہ بیان کر اوس جناب کے جھوٹا بار کہ کاکم
 کیسا تھا بولی کا لیلۃ البدر لم اقبلہ ولا بعدہ مثلاً صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چہرہ اوس جناب کا جو چہرہ
 رائے کے چاند سا تھا ایسا کہ نہیں دیکھا میں نے ویسا ایسے اوسکے اور نہ بعد اوس سرور کے اور طالب مشاق
 پر چہرہ عیشہ اوس سرور کے جمال چہان اوس کے مرلقے میں ہے جو جو ویسے طالب مشاق کو لازم ہے کہ
 لیالیے ہر کے در بیان جسے جن شبوں میں چاند پر اہر اس شاہد سے غافل اور فایغ نہ رہے کہ دیوار
 نقد ہے اور ابن ابی ہلال کی حدیث میں آیا ہے وکان رسول اللہ فحماً مشقی مثلاً لا روجہ تلو لیلۃ البدر
 یعنی تہا وہ سرور عظیم و بزرگ اور عظیم نظر میں دیکھنے والا کہ ان کی چکنا تہا چہرہ مبارک اوس سرور کا
 جسطرح خود یون رات کے چاند کی تابندگی اور تجمیع جیسے میں جسے شرف دینے میں اوس جناب کے
 تشبیہ کو فکر کر کے اور آفتاب کے تشبیہ کے جسطرح پہلے ایک اشارت طے اسباب کی گئی سکتے ہیں
 کہ چاند بزرگ تر ہے انکھوں کو اپنے نور سے اور دل انس بزرگ تر ہے اور لذت پاتا ہے اوسکے دیکھنے سے اور
 نگاہ کر سکتا ہر طرف اوسکے بخلاف آفتاب کو خیرہ کر تا ہے جسے چکا چوندہ میں لانا ہے نظر کے تین
 اور دلوں ذوق نہیں پاتا کہ سچ ہے اوس سرور کی ذات عظیم صفات کی تشبیہ آفتاب سے دہشتہ اور بڑا
 اور نور بخشی میں ہے اور ظہور اوس سرور کے نور کا ذرات عالم میں اور نہ حقیقت ذات شریف کے درجہ
 ہونے میں اور خیرہ ہونے میں عانوں کی نظروں کے دور اور نزدیک سے اوس جناب کے نقل و حال
 کے دیکھنے میں بحال خود ہے کہ قال نے جسطرح شیخ محمد نے جو صاحب قصیدہ برہ سے کھا اسی تشبیہ میں
 قطیعہ اعنی انور علی ہسم معنہ فلیس یحییٰ فی القرب والعدو فی غیر سفر کم کالشمس نظر نہیں میں
 بدیہ و صیرور و یصل لکلت میں ائمہ و شمس ہم و کاترہ و شمس میں طرح کیا قطعہ موزون کو کہوں
 نہ حیرت و بحر ہے شمس کو نور پس فراوان و تصویر رسول ماضی کی و تھی مجھ کھیلچ اسی نامان و گرد و سر
 نہ کہے شمس اسکو یا پاس سے عجز ہو جبران و لیکن دیکھنے میں چہرہ ہر کے آفتاب سے تشبیہ دینا نہ دیکھ کر

داخل تر ہے اور صاحب موابجب لہذا نے یہاں سے موابجب میں نقل کر کے سخاۃ نامہ کتاب سے
 یہ کج سرور عالم خوش ہونے نظر آنی صورت مبارک آئینہ کے مانند اور نظر آتا در اوہ یار کا تن چہرہ
 میں اوس جناب کے اور جابر بن سمرہ سے آیا ہے جسے مروی ہے کہ کھاؤ دیکھا میں نے رسول خدا
 کے تین شب محتاب میں اور اوس جناب کے تن مبارک پر طہر اے سرخ سخاۃ گاہ کو کرنا
 سخاۃ میں طہر اوس سرور کے اور طہر جسے نہیں چشم کی تھادہ سرور نزدیک سے کہ جھڑ
 تسمہ اور گنا اور گنا نزدیک سے کہ اوس کے اظہار تلذذ کے سبب ہے اور اس سرور کے حسن جمال
 پر اور نہیں تو وہ سرور جس درجہ ازین تر ہے حقیقت میں سب کے نزدیک شہیدہ طہر دو کوڑ کو کہتے
 ہیں رد اور لنگی اور مرد اور حرا سے وہ کہڑا ہے جو سرخ کبیرین رکھتا ہو محمد ثوکی تحقیق یہی ہے
 اور خطا کی اوس شخص نے جس نے طہر کے تین ریشمی کہے بڑگان کیا اور حرا کے تین حرا
 سرخ کہے بڑا اور معلوم کیا چاہیے کہ شہیدین اور چیزوں سے جو اوس سرور کی صفات ہیں
 ثابت ہو میں شاعر دن کی روش پر ہیں بر حسب عادت یعنی جس طرح دستور ہے کہ
 تشبیہ ہے کا اور تھیں تو کوئی چیز کمالات سے ایسی تھیں جو متداول اور متائل ہو یعنی عدل
 و نظیر ہو اوس جناب کی صفات خلقیہ اور خلقیہ کے تین سخاۃ الدن خلقہ و خلقہ و خلقہ و خلقہ
 و خلقہ سبحان اللہ سبحان اللہ و تعالیٰ بیان حضرت کی چشم مبارک کا قطعہ اسی چشم و چراغ
 خانہ دولت و دین و اسی گوہر شجراغ ایمان و یقین و عاشق تری چشم خوب پر میں مردم و دنیا
 میں شہر جشت میں حور عین و کلام آمین و دو جہ سے ہے اول خانہ چشم کے وصف میں اور شکل
 و بہت میں اوس کی روایت ہے امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کہ فرمایا کان رسول اللہ صلی
 علیہ و آلہ و سلم عظیم العینین اذ ب اللہ الشفا یعنی تہا وہ سرور بزرگ چشم و راز مرگان مراد آنکہہ کے
 بڑا ہے سے آنکہہ کی تنگی اور خروسی کی نفی ہے نہ کہ بخت بڑی آنکہہ ہوں باہر نکل سہی اور
 کلید اوس جناب کے اعضاے شریف کے صفات میں توسط اور اعتدال ہے جو اوس کا مدار حسن
 و جمال اور جنائے فضل و کمال ہے اذ ب اللہ الشفا جو اوپر واقع ہوا الشفا جمع شفر ہے جسے کہانہ
 آنکہہ کے خلاف کا جیسے بلکین اوگتی میں اور اذ ب حدب سے سے درازی اور دوسری حدیث
 میں آتا ہے شکل العینین اور شکلہ ضم شہین اوس سرخی کو کہتے ہیں جو آنکہہ کی سیدی میں ہوا حد

اور یہ علامت محمود ہے اور طور و سکا پر کہ انکو ہمیں بار بکشتی گئیں جوتی ہیں اور شہد اوس سرخی کو
 کہتے ہیں جو انکو نکی سیاہی میں ہوا اور یہ اوس سرور کی چشم شریف کی صفت میں کس واقع ہوا ہے
 لیکن ہزار کے در بیان مذکور ہے کہ کان اشہل العینین اور کہا ہے استیثنا حمرۃ فی سواد کینے
 شہد وہ سرخی ہے جو سیاہی میں ہو یہی ایک طور کے حسن سے ہے آنکہ میں جو دلیر یا ہے
 لیکن مشہور اشکل العینین ہے اور استعار کے در میان صفت میں جاذون کے آیا ہے وہی ناب
 اشکل وہ چیز ہے حسین سرخی اور پسیدی ملی جوتی ہو اور وہ خیر جسکی سفیدی مائل سرخی ہو اور اشکل
 کے تین سحر بھی کہتے ہیں اشتقاق اوسکا سحر سے ہے جسے جسم مادہ اور جادوگر کہتے ہیں جو
 وکو موچی ہے اور بعضوں نے اشکل العین کی طویل شقی العین کر کے تفسیر کی ہے طویل شقی العین
 کے معنی دراز پٹیا ہوا دیدہ اور قاموس میں بھی یونہی کہا ہے اور قاضی عیاض مالکی بھی
 ایسا ہی لایا ہے اور شائل نرذی میں بھی ایسا ہی آیا ہے اور ظاہر وہ ہے کہ فرمانا البیوت
 علی کا عظیم العینین اسی معنی کے ارادے سے ہے والہ اعلم اور ادع العینین بھی سرور عالم
 کی صفت میں واقع ہوا ہے اور ادع کے معنی بہت سیاہ چشم اور قاموس میں فراخی کی معنی
 بھی اعتبار کیے ہیں اور تہادہ سرور کھل العینین اگرچہ سرور اوس جناب نے نہیں دیا تھا انکو ہمیں
 شہر لبان سرور یہ کہ وہ خاندہ مردم و چشم نو کہ سیاہ اندر سرور نہ کر وہ ہو بیت سے کہ طیر
 خاندہ مردم ہوا سیاہ و چشم سیاہ سے برسی نے سرور واہ واہ حضرت خلاق نے اوس نگاہ افان
 کی انکو ہمیں اپنے بدقت سے ایسی بنا تھیں گویا کہ سرور دیا ہے ووسری وجہ حضرت کی چشم
 مبارک کے بیان میں ابن عباس نے کہا کہ تھے حضرت رسول کہ دیکھتو دیکھو ایانہ مبارکی میں طیر
 دیکھتے دن کے اُجالے میں رواہ البخاری یعنی اس حدیث کو بخاری نے روایت کی ہے اور
 بیہقی نے عاتق سے بھی ایسی ہی روایت کی ہے اور قاضی عیاض شافعی لایا ہے کہ حضرت
 رسولی تر تبا کے دیدہ میان گیارہ مار سے دیکھتے اور پہلی تردیک یک بارہ اور تھی نگاہ شریف
 اوس سرور کھل فیروز زمین کے دراز تر نگاہ کرنے سے طرف آسمان کے نہایت حنیو راور حیا کی بہت
 سے آردہ جو کہ خدیو تھیں وارد ہوا ہے کہ حضرت نگاہ طرف آسمان کے رکھتے تھے بہت یا
 کہی انتظار وحی کی جھٹ سے ہوگا اور یہ جو وارد ہے کہ طرف زمین کے نگاہ رکھتے تھے بہت

ہندو مرد کے درمیان ہے اور اگر نگاہ کرنا حضرت کا دل خط کرنا تھا لیکن گوشہ چشم سے دیکھتے تھے تو
 گوشہ چشم نہ جو بعد از کی طرف ہے ایسے کشتی کی جانب اور وہ جو مین کی طرف ہے اس سے موق
 اور ماق کہتے ہیں اور یہ نہایت جفا اور وقار کی حیثیت سے تھا اور سبقت التفات فرماتے اور پہلے
 بائیں اور داہنی طرف تمام مڑ جاتے اور نظر چوراہے اور گردن پر اسے پر کفایت کرتے کیونکہ یہ
 کشتہ بکساروں اور تنگ برون کی عادت سے ہے اور نگاہ فرمانا اس سرور کا پیش رو اور پس
 یکساں تھا اور احادیث صحیحہ میں آیا ہے کہ اپنے مقتدی کو کوفتہ یعنی حالت نماز میں کوششی
 مت کر دم حج سے رکوع کر سنے میں کہ میں دیکھتا ہوں تمکو بزد اور پشت یکساں اور پوشیدہ
 مہینیں چھپتے تھارے رکوع اور سجود اور اگر نا اور آس رویت کی حقیقت کو خدا جائے کہ کیا ہی اور
 اس جانب کی تمامی احوال کی حقیقت ایسی ہی کہ ہے کہ اسکی بامیت کو پوچھا محال ہے اور
 اسکی کندہ کے دریافت کا دعویٰ اگرنا حکم تاویل متشابحات کا کہتا ہے یعنی بطرح آیات
 متشابہات کی تاویل کرتے ہیں اور جو کچھ قیاس اور نظیر علم سے کہیکے یعنی اسی مقدس میں جو
 مذکور ہوا کہ حضرت مقتدی کو مذکور کہ میں دیکھتا ہوں الخ اور اس تفصیل سے کہ یہ رویت
 رویت بصری ہے یا رویت قلبی ہر تقدیر پر مخصوص ہے بحال نماز جو محل نکشافت نام اور جو
 از یاد نور ہے یا یہ کہ عام ہے تمامی احوال اور ادوات کو اور اگر رویت بصری ہے تو اسی نگاہ
 سے ہے کہ جو سر میں ہے یا یہ کہ پروردگار تعالیٰ قادر ہے کہ بصر کی قوت بدن کے ہر ایک گہمی
 میں پیدا کرے یا یہ سرور عالم کے ہجرت میں بطریق اعجاز متبادلہ شرط نہایت یعنی اسے سامنے ہونا
 اور ہفتوں کے کہتے کہ حضرت کے شانوں میں دو انگلیں تھیں سوئی کے ناسکے کے مانند کہ دیکھتے
 تھے اس سے اور ڈانپٹے نہ تھے اور نکو لباس سے آیا کہ صورتیں اور لوگوں کی آشکار سوئی
 تھیں تیلے کی دیوار میں بطرح آئینے میں پس دیکھتے تھے حضرت اس کے کاموں کے عین اور یہ
 دونوں باتیں تا دہرین اگر روایت صحیح سے ثابت ہوں تو امتنا وعدہ قنا اور خیر تو محل توقفت
 اور اگر اس رویت سے رویت قلبی مراد ہو تو وہ علم ہے بطریق وحی اور اعلام اور کشف اور الہام
 اور کہتے ہیں کہ صواب وہ ہے یعنی نیک اور پسندیدہ یہ بات ہے کہ بطرح اللہ تعالیٰ
 نے اس سرور کے دل مبارک کو ایک احاطہ اور کشائش دریافت میں اور جانتے میں معقولہ است

از رانی رکھا اور سطر ح اوس جناب کے حواس لطیف کے تین ہی احاطہ محوسات کے دریافت کرنے
 میں بخشا اور جہات شدہ کے تین حکم میں ایک کو کئے گردانا واسطہ علم یعنی چہ طرفین جنکو فوق تحت میں
 شمال قبل بعد کہتے ہیں ان طرفوں کو حضرت کے حضور چہ جہت کو مانند گردانا قطعہ ایسی برگزیدہ
 حق عالی سے تبرا پایا یا خالق نے شجہت کو تیر سے لے بنایا تیرا مقام والا ہے شجہت ہی علامہ
 سید شیب و بالا چاروں طرف کو سایا یا پیش نظر ہے تجکو افضل ازیدی سے + تو ہے محاسب
 پر یا شرف البرایا یا + اور بجگہ اشکال لائے ہیں کہ بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ فرمایا ہے
 رسول خدا نے کہ میں بندہ ہوں نہیں جاتا جو کچھ اس دیوار کے پیچھے ہے جواب رکا ہے
 کہ اس بات کو کچھ اصل نہیں اور روایت اور پر ادب کے صحیح نہیں ہوئی اور اگر ہو تو کہا ہے کہ یہ نشان
 ہونا مخصوص بحال نما ہے اور اگر عام ہے یعنی وہی انکشاف تو موقوف باعلام الہی ہے اور
 موقوف ہے اس کے پیدا کرنے پر علم کے تین جطر تمام غیبات میں ہے اعلام کے معنی
 آگاہ کرنا اور علم جانتا اور دلالت کرتی ہے کلمات پر وہ حدیث جو واقع ہوا ہے کہ کیا بار ناطقہ
 سرور عالم کا گم ہوا تھا بعض منافقوں نے کہا کہ محمد آسمان کی خبر دیتا ہے اور نہیں پا سکتا ہے
 کہ ناطقہ اسکا کہاں ہے جب یہ بات منافقوں کی حضرت کو پہنچی فرمایا میں نہیں جانتا اور نہیں پایا
 مگر وہ جو کچھ بتلائے اور معلوم کراوے مجھے پروردگار میرا اور نبی ہی فرمایا یعنی اس وقت کہ پیغمبر
 راہنمائی کی مجھے میرے پروردگار نے اور اس نافر کے کہ وہ ایک ایسی اور ایسی جگہ میں ہے اگلی
 ہے محراب کی ایک دخت میں پھنس گئی لوگ وہاں اور پایا اسے اور سطر ح جطر خبر دی تھی
 حضرت نے پس وہ سرور بخین بنایا مگر وہ جو کچھ دریافت کراوے اسے پروردگار خدا ہوا یا غیبت
 میں فلا اشکال بیان حضرت کے گوش مبارک کا قطعہ سون کی طرح اگر برابر ہوں
 زبان + ہر چند ہوں کینکی سے گوش ای ذہوش + اوس گوش کے وصف گل سے گر پوچھو تو
 کہنے زبان چاہے سننے کو گوش + وہ درہم جسکے سبے کا کوسی + سے ارض سے تانک بنوین
 ہر درش + نت محسے جسکی روز و شب شمس و قمر + میں چرخ میں مثل بندہ حلقہ گوش + حدیث
 میں آیا ہے کہ فرمایا سرور عالم نے کہ میں دیکھتا ہوں وہ کچھ جو تم نہیں دیکھتے مخاطب اسمین صما جہن
 اور سنتا ہوں وہ کچھ جو تم نہیں سنتے سنتا ہوں میں آسمان کے اطمین کے میں اور اطمینا و از کو کہنے

میں عام بات سے کراؤٹ کے بالان کی آواز ہو یا خالی شکم کی یا آؤٹ کے بوسے کی یا کوئی اور آواز اور فرمایا کہ سزاوار ہے آسمان کو کہ آواز کرے کیونکہ اوسمیں جنہیں جگہ ایک جب اور ایک روایت میں یہ کہ فرمایا چار اوٹکل مگر یہ کہ کہہ سکا اور جگہ ایک ایک فرشتے نے اپنی پٹائیوں کے تئیں واسطے سجدے کے اور ایک روایت میں یہ کہ فرشتے ساجد ہیں یا قائم ہیں اور حضرت کے گوش مبارک کا بیان اور نبوت اور عامی صفات اوسکے ان کچھ بوجہ جنہیں سے مگر جامع صغیر کے درمیان لایا ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نام الاذین یعنی کامل الاذین بیان حضرت کی پیشانی شریف کا قطعہ وہ پیشانی انور چشم بدور و تصور سے دیکھ کر دل جیسے مسرور ہے نور افروز عالم مثل نور شیدہ جن میں اوس راہ کی نور سے نور حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے وصف کی ہے اوس جناب کی واضح الجبین کر کے یعنی روشن اور کشادہ پیشانی اور ایک روایت سے صلت الجبین صراح میں صلت بمعنی کشادہ پیشانی اور ایک حدیث میں واضح الجبین وارو ہے اور ایک روایت میں واضح الجبینہ اور اوس سرور کی صورت مبارک کے ذکر میں کعب بن مالک سے مذکور ہوا کہ جب حضرت جنہیں پیشانی میں لاتے ایسے معلوم ہوتے گویا چاند کا ٹکڑا ہے اور کہتے ہیں کہ اثر نجت اور طالع اور نورانیت پیشانی میں ظاہر ہوتے ہیں یعنی آثار نیکی خجی اور بد نشت جو کہ ان کے پیٹ میں لکھتے ہیں سو پیشانی کی جگہ میں ہے اور کہیں مشاہدہ رہا نکالنے اثر نجت پیشانی میں ظہور کرے ہے اسکا مشاہدہ یعنی دیکھنا کتبہ منطلکہ کے دروازے میں کہ عادت تطیلی اور تمویسی پر اوسکی جاری ہوئی حاصل ہوتا ہے کہ کبھی آثار نیکی خجی اور عادت کے اوس سے ظاہر ہونے میں تطیلی اور تمویسی یعنی کسی چیز کو زائد و اور فقرہ اندوہ کرنا و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیان سرور عالم کے ابرو و نکاح قطعہ وہ نور الہی ہے کون اوسکا مثال ہے اور اس زیر اعظم کا کسب مسعود ہوا اوس بدر کے ابرو سے کچھ اوس کو نسبت لایا اور ہولال آس اگر ماہ مقابل ہوئے حضرت امیر المؤمنین علی کی حدیث میں واضح الجبین مقرون الجبین واقع ہوا ہے قرن و نور ہون کے بالون کے اتصال کو کہتے ہیں اور مقرون الجبین ہندی میں جی ہون واسلے کو کہتے ہیں اور ابن ابی نائلہ کی حدیث میں جو حدیث شریف کے بیان کرنے والوں سے ہے من غیر قرن لایا ہے یعنی

بہوین حضرت کی باہم پیوستہ تہتین ان دو نورانیو تھیں اختلاف ہے اور کہا ہے انہوں نے
 اپنے راویوں نے کہ صحیح روایت میں غیر قرین ہے ظاہر ابرو و نکاح اقران بہت تہا کیا کہ بالی ابرو
 باہم بہت گچھاں ملے ہوں اور بہت کتنا دل بھی تہی بلکہ بنو مذکور باہم تہا کیا تھا کئی بالوں سے ایسے
 عینے اطلاق اقران اور عدم اقران دونوں کا صحیح ہے اور نظر خیال اور شہود میں بھی ایسا ہی آہر
 اور اسد تعالیٰ داتا ہے اور کہہ سکتا کہ حضرت کے ابروؤں کے درمیان ایک رگ تہی کہ حرکت
 اور کما غضب تہا جسے جوت غصے میں لگتے اور سوت و درگ بنو دگرتی تہی اور پہلی بن ابی الہ
 کی حدیث میں آیا ہے کہ اُتْرُجُ اُتْرُجُ اور تفسیر کی ہے اُتْرُجُ کی معنی طویل و انزال شکر کے
 یعنی کمان ابرو حسین ہاں بہت ہوں اور کشید ابرو اور ایک روایت میں اُتْرُجُ اُتْرُجُ اُتْرُجُ
 یعنی کشید ابرو تمام پھرتے ہوئے بالوں سے اور قاعوس اور صراح میں نرج کے معنی بادلی ابرو
 ساتھ درازی کے اور ناریسی میں کمان ابرو کہتے ہیں اور یہی معنی صواب سے لایا ہے کہ کچھ اپنے
 صحابی نے کہ دیکھا میں نے رسول خدا کے تین حسن الوجد و دقیق الجمالین یعنی خوبصورت و دقیق ابرو
 یعنی باریک ابرو اور دقت و فور موسے منافات تہن رنگہی مراد دقت ہے وہ ہے کہ ابرو
 بالوں کے اڑدھام سے پر مہنوا اور دفر موسے مراد یہ کہ کم مواد پر انگنٹ ہو جسے چہرے
 چہرہ می ہوں کہتے ہیں بیان حضرت کی مینی مبارک کا الف تریف کے بیان میں
 اقی الف والعزین واضح ہوا ہے اور عزین بروزن سکین معنی ناک کی بلند ہی جو ہر دوں کے
 پیچھے ہے جہاں پیشگی ہے ابرو و نکی اور تفسیر کی ہے آفتی کی سائل الجمالین مرفع الوسط
 کر کے اور سائل سیلان سے آیا ہے معنی مینی مبارک اوس سرور کی اور بلند ہی مینی ابرو کہ پتے کی
 تہی ہوا اساتھ ایک نوع طویل کے مرفع الوسط اور دقیق العزین ہی آیا ہے
 اور دقت ہی تہہ یک معنی سیلان ہے اور مراد اوس سے نفی کرنا مٹا سکا ہے اور اوس
 جناب کی مینی مبارک کے تین ایک نور یا تابان تہا کہ گن کر تاج کوئی خوب سوج کے نہ
 دیکھتا کہ بلند ہے اور وہ بلند ہی اوس نور کی تہی جو اوپر اوار تہا کرتا تھا اور کہو یہی نور اس ترکیب
 مینی کو بہی نشان شگفتی اور سعادت مند ہی میں گنتے ہیں اور بار کرتے ہیں بیان حضرت کے
 دہر مبارک کا صحیح مسلم کے درمیان جابر بنہ کی حدیث سے آیا ہے کہ ہاں رسول اللہ

یعنی نبی حضرت کشادہ دمان اور ایسی ہی وصف کی ہے اس ابی ہالہ نے جو وصف کرنے والا
 حضرت کا ہے اور وہ ایک حدیث رکھتا ہے بہت بڑی حضرت کے حلیہ شریف کے بیان میں جمہاں
 ترمذی کے درمیان مسطور ہے رحمت دمان یعنی فراخ دمان ہونا نیک ہے عرب کے نزدیک اور سب
 کو نے میں چھوٹے وہیں کے تین مردوں کے درمیان نہ یہ کہ جو تو نہیں اور تنگدستی جو شاعروں نے
 جو انہیں اعتبار کی ہے جسے مرد و عین یا محبوب و عین گویا اس جہت سے ہے کہ وہی حکم زن میں ہیں
 اور بعضے کہتے ہیں کہ وہ یعنی تنگدستی گویا کم سخی اور محبوبی ہے ہے اور دوسری حدیث میں فقط
 ضلیح الفم کے بعد یہ عبارت زیادہ کی ہے جسکا بیان فراخی وہیں سے مراد کہتا ہے یقیناً حکام
 و صحابہ باشند اذہن مذی بکسر اول کج دین کو کہتے ہیں اور شدق بفتح کبھی فراخی ہونا خطیب
 اشتدق یعنی تلو کشادہ اور متشدق کہتے ہیں فصاحت کرنے والے کو یعنی کلام دمان شریف
 سے تام اور کامل اور بھرا ہوا نکلنا تھا اور ٹوٹا اور ناقص نہیں پس اس بیان کے حاصل سے
 فصاحت اور اثبات فصاحت کو جمع کیا جسے اس سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت فصیح تھے اور اس
 کی کادمان اور تلو اس ترکیب کا ہوگا سخن اس سے فصاحت ہی کا نیک لگا کیونکہ اس ترکیب
 کو لازم ہے اور شدق وہ لسان ہے جسے مذموم اعتقاد کیے ہیں یہ اس صورت میں کہ بطریق
 تحلف اور بناوٹ اور ناحق ہوا اور بعضوں نے کشادگی میں سے ہونٹوں کی نزدیکی کو مراد رکھا ہے اور
 مفہم الاسنان یعنی کشادہ ذہن کے فی اہلح طبع و استوکل کشادگی اور حدیث میں آیا ہے
 اشنب مفہم الثنا یا جسے روشن تر کشادگی ثنایا کی جاتی ہے کے دامو ثکا نام ہے اور علی مرتضیٰ
 کی حدیث میں آیا ہے جلیج الثنا یا حاحطی سے اور حجم سے یعنی روشن اور تابان سامنے کے ذہن
 اور ابن عباس کی حدیث میں آیا ہے کہ کہنا ہے حضرت کے کشادہ لب اس کو جب تکلم کو کہتے دیکھا جاتا
 کہ گویا نکلتا ہے نور اس جناب کے لگے کے دو دامون کی کشادگی سے ورحم عبد البوصیری حیث قال
 شعر کا انما الکون فی صدق من معنی منطق مرثیہ و مقسم عجم ہے لولا خبر عبد المجذوب
 ہے تقدیر اس کی کان کلام اللہ و بعض کلام سرور عالم کا مثل مراد یہ تھا پوشیدہ کیا ہوا بدل ہی فی حدیث
 سے دو دو معدن مونی کے خلاف میں جو صدف ہے وہ درمکون سخن اس جناب کا دو معدن
 سے تھا جائے نطق اور جائے تبسم میں مکان نطق سے مراد زبان ہے اور جائے تبسم سے مراد دلب

حاصل یہ مشابہت دیتا ہے پیغمبر خدا کے کلام کو موتی کے ساتھ جو ستور میں معدن میں مراد دونوں ماسٹر کے
 وائٹوں سے حکی صفت میں مبیج النہایا مرقوم ہوا اس شعر میں تشبیہ ہے کا نالو لور المکنون فی صدقہ
 یعنی باقیں سرور عالم کی گویا کمروارہ جسطرح پوشین ہو صدقہ میں من معدنی بدل ہے صدقہ سے
 اور یعنی اوسکے دو معدن سے سو جائے نطق اور جائے قسم ہے مراد زبان آورد و نولہون سے
 ہے اور طرانی نے روایت کی ہے اوسط کے درمیان کہ تھے ہونٹھ حضرت کے اور مصر
 دمان اس اور اللطف تمام آدمیوں سے اور ایک روایت میں عظیم الاسنان واقع ہوا ہے
 اور مراد تہامی اور درستی اوسکی ہوگی قطعہ دمان پاک سگرچہ جدت کو کجا نسبت نہ ہو سکین
 در دنیاں سے گرچہ در صدقہ و لیک ہیں در دندان وہ لوہے مکنون ہے جسکا
 روشن دہن بغر و شرف ہے جو موتی و کہین قسم میں تیرے دندان کو ہے تو غرق آب ہوں اور
 جدت بآب خذف ہے بیان حضرت کے آب دمان مبارک کا آب دہن اوس
 سرور کا شفا بخش تھا بیمار و کیا اور دلفکار و نکا اور حدیث اوس جناب کے سبق کی یعنی
 تہو کہ ڈالنے کی علی مرتضیٰ رضی کی اکہونین اور اسی وقت تندرست ہونا اور نکا جنگ جیسے کہ
 مشہور ہے اور لایا گیا ایک روز حضرت کے حضور ایک ڈول پامیکا پس بیابانی اوس سرور نے
 اوس ڈول سے اور ڈالا آب دہن اور آب ر و اور ڈالا وہ پانی کنوین میں پس خارج ہوئے
 اوس سے مشک کی بو اور آتش رخ کے گھر میں ایک کنواں تھا ڈالا حضرت نے آب دہن
 مبارک اپنا اوس میں پس نہا دینے میں کوئی کنواں شیرین تر اوس سے اور ایک تہہ کہی ہے
 شیر خا حضرت کے حضور لائے پس ڈالا اوس سرور نے اپنا آب دہن مبارک اون کے ہنہ
 میں پس سیراب ہوئے وہ طفل اور دو وہ نہ پیا مہون نے اوس برور اور ایک روز حضرت
 امام حسن مجتبیٰ رضی سے تھے پس حضرت نے اپنے زبان مبارک اون کے ہنہ میں رکھی
 اور امام رضا نے اوسکو جو سا اوس روز تمام دن سیراب تھے اور یہ سب اوس جناب کے معجزات
 سے ہیں اور امثال اسکے بھت میں بیان حضرت کے پیغمبر کا صحیح بخاری کے
 درمیان جناب عائشہ صدیقہ رضی سے لایا ہے کہ فرمایا صدیقہ نے کہ نہ دیکھی میں اوس جناب
 امین ہنہ میں منظور کر کے دیکھے جو دین کثوات اوس سرور کر اور ہوا تفتحات جمع لھاسے

معنی مکر گوشت کا جو خلق کے اوپر وار ہو کر دگر دوش کا اور پیشہ تھے حضرت مہیضہ الوجہ دایم لبشر
 اور جو کچھ بعض حدیث میں آیا ہے کہ مہیضہ حضرت رسولؐ بہانک کہ نمودار ہوئے نواحد اوس جناب کے بیٹے
 بچھلے دانت اور انکو اضراس عقل کہتے ہیں اور مہدی میں عقل ڈال دیا کہتے ہیں کہ انکو بعد بلوغ کے
 نکلنے میں مراد اوس سے مبالغہ ہے حضرت کے بیٹے کے بیٹے کے بیٹے کے بیٹے کی حقیقت مراد ہوا ویرات
 مثل نقش ہوئی ہے شدت ضحک کے بیان میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد نواحد سے ہجگہ جناب
 یا اضراس ہے مطلقاً یعنی بلا قید نہ کیا اوس نھراس سے مراد ہو جو مخصوص ہے اور اکثر ہنسنا
 حضرت کا قسم تھا اور قسم یعنی مسکرانا ہنسنے کی اجازت ہے اور ہنسنا افساد وجہ ہے بھان تک کہ
 نمودار ہون دانت سرور سے اور اگر ہنسنا آواز سے ہو ایسا کہ سنا جاوے دوسرے اوس سے فقہانہ
 کہتے ہیں اور نہیں تو ضحک کہتے ہیں اور اگر اصل آواز نہ ہو تو ہنسنا کہتے ہیں فی البصر ح تبدیل
 شیرین کرنا اور مشہور دندان سفید کرنا ہے اور شیخ ابن حبیب کہتے ہیں کہ جو کچھ ظاہر ہوتا ہے ان
 تمام حدیثوں سے سہی ہے کہ حضرت معظم احوال اور اکثر اوقات میں زیادہ قسم سے ہنسنے باز
 تھے اور ہو سکتا ہے کہ کبھی زیادہ قسم کر کے حد ضحک تک پہنچانی ہوں لیکن قہقہہ ہرگز کبھی
 ہنسن اور کراہت کیا گیا ہو نا ضحک سے کبھی افراط اور بہوتا کرنا ہے و بیان اوس کے
 کہ اوس سے وقار جاتا ہے اور دل مرتا ہے اور بیہقی اور ہیرہ سے لایا ہے کہ جب ضحک کرتے تھے
 روشن ہوتے دیوارین اور پڑناوز اوس سرور کے دانو نکا دیواروں پر جسطرح آقا بکا پر توڑ پڑتا
 اور بکا کرنا یعنی رونا اوس سرور کا بھی جس ضحک سے تھا بلند نہیں ہوتی تھی آواز لیکن گرتے
 تھے شک آنکھوں سے اور سنی جاتی تھی آواز سیدہ مبارک کی جسطرح تانبے کا دیو کچھ بھونے جوش مڑ
 دھنکی اتیوین مانند آواز آیا کے یعنی چلی اور گریہ فرمانا اوس جنان کا صفت جلال کی تجلی ہونے
 سے اور اہست کی شفقت سے اور سیت کے اوپر رحمت کی جہت سے تھا اور اکثر قرآن کے سننے سے اور کہی
 کہی نماز میں گریہ کرنا اور محفوظ رکھا اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کو خیار سے خیارہ جمائی
 لینا اور تاریخ بخاری میں ابن ابی شیبہ سے لایا ہے کہ ما تادب البنی قط اور بعض روایت میں
 ما تادب بنی قط بھی واقع ہوا ہے یعنی بدون الف لام عہد زہنی کے یعنی کسی پیشہ پر جمائی
 نہیں لی اور حدیث میں آیا ہے کہ تادب شیطان سے ہے اور اگر جمائی گیا کہ سے تو سن کر

دست چپ سے ڈھانپنا چاہیے یا نیچے کے ہونٹھ کو دانتوں میں دبایا چاہیے اور وہ جو چاہیے ایسے کرتے
 دیا آہ آہ کہتے ہیں سخاوت بہت ہے اور کہتے ہیں شیطان مینا ہے اس کے نہ چرو کوئی کرے
 اور سکودا محل دلاقۃ الالباسد علیٰ نظم بیان حضرت مسکے آواز مبارک کا تعریف میں
 اوسکی یون آیا ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صوتا و جلا ہم عینے تھے حضرت بھٹیہ بن خلق
 ازہر سے آواز ادا کوئی اوس جناب سے شیرین کلام اور خوش آواز تھا اور صدق انسان ہے
 جو وصف کلام میں اوس سرفہ کے واقع ہوا ہے انہیں مثنون سے ہے کہ تھے زبان شریف اوس
 سرور کی رہت تراور دست ترین زبان سخن کر کے میں عجائز جوارف سے جیسا کہ چاہیے اور ازاد
 ہے اور قادر و خود پر کوئی ایک اور صدق لہجہ معنی فصاحت آہ ہے اور روایت کی ہے اس
 نے کہ نہیں بھیجوا یا اللہ تعالیٰ ہے کسی پیغمبر کو مگر خوش بد و اور خوش آواز بیان تک کہ بھیجا تھا
 پیغمبر کو ایسا پیغمبر کہ سب سے زیادہ خوش و اور خوش آواز تر سب پیغمبروں سے اور اسی جگہ سے
 ہے جہاں کہیں مولوی رومی نے کہا ہے جسکا ترجمہ بیت و لمین جس است کے ہے حق کا مزا
 اور سکودا صوبت پیغمبر معجزانہ اور پونجی تھی آواز مبارک ہے تھلک زبان تک جہاں نہ پونجی
 اور کسی شخص کی خصوصاً خطبوں کے پڑھنے میں جو وعظ اور تحریف اور انداز کے بیان میں ہے
 ایسی کہ سنتی تھیں مستورات اپنے پروں کے درمیان انداز یعنی ڈرانا تحریف خوف سے آیا کہ
 اور خطبہ پڑا حضرت نے درمیان مناسکے پس چاکان تمام لوگوں کے اور بنیائے اپنی اپنی جا
 نزول میں اور جتنے لوگ مناسکے درمیان تھے سب سنا دوسرے اور نزدیک سے اور وہ جو
 ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضرت خطبہ پڑھتے تھے منامین اور امیر المؤمنین علیؑ حضرت کے
 آگے تھے اور بیان فرماتے تھے حضرت کے خطبے کو مراد اس سے تفسیر کرنا اور ذرا فصیح کرنا کلام کا
 اور شرح اور بیان اور رفع استہانہ کرنا اوس سے ہے کہ سنانا اور ازاد کا ہو بیان حضرت
 کی فصاحت زبان کا اگرچہ جامع کلام اور بایع بیان اور غرائب حکم حضرت سرور عالم
 زیادہ ہیں اور بات کہے کہ محاسب فکر کا اور اندیشہ کا اور کے چہر اور جھلکے گرد و پیش کے اور
 ممکن نہیں ہے وصف کیا جانا اور کا بیان سے اور بیان کرنا اور کا زبان سے اور پیدا نہ کیا
 حضرت مخالف نے کسی شخص کو فصیح تراور شیرین زبان تراوس سرور سے ایک بار امیر المؤمنین

پھر جن خطاب نے پڑھا کہ یا رسول اللہ آپ کھین باہر نہیں گئے ہمارے درمیان سے اور بھین
 پھسے کہ لوگوں میں کھان سے لائے اس تمام و کامل فصاحت کے تین فرمایا لغت یعنی اصطلاح
 اسماعیل کی محاورہ میں ہوئی تھی پس لایا اور سے واسطے میرے جبریل پس یاد کیا میں نے اور
 تین اور بھی فرمایا اور نبی ربی کا حسن تاویسی یعنی ادب سکھایا مجھے پروردگار نے اور نیک کیا
 میرے ادب کے تین اور علم عربیت جو خلق رکھتا ہے زبان عرب سے اور فصاحت اور بلاغت
 کہتے ہیں ادب سے علم ادب کہتے ہیں اور بھی فرمایا کہ میں ثواب نے والا ہوا یعنی بڑے والا نبی بعد
 بن کر کے قیام میں دایہ اور اس جناب کی حلیہ اسی قیام سے ہی اور وی افصح عرب تھی
 اور وہ جو کچھ روایت کی گئی ہے کہ فرمایا انا افصح من نطق بالضاد یعنی میں فصیح تر ہوں ماوس
 جسے نطق کیا ضاد سے اگرچہ محدثوں کے تین اس حدیث کی صحت میں جس اصطلاح لین کہ دی
 رکھتے ہیں کلام سے لیکن معنی اوس کے صحیح ہیں اور حاصل اوس کا جمع کرتا ہے طے بہ اشتباہ کے
 کہ فرمایا میں افصح عرب ہوں کیونکہ یہ حدیث یعنی ضاد مخصوص ہے عرب سے اور دوسری
 زبانوں میں نہیں اور عرب کے درمیان جس کسی نے کہ حق اس حدیث کے اور کرنے کا اور کچھ تین
 ہے مگر وہ ہے سرورہ اور مخرج اس حرف کا اضراس میں اور اس سے ہے یعنی وہی اور
 یا میں اضراس سے جسے عقل ڈاڑھ ہوتے ہیں اور کہا ہے راویوں نے یا اہل مخرج کہ میں الا کسر
 اکیسر یعنی مخرج ضاد کا دو نوڈاڑھوں سے ہے لیکن جانب یسار سے لطیف تر ہے اور بعض صحابہ
 عظام دو جانب سے اخراج اوس کا فرماتے ہیں یعنی اور اوس ضاد کا تکلم فرماتے تھے سرورہ عالم
 کلام میں مفصل بطور سے کہ اگر سننے والا چاہتا کہ لیتا اوس کے لفظوں کو جدا جدا آیا ہے کہ حضرت
 اعادہ فرماتے ایک کلمے کے تین تین بار تاکہ سمجھا جاوے اور ظاہر وہ ہے کہ یہ صورت مقم
 اہتمام اور احتیاط میں ہوگی اور جان اہتمام اور اشتباہ کی جگہ ہونیہ کہ حدیث ہو ہر بات میں یعنی
 وہ ہے تکرار کلمہ والد علم اور خصائص کلام محمدی سے ہے یہ بات کہ فرمایا اور تین جوامع الکلم
 و مختصر الکلام اور مدار جوامع الکلم سے وہ کلمات ہیں جو نہایت مختصر ہیں بھت سے معنوں کے
 شامل ہوں اور علم قطعی سے اوس کلمات کے تین مقدار اپنے وسیع اور طاق کے جمع کیے اور
 اوہوں نے اپنی کتابوں اور دفتر و نگو اوس سے موشع اور مزین یعنی حاشیہ کیا گیا اور نہایت

دیا گیا کیا ہے اور کیا تیب اور فرماؤ کہ جو اوس سرور میں ملوک اور امراء سے وقت کو بچاوائے اور ہر ایک
 قوم کے ساتھ اور انکی زبان میں تکلم فرمایا تھا یہی وہ ہوں نے جمع کیا ہے اور انکی شرح اور تفسیر کیا ہے
 مولف کہتا ہے اور مدار اس کتاب کا لفظ فارسی پر ہے اور فقیر ہے حضرت کے حلیہ شریف کی بیان
 پر اس محبت سے لانا اور ان مکاتیب وغیرہ کا ہوا لیکن بعض اوس نکلاتے سے جو اوس جناب کے طرز
 کمال اور دینیت جمال کے حکم میں ہیں اس تصور اور مراقبہ سے کہ نکلنا اوس نکلات طلیات کا دان
 اور زبان مبارک سے ہے یہاں ذکر کیا گیا بیت سخن شہناو دان یار سے لطف و دہلا سے
 نہیں تو اوس دین سے ہو جو اوس کا سنے والا ہے + اول حدیث الاعمال بالنیات ہے کہ
 وہ اصل عظیم ہے اصول دین سے اور جامع ترین اور مفید ترین حدیثوں سے ہے اور فضیلت
 نے اوس سے ثلث علم دین کہ ہے اس اعتبار سے کہ دین کیا ہے قول اور عمل اور نیت ہے اور فضیلت
 نے نصف علم کہ ہے اس اعتبار سے کہ اعمال دو قسم ہیں اعمال قلب یعنی وہی کام جو علاقہ دل سے
 کر کہیں دوم اعمال جوارح جو علاقہ رکھتے ہیں ہاتھ پاؤں وغیرہ اور نیت بزرگترین اعمال قلب
 سے ہے پس عمل متعلق اوس نصف علم سے ہو گا بلکہ اعظم الفضلین اور نیت اصل ہے تمامی اعمال
 قلبیہ اور قابلیہ سے اور مدار ہے نیت تمامی طاعتوں اور عبادتوں کی اور اس اعتبار سے اگر
 سب سے فی راہ چلین اور تمام کھین تو بھی درست پڑے گا دوم من حسن اسلام المرء ترک ما لا یغنیہ
 علم المسلم من علم المسلم من ینزلہ ۴۴ لایومن احدکم حتی یحب لایحب ما یحب لایحب
 الدین لایحب ۴۵ البلاء موکل بالمنطق ۷ المجالس بالامانة ۸ المستشار یوتن ۹ ترک الشہر صدقہ
 ۱۰ الحیا خیر کلمۃ ۱۱ فضل العلم خیر من فضل العبادۃ ۱۲ الصیۃ والفراغ نعمتان منخون فیہما اکثر النکاح
 ۱۳ من غشنا فلیس منا ۱۴ الدال علی الخیر کفایہ ۱۵ احبک اشئ عینی و عیم ۱۶ المریع من حب
 ۱۷ لا ترفع عصاک عن اہلک ۱۸ خیر کلمۃ لا یلهی ۱۹ من ابطاہ علمہ لم یسرع بربہ ۲۰ ذریعہ
 نزوح ۲۱ الخلق اشئ فیہ العمل کما یفسد الخلق العمل ۲۲ ایامکم و خضر الدن ۲۳ من شارب الماء
 احد لا غلبہ ۲۴ الکلیس من و انفسہ و عمل لما بعد الموت ۲۵ والعاجز من اتبع نقۃ و منی علی
 ۲۶ لیس الشدید من غلب الناس انما الشدید من غلب نفسه ۲۷ الشارب مع المؤمن ۲۸ القناعة
 کثر لایس ۲۹ الاقتناء فی الحقۃ نصف الحیثۃ ۳۰ والتور والی الناس نصف العقل ۳۱

وحسن السؤال لغفت العلم ۲ علم لا عقل کا لہجہ یہ علم و لا ورع کا کلفت ہم علم و لا حسب
 الحسن الخلق ۵ علم الرضاغ یغیر الطباع ۶ علم لا ایمان لمن لا امانۃ لہ کے بعد و لا دین لمن لا عهد لہ
 ۸ علم خال الرجال فصاحت لسانہ ۹ علم لا فخر اشر من الجمل ہم و لا مال اغر من الفضل ہم جامع
 شئی الی شئی احسن من علم الی علم ۱۲ کم فی الدینا کانتک عزیزہ او کفار ہی سبیل وعدہ نفسک من
 اصحاب القبور ۱۳ العلم لا یزید العبد الا عزا ۱۴ ہم التواضع لا یزید الا فترہ ۱۵ ہم ناقص
 مال من صدقہ ۱۶ کم کنوز البرکتان المصائب ہم لا تظفر الشماتہ باخیک فیواقبہ احد ویندیک
 ہر ایک اس کلمات سے ایک ایک گنج ہے ایسا گنج کہ مشتمل اور عجائب اور غرائب ادب بن
 کے اور دنیا کے اور ہر ایک قاعدہ ہے مقتضی دنیا اور آخرت کے سعاد و تو شکا اور امثال او
 بہت ادب بے اندازہ ہیں جو کچھ بالفصل نظر میں ملے یہ تھے اور ہر ایک کا شرح و بیان ہر
 ایسا کہ اگر وہ ذکر کیا جاوے و فقر و غنیمت نہ سہائے اور حدیث الدین نصیحتہ مشتمل ہے اور تمام
 علوم اولین اور آخرین کے اگر چہ ان کے عالم جمع ہوں اور اس حدیث کی شرح میں زبان طویل
 ایک جز سے لے کر تیرہ نو آویں اور جو کچھ کہیں کہیں حوصلہ و دانش اور انداز علم کی مقدار کہیں
 طے نہ ہو ایک نوے اور سبکی اشارت فارسی رسالے کے درمیان کی گئی ہے وہاں دیکھا چاہیے
 بیان حضرت مسکے در مبارک کا ابن ابی مالہ کی حدیث میں آیا ہے کہ کان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عظیم الحامیہ میں تھے حضرت مہ بزرگ سر اور بزرگی سر کی دلالت
 کرتی ہے اوپر و نور عقل اور جودت فکر کے قوت و داغ اور اس کی کثرت کی جیسے کہ وہ حال
 جو ہر عقل سے بڑھنے اور اٹھانے والی ہے قوت و داغ عقل کی جو ہر کی اور مراد اس سے بڑھنے
 سر سے نفی چوڑا پے اور حقارت راس کی ہے اور ہونا اعتدال کا رعایت کیا گیا ہے تمام
 اعضا اور جوارح شریفین اس جناب کے جس طرح پچھلے اشارت طے اس بات کے واقع
 ہوئی اور یہ قاعدہ کلیہ ہے سب جگہ نگاہ دیکھا چاہیے بیان حضرت مسکے کے معوی مبارک
 کا قنادہ نے کہا پوچھا میں نے اس سے کہ گئے تھے موصوفت کے کہ تھے معوی شریف علی
 اور رجل نفیج را اور کسر اور سکون اور فتح جیم سے ہی آیا ہے معنی موسیٰ سبط و قسط سبط
 کسر و سکون میں مثل رجل معنی وہ مال جو نرم ہو لگا ہوا و قسط لفتح قاف اور کسر فتح طاء

وہ موجود بل کہا یا ہوا اور پچھچھ ہو جیثین کے بالوں کی طرح کہ جنکو چھلکے کہتے ہیں اور ہندی میں کنکار
 ہوئے بال کہو نگریاے بال کھلاتے ہیں اور قبض حدیث میں آیا ہے کہ موحضرت رسول اللہ کے
 جعد تھے لیکن وہ جعد نہیں ہے جو جعد کہلاتے ہیں بلکہ جعد قسط ہے اور جعد بر وزن بعد اس
 بال کو کہتے ہیں جو پیچ کہا یا ہوا ہوا اور نرم اور لکھا ہوا ہونہ سبط اور قسط وہ جو بھٹ جعد
 ہوا اور بعضے روایت میں جعد کی نفی کی ہے اور اور جعد سے شدید الجعد وہ رکھی ہے فی الصراح
 جعد معنی مرغول اور قسط بمعنی سخت اور سبط لٹکے ہوئے موپس موپس مبارک سرور عالم کے
 نہ سبط تھے نہ قسط بلکہ بین میں تھے اور اسکو ہم رجل کہتے ہیں اور ہم جعد یعنی نرم لٹکے ہوئے
 اور پیچ کہاتے ہوئے تھے اور درازی اس جناب کے موپس شریف کی میان گوش اور دوش
 تک تھی اور ایک روایت میں یہ کہ گوش تک اور ایک روایت میں نرم گوش تک یعنی
 کان کی نو تک اور ایک روایت میں دوش تک اور ایک روایت میں نزدیک دوش تک
 اور وجہ جمع درمیان ان روایتوں کی وہ ہے کہ یہ سب گھٹتی اور بڑھتی بالوں کی باعتبار اختلاف
 احوال و اوقات ہے جو قوت تیل ملتے تھے اور کنگھی کرتے تھے بال دراز رہتے تھے اور نہیں
 تو کوتاہ تھے یا یہ کہ بال اوگنے کی جہت سے حماست کے بعد کہ بند پیچ بڑھتے آتے سچا تک
 کہ اس مرتبے کو پونچھتے اور مواہب لدینہ کے درمیان کہتا اور جمع اجماع میں بھی موافق
 اوسے کے لایا ہے کہ جب تغافل واقع ہوتا بال گھٹاتے سے تب دراز ہوتے اور جب
 قصر فرماتے یعنی بالوں کو گھٹاتے تب کوتاہ ہوتے اور اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ
 حضرت بالوں کو قصر فرماتے تھے لیکن خلق یعنی مونڈ انا خود کہتے ہیں سوا سے حج اور عمرے
 کے درمیان انتہا یعنی خلق موج اور عمرے میں ہی فرماتے تھے اور قصر کرنے کی روایت اس
 دو جگہ کے سوا نہیں پائی گئی اور ام ثانی کی روایت میں آیا ہے کہ جب سرور عالم کے میں
 تشریف لائے تب اس جناب کے مبارک میں چار گیسو تھے گوندے ہوئے اور سر میں
 بال رکھنا سنت ہے اور سبط طرح تھی عادت عرب کی زمان قدیم میں لیکن چاہیے کہ فقہین
 یعنی خبر گیری بالوں کی تیل ملنے سے اور کنگھی کرنے سے اور حضرت بھٹ فرماتے تھے اسکے میں
 یعنی کنگھی وغیرہ اور جس کی کو زولین سر میں کہہ رہے ہوئے بال اور ابتر مود کہتے کہ امت فرماتے

اور فرماتے کہ یہی نظر آتا ہے کوئی ایک تم میں سے گویا شیطان ہے اور جس کی ہود کہتے کہ جنت تکلف کرتا ہے بال شرا نے میں اور سنو اس نے میں اس کے او سے بھی مکر وہ رکھتے اور تو سطر ایسے بن میں سب حال میں محمود ہے اور جو کوئی بالونکو تشدد نہ کر سکے موشڈانا اوں سے بہتر اور امیر المؤمنین علی سے آیا ہے کہ فرمایا کہ دشمن کہا میں نے موسے سر کے تین جب سے کرنا میں نے رسول خدا سے کہ ہر بال کی جڑ میں جنابت ہے اور اب موشڈانا بالونکا متعارف ہیں زمانے والونکا ہوا ہے خاص سے عام تک خصوصاً مشائخ اور زما و اور عباد جمع عابد ظاہر یہ ہمقدوری اور بالونکی خبر گری پر حضرت نے پائے کے جنت سے ہے ولیکن سنت وہی ہے جو کہ مذکور ہوا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ حضرت صدق اکبر فرماتے تھے بالون کے تین اور شش کہیں فرق کرتے تھے اپنے سروں کے تین اور اہل کتاب مراد چود سے ہے سدل کرتے تھے مراد سدل سے لگانا بالونکا پیشانی کی اطراف پر اور فرق سے مراد جدا کرنا بالونکا اسپین ایسا کہ نمودار ہو دو میان ان کے لکیر جسے مفرق کہتے ہیں یعنی تارک سر اور ہند می میں اسے مانگ کہتے ہیں اور حضرت دوست رکھتے تھے اہل کتاب کی موافقت کے تین یعنی سدل کے تین موافقت اس چیز میں جس میں امر کے نہیں جاتے تھے جناب احدیت سے بعد اس کے یعنی سدل کے بعد اس جنابت فرق فرمایا پس کہتے کہ فرق سنت ہو گا کیونکہ حضرت ص نے رجوع کی سدل سے طے فرق کے ظاہر یہ ہے کہ حضرت امر کے گئے طے اس کے پس سدل منسوخ ہو گا اور احتمال کہتا ہے کہ اختیار کرنا فرق کا اجتہاد کی جہت سے ہے ایسا اجتہاد جو نہ تھا ہوا اس جناب کے تین اہل کتاب کی مخالفت میں کیونکہ موافقت کرنا اونکی لچنی کے ارادے سے تھا اور جب نے نیاز کیا اللہ تعالیٰ نے اس سرور کو اون سے ترک فرمایا اونکی مخالفت کے تین اور باجمہ سدل اور فرق دونو حازر میں اور دونو میں جب اور افضل فرق ہے کذا قالوا یعنی محدثوں نے اس طرح کہا ہے اور مختار یعنی روئے راجح اور مذہب وہ ہے کہ رکھتے تھے حضرت لو کو جمال خود اور اگر بال آب سے مفرق ہوتے تو فرق فرماتے تھے اور نہیں تو جوڑتے تھے اللہ اعلم بمان حضرت کے خضاب کا اختلاف کیا ہے عالموں نے کہ حضرت رسول نے خضاب باندھا ہے یا نہیں اکثر اہل کتاب پر نہیں کہ نہیں اور مذہب محدثوں کا یہی ہے کہ کیونکہ نہیں

اور نبیؐ تھا پڑایا اوس سر کا خضاب کی حد کے تین اور تمام سر میں در لمحہ مبارک میں یعنی دائرہ میں
 جو گڑھا یا شتر یا اشتر موسیٰ ہے فوت میں تک نہیں پوچھی تھی اور جب اونان فرماتے تھے یعنی
 چکنائی تب پوشین موتی تھی علامت پیری اور نمایان نہیں موتی تھی اور کہا انس کے کہ تھے
 لمحہ مبارک میں اوس خضاب کی گئی موسیٰ سپید اور جو چاہتا میں گنتا تھا کئی بال مبارک کے در لیا
 اور کہا خضاب نہیں باندھا حضرت نے اور جو کچھ مروی ہے کہ باہر لایا انس یہ حضرت کے بالوں کو
 جو اس کے نزدیک تھے خضاب کے ہوئے کہا ہے راویوں نے کہ وہ مخضوب نہ تھے بلکہ مخرج
 اور مخلوط تھے یعنی ہونے جو شبوتوں سے اور ایسے معلوم ہوتے تھے گویا مخضوب میں یا یہ کہ
 انس نے اون بالوں کو خضاب کر کے رکھا تھا تاکہ محکم ہوں اور مدت تک رہیں اور ایسا
 ہی ہے کلام ام سلمہ کی حدیث میں کذا قبل اور مواہب میں صحیحین سے ابن عمر سے لایا ہے کہ
 دیکھا یعنی ابن عمر نے کہ رنگ فرمایا حضرت نے صفرو سے اور کہا ہے مراد اوس سے غفران
 ہے مولف کہتا ہے اور میں سے تیج اجل عبدالوہاب متقی سے سنا کہ کہتا تھا کہ یہ خضاب نہ تھا
 کیونکہ موسیٰ شریف سیاہ تھے اور سیاہ بال رنگ نہیں قبول کرتے بلکہ مقصود اس زروری
 سے تنقیہ اور تنظیف تھا یعنی پاکیزگی کہ اوس سے دھوئے تھے اور پاک فرماتے تھے یا رب مگر
 وہ کئی موسیٰ شریف جو سفید تھے اوس سے رنگ پکڑتے ہونگے اگر یہ خضاب وقت پیری میں مینا
 پس سوچ کر اور زروری سے نقل کرتے ہیں کہ کہا یعنی زروری نے کہ مختار وہ ہے کہ رنگ فرمایا
 کیسے وقت اور ترک فرمایا اگر اوقات پس خبر دی ہر کسی نے اور اوس بات کے جو کچھ دیکھا اور ہر ایک
 صادق ہے اور کہا یہ تاویل متین ہے کیونکہ حدیث ابن عمر کی صحیحین میں ہے اور ممکن نہیں
 ترک کرنا اوسکا اور نہیں اوسکو تاویل اور جان کہ بعض عالموں نے عدم شیب میں حضرت کے ساتھ
 اسکی کہ سن مبارک محفل یعنی گمان کی گئی اور محفل یعنی اٹھانے والے اس کے یعنی شیب کے جسے بڑھا
 کہتے ہیں تھی ایک وجہ کہی ہے یعنی اوسی عدم شیب میں کہ استورات مکروہ رکھتی ہیں پیری کے
 ہمیں اکثر اور جو کوئی مکروہ جانے رسول خدا ص سے کسی چیز کے تین کافر ہوا اور متحد روایتوں میں
 انس سے آیا ہے کہ شیب کے تین ایچکے عیب رکھا ہے اور کہا ہے ماشاء اللہ بالشیب یعنی
 اللہ تعالیٰ نے اوس سر کو شیب کی شان نہیں دی اور کہا ہے کہ عجب ہے انس رحم سے کہ یہ

اور زنا کرنا کہ حدیث میں آیا ہے کہ شیب فور ہے اور وقار ہے اور شیب ملح کہا گیا ہے پیغمبر کی زبان سے اور کہتے ہیں کہ جب انس رضی اللہ عنہ نے سبالتہ حضرت کا خطاب کرنے میں اور تغیر دینے میں شیب کے دیکھا جسطرح ابو قحافہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی والدہ کے تین بچے کہا کہ سر اور ڈاڑھی اور سکی تمام سپید ہو گئی ہے مگر وہ رکھا اسکے تین اور کہا کہ تیرا شیب کے تین شیخ سے پس جب میں نے یہ حدیث شیب کے عیب پڑنے میں سمجھی اور دوسری حدیث کے تین نہ سنا یا یہ کہ خیال کیا کہ وہ حدیث منسوخ ہے حکم کیا اور پادس بات کے جو کہ کیا کذا فی المعاصی باللہ نہ مؤلف نے کہا شک نہیں کہ شباب قوت اور قلدت اور دیابت کی حیثیت سے اعدائے دین کی انجمن میں کمال ہے ایسا کہ تقویت دین اور اظہار شوکت اسلام میں ایک دخل کامل رکھتا ہے خصوصاً پیغمبر خدا کے زمانے میں کہ جمہاد خدا کی راہ میں اور غزوات کفار کے ساتھ اوس نے اپنے میں غلب اور وافر تر تھا حکمت باللہ العلی نے اقتضا کیا کہ اپنے خبیث کو شیب سے جو صورت ناتوانی اور عجز میں نے معلوم ہو موسوم نہ فرمایا اور ترغیب فرمایا حضرت کا اصحاب کے تین اور اجازت دینا خضاب باندھنے میں جو تشبیہ اہل شباب سے رکھتا ہے یہی اسی غرض کے واسطے تھا اور یہاں یوں شیب کا اور ظاہر اور حادث ہونا اور سکائے بالوں کے خوف کی صحبت سے تھا جیسا کہ فرمایا شیعنی سورۃ ہود والواقہ والمرسلات و عیم تیار لون و اذا الشمس کورت یعنی پیکار محکو سورۃ ہود نے اور سورۃ واقہ نے اور سورۃ المرسلات اور عیم تیار لون نے اور استدر اوس جناب کو شیب تھا کہ صورت شباب میں کو خلیل اور فتور راہ پاوے اور شباب نہ ہونے شیب اور وقار کے مناسبات تھیں کہ جسطرح خلیل پر واسطے تیز یعنی فرق کرنے کے لیے درمیان اداں کے اور ہجاق کے جو ان کے فرزند تھے اللہ تعالیٰ نے شیب کو بیویا کا خلیل بنا دیا یا رب یعنی اسی پروردگار یہ کہ جسے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ ہذا وقار یعنی یہ وقار ہے کھا خلیل نے رب زودنی و ذرا یعنی اسی پروردگار زیادہ کرے تین وقار فافہم بالابد التوسیق بیان حضرت کے محاسن شریف کا قطعہ محاسن کے بیان میں گرما کھلک + جی کے فیض سے در زیر ہووے + کرے مشاطہ سان آرایش اسی + کہ بالی بالی کج موعتی پر دے + ابن ابی حاتم کی حدیث میں آیا ہے کان رسول اللہ کث اللہ یعنی تھی حضرت کی محاسن شریف

سمجھت گئے اور پرامنیہ بالوں سے اور کثرت میں بمعنی کثیف ہے ضد لطیف کہا جاتا ہے۔
 مقداد عرب ہے رخی کث اللہ اور کثیف اللہ اور کثکت اور قاضی عیاض نے شفا کے درمیان
 کث اللہ علا و صمد یعنی مردانہ و عین وہ ہے جسکی حیاتی و ذہب جاوے رہش سے اور حضرت
 لکھنوی نے کثیف کے طول کی مقدار میں کجاوہ میں نظر نحین آتی وظایف الغنی کے درمیان کہتے ہیں کہ
 اوس جناب کی چار اوکل تھی طبعاً یعنی اتنی ہی مقدار تھی ازرو سے خلقت کے کردار اور
 نحین موفی تھی اور کوئی سند اور اسات کے بانی نہیں جاتی اور اس سال کرنا ریش کا موجب حسن
 جمال معلوم ہوتا ہے خصوصاً جسکی ڈاڑھی گہنی ہو و اسدا علم اور یہی یہ بات یعنی ہر کجاوہ
 چار انگشت تھی محال اوس بات کے ہے جو شفا سے مذکور ہوا یعنی معنی کث اللہ کی جو
 کتاب شفا سے مذکور ہوئی یہ بات اوسکے مخالف ہے اور شافی ہے اوس خبر کی جو حدیث
 ترمذی میں آیا ہے کہ حضرت پیکر نے اپنی لکھنوی کو طول اور عرض سے اور قطع کرنے
 سے چار ب کے تین یعنی نوک کے تین اور فرماتے تھے کہ جو کوئی قطع کرے سبت کے تین
 وہ چار نحین سبت یعنی چار مذکور اور نحین میں آیا ہے کہ فرمایا مخالفت کرد و شکوں کی
 اور ایک روایت میں یہ کہ جو جس کی اور سبت کرد اور پڑا وڈا بیون کے تین اور سبت کرد
 اور مبالغہ کرو یعنی میں سبتوں کے اور آئیم کا مذہب سبت کے یعنی میں مختلف ہے اور ادنی
 یہ ہے کہ اطراف لبون کا ظاہر ہوئے اور مؤذنا و اسکا بدعت ہے اور بیون کے نزدیک سبت
 ہے اور ابو حنیفہ کے نزدیک احفاسے اور احفادہ جہنم سے سبت کو بیون لیکن حدیث میں
 آیا ہے کہ لیا ہے حضرت نے اپنی سبت کے تین اور مسواک کے اور یہ بات بظاہر احفاسے
 منافات رکھتی ہے کہ ذاقیل یعنی جطرح کہا گیا اور یہ یعنی وہ ہے لینا سبت کا کسی یک
 وقت تھا اور اغلب اوقات احفادہ کا اور مشہور ہمارے مذہب میں یہ ہے یعنی سنت عین
 کی یہ کہ مقدار ابرو رکھیں لیکن یہ وہ اسطرح اور لوگوں کے ہے جو غرا کرنے والے نہیں ہیں لیکن غرا
 کرنے والوں کو مستحب دراند کرنا شارب کا ہے تاکہ دشمنوں کی آنکھوں میں عیب نظر آوین لیکن وہ دراند
 کرنا اتنا نہیں کہ لبون کے اطراف کو ڈانیاں سے کذا فی مطالب المؤمنین لقناع الذخیرہ
 یعنی اسطرح مطالب المؤمنین ہے ازرو سے نقل کی ذخیرہ سے اور رضا لکھنوی ہے

کے سبب کے چھوڑنے سے یعنی اطراف شارب اور کتاب ہے کہ امیر المومنین عمر اور اوصحابی سب
چھوڑتے تھے کیونکہ اس سے وہیں پوشین بخین ہوتا اور کھانا اور مین نہیں آگاتا اور بڑا
اور چھوڑنے میں زیر لب کے بالوں کے جسے عنقہ کہتے ہیں بھی خلاف ہے اور افضل اسکا
چھوڑنا ہے لیکن عنقہ کے طرفین کے موڈانے میں مضائقہ بخین ہے اور ڈاڑھی کے بڑائی
کی حد میں بھی اختلاف ہے مشہور مذہب حقیقی میں چار اونگل ہے اور ظاہر وہ ہے کہ مراد
وہ ہے کہ اس سے کم کیا جائے لیکن روایتوں میں آیا ہے کہ واجب ہے قطع کرنا زیادہ اور
اس کے یعنی چار انگشت سے اور کھٹے کہ علی اور شاہج اگر زیادہ اور اس کے چھوڑیں تو بھی
درست ہے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے لائے ہیں کہ پکڑتے تھے اپنی ڈاڑھی کو اپنے قبضہ دست میں
پس جو کچھ زیادہ ہوتی سٹھی سے اس سے لیتے تھے اور یہ حدیث صحیح بخاری کے درمیان اب
کے اخیر میں مذکور ہے لیکن ان لفظوں کہ کان ابن عمر اذاج او عمر قبض علی لحیۃ فافضل
یعنی تھے ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ جو کچھ باغیر کرتے اور سوت مٹھی میں پکڑتے اپنی ڈاڑھی کو
پس جو کچھ زیادہ تھا لیتے تھے اسکو اور تہذیب نافع سے ابن عمر کی حدیث سے لانا ہے کہ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشو رب وعقد اللہی یعنی سب لہ کر تم قطع کرنے میں سب لہوں کے
اور چھوڑ دو ڈاڑھیں کو کج حال جو اور تعرض مت کر دو اور اس کے کذاضہ اشاروں یعنی سب
شرح کرنے والوں نے ایسی ہی تفسیر کی ہے پھر اشکال لائے ہیں کہ جب اعفار لہی مو
سے یعنی چھوڑنا ڈاڑھی کا تو پھر کیوں قصر کرتے تھے ابن عمر ساتھ اس کے کہ اس حدیث
کے آپ ہی ہیں اور جواب دیا ہے کہ قصر کرنا ابن عمر سے مخصوص حج اور عمرے میں تھا
اور نہ ہی کیا گیا قصر کرنا اسکا ہے جیسا فعل اہل عجم کا ہے اور عادت اہل سلف کی اسباب
میں مختلف تھی روایت کرتے ہیں کہ محاسن امیر المومنین علی کی پڑ کرتی تھی اس وجہ کہ
یعنی کے تین اور سبطیرح امیر المومنین عمر اور عثمان کی محاسن کے بیان میں لکھا ہے اور لکھا ہے
کہ کان الشیخ محی الدین عبدالقادر طویل اللہیہ وعلیہما فیہما شیخ محی الدین رضی اللہ عنہ کی ڈاڑھی راز
اور بچن دار بیان حضرت ص کے عاتے کا عائدہ موسیٰ زمار کو کہتے ہیں بعض
حدیث میں آیا ہے کہ موڈاتے تھے اور بعض میں یہ کہ فزاتے تھے اور انوجاب

کی حدیث ضعیف ہے یعنی نوٹا نا اور نوڑہ کرنا اور نوڑا لےنے کی حدیث ضعیف تر ہے اور حضرت ام
 کبھی حمام میں داخل نہیں ہوئے اور نہیں دیکھا حمام کو اور ظاہر ہوا حمام کا بعد اوس سرور کی جلالت
 کے عجب کے شہر وچ کے فتح کے بعد ہوا ہے و لیکن اوس سرور سے خبر دی تھی اور موجود ہونے حمام
 کے اصفیٰ فرمائی اوس جناب نے مستوراتون کے تین حمام میں جانے سے مگر کچھ ضرورت ہوا اور
 علاج کے واسطے ہوتا کہ حضرت ام قصر فرماتے تھے شواہد کے تین اور اظفار کے تین سینے
 ناخن کو جسے کہ دروازہ بعضی روایتوں میں چھیننے کو اور اظفار کے قلم کرنے کی کیفیت میں کچھ بہت
 نہیں ہوا لیکن بقدر آیا ہے کہ شروع فرماتے تھے شبانہ میتی سے نام ہے آشت تہذیب کا اور ختم
 فرماتے تھے اجمام پر ایہام انگوٹھا اور گسم میں جو محبوب ہے اس لیے یونین علی سے آیا ہے
 شعر قلمو الاظفار بالسنہ والادب ۛ یوم الخیر خراب اوجب ۛ قطعہ عجیب ناخن تھے وہ
 رشک ہلالی ۛ عروج اور کاست میں و پشت سے خالی ۛ مٹے کب ہو ہلالی اور سو مقابل
 کہ تھے وہ بچہ مر جان کے شامل ۛ مگر لوگ اوسکو ناگہ دیکھ پاوین ۛ تو اک مہ بعد اوکلے ہو تیار
 وہ اک مہ بعد اپنا روپ بدلتے ۛ یہ اک سنتے میں دور ماہ تک ۛ غرض خیر اللہ تعالیٰ اظف
 تھے چھیننے کو کرتے اسی کو کار ۛ اور جدا نہیں ہوتی تھی اوس سرور سے مسواک اور کھنگلی اور جب
 قبل ملتے اور کھنگلی کرتے محاسن شریف کو تب نظر فرماتے آئینے میں اپنے جمال مبارک کے تین اور
 الحق آئینہ دیکھنا اوسکو سزاوار ہے کہ جمال جہان آرا اوسکا مطلع انوار الہی اور مظهر اسرار انشا ہی
 ہے قطعہ ای خورشید تابان تر سے حسن سے ۛ ورا ازسی کو جدالی نہیں ۛ سے منظور خاطر تجلے
 حسن ۛ خدا میں تھے خود نمائی نہیں ۛ صلی اللہ علیہ وآلہ علی قدامہ و جالہ میان حضرت صا
 کی گردن مبارک کا ابن ابی النور کی حدیث میں آیا ہے کان حنقہ جیدہ میتہ فی جلیفۃ الفصۃ یعنی
 منہ کی گردن حضرت ص کی و میہ کی گردن کے ناخنہ نوپے کی صفائی میں و میہ بالضم معنی بت جو تراشا
 ہوا ہوتا فی دانت کا کذا فی التہایہ اہد قانوس میں و میہ معنی بت تراشا ہوا درخام سے رخام سنگ بہ
 درم کو کہتے ہیں اگرچہ تشبیہ دینے میں اوس جناب کی گردن کو صنم کی گردن سے تشابہی و نا ہو تا ہے
 لیکن آراستگی جو کرتے ہیں صنعت میں اوسکی متا لہ کرتے ہیں اس لیے حسن میں اوسکی تشبیہ
 اوسکے دسی کذا فی التہایہ و عاشر شہیل کے درمیان لکھتے اللہ تعالیٰ العزالی معنی و میہ غزال کہتے

ہیں اور ایک حاشیے میں یہ بھی ہرن کا بچہ لیکن لغت کی کتابوں میں یہی پائے گئے والہ علم
 اور کثرت اور کثافتی ہفتہ ظاہر عبارت اس حدیث کی وہ ہے کہ حضرت گردن کی ہے اور دوسری
 حدیث سے جو براہ میں لایا ہے کہ قال ابو ہریرہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعض
 کا خاص صفت میں فضیلت یعنی تھے حضرت ۳۰ ایسے پیدا گویا کہ صفت پائے ہوئے تھے نقص سے
 معلوم ہوتا ہے کہ یہ صفت علیہ السلام ہے اور اس سرورہ کی صفات سے بیان حضرت کے
 مشکب کا مشکب بروزن بشمل یعنی مجمع منر شانہ اور بازو اور صراح میں مشکب یعنی بن بازو
 اور شانہ اور وصفہ میں اس کے واقع ہوا ہے بعید مابین المنکبین یعنی دور اس مسافت کا
 جو در میان دو مشکب کے ہے اور بعید کو بصیغہ تصغیر بھی پڑا ہے اور بعضوں نے اسکی تفسیر بعض
 کر کے کی ہے اور عرض میں سے کا ایک صفت علیہ السلام ہے جو واقع ہوئی ہے اور بعض اصدر
 بعید مابین المنکبین اور یہ دو وصف لازم یکدیگر ہیں اور یہ دو وصف متعلق ہیں ساتھ بعض
 کے اسی واسطی جدا جدا مذکور ہوئیں اور جب اصدر بھی آیا ہے یعنی کشادگی سینہ مخصوص ہے
 کہ داخل ضلیہ صورت ظاہر ہے لیکن صدر بخوبی کہ آیا کہ یہ الم شرح تک صدر کی اشارت طرف
 اس کے ہے ایک مقام عالی ہے ایسا کہ تمام کمال اس کا مخصوص اوس سرورہ کی ذات سے ہے
 اور اس جناب کے غیر کے تین تمامی اولیا کو جو عقد کہوسی اتباع اور اقتداء اوس جناب سے رکھتے
 ہیں اوس انداز سے پر حاصل ہے اور ذکر اوس کا یعنی اوس شرح صدر کا اگر خدا چاہے ابواب
 اخلاق کے در میان آویگا اور مواہب کے در میان حضرت ص کے قلب مطہر منور کا بھی کرکھتے
 اور بعض روایتوں میں عظیم شمش المنکبین والکند بھی آیا ہے اور کہہ بروزن علی یعنی مجمع کتفین اور
 شمش بروزن الاغ یعنی راس عظام یعنی ٹیوں کے سر اور بھی آیا ہے سواو لہطن لہعبد
 معنی برابر شکم اور سینہ یعنی حضرت ص کا سینہ اور شکم ہوا تھا ایسا کہ نہ سینہ شکم سے بلند تھا اور نہ
 شکم سینے سے آوازانی ہریرہ کی حدیث میں مفاض لہطن واقع ہوا ہے تفسیر کی ہے اوسکی وضاحت
 کر کے جو لازم عرض اصدر ہے اور بعضوں نے تفسیر کی ہے مفاض لہطن کی ستوی لہطن مع اصدر
 کر کے اور وصف کی ہے ابن ثانی نے اس جناب کے شکم مطہر کی اور کھتے کہ دیکھا میں نے
 رسول خدا کے شکم کے تین گویا کہ قطب اس میں یعنی سفید کاغذ ایسے کہ برہم کھے ہوئے اور تیرے

ہونے ہیں ایک دوسرے پر اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے دوسرے یعنی حضرت مہاجر
مسرہ تھے معنی سبیل شکر کی اور ابن ابی مالک حدیث میں دقیق المسرہ آیا ہے اور طیسرے سے مسرہ کی اون
 بالون کر کے جو سینے کے اوپر سے ناف تک ہوں اور باریک ہوں اور سیدو وسطی تعبیر کی گئی اور کی خط
 کر کے جو معنی دھاکا ہے اور غضیب کر کے جو معنی شاخ ہے فی الصراح مسرہ بضم را دہ بال جو تہی پہنی پہلی
 سینے کے اور ناف کے ہوں ظاہر اشتقاق اور کاسر سے ہے معنی راہ اور اوس جناب کے سینے
 اور شکم پر سوال بالون کے اور نتھے لفظ اسحیث میں کہ ہے کہ عاری اللہین و لہین جو مذکر
 یعنی برہنہ بالون سے دو نوپان اور شکم سوال اوس سرور کے جو مذکور ہوا اور کہا ہے شعر الذراعین
 و الساغیدین المنکبین و اعالی اصد و اساقین معنی حضرت کے دو فذراع مودارتھے اور دو نوپان
 اور دو نو دوشاد بلندی سینے کی اور نیدلیان اور وہ جو وصف شریف میں اجرو واقع ہوا ہے
 معنی رہنہ بالون سے یہ اجر کو شعر کے مقابل میں ہے جو مجھے تمام بدن بالون سے ہر اہوا ہوتے
 بیان حضرت ص کی غبلون کا غبلین اور جناب کی سفید تحنین خطیر سار ابدن طبری
 کہ ہے کہ یہ اوس سرور کے خصائص سے ہے کیونکہ غبلین تمام لوگوں کی بزرگ ہونی میں اور
 او میں کا لوش ہونے میں مگر اوس جناب کی غبلین اور اسیطر کہ ہے قریبی نے آؤز یادہ کیا ہے
 اسپر کہ بال بھی تہی دلیکن کلام کیا ہے بعضے لوگوں نے سجگہ کہ یہ ثابت نہیں ہوا اور غبلون کی سیاق
 سے لازم نہیں آتا کہ بال نہوں اور بعض حدیث میں غبلین غبلین بھی آیا ہے یعنی او کہارنا کرتا ہے وہ
 اپنی غبلون کے بالوں کو اور خدا و اناتر ہے اور بعض حدیث میں غفرۃ اطلیہ واقع ہوا ہے اور غفرہ وہ
 سفیدی جو خالص نہ کہ ذاقال الحسوی وغیرہ و سراج میں غفر سج رنگ سرخ سید سین سرخ
 کا او بھار ہوا اور روایت کی گئی بعض اصحاب سے کہ کاسم فرمایا مجھے سول خدا صراط اپنے پس
 مٹکی چہر اوس جناب کے پسے کی باس خطیر متک کی باس اور حضرت م کی پشت مبارک کے صوف
 میں واقع ہوا ہے کہ گویا غفرہ گد اختہ تھی معنی اوس جناب کی میٹھ پاک اور صاف اور ہوا تھی درود کا
 نازل ہو گیا اور اوس سرور کے اور اوس کی آل اور اصحاب پر وہیں کفیفۃ قائم النبوة دہو خاتم النبیین
 معنی اوس جناب کی طہ شرف نحایت لطیف اور ہوا اور سید تھی اور دو نو کتفوں کے درمیان مہر نبوت
 تھی اور وہی مہر نبوت ختم کرنے والی غیون کی تھی جان کہ صورت اوس خاتم کی او بھری ہوئی تھی اور

اوہی ہوتی اجزائے بدن مبارک سے مشابہ جسد کے تھی رنگ اور صفا اور تازگی میں اور ابھی عالم النبوت
 کہتے تھے خاتم کبریا فاعل ختم نبی کامل کرنا اور پونچھا طرف آخر کے تاج کہ فصح تا مبعی مصر اور انگوٹھی
 یعنی وہ خیر و دلیل ہے اور آیات کے کہ نہیں بعد اوس سرورہ کے پیغمبر کوئی اور وجہ تسمیہ اور سکا
 اور اس اسم کے یعنی خاتم کے وہ ہے کہ وہ سرورہ لغت کیا گیا ہے کتب سلف کے درمیان اور
 اسکے یعنی یہ کہ اوسکی پشت پر خاتم ہوگی پس وہ ہے خاتم وہ علامت ہے کہ پہچانا جاتا ہے اور
 سے وہ سرورہ کہ وہی پیغمبر ہے جسکی شہادت دسی گئی تھی اور محفوظ رکھا گیا ہے وہ سرورہ ح اور
 طعن کی راہ سے مانند اوس جس کے خبر چھڑکھاتی ہے تاکہ راہ نیا و سے طرف اس کے خلل اور
 اور یہ خاتم النبوت ایک آیت تھی آیات الطہی سے اور ایک سر تھا مخصوص ساتھ اوس سرورہ کے
 آیات جمع آیت مبعی نشان اور علامت استدراک کے درمیان کہا جاتا ہے وہب بن منبہ سے
 لایا ہے یعنی صاحب استدراک یہ کہا یعنی اوسی وہب نے کہ مبعوث تھیں جو کوئی پیغمبر کہہ گئی
 علامت نبوت کی سیدہ زین اوس کے مگر ہمارا پیغمبر صلوات اللہ علیہ کہ علامت نبوت کی اوس
 جناب کے گفتین میں تھی شعر نبوت کا ہے تو وہ نامہ درشت ہے کہ ہے غلط ہے جسکو چھڑکھڑکھ
 اور شیخ ابن حجر مکی نے مشکات کی شرح میں کہا ہے کہ لکھا ہوا تھا اوس خاتم پر اندر صحت لا شریک
 کہ توجہ حیث کنت فانک منصور یعنی اللہ تعالیٰ واحد ہے شریک اور سکا کوئی نہیں توجہ کہ تو جس
 حیث سے کہ تو ہے پس تحقیق کہ تو نصرت پائے ہوئے ہے اور رواہ یونین آیا ہے کہ اوس جگہ
 ایک نور تھا کہ درخشندگی کرتا تھا اور بعض رواہ یونین آیا ہے کہ غایت ہوتی خاتم نبوت سرورہ
 کی وفات کے بعد اور اسی سے پہچان گیا وفات پانا حضرت کا اور گونا گاہ یہ غائب ہونا حضرت کا کہ
 موت کے ظاہر کرنے کے و طوطی تھا اس صحبت سے کہ لوگوں میں شبہ اور اختلاف واقع ہوا تھا اور
 جناب کی رحلت فرمانے میں یا یہ کہ وہ ہی خاتم و دلیل نبوت تھی اور اب حاجت باقی نہیں اوس کے
 اثبات کرنے میں یا یہ کہ کسی اور مرتبہ کے جہت سے ہو حسین خدا و ناتر ہے نیز کہ اس جہد سے
 ہو کہ نبوت باقی نہیں رہی مرنے کے بعد کیونکہ نبوت اور رسالت باقی ہے بعد از موت اکثر روایات
 یوں آیا ہے کہ خاتم النبوة بین گفتین ہی اور بعض روایت میں عندنا غرض کشفہ العری یعنی چھڑکھڑکھ
 جانب لیسار کے ناعض کے پاس بھی ناعض اتھوان نرم کو کہتے ہیں جسے عروق بولتے ہیں اور

نور پستی نہ کہا ہے کہ ان دونوں قول میں اختلاف تھیں کیونکہ میں لکھتین سے یہ لازم نہیں آتا کہ دونوں قول
 کے صحیح ہی میں ہو اگر کشف میری کی جانب بھی ہو تو وہی میں لکھتین ہی ہے اور اسی طرح ہے
 جس روایت میں کہ کشف الیسی آیا ہے یعنی جانب کشف میں و بعد اعلم اور ایون نے ذکر کیا
 ہے مھر نبوت کی صورت اور شکل کا اوتھیا دی ہے اور سے اول خبروں سے جنہیں پہچانتے ہیں
 یس شبہ دی ہے اور کو کبوتر کے انڈے سے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ وہ غنہ حمر تھا
 یعنی سرخ غنہ یعنی گرہ جو جید میں ہوتی ہے پوست کے اندر فی البصر اح غنہ گوشت کی اگر جہ
 اور سکی غذا ہے اور مراد وہ ہے کہ وہ خاتم غدی کی شبیہ رکھتی تھی اور حمرہ یعنی مائل سرخی سے
 پس منافی تھیں یہ تعریف اوس بات کی جو اوپر مذکور ہوا کہ رنگ خاتم النبوة کا بدن کے رنگ کے
 تھا اور اس میں رد کرنا ہے اور اس شخص کے کہ جس نے کھا کہ رنگ او کا بنر یا سیاہ تھا
 کہ افی شرح الشیخ ابن حجر علی الثمایل یعنی شرح الثمایل جو ابن حجر سے ہے اوس میں بھی ایسا
 لکھا ہے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ مثل زرارہ تجلذ زرارہ کہتے ہیں کہ بے کے گریبان کے
 تکیے کے تئیں اور جملہ اوس گھر کو کہتے ہیں جہاں دو لہن کو مانہون مٹھا دیں جمع اور سکی حال
 ہو یعنی خاتم نبوة مثل نہ جملہ تھی کہ آفاق الجہور یعنی تمامی علمائے یونہیں کہتے ہیں اور بعضوں
 نے کہا ہے کہ جملہ ایک پرندہ مشہور ہے اور زرارہ اسکے بیٹے کو کہتے ہیں اور یہ بات موافق
 حدیث کیفیۃ حمامہ ہے یعنی موافق اوس کے ہے جو اوپر مذکور ہوا کہ خاتم نبوت کبوتر کے
 انڈے کی طرح تھی لیکن کہ جسے لفظ زرارہ میں بیض کے معنی پر نہیں آیا مگر شبہ دی
 ہوں زرارہ سے کہ افی بعض شروح اشمال اور بعضوں نے کہا ہے کہ تقدیم رالی اور زرارہ
 بھی آئی ہے یعنی زرارہ پر بھی بیض ہے اور ایک حدیث میں ترمذی سے آیا ہے شعرات
 مجتمعات جگر کے معنی بال تھی جمع کیے ہوئے یعنی گوشت کا ٹکڑا کہ جسے بال تھے پس اوس
 وہی بال گمان کیے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضرت مکی ثبٹ مبارک میں گوشت کا
 ٹکڑا تھا بلند اور ایک رعایت میں آیا ہے کہ مانند مٹھی کے تھا کہ گوارہ کے خال تھے
 شمار لیل کے ثمایل ساتھ ہر کے بروزن مصابیح جمع الاول ہے بروزن زبور یعنی وہ واسطے
 جو پوست سے نکلے ہیں نخود کے مانند یہ جو کہ مذکور ہوا سب اوس خاتم کی صورت ظاہر شکل

اور سکی ہے دیکھنے لیکن تخت میں اس کے ایک سر خطیم تھا ایسا کہ مخصوص اوسی جناب اسے
 ایسا کہ تھا کسی منہ پر کوسو اوس جناب کے بیان حضرت ص کے ہاتھوں کا شامیل ترمذی
 کے درمیان حضرت سرور عالم ص کے ہاتھوں کے وصف مذکور ہیں طویل الزندین زندین تثنیہ
 ہے زند کا بمعنی بند دست یعنی بند دست اوس جناب کے دراز تھے فی القاموس الزند موصول
 فی الکف و ہما زندان یعنی زند کھتے ہیں ذراع کے پوسہ ہوسے کی جگہ کو بتیلی میں اور ذراع
 کھنی سے بیچ کی اونگلی کے شریک کے تعین اور صورت و رازی کی بند دست میں خدایا ہرگز
 ہوتی اور ساتھ اسکے ممکن ہے کہ یہ بند دست مبارک میں حضرت کے دراز واقع ہوا ہوئے
 اور ایک روایت میں آیا ہے عجل الذراعین اور ایک روایت میں عجل العضدین یعنی
 عضدین تثنیہ عضد ہے بمعنی بازو اور صراح میں ذراع معنی رجب الراحة یعنی فراخ بتیلی
 اور ایک روایت میں سبط الکفین آیا ہے یعنی کف دست دو نو کشادہ اور وسیع تحریر اوس جناب
 کے سبط الکفین رجب الراحة کے موافق ہے راحت بتیلی کو کھتے ہیں فی الصراح سبط بالکسر
 کشادہ اور ایک روایت میں سبط الکفین ہے بمعنی لین الکفین یعنی نرم بتیلیاں دو نو کشادہ کی اور
 سابق حضرت ص کے ہوسے مبارک کے وصف میں مذکور ہوا ہے کہ سبط یعنی شکے ہوسے نرم ہاں
 مقابل جب کے گویا سبط الکفین کو ابجگہ سے لیا ہے اور سبط الحجم بمعنی مرو خوش قد مستوی تھا
 بھی آیا ہے اور قاموس میں رجل سبط الذین بمعنی سخی مرو کہتے ہیں کیونکہ سخی فراخ دست ہوتا ہے
 اور تفسیر کی ہے شبن الکفین کی سطر درشت بتیلیاں کرگی اور سطر بمعنی فرید ہے اور درشتی کے معنی
 لینے میں شبن کی کلام کہتے ہیں کہ حیثین اوس جناب کے کف دست کے وصف کی ہے نرمی اور ملا
 کر کے چنانچہ روایت کرتا ہے طرانی مسند وین شداد کے باپ سے کہ کہانیے اوسی شداد سے کہ آیا
 میں نزدیک رسول خدا ص کے پس مسح کیا میں نے اوس جناب کے دست شریف کے تعین پریشم
 سے زیادہ نرم تھے ہاتھ اوس سرور کے اور برف سے زیادہ سرد معلوم کیا چاہیے کہ یہ سرور
 مبارک کی وہ سردی نہیں جو برودت طبیعت کے عارضہ سے اور مزاج سردی سے خشکی اور عرق
 آلودگی ہوتی ہے اور چہونہ سے اوسکی طبیعت کو ناگوار گذرتا ہے بلکہ وہ خشکی ناشی ہے اعتدال
 مزاج سے اور عدم غلبہ حرارت سے کہ جسکے ہاتھ لگانے سے راحت آتی ہے اور دل خوش ہوتا ہے

اور تجارتی کے درمیان اس بن مالک سے لایا ہے کہ کھاس خدین کجایمین نے حریر کو اور زوہبا کے تین نرم تر رسول خدا کے کفہست سے یعنی حضرت کی ہتیلیاں آہنی نرم تھیں کہ حریر اور دیبا میں نے وہ نرمی نہ پائی دیبا بھی قسم حریر سے ہے سب کپڑوں سے نرم ہوتا ہے پس ساتھ درشتی کے کس طرح جمع ہو جیسے شش الکعین کا مفہوم ساتھ مبط الکفین کے کس طرح موافقت کرے وہاں سچ نرمی ساتھ مبطی کے جمع ہوتی ہے جس طرح تمامی بدن مبارک اوس جناب کا نرم اور لطیف اور فرما دوسطہ اور فوسی تھا اس طرح ہتیلیاں ماتہ کی نرم تھیں اور پر گوشت اور بعضوں نے لکھا ہے کہ موصوف ہونا کفہست مبارک کا ساتھ نرمی اور درشتی کے اختلاف احوال کی اعتبار کرتی ہی پس جب کام کرتے حضرت وہ مجاہدین اور سکھ اور تیار و نکاح استعمال رہتا اوس جناب کو اور خانہ کعبہ کا کاروبار تب درست ہوتی تھیں ہتیلیاں لنبیب اون کاموں کے اور جب ترک فرماتے اون کا رنگو تب بحال خود آتی تھیں یعنی پھر نرم ہوتی تھیں ہتیلیاں اپنی اصل جبلت سے کذا قیل اور درشت کرتے ہیں کہ صمسی نے جو امام امیہ لغت کا ہے جب تفسیر کی شش کی شش کر کے یعنی شش کے معنی خشونت کر کے کیے اوس نے کہا گیا اوس کے تھیں کہ وارد ہوا ہے وصف بنی مہین حضرت لعین الکف تھے پس کس طرح تفسیر کی تو نے خشونت کر کے پس عہد کیا اوس نے کہ تفسیر کرتے حدیث کی مگر ضبط اور احتیاط کرنے کے بعد اور یہ صمسی نہایت متصف تھا انصاف میں اور رعایت ادب میں ساتھ جناب رسالت ص کے ایک بار اوس کے تھیں سوال کیا اس حدیث کا اندلیغان غلطی کی کیفیت اس غنیم کی اور حقیقت اوس کی کس طرح جواب دیا اوس نے کہ رسول خدا ص کے قلب اور غنیم کے صوا اگر پوچھتے تم تو جواب دیتا میں مگو جو کہ جانتا تھا لیکن سچان دم تھیں مارتا کیونکہ حقیقت اوس کی سوائے علام الغیوب کے کوئی نہیں جانتا رحمت خدا کی اور سب اور اوس کے انصاف اور ادب کے پر رحمت اللفظی معنی اوس کے ترجمہ اپنی طرف نسبت کر کے کہتا ہے تاکہ تو سکھو مگو خلیجان خاطر باقی رہے جیسے تحقیق شان پر ہے کہ پردہ پڑتا ہے میرے دل پر اور بندے نے بغض میری کتب میں اسکو یوں دیکھا ہے اندلیغان علی قلبی وہ متغیر العداوت اسکا حاصل یہ ہے کہ مرد عالم کو جو ہمیشہ غرق رہتے تھے مکاشفے میں اور مقامات قرب الہی میں اوس جناب کو جو بعض حالات رونما ہوتی تھیں اسکو فرمایا کیا کرتے تھے انتہی اور قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ ابو عیسیٰ تفسیر کی ہے شش کی غلط

اور قصر کر کے بیٹے فرجی اور کوتاہی اور کھسک کہ یہ طور نیکی اگر مردوں کی تمہیلوں میں ہو نہ کی
 عورتوں میں اور رو کیا گیا ہے یہ قول اور پرہیزگاری کے دار و مدار ہے سائل الاطراف یعنی ہمارے
 نیلا ان کرنے والی اور کھارے اعتدال کی مراد اور غلیوں سے یعنی دراز اور روان اور شفا میں گھا
 سے کہ طویل الاصابہ یعنی اوٹکیان اور سبب کی لمبی تخمین اور ایک وایت شامل الاطراف
 شیعہ مجر کے یہ بھی نزدیک یعنی شامل سے مصدر اور سکا شول سے یعنی کھینچنا پتھر کا اور لوجہ و شہانہ
 زمین سے اور ادھان نا قیقا اپنی دم کے تین اور ایک رویت میں بان آیا ہے تبدیل نام کر کے
 نون سے حطرح خبر تیل اور حیرین قالہ ابن الانبارزی یعنی سکوا بن انباری نے کہ ہے اصفیت
 منافی قصہ کے ہے جو مذکور ہوا اور صواب وہ ہے کہ شش یعنی فرہی ہے بدون قصر اور خشونت کی
 یعنی اس کے معنی فرہی ہیں ایسے کہ جن کو تھاپی اور سختی کے معنی نہیں اگرچہ صراح اور قاموس سے
 معنی خشونت کے معلوم ہوتے ہیں پس سوچ اور جان کہ صفات اہل امار اور برکات اور معجزی
 دست شریف کے زیادہ اور پرہیز جو کچھ لکھے جاوین رویت کی ہے مسلم نے کہ مسیح فرمایا رسول
 خدا نے جابر بن سمیرہ کے رخسار کے تین جابر رخ کھینچا کہ پس پانی میں نے اس جابر کے
 دست مبارک میں اسی سردی اور اسی بو کہ گویا باہر نکالا ہے ہاتھ عطار کی ڈبیا سے اور طبرانی
 اور بیہقی کے نزدیک آیا ہے کہ کھاریل ابن حبیب نے کہ مصافحہ کیا میں نے حضرت کے دست
 مبارک کے تین بعد اسکے سونگھتا ہوں اپنے ہاتھ کو پس پاتا ہوں بھتر مشک کی بو سے اور
 یزید ابن ابی اسود کہتے ہیں کہ دیا مجھ کو حضرت نے اپنے دست مبارک کے تین ناگاہ پایا میں نے اس
 سرور کے ہاتھ کو برف سے زیادہ سرد اور مشک سے زیادہ خوشبو اور سعد بن ابی وقاص رضی
 آیا ہے کہ کھا میں نے سعد رضی عنہ کہ ایک بار شریف لائے حضرت نے میرے بیمار پر سی کے لیے پس کھا
 دست مبارک کے تین سری پیشانی پر پس مسیح فرمایا میرے چہرے اور چہاتی اور شکم کے تین
 پس چہرہ میرے خیال پڑتی ہے یہ بات کہ پاتا ہوں دست مبارک کی سردی اپنے کلیجے پر اس
 گھڑی تک پوشین نہ رہے کہ طیب اس سرور کے یعنی خوشبو شامل تھی اور جناب کے تمام بدن
 مطہر کے تین بھان تاکہ کہ پسینے کو اور بول کو اس سرور کے جیسا کہ حضرت کے طیب کے ہاں جن کو
 ہوگا اگر خدا چاہے بنیان دست مبارک کی برویت کا کیا معنی رکھتی ہے صحت بدنی و عقلت

وہ ہے کہ گرم اور معتدل ہو پس یہ سردی وہ سردی نہیں ہے جو سردی مزاج کے واسطے سے طبیعت کی برودت کی وجہ سے خشک اور حرق آؤدہ ہو اور لمس کرنے سے اس کے طبیعت کو ناخوش معلوم ہو بلکہ یہ ناشی ہے اعتدال مزاج اور عدم غلبہ حرارت سے کہ لمس کرنے سے اس کے رجت اور ذوق حاصل ہوتا ہے جسطرح سعد بن ابی وقاص کی حدیث سے اور اور حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے فافهم ابدا التوفیق بیان قدم مبارک کا حضرت رسول ص کے قدم مبارک کے وصف میں بھی واقع ہوا ہے شش القدین جسطرح شش الکفین آیا ہے لیکن تفسیر کی ہے اس کی مواہب میں غلط اصحاب قدین کر کے یعنی اونگھلیاں پاؤں کی فرجہ تختیں اور شارق کے دریاں دو نوک مہجی لکھا ہے یعنی گوشت دار دو نوک سے مراد شش القدین اور شش الکفین ہے اور وصف پاؤں واقع ہوا ہے خصمان الاخصمین جنس وہ جگہ ہے پاؤں کے نیچے جوڑن کو تختیں لگتی راہ چلتے وقت اور اسے ہند میں تلو کہتے ہیں اور صراح میں جنس یعنی بارکی کھ پاکی اور خصمان بر وزن بجان اس مرد کو کہتے ہیں جسے جنس ہو یعنی وہی تلو اور اضافہ خصمان کی طافہ اخصمین کے واسطے مبارک ہے اور شہداء الاخصم اس کو کہتے ہیں جبکہ پاؤں زمین سے اونچا رہتا ہو کذا نقل عن ابن الاثیر یعنی ابن اثیر سے یہ طرہ منقول ہے اور اس جناب کے قدموں کے وصف میں آیا ہے مسیح القدین کر کے یعنی ہموار دونوں پاؤں ابدا جنین ابودگی اور یوالمی اصلا نہیں مینوعہا المار یعنی ایسے پاکیزہ اور لطیف پاؤں اس سرور کے جس نے بیان کرتا ہے اور جلد ڈھلکتا ہے پانی لطافت کی وجہ سے ابن ابی مالہ کی حدیث میں یوں آیا ہے اور ابی ہریرہ سے آیا ہے کہ جب رسول خدا ص پی سیر فرماتے زمین کے تین یعنی پاؤں سے راہ چلتے تب رستہ چلتے تمام قدم سے اور نہیں تھا اس سرور کو اخصم رواہ البیہقی اور ابی امامہ سے آیا ہے کہ کھاتھے حضرت م کہ تھا اس جناب کو اخصم پی سیر فرماتے تھے زمین کو تمام پاؤں سے رواہ ابن عساکر اور وہی یعنی راوی جس کے نام نزدیک گذرے مسیح القدین کو بھی انہیں معنوں پر رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ کو جو مسیح کہتے ہیں اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ ان کو اخصم تھا والد اعلم او ینوعہا المار اس کے نزدیک وصف علوی ہے نیز کہ تمہہ مسیح القدین ہوا اور ان کو وحدتوں میں منافات ظاہر ہے یعنی جو

مذکور ہوا کہ رسول خدا کے قدم میں انھیں تھا اور دوسری حدیث یہ کہ نہ تھانہ ان پر کہ کھانا جا کر فرقی
 میں دو نوحدہ ٹون کی کہ سرور عالم کو تھوڑا انھیں تھا اور برابر نہ تھا اور اس جناب کے ہاتھ کا تھوڑا اور
 اور نیا بھی نہ تھا لیکن جب حرام فرماتے تھے زمین پر تمام قدم سے چلتے تھے اور بیٹھ جاتا تھا زمین پر
 شریف اور خشن ہوتا تھا انھیں کذا نقل عن ابن الاعرابی لیکن اس تقدیر پر اعتبار مبالغے کا جو بعض
 شرح کرنے والوں نے انھیں کے درمیان کسی خراب نہیں پس سوج اور عبد اللہ بن ربیع سے
 آیا ہے کہ کھانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس قدر رواہ ابن سعد یعنی حضرت عائشہ
 بشر تھے انہوں نے قدم اور اس جناب کی اثری کے وصف میں آیا ہے منہوس العقب یعنی اس
 جناب کا پاشنہ کم گوشت تھا اور ضبط کیا ہے لفظ منہوس کے تین سین بے لفظ کر کے اکثر نے
 اور صاحب بحرین اور ابن اثیر نے کہا ہے تین معجزہ کر کے یعنی منہوش اور بعضوں نے کہا ہے
 یعنی اثری جو ابھری ہوئی ہو اور صراح میں منہوس سین سے معنی مردہ گوشت اور سولف
 کہتا ہے کہ یہ پیر سووی جلائی کے ہاتھ کی اثری ان صفاء اور لطافت میں ایسی پاکیزہ نہیں کہ
 کسی بصورت کے کال ویسے نہ ہو سکے اور تھوڑا کہ مردہ وافر کہتا تھا حدیث رسول سے اور وہاں
 مذکور ہے کہ منہوس نہ بنت کروم سے آیا ہے کہ کبھی دیکھی میں پیغمبر خدا کے سین میں نہیں
 بھولے مجھے حضرت کے قدم مبارک کے گوشت مبارک کی درازی تمامی انگلیوں سے رواہ احمد
 والطبرانی یعنی یہ دو اس بات کے راوی ہیں سبابہ انگوٹھے کے پاس کی اونگلی کا نام ہے اور
 پانچون اونگلیوں کے نام علی الترتیب یوں ہیں اسحاق سبابہ وسطی بصر خضر اور جابر بن سمرہ
 سے آیا ہے کہ کھاتہ پیغمبر خدا کی یعنی چوٹنگیا ہاتھوں کی مظاہر اور کھا کہ مشہور مذکور ہے
 زبانوں پر کہ سبابہ دست مبارک کی وسطی سے دراز تھی اور حافظ ابن حجر نے کہا کہ یہ غلطی ہے
 اور اس شخص کی جسے کھانا اور نہیں یہ یعنی درازی مگر ہاتھوں کی اونگلیوں میں اور مقاصد حسنہ میں مذکور ہے
 کہ مردہ جو کہ ہے جو پیدا ہوئی ہے ہر دساکر نے سے مطلق روایت پر جو منہوس نہ بنت کروم سے انکی
 کہ دیکھا میں نے رسول خدا کی اونگلیوں کو کہ ایسی نہیں لیکن امام احمد کی سند کے درمیان حدیث معتبر
 رجل کہ جسے مذکور ہوا اور سبط ج بھیقی کے نزدیک انتہی کلام الموابب یعنی منہوس کی روایت
 میں قید اس بات کی نہیں کہ اونگلی ہاتھوں کی یا ماتہ کی صرف سبابہ ہے مذکور ہے اور مطلق کے بھی معنی

ہیں اور امام احمد کی کتاب میں جب کا نام سند ہے اور میں قید ہے پانوں کر کے یعنی سببہ پادراز تر مصلیٰ
 وسطیٰ سے اور بقید کے معنی یہی ہیں تو گفت کھتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ بھو
 گیا ہونین اور قیامت مانند ان دو نواؤں ٹھکیوں کے اور ملا یا سببہ اور وسطیٰ کے تین اور اشارت کی
 اوس جناب نے طے مقدم ہونے اپنے نبوت کے اور قیامت کے اتنی تفاوت اور تقدم سے جو
 در میان دو ٹھکیوں کے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اشارت کی اوس جناب نے نبوت اور قیامت کی
 معیت کی طے مبالغہ کی رو سے یعنی نبوت اور قیامت ایک ساتھ اور نہیں تو دو نواؤں ٹھکیوں کو باہم
 ملانے کی احتیاج نہتی اور جواب ادس کا یہ ہے کہ دو نواؤں ٹھکیوں کو باہم ضم کرنے سے ظاہر ہوتا ہے
 تفاوت تقدم اور آخر کا اور بعضوں نے کہا ہے کہ سببہ اور وسطیٰ اوس جناب کی برابری اور ایک معیت
 کشی کا وسعت دو نواؤں ٹھکیوں برابر ہونین یعنی جس وقت اوس جناب نے فرمایا اوس با ٹھکیوں
 معجزہ واسطے ظاہر کرنے معیت کی اور بالغی کی واحد اعلم دکان فی ساقیہ خموشہ یعنی اور تھے دو نواؤں
 اور جناب کی باریکی یعنی پر گوشت اور ضخیم تھیں بلکہ باریک اور لطیف تھیں وہی احمدیہ حضرت الہ
 کا تہا حمارۃ یعنی دیکھا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹیڈی کے تین جھڑکے درخت کا گاہا اور حمار
 کے تین تھم اٹھل بھی کہتے ہیں کیونکہ تھم اور اوصاف اور لطیف اور سید ہوتا ہے اور اوس جناب
 کے مفضلوں کی تعریف میں آیا ہے ضم الکراؤیس یعنی اوس جناب کے استخوانوں کے بعد سطر تھے
 کر دوس بروزن فعلول بالضم اون دو نوڈیوں کو کہتے ہیں جو پیوستہ ہوں آپس میں مفصل شے در میان
 آور کہتے ہیں کہ مراد اوس سے یعنی ضم الکراؤیس کے مفہوم سے سطر ہی اعضا اور قوت اعضا
 اور تصریح میں کر دوس مفصل کی ادن پیرن کو کہتے ہیں جو دو گانہ ہوں جھڑکے دو شانے اور دو
 رانہ و غیر بیان حضرت سرور عالم ص کے قامت مبارک کا قطعہ قد زبانی رسول اکرم
 حسن میں تھا نہ خصال باغ قدس سرور کے مانند آیا بھڑیب چگلشن عالم میں اربستان میں
 وہ قامت زیبا لطیف اور درست اور چست کہ نہ کوتاہ اور نہ دراز اور ساتھ ایک ایل بد از تھی تھے
 اور ایسا واسطے ایک حدیث میں آیا ہے کان ربوۃ من القوم یعنی تھا وہ سرور ربوۃ قوم سے اور ربوۃ
 اور ربوۃ اس کو کہتے ہیں جو شخص متوسط القامۃ ہو اور ایک حدیث میں آیا ہے اطول من المرئیۃ
 و اقصر من الشذیۃ یعنی تھے رسول خدا ص دراز تر مرئوۃ سے جسے سیانہ قد کہتے ہیں سمیت سے کہ

کہ اوس جناب کا قد لطیف مایل بیدار می تھا اور کوتاہ تر شد تب سے بروزن مخطوطہ سے کہتے ہیں
 جو بہت لمبا ہو ساتھ مخافت اور اضطراب قامت کے اور ابن ابی مالہ کی حدیث میں آیا ہے کہ تم کن
 بالطلول الممخطوع یعنی سرور عالم طویل ایسے تھے کہ طویل مخطوع ہوں بروزن مفعول اسم فاعل جناب
 افتعال سے اور بروزن اسم مفعول باب تفعیل سے بھی اور دو جگہ غین مجہد اور مجملہ بھی آیا ہے
 اوسے کہتے ہیں جو شخص لمبا ہو سخاوت درازی میں ولایا بقصر المتردد عطف ہے طویل الممخطوع
 پر یعنی وہ سرور نہ تو ایسا دراز قد تھا کہ بہت دراز ہو اور نہ کوتاہ قد جو متردد ہو اور متردد
 اوسے کہتے ہیں جسکے بعض اعضاء ہوں بعض میں اس عبارت سے اثبات قصر بھی
 ہوتا ہے لیکن بہت نہ اس مرتبے میں کہ لازم توسط ہو اور ایک حدیث میں لم یکن بالطلول
 الباقی آیا ہے یعنی حضرت ع کا قد مبارک درازی باین کو کے نہ تھا باین معنی جدا جدا افراد پایا ہو
 طول میں ایسا کہ سب سے دراز اور جدا ہوا اور علی مرتضیٰ رضی کی حدیث میں آیا ہے ولین الذی
 طولاً فوق الزعماء اذ اجمع القوم عمرہم یعنی حضرت ع کا قد مبارک ایسا نہ تھا کہ بہت لمبا ہو
 ولیکن ربعہ تھا اعتبار کرتے میل کی طرف طویل کے جسوقت آتا وہ سرور ساتھ قوم کے پوشیدہ
 فرمانا ان کے تین یعنی بہت اور کوتاہ نظر آتی قوم لگے اوس سرور کے اور ام المؤمنین عائشہ
 صدیقہ کی حدیث میں آیا ہے کہ جب حضرت متنبہ تھے ربع تھے اور جب قوم میں ہوتا تب سے
 بلند و دراز معلوم ہو کر اذنب دی جا کر طویل ہوا اور اگر دوسرا اوس جناب کو دوطرف ہوتی اور جب جدا ہوتی
 دی جا کر ربع ہوا اور مجلس کردریان بھی تفسیر مبارک اوس جناب کو سب سے بلند تھے اور اوس سرور
 پر چھائیں تھیں نہ دھوپ میں نہ چاندنی میں رواہ الحکیم الترمذی عن کوان فی نوادر الاصول
 یعنی حکیم ترمذی نے یہ سایہ نہیں کی روایت کی ہے ذکوان سے نوادر الاصول کے درمیان اور
 عجبت ان ہر گون سے کہ انہوں نے ذکر نہیں کیا چراغ کا اور رسول خدا ص کے اسماء شریف
 سے ایک اسم نور ہے اور نور کو سایہ نہیں ہوتا قطعاً قامت تری ستر پایا کہ نور کا عالم ہے نہ ستر
 میں ترے شکے آسودہ دو عالم ہے نہ تو نور الہی ہے کب نور کو ہے سایہ نہ امی سایہ لطف
 حق تو اشرف آدم ہے بیان حضرت ع کے رنگ کا رنگ حضرت سرور عالم کا روشن اور
 تابان تھا اور اتفاق رکھتے ہیں جمہور اصحاب یعنی تمامی اصحاب کہ رنگ اوس جناب کا

سفید تھا اور وصف کی ہے اور خون نے اس میں سرور کے ہض کے لیے سفید تر اور بعضوں نے
 کہ ہے کاں ایسے ملوایے رنگ اور میں جناب کا ہض نکمیں تھا اور ایک روایت میں ہض طبع اور
 آیا ہے یعنی سفید رنگ نکد اور چہرہ اور یہ جمال رکھتا ہے کہ مراد وصف کی بیاض کر کے ہے اور
 ملاحات صفت زاید ہے واسطے بیان کرنے اور جناب کے حسن اور جمال کی اور اس سرور کے
 ویدار جان افزا کی دلربائی اور لذت بخشی کے بیان کے لیے ہوگی یا یہ کہ وہ صفت واسطے امتیاز
 کرنے کی ہے ایض خالص ہے مک سے جسے اصحق کہتے ہیں اور تفسیر کی ہے مفسرون نے اسکی
 یعنی اصحق کی اور ہض کر کے جسکو آنیرش خود سرخی اور زردی اور گندم گونی سے جسے جگ
 اور روشنی ہو جیسے بیار کے منہ کی سفیدی اور ایک روایت میں آیا ہے کہ وہ سرور بخت سفید
 اور اور بخت سیاہ ہو تھا ابو طالب کے شعر میں موج میں اور سرور کی آیا ہے شعر وہیں
 مستقی انعام بوجہ و شمال البیتامی عصمتہ للارامل و تمام بر سفید کو کہتے ہیں اور سفید بدل
 بار بنی ہوتا ہے بخلات ابر سیاہ شمال بسنی نگہ دارنق اور اسطرح عصمتہ ارامل ہوہ عورتیں
 یعنی رسول خدام ایسے ہض تھے کہ ابر سفید اور جناب کی وجہ مبارک کالشنہ تھا اور وہ
 سرور پرش کرنے والا تھو نکا اور یوں عز تو نکا ہے قطعہ شجاب لطف نرذانی محمد و جہانین
 رحمہ للعالمین ہے و ہے پایتا اور اس طرح روشن کا گویا و شکم میں ابر کے پانی نہیں ہے و
 بیتامی اور ارامل کا وہ ملجا و نگہبان اور شفیع المذنبین ہے و اور علی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے
 ابیض مشرب یعنی رنگ اور جناب کا ہض تھا ایسا ہض کہ مشرب اور شرب اشرب ہو آیا ہے
 یعنی آنیرش ایک رنگ کی دوسری رنگ کے ساتھ گویا ایک رنگ دوسرے رنگ کو ملا یا
 گیسکا اور مراد بجان مشرب بجرہ ہے اور جہرہ بنے سرخ فیہ سرخ سفید اور ایک روایت میں
 صریح کر کے بھی آیا ہے ابیض مشرب بجرہ فیہ سرخ سفید رنگ کر کے آواز ہر اللکون جو ان
 کی حدیث میں آیا ہے اسکی بھی تفسیر بعضوں نے یہی کی ہے اور ظاہر وہ ہے کہ مراد اس سے
 چمک اور تابندگی ہے اور تسائی کی حدیث میں ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ حضرت رسول نے اپنے
 اصحاب کے درمیان بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک انرا بی وفادت میں آیا یعنی ابلیجی اور اپنی
 سادگی اور عفت اور تعجب کی روسی کہنے لگا ایں ابن محمد المطلب نے کہا ہے اور کون ہو

تم میں سے بیٹا عبد المطلب کا بیٹے وہ کوئی جو مشہور ہو ہے جہاں میں خیال اور کمال کرے کہ عالمگیر ہو
 آوازہ اور اسکے جاہ و جلال کا اور اسکے آوازہ کمال سے خلاص کے گوش کو پر کیا ہے صاحب کمال
 عربی کو کہ عالم المشرق یعنی یہ دوسرا سرخ سپید جو اپنے کہی سے بالمش نازیر کیا کیے ہوئے بیٹا ہے
 اللہم صل علی محمد والہ قدر جسہ و جمالہ قاسوس میں مغراوس شخص کہے میں جسکے چھک کی سرخی
 سفیدی میں ہوئے ابیض مشرب اور مرقع بر وزن مفضل وہ شخص جو اپنے مرقع سے نکلیے
 ہوئے ہوا اور حدیث بخاری میں اس سے آیا ہے لیس با بیض احق اور اہق کے مضی اور
 مذکور ہوئے و فی القاسوس الاہق الا بیض الذی لا یخالط حمرة ولا یتیر اللون یعنی احق
 رنگ سفید کو کہتے ہیں جس میں سرخی کی آمیزش نہ ہو اور جبکہ رنگ کی بھی نہ ہو اور سرور عالم
 کے رنگ کے وصف میں اس میں بھی واقع ہوا ہے اور سمرہ بالضم ایک مرتبہ ہے در بیان
 سپیدی اور سیاہی کے اور سمرہ کہہ یوں کہتے ہیں کذا فی القاسوس اور صراح میں محمد م رنگ
 اور کھڑے اور سونے کے کہ یعنی اس میں ابیض مشرب میں جمع ہوتا ہے اور عرب اطلاق کرتے
 ہیں اس کے تین اور اس کے یعنی اس کو ابیض مشرب میں جمع کرتے ہیں اور دوسری ایک
 حدیث میں آیا ہے کہ وہ سرور ابیض تھا یا ابیض کہ سپیدی اس کی بیل سپر و تھی اور کھا
 ہے اور یوں نے اپنے مرقع میں کہ مشرب جب مشرب ہو تو مشابہ اس کا ہے لیکن آدم لعلی کرتے
 والا اس کا ہے کیونکہ سیاہی رنگ آدم کے در بیان صحبت ہوتی ہے بطرح حدیث تری
 میں آیا ہے لیس بالابیض الاہق والا بالادوم یعنی رنگ اس جناب کا ابیض اہق تھا اور
 آدم تھا اور قاسوس اور صراح سے معلوم ہوا ہے کہ آدم یعنی سمرہ ہے اور آدم یعنی اس
 اور اس تقدیر میں بقول اسکے لا بالادوم آدم سے شریہ المادہ مراد ہوگی اور جو کچھ مذکور ہوا
 اس سے ظاہر ہوا کہ مراد سمرہ سے وہ سرخی ہے جو سپید میں ملی ہو اور مراد بیاض سے
 جو اثبات کی اور ہونے والے وہ بیاض ہے جو ملی ہوئی اس سرخی سے ہو اور جس بیاض کی
 نفی کی وہ بیاض ہے جسے سپیدی جو خالص ہو جسے احق کہتے ہیں اور اس تقریب سے سطر
 ہوا وہ قول جو کہ اس جوڑی سے لکھا کہ حدیث کان اس میں صحیح نہیں ہے کیونکہ مخالفان
 حدیثوں کے ہے جن میں ابیض مشرب واقع ہوا ہے اور لا بالادوم واقع ہوا ہے اور آدم

اس کو کہتے ہیں اور اس نے اپنے ان جوڑی بنے وجہ جمع میں درمیان باض اور سمرہ کے کھا
 ہے کہ حضرت سمرہ کے جسد مبارک میں جس جس جگہ وہ ہوتا اور ہوا پونہ پختی سمجھی جسطرح چھوڑا اور
 گردن اور ہاتھ اس جناب کے اسم تھے اور جو کچھ بدن لباس میں تھا پوشیدہ رہتا تھا اور
 تھا اور اس بات کی تصدیق کی ہے کیونکہ وہ پوپ اور ہوا کو تاثیر نہ تھی بدن شریف میں حضرت
 یکے اور اس سرور کے رنگ کے تبدیل ہونے میں جسطرح ابن ابی مالک کی حدیث میں اللہ عزوجل
 واقع ہوا ہے اتارث طرفہ اس کے رکھی ہے یعنی جتنا بدن برہنہ اور باہر رہتا تھا
 پوتا کی سے سو بھی روشن اور سپید اور تابان تھا یہ نہیں کہ جیسا سب لوگوں کا بدن ہوتا
 ساتھ اس کے کہ انس رضی اللہ عنہم درگاہ اور ملازم گاہ و بیگاہ ہے پس کسطرح وصف کرے اس کے
 تین جو غیر وصف ہو اس سرور کے پس تاویل اور مراد وہ یہی ہے جو کچھ مذکور ہوا اور جو
 نے کھینچا کہ آخر عمر شریف میں جب رنگ مبارک بچھتا ہوا تھا تب حمزہ مایل سمرہ ہو گیا
 تھا پس سچ بیان حضرت ص کی رفقا شریف کا امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ رضی
 کی حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذ استی تکفارت کفار کا نا محظ
 من جب یعنی تھے حضرت ص کہ حقیقت چلتے میل اور رغبت فرماتے جسطرح جبکتی ہے الی
 پھولوں کی گویا کہ اترتے ہیں زمین شیب روپ سے تکفیر کی تفسیر کی ہے اور ہونے سے بھی
 میل کرنا طائرہ رفقا کے جسطرح شاخ گل میل کرتی ہے اور تفسیر کی ہے تکفیر کی معنی پاؤں
 اوٹھانا ساتھ قوت اور عت کے بدون سستی اور تریک بزاز کے ابی ہزیرہ کی حدیث سے
 آیا ہے کہ جب حضرت ص پی سپر فرماتے زمین کے تین تمام قدم پی سپر فرماتے اور دوسری حدیث
 میں آیا ہے کہ مٹی فرماتے جھٹھٹھ یعنی ساتھ قوت کے چلتے بدون اعضا کی سستی کے اور آواز ایک
 حدیث میں علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ حضرت ص قطع فرماتے یعنی چلتے میں اوٹھاتے پاؤں
 زمین سے تمام اور کشادہ رکھتے قدم اور آسانی اور جلد چلتے بدون تحرک اور اضطراب کہ اوٹھنا
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کا میخڑ صیب یعنی گویا بچھ اترتے ہیں زمین بخند سے طرف شیب کے اور
 صیب بفتح تین اور صوب زمین بخند کو کہتے ہیں اور بخند رخسار سے یعنی بلند می سے طرف شیب کے
 اوٹھنا اور تحقیق کہ یہ شیب واسطے تمثیل کے ہے واسطے قوت اور اوٹھانے قدم کے تمام یہ تین

کہ اسطرح کے محرک اور اضطراب کے ہونا فحتم اور ابی ہریرہ کی حدیث میں آیا ہے۔
 کسی ایک کے تین جالاک تر راہ چلنے میں رسول خدا سے گویا بیسی جالاک
 اوس سرورہ کے اور تھے ہم سب کہ شفقت میں ڈالتے تھے ہم اپنے تئیں اور
 ناکہ ہم راہی کر سکیں ساتھ اوس سرورہ کے اور حضرت صبی تکلف بحال خود رہے۔
 اضطراب یعنی یہ تھا کہ تردد فرماتے ہوں رستا چلنے میں بلکہ خود رفتار ہی بحال خود
 اہل عزم کی اور اہل ہمت اور شجاعت کی ہے اور یہ رفتار اعدل اور قوی تر ہے افسا
 اور اس روح واسطے اعضا کے اور کبھی غلین ہوتے ہوتے خرام فرماتے اور کبھی بے غلین
 پیادہ چلتے اور کبھی سوار بھی ہوتے خصوصاً غزوات کے درمیان قطعہ پیادہ سرورہ کے سرورہ
 میں گر خوب تری خوبی ہے اوس سے بیشتر خوب یہ کہ ہے تو سرورہ ستان ریالت پیادہ
 خوب اور مرکوب پر خوب اور جب ساتھ صحاب کے سفر میں ہوتے تب اپنے سے الگ الگ
 بھجواتے اور نکلا اور آپ پیچھے سے روانہ ہوتے اور فرماتے چور دو اور خالی رکھو میری پشت کو
 واسطے ملائک کے اور حدیث میں آیا ہے کان لیوق اصحاب یعنی تھے حضرت ص کہ مانگتے تھے صحاب
 کے تئیں لیوق سو ق سے آیا ہے یعنی مانگنا دو اب کا اور قائد خود سے معنی کہنچا آگے سے اور
 سفر میں حضرت سرورہ عالم تمام صحابیوں کے بعد چلتے اور ناتوانوں کو تقویت دیتے اور ماندوں کو
 سوار فرماتے اور کبھی اپنا ردیف کرتے یعنی پیچھے سوار فرماتے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فاندھ
 اقسام رفتار دس ہیں ایک اونین نماوت ہے جو بیٹی چال ہے سرورہ لوگوں کی اور بیٹوں
 کی جو سو کبھی لکڑیوں کی طرح چلتے ہیں دوسری چال کا نام اندھ عاج ہے جو طیش سے اور کھنچو
 سے اور سبک سری اور فلق اور اضطراب سے چلیں یہ دو نو قسم بد وقت بیچ ہیں اور پر گناہی اور
 سرورہ دلی کے تیسری چال ہونے ہے جو ساتھ حرکت تمام اور سرعت اندک کے چلیں اور یہ قسم رفتار
 اور جناب کی تھی ساتھ سکون اور وقار کے جھین کبر اور تماوت نہیں چوتھی چال کا نام سٹی ہے
 جو چلنا ساتھ سرعت کے ہو یا چوبین قسم کا نام ترش ہے اوس رفتار کو کہتے ہیں جو ساتھ سرعت کی
 ہو اور اوٹھانا پانوں کا اور جھولانا شانوں کا جس طرح پہلوان کرتے ہیں چوتھی قسم لنگان جو دوڑ کر چلنا
 اور تیز چلنا ہے اور یہ چال سعی سے مربع تر ہے ساتویں جو تری ہے برورن مولا اوس رفتار کو

کو کہتے ہیں جو سائے تمنا کے چوہے چکنا اٹھوں فقیری معنی چھلے ہاتھوں چلنا تو میں فقیری ہے
 یہ وہ حال ہے جو کہ کوہ کے چارہ میں اور نالیکو جو جانہ کہتے ہیں انہیں معنوں ہے دوسوین عشر
 بمعنی شک چال چلنا اور گردن اونچی کرنا جو روش شکرونگی ہے اور ان سب قسموں سے افضل ہوں ہے
 جو رفقا حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی اور قرآن کے درمیان اس قسم کی رفتار کی طرح کی ہے اور فرمایا ہے
 وعباد الرحمن الذين يمشون في الارض هونا يعني بندے اللہ تعالیٰ کے ایسے بندے جو طہ
 بین زمین پر رفتار ہوں میان حضرت سرور عالم کی خوشبو کا اور پسینے کا اور فضل
 کا یعنی میل حرک و غیرہ ہمارے صفوں سے حضرت سید عالم کی طیب روح ہے یعنی بوسے خوش
 کہ وہ اس سرور کی ذاتی بو تھی اندر کی بات کے کہ استعمال خوشبو نو کا خارج سے ہو اور کوئی
 خوشبو اس جناب کی بوسے خوش کو پہنچتی تھی اس روضہ روایت کرتے ہیں کہ نہیں ہو سکتی تھی
 کوئی خوشبو اور نہ مشک اور غیر خوشبو تراوس جناب کی بوسے خوش سے یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لانا
 ہو ایسی لطیف اور عین تھی کہ چہان کی خوشبو میان اوسے نہیں پہنچتی تھیں شہر و دیہات و ہر جگہ
 اوسنہ کے جلیقے ماسی سے تانبہ مہکھلے آم عاصم عتبہ بن فرقہ سلمیٰ کی دھجگیا پر کہ جو
 ہم چار عورتیں تھیں عتبہ کے نزدیک اور ہر ایک ہم میں سے گوش کرتی تھی خوشبوئی ملنے میں
 کہ دوسری زیادہ خوشبو ہو تو ایک اسے شوہر کے جو عتبہ سے اور استعمال کرتے تھے ہم شوہروں
 کے اور نہیں پہنچتی تھی ہم میں سے کسی خوشبو عتبہ کی خوشبو کے معین اور استعمال نہیں کرتا تھا
 عتبہ خوشبوئی ملنے کا مگر اس قدر کہ سانس کرتا تھا تانبہ سے اپنے منہ کے تین اور مسح کیا کر لایا
 سانس اپنی ڈاڑھی کو اور تھا خوشبو ہم چاروں سے زیادہ اور جب باہر جا با طرف لوگوں کے کہ
 دی کہ جسے کوئی خوشبو عتبہ کی خوشبو سے زیادہ نہیں دیکھی کھتی ہو رہے تھے وہی ام عاصم کہ کبھی میں
 اکثر ذرا عتبہ سے کہ ہم استعمال کرتے ہیں خوشبو نو کا اور تو ہم سے زیادہ خوشبو سے سب کا کہ
 جواب دیا کہ اگر اتنا مجھے ایک شری نے رسول خدا کے زمانے میں اور شری ننھے ننھے چہان کا
 نام ہے جو نکلتے ہیں اندام پر پس پایا میں تو دیکھ رسول خدا کے اور سکایت کی میں نے اوس
 بیماری سے کہ حضرت صہ علاج فرما دین فرمایا کہ شری اپنے بدن سے نکال پس ہنہ ہوا پس چہان کا
 آگے اوس سرور کے پس دم کیا حضرت نے اپنے دست مبارک پر اور ہیر آیا ساتھ سے کہ

پراپرٹ پر پس پیدا ہوئی واسطے اس سے خوشبو اوس روز سے رواہ الطبرانی فی مجمعہ صغیر آیتا
 کہ ایک روز اپنی بیٹی کو اوس کے شوہر کے گھنچو بایا چاہتا تھا خوشبو نہیں کہتا تھا حضرت ص کے حضور آتا تاکہ
 کچھ اوس سے عطا کریں اوسوقت کہ حاضر تھا حضرت منہ ایک شیشہ منگوا یا اور خوشبونی ڈالی اوس میں
 بعض پوچھا اپنے بدن مبارک سے کچھ پینا اور اوس شیشے میں ڈالا اور فرمایا کہ ڈالا کیا کر اس میں خوشبو
 اور اپنی بیٹی سے کہنا کہ استعمال خوشبونی کیا کرے اس سے پس تھی وہ عورت کہ جب خوشبو ملتی
 سو نکلتے اہل مدینہ اوسے اور نام رکھا دینے کے رہنے والوں نے اوس کے گھر کا بیت المطہین اور
 اس سے آیا ہے کہ آئی ایک روز حضرت ص ہمارے گھر میں اور قیلو کہ کیا قیلو وہ دوسرے کے منو کو کہتے
 ہیں اوس نے کہ عالم میں پینا آیا حضرت ص کو اور تھی عادت حضرت ص کی کہ قرابین پینا آتا میری
 مان ام سلمہ نے ایک شیشہ لیا اور پینا کیا اس سے پینا لیکر اوس میں ڈالنا شروع کیا پس بیدار ہوئے حضرت
 اور نہ پایا کیا کرتی ہے اسی ام سلمہ کی کہ یہ پینا آپکا ہے یا رسول اللہ ص ملاؤنگی میں اوسے اپنی
 خوشبو پونین وہو طیب الطیب رواہ مسلم یعنی وہ ہی پینا خوشبونی سے خوشبو زیادہ ہے اور
 بھی اس رض سے آیا ہے کہ جب صحابیوں سے کوئی شخص حضرت ص کی ملازمت کا مقصد کو کہ آتا اور گھر
 میں حضرت کو نہ پاتا تو اوس جناب کی بوسے خوش کے پتے سے جس رتے سے کہ حضرت ص گزرتھے
 جاتا اور جو کوئی مدینہ مطہیہ کی گلیوں سے گذرتا بوسے خوش پاتا اور جانتا کہ رسول خدا ص اس سے
 گذرے ہیں اور جان کہ انک دراور دیوار سے مدینے کے خوشبونیان نکلتی ہیں کہ محبوب کے دماغ
 محبت اوس سے معطر ہوتے ہیں اور شاید کہ ایک شہر اوس خوشبو کا شامہ ذوق میں بعض غریب
 مشاقون کے بھی پوچھتا ہو غریب یعنی مسافر اور غافل اور نادار ابو عبد اللہ عطار نے مدینہ مطہیہ کی
 مدح میں کہے شعر طیب رسول اللہ طاب سیمہا فمالسک والکافور والمنہل الرطب +
 یعنی رسول خدا ص کی خوشبو سے مدینے کی بادشیم اسی خوشبو ہے کہ مشک اور کافور کی طرح وہاں کے
 رطب ہیں یعنی خزا اور معنی نازک ڈالی اور بزرگھاس یہاں سب معنوں کا جامع ہے لفظ رطب
 فی الواقع قطعہ وہ نور حق کہ جسکا نام ہے نورہ خلایق کے لیے نور ہے نورہ خدا کا ہے گل
 گلزار قدرت ہے عالم جسکی بوسے خوش سے معمورہ مدینے کی شیم اوس گل کی بوسے ہے یہ محکم
 ہے نہیں کہ چھکا محصورہ وہاں کی سرزمین ہے طیب تخمیرہ رطب ہیں جس کے مثل مشک و کافور

اس مسئلہ ایک عالم ہے علما صاحب دہلی ان سے کہتا ہے کہ دینے کی خاک کے تین ایک خوشبودار سے
ایسی کہ کسی شک اور غم میں نہیں اٹکتا ہے اوس نے کہ یہ لغو دینے میں خوشبودار ہونا عجب عجیب ہو
ہے اور حقیقت میں کہ تعجب نہیں شعر نیم طرہ ہی جس زمین پر اوس کے پھل کھایا ہے جو دم مارے
نافہ تار بہ اور غائبہ صدیقہ رضی اللہ عنہ کہ تھا پسینا چہرہ مبارک پر اوس سرور کی حیرت کو لو لے
موتی آمد از خوشبو تر شک اذ سے رو آہ ابو نعیم اور حضرت یہ کے دست مبارک کے وصف میں مکر
ہوا جابر بن سمرہ سے کہ کھا کہ ماتہ پیرا یا حضرت م نے میسر خدا سے پر پس پائی میں نے پس
سرور کے ماتہ میں سرور ہی اور بوسے خوش ایسی کہ گویا ابھی عطار کی ڈیبا سے ماتہ باہر نکالا ہے
اور جو کوئی مضامین کہتا حضرت م سے پاتا تمام روز بوسے خوش اپنے ماتہ سے اور جس لڑکے کے
سر پر حضرت م اپنا دست مبارک رکھتے مٹا اور شہور ہوتا وہ لڑکا لڑکوں میں بوسے خوش ہے
فائدہ جان کہ بعض حدیث میں آیا ہے کہ گلاب پیدا ہوا ہے حضرت کے پسینے سے اور دوسری
ایک جگہ آیا ہے کہ فرمایا حضرت م نے کہ چنبلی بیٹے کے پسینے سے پیدا ہوئی معراج کی شب کو
اور گلاب جبریل کے پسینے سے اور چنپا براق کے پسینے سے اور یہی آیا ہے کہ فرمایا کہ معراج
سے پھوٹے وقت بوند پسینے کی میرے بدن سے زمین پر پڑی اور آدھا اوس سے گلاب جو کوئی
چاہے کہ مجھے سونگے چاہے کہ سونگے گلاب کو اور ایک روایت میں آیا ہے کہ فرمایا جب گلاب
میں کے پسینے کا تب زمین مٹی اور آدھا گل سرخ اور محمدؐ کو نکو صحت میں اس حدیث کی جس اصطلاح
میں کہ دوسری رکھتے ہیں کلام ہے ضابطہ صاحب لدینہ ابو الفرج سخراوی سے لایا ہے کہ کھا
اور سینے جو کچھ ان حدیث میں آیا ہے ایک قطع ہے ذریعہ فضل سے احمد مختار کے اور اندک ہے
صحت سے اون چیزوں سے جسے کرم گردانا ہے پروردگار نے اپنے حبیب کے تین اور بلند فرمایا
ہے اوس سے اوس سرور کے مرتبہ اور ترت کے تین اور باتیں محدثوں کی اوس ضاعت کی روش
سے ہیں جو تحقیق اور صحیح میں سنہ کی دی رکھتے ہیں نہ کہ اوسکی آباء اور استیالات کی جست
ہو جا بیا یعنی وہ جو مذکور ہو کہ گلاب حضرت م کے پسینے سے پیدا ہوا اعتراض محدثوں کا اس میں
نہیں کہ اس کو بعد میں یا محال جانیں بلکہ اون کے تحقیق اور صحیح سند کی روش سے ہے اور ان
حدیث میں جکا ذکر ہوا اوسے صراط اور احتمال بھی ہے اور جب حضرت م چاہتے کہ لغو ذکرین

یعنی قصے بابت کرنا مراد بول دہراؤ سے اس وقت شکافہ ہوتی تھی زمین اور نکل جاتی تھی سوا خدا
 کے بول و نالیط کے تئیں اور نکلتی تھی اوس سے بوسے خوش اور مطلع نہیں ہوتا تھا کوئی لشکر کو کچھ خارج پاتا
 تھا اوس سرور سے اور عاشقہ صدیقہ رض سے آیا ہے کہ کھا اور نہوں نے حضرت کے تئیں کہ آپ کہتے
 ہیں طہارت کیے ہوئے اور بخین دیکھتی ہیں آپ سے کچھ چرک کی آلودگی فرمایا نہیں معلوم تکواری عاشقہ
 کہ جو کچھ باہر نکلتا ہے اسکا زمین اوسے نکلتی ہے اور روایت کی گئی بعض صحاب سے کہ کھا
 صحبت رکھتا تھا میں حضرت کے ہمراہ ایک مسافت میں میں جب کھڑے ہوئے حضرت مرقصنا حضرت
 کے لیے پس آیا میں اسکو کچھ حجاب سر حضرت برآمد ہوئے پس دیکھا میں نے اسکو کچھ اثر غالیط کا اور نہ بول کا
 اور دیکھے میں نے اسکو کچھ تین کلوخ یعنی دھیسے پس اسوٹھا یا میں نے اونٹن ہلکا نکلا اور پانی میں نے بوسے
 خوش اونکے درمیان اور قاضی عیاض رض نے شفا کے درمیان کھتا کہ تحقیق ایک گروہ اہل علم و
 حدیث کی طہارت کی طہارت گئے ہیں سرور عالم سے اور یہی قول ہے بعض صحاب شافعی کا لیکن
 اوس جناب کے بول کے تئیں دیکھتے بابت لوگوں نے اور یہی ہے اوسے ائمہ میں نے جو حدیث
 کرتی تھی اوس سرور کی روایت کرتی ہیں کہ شرب حضرت م کے سختے بچے ایک قدر رکھا جاتا تھا
 کہ درمیان اوس کے بول فرماتے تھے ایک رات حضرت نے درمیان اوس کے استنجا کیا تھا صبح ہوئی فرمایا
 اے ام ایمن بیٹیکے اوس مغال میں جو کچھ ہے پس پایا درمیان اوس کے کچھ کہا ام ایمن نے کہ واللہ پیاسی
 ہوئی تھی میں اور بیگمی میں اوس پانچو حضرت م یہ سنکے سکرائے اور حکم کیا حضرت نے اوس کے پیٹ
 دھونے اور قی کرنے پر اور بھی نہ فرمائی اوس کے عود کرنے پر اور فرمایا در ذکر بیکار شکر مگر اور ایک بار اور
 ایک عورت تھی کہ وہ بھی حدیث کرتی تھی حضرت م کی پس بیگمی بول کے تئیں اور فرمایا حضرت نے
 کہ تحقیق یا ام ایوسف نام اوس کا ام ایوسف تھا یعنی پیار پیو کی سرگز پس پیار نہ ہوئی وہ عورت مگر وہی تھی
 حسین عالم سے گئی اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ ایک مرتبے بول کے تئیں رسول خدا کے پیاتھاپس
 بوسے خوش نکلتی تھی اوس شخص سے اور اوسکی اولاد سے کسی پشت تک اور موصوبہ لہ نہ اور شفا کے
 درمیان اس روایت کا مذکور نہیں اور ایک روایت ہے کہ لوگ تبرک گردانتے تھے حضرت سرور عالم
 کے بول اور اوس کے تئیں بول کی حدیثیں مذکور ہوئیں لیکن اہو کا پینا بھی مکر واقع ہوا ہے صحاب سے
 یعنی کسی گلابہ اتفاقات سے خون مطہر حضرت م کے بدن النور سے نکلا ہے اور بعض صحابی نے تبرک

جتنا چاہے ایک یا ایک حجام نے حجامت کی حضرت ہم کی پس باہر نکالا خون کے تینوں اور نکل
 اوس کے تین جنت میں پونچھا کیا کیا تو بے خون کے تین اوس نے عرض کی کہ اپنا نکالا میں نے فوراً
 کے تین تاکہ پوشین کروں اوسے اور سچا میں نے کہ آپ کے خون کو زمین پر ڈالوں پس پوشین کیا
 اوسے اپنے شکم میں فرمایا حضرت نے کہ پناہ کی تو نے اور نگاہ رکھا تو نے اپنی ذات کے تین یعنی
 بیمار یوں سے اور بلاؤں سے اور آیا ہے کہ جب مجروح ہوئے حضرت ہم اس کے بدن میں جہاں
 سرور کے جراحت کے تین مالک بن سلمان ابو سعید خدری کے باپ نے یہاں تک کہ پاگاہ اور سید
 اوس جراحت کے تین کہا لوگوں نے اوس کے تین کو ڈال دے لہو کو نہ سے کہا اوس نے لاوا اللہ پر گرا
 نہ ڈالو نگار رسول خدا کے خون کے تین خاک میں نکل گیا اوس کے تین میں فرمایا حضرت نے کہ جو کوئی دیکھا
 چاہے اوس شخص کو جہاں جنت ہے گو دیکھو طے اس مرد کے اور عبداللہ بن زبیر رحمہ سے آیا ہے
 کہ حجامت فرمائی سرور عالم نے ایک دریں دہائی سے تین لہو اور فرمایا پوشین کر اس کے تین کہ میں سمجھ
 کہ اوسے کوئی نیکو اور نہ معلوم کرے پس میگیا میں اوس کے تین کیونکہ اوس سے زیادہ کوئی پوشین
 جگہ میں نے نہ پائی پس فرمایا حضرت نے کہ اوسے تجھ کو لوگوں سے اور اوسے لوگوں کو تم سے کھا کیسا
 اوس جناب نے طے مردان اور شجاعت اور قوت اور شہادت کی جو اوس سے اوس لہو پینے سے حال
 ہوئی اور باعث حرب و قتال ہوا لوگوں سے اور وہی عبداللہ بن زبیر رضوہ شخص ہے جسے نبوت
 کی بیزید کی اور بود و باش اپنی مقرر کی اوس نے کے میں اور جمع ہوئے اوس ہاں اہل جہاں اور
 اہل یمن اور اہل عراق اور اہل خراسان وغیرہ اور مارڈالا اوس کو حجاج بن یوسف نے عہد امارت میں
 عبدالملک بن مروان کی اور دار پر چڑھایا ولہ قصہ طویل ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت
 نے عبداللہ بن زبیر رضوہ کے تین جہوت اوس نے حضرت کے خون کو نکلا تھا کہ لامتک النار الائم
 الیمین یعنی ماس نکرسے گی و در خلک اگر گروا سطر قسم کے جو اللہ تعالیٰ نے یاد فرمائی ہے اپنے
 اس قول سے وان منکم الا واد دنا الایہ اور ان حدیث میں لالت ہے اوس جناب کے بول اور خون
 کی طہارت پر اور اسی قیاس کے ہیں تمامی فضلات اور عینی صحیح بخاری کا شارج جو حقیقی نہ ہے
 کہتا ہے کہ اسی پر قایل ہے یعنی طہارت بول و دم پر امام ابو حنیفہ اور سنی ابن حبت کہ ہے کہ اللہ
 بخت میں سرور عالم کے فضلات کے طہارت پر اور اسکے تین ہاں اوس نے اوس جناب کے خصایص

شمار کیا ہے بیان حضرت ص کی مباشرت کا مباشرت جماع کو کہتے ہیں اگرچہ ذکر کرنا اس صفت کا اظہار بہر شہادت اور سیدہ مبارک اور شکم کے بعد مناسب تھا بطرح اہل سیر کی کتابوں میں واقع ہوا ہے لیکن اس کتاب میں تنظیم کلام بعضہ مقدمات کے نوکر کی حیثیت سے جو ان کتابوں میں اہم مقام میں مذکور نہیں آئے ہیں اس کے درمیان پڑا اور اس کا مضائقہ تھیں بلکہ اس کے متین میں نے مناسب تر پایا جیسا کہ اہل فہم پر اور ارباب پر روشن ہو گا جان کہ فائدے نکاح کرنے کے حفظ نسل اور دوام نوع انسانی کے بعد بالذات کا اور بر خوداری نعمت کی اور نگاہ رکھنا صحت کا ہے یعنی نکاح کرنے سے یہ فائدے ہیں کیونکہ جس اور احقان کرنا منی کا یعنی جماع نکرنا چیدا کرنے والا شدید بیمار یونہی ہے اور قومی اور اعضا اس سے ناتوان ہوتے ہیں اور وہی جس کرنا منی کا باعث انسداد مجاری ہے یعنی منی روکنے سے نہ ہوتے ہیں جاری ہونیکے مقام اور تفاخر کرنا قوت باہ اور شجرت جماع کر کے اور تقصیر اور نقصان کے صدقہ کے امر مقرر اور معروف اور عادت مستمر ہے یعنی جاری درمیان مردوں کے اور محبت کرنا ساتھ عورتوں کے اور محدود نکاح کرنا یعنی کئی نکاح کرنا کمال ہے ہے اور ایک اون ہوا ضلع سے جسے کو تہ اندیشوں کی عقل کمال پہنے کی حقیقت سے اس کی محبوب ہے سو جماع کرنا ہے ساتھ عورتوں کے جسکو صورت نقصان میں تصور کرتے ہیں اور لہو و لعب میں اسے گنتے ہیں اور یہ بات اون کی نقصان قسم اور کج طبیعت رہنمائی سے ہے رہبان ترساؤں کے عابد کو کہتے ہیں اور نظر کرتے جمع ہونے فعل اور افعال اور تاثیر اور تاثر کی جو جھان کے ظہور کے علت غائی ہیں جیسا کہ اس کام میں ہے یعنی جماع میں جیسا کہ شیر اور تاثر وغیرہ ہے کسی اور کام میں نہیں اور فعل سیدہ نبیا کا اور غیر و نکاح سند اس کی کافی ہے اور بقیہ اس کلام کا ازواج مطہرات کے ذکر میں انشاء اللہ تعالیٰ آخر کتاب میں آویگا اور انس کی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ص ایک شب میں اپنی تمامی النساء سے صحبت فرماتے تھے اور وہی مباح بی بیان تھیں کچھ راوی نے کہ جو چھائیں نے انس سے کہ آیا طاقت رکھتے تھے حضرت سیدہ بانس نے کہ تیری ہم کہہا کرتے درمیان لینے کہ وہی گئی ہے سرور عالم کو قوت میں مردوں کی وادہ پنجاہ اور بعضی راویوں میں فوت چالین مردوں کی بہشت کے مردوں کی آواہا ہے کہ ہر مرد کے متین بہشت کے مردوں سے فوت تہ مردوں کی ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت ص نے فرمایا کہ لا با و اسطی

میرے چریٹل ایک دیگ کھٹے کی پس کہا یا مین نے او مین سے کہا نا اور می گئی مجھے قوت پاؤں
 مردونگی درمیان جماع کے اور قاضی بیاض درمیان تہا کے عائشہ صدیقہ سے لایا ہے کھایا ہے نہ
 رضی نے کہ نہیں دیکھی مین نے سر رسول خدا کبھی اور روایتونین آیا ہے کہ نہ حضرت زہرا
 کا سر دیکھا اور نہ صدیقہ نے حضرت مہکا اور سرور عالم نے وصیت کی علی مرتضیٰ کے تین کو نہ
 رحلت کے بعد نہ مٹھلائے مجھے کوئی شخص مگر تم اور چاہیے کہ نظر نہ پڑے کسی غیر کی سر سے نہ
 کیونکہ نہ دیکھے گا میرے سر کو کوئی مگر یہ کہ اکھین او سکی یا یہ دون اور یہ اوس جناب کی توجہ جانی
 کا کہا لی ہے اور قوت روحانی اوس سرور کی خود ایسی تھی کہ آسمان کے تین حرکت کر نہ سہ باز
 رکھتے تھے بلکہ اوسکی حرکت کے خلاف برلیجاتے تھے جیسا کہ پھر انے سے آفتاب کی جو حد بنون
 آیا ہے ظاہر ہوتا ہے اور یہ عبرت اور اعتبار کا محل ہے کہ عیش اور تنعم سرور عالم کا مکمل اور مطاع
 بین بیٹھے کھٹے پینے مین وہ تھا کہ کبھی اسودہ شکم پر کھانہ دکھایا اور جو کی ربوئی پر اوس
 عالیجناب نے قناعت کی اور توانائی بدنکی اور قوت اس مرتبے مین اور ایک اوس سرور کے
 معجزوں سے جو اباب فہم ذکا پر عیان ہے وہ ہے کہ حسن و جمال اور صفا اور نورانیت اور
 سرور کے چھوڑے مبارک کی اوس مرتبے مین تھی جو کچھ مذکور ہوا اور خوراک اور لباس اور حسن
 و صفا حسب عادت نماز اور تنعم چاہتا ہے سو اس درجے مین پس معلوم ہوا کہ یہ تہا مگر اور
 عالم سے کہ دائرہ اسباب اور عادت سے باہر ہے کیونکہ بہتر غذا سے قوت اور نور اور رنگ
 اور نور آتا ہے اور غذا سے خشک کا احوال تو معلوم ہی ہے تو اوس جناب کا روپ اور حرکت
 عنایت الہی سے جانا چاہیے اور حضرت مکی ذات بابرکات احلام سے محفوظ تھے علی بن ابی
 کتھے مین کہ کوئی پیغمبر سرگزتم نہ ہوا کیونکہ احلام فعل شیطان سے ہے رواد الطبری لیکن حدیث
 متفق علیہ مین آیا ہے یعنی سب ہاتھین ایک مین کہ پاتے تھے اوس جناب کے تین فہر متھکا
 اور حال یہ کہ وہ سرور جنب تھا غیر احلام سے کس غسل کرتے تھے اور روزہ رکھتے تھے ظاہر ہے
 اس عبارت کی اور قید کرنے سے بغیر احلام کے بوجہا جاتا ہے کہ احلام اوس سرور پر جائز ہوا
 نہیں تو اشتنا کرنا او کا فائدہ نہ تھا یعنی یہ جو مذکور ہوا کہ بغیر احلام اور جواب ہکا یہ ہے کہ اشتنا
 کا عدم جواز پر ہے یعنی استنوا دان کرتے تھین جھان جو از موجود ہوا اور یہ قبالتقال ہے

اور بیان واقعی یعنی غسل کرنا حضرت کا جماع سے تہانہ نہ کہ احتلام سے ہو کیونکہ احتلام رسول خدا پر جائز نہیں اور اگر یہ بات نہ ہو تو لازم آتا ہے کہ جنابت میں احتلام کے سبب غسل نہ کرے ہوں اور یہ بات ثابت ہے اور قرطبی نے کہتے ہیں صحیح وہ ہے کہ احتلام اوس سرور پر جائز نہیں کیونکہ احتلام شیطان سے ہے اور حضرت اوس سے معلوم اور محفوظ حسین اور مراد احتلام سے رمضان کی حدیث میں جسکا اور بیان ہوا روایت انزال کی ہے بدون دیکھنے کسی چیز کے خواب کے درمیان اور یہ بات شیطانی خیال اور شیطانی وہی ہے کہ خواب میں کچھ نظر پڑے اور قاضی عیاض نے کہتے ہیں کہ وہ یعنی وہی غسل کرنا دیر ہونے سے وقت کے اور ہم لوگوں کی کثرت اجتماع سے تھا تکملہ ایک طولانی حدیث میں طریق اہل بیت نبوت سے جو مفتی ہوتی ہے خلاف دو اماموں کے یعنی حضرت امام حسن مجتبیٰ اور حضرت امام حسین سلام اللہ علیہم اجمعین اور شامل ہے وہ حدیث بیان حلیہ شریف کو اور اوس سرور کی بعض خصلتوں اور عادتوں کو آیا ہے کہ کہا امام حسن نے کہ سوال کیا میں نے اپنی خالہ سہیل بن ابی مالہ سے رسول خدا کے حلیہ شریف کا اور تھی وہ وصف کرنے والی رسول خدا کے حلیہ شریف کی اور میں اس پر کہتا تھا کہ وہ وصف کرے اور چہرہ کے بڑے متعلق ہوں میں اور دو ساؤز کروں اور سے یعنی حلیہ شریف سے وہ چہرہ مجھ میں ہوا اور خود وہ امام عالم مقام تمام اوس سرور کے حلیہ شریف سے مصنف تھا یہاں تک کہ اگر کوئی شخص رسول خدا کی رویت سے شرف ہونا پوچھا جاتا کہ کس حدیث سے دیکھا پیغمبر کو اگر کہتا امام حسن کی حدیث سے دیکھا ہے کہا جاتا ہے اور بحقیقت دیکھا ہے غرض کہ کھا ہند بن ابی مالہ نے کہ کان رسول اللہ صفاً صفاً تکلاً لا دجھ تلاً لا القم لیلہ البدر الخ معنی اسکے اور پر مذکور ہو چکے فرمایا امام حسن نے وصف کر دیا اسطے میں گویائی اور خاموشی اور کلام کرنا سرور عالم کا کھا اوس نے کہ تھو حضرت اید و ہناک دائم الفکر اور تھی اوس جناب کو رحمت اور اسایش اور کلام نہ کرتے بدون حاجت اور دراز تھی اوس سرور کی خاموشی اور شروع کرتے تھے بات کے متین اور ختم سخن فرماتے تھے اپنے شوق سے شوق بالکسر معنی گنج وہن یعنی بات کے متین تمام و کمال اور دست اپنے دھن مبارک سے نکالتے تھے اور کتہ اور ناقص نہیں اور تکلم کرتے تھے جو امع الکلم کہتے یعنی لفظ مختصر کہ جسکے معانی محبت تھی چنانچہ حدیث میں آیا ہے اوشیت جوامع الکلم واخصر لی الکلام یعنی دیا گیا میں جوامع الکلم اور مختصر کیا گیا واسطے میں کلام اور تکلم فرماتے بیان فاصل اور مفصل سے ایسا کہ تھا اوس کلام میں نقصان

اور نہ حصول آور تھے حضرت ہر نرم طبیعت خوش خلق اور سخت سخن اور تند خور صلا تھے اور عظیم کرتے یعنی
 گرامی رکھتے و نفعت کے متین اگرچہ کم ہوتی اور عجیب ٹکرتے کسی چیز کے متین مگر یہ کہ کھڑے کے متین جھڑ
 دم بکرتے ستابن بھی ٹکرتے بطرح عادت اہل ترفند کی اور اہل تنعم کی تھے کہ اگر ہمزہ کہا نہ ہو تو
 مذمت کرتے ہیں اور کوئی کھڑا نہ رہ سکتا تھا اور تاب لا سکتا نہ تھا اور اس جناب کے غصہ کی جھڑ
 کہ وہ تجاؤز کرتا تھے اور ہر سب بات کے کہ انتقام فرماتا وہ سرورہ اور بدلا شخص فرماتا تھا
 وہ سرورہ اپنی ذات کی حق کر لے جو ملا وہ دنیا سے رکھتا تھا اور اگر اشارت فرماتے کسی چیز پر
 تو اپنی تمام کھدست سے اشارت فرماتے یعنی صرف اونچلی سے اشارت نہ کرتے اور جب
 کرتے پراتے اپنے کھدست کے متین اوس وضع سے کہ مخلوق تھا کھدست یا اوس وضع سے
 کہ مہیلی رشتی تھی تعجب کے وقت میں اور جب کلام کرتے اور وقت مارتے اپنے سے ہاتھ
 کی نزاکت کو بائیں ہاتھ کی مہیلی پر اور عادات اوس سرورہ کی تمام محبوب الھی میں ایسی تھ
 عادیں اوس سرورہ کی تہین اور لا کلام سچا کہچہ سرورہ کوئی نکتہ ہو گا ایسا کہ عقل ہمارے اس
 بہید پانے سے قاصر ہے اور اللہ تعالیٰ دانق تر ہے اور جب غصہ کرتے یعنی جب کسی
 برہم ہوتے پھرتے اوس سے اپنے روئے انور اور پھلوے منور کے متین باہ کہ جب
 حالت جذب میں اور غصے میں ہوتے الخ اور جب خوشحال ہوتے اور لذت پاتے کسی چیز پر
 تب پوشین فرماتے اپنی آنکھوں کو پوٹوں سے اور تھا اکثر ہنستا اوس جناب کا تبسم کر لینے
 اوس حال لذت میں مسکراتی اور نمودار ہوتے تھے اوس سے دانت اوس سرورہ کے اول
 کے مانند صفا اور لطافت میں اور آب و تاب میں امام حسن مجتبیٰ فرماتے ہیں کہ سنائیں اس
 حدیث کو ابن ابی ہارثہ سے پس پوشین رکھا میں نے حسین سے ایک زمان یعنی تھوڑی دیر پہلے
 تھوڑے دن یا مدت اور نہ کھامیں نے اوس سے بالغل یعنی فی الحال اور جب کہا یا میں نے
 اوس سے کہ سبقت کی تھی اوس نے مجھ سے اس حدیث کے سننے میں اور پوچھا تھا ہیئت
 امام حسین نے اپنے باب علی مرتضیٰ سے زیادہ اس سے یعنی احوال رسول خدا کے مدخل کا اور
 منخرج کا کہ کیا کرتے تھے رسول خدا جب منزلیں پونچتے تھے عام ہے سب بات سے کہ گھر ہوا
 سفر میں کھا امام حسین یعنی راوی ہر حدیث کے امام حسین ہر جنہوا ہے یوحیا علی

سے اس کیفیت کو اور اس سرور کی مجلس کا احوال اور شکل کا اور زمین چوڑا تھا اس سے کچھ لینے
تمام اور تانہایت حضرت حکا احوال پوچھا جزی ہو یا کلی ہر ایک طور سے پس کہا امام حسین رض
نے کہ پوچھا میں نے اپنے باپ سے مدخل رسول خدا کا لینے جب گھر میں گئے کیا کرتے فرمایا علی
مرتضیٰ نے کہ جب حضرت مدخل ہوتے منزل میں تین حصے کرتے اور جگہ کے ایک حصہ واسطے
خدا کے لینے جمیع عبادت کرتے اگرچہ وہ سرور ہر وقت اور ہر حال عبادت ہی میں تھا لیکن
مرا دیحان انتخاب کرنا اور جگہ کا خالص تھا لینے صحت خدا کی عبادت کے لیے تھا کیونکہ اس کا
جگہ میں اپنی اہل کا حق اور خلق کا اور اپنی ذات کا داخل نہیں اور دوسرا حصہ اس جگہ کا واسطے
اہل و عیال کے اور ان کو ادائیگی حقوق کے لیے سو دہ ادا سے حقوق کیا تھا خلطہ اور آمیزش اور شست
و برخواست اور کام کاج ساتھ انھوں نے اور قریب انجش اور جگہ کا اپنی ذات کے واسطے لینے
خاص اپنے لیے اور اپنی ذات کے ادا سے حقوق کے واسطے وہ حق اس کا کسے رحمت پانا اور
سونا اور بیٹنا اور جو مانند اس کے ہو عینے جو کام راحت پانے اور سونے اور بیٹنے کے مانند ہو پس اس
تیسرے حصے میں سے جو اپنی ذات کے واسطے تھا اس کو دو بخش کرتے تھے ایک واسطے اپنے
اور دوسرا واسطے لوگوں کے اور شریک گردانتے تھے ان کو اپنی ذات کے حصے میں پس صورت
یہ تھی کہ ضرورت سے اس سرور کو دسی اصحاب جو خاص تھے اہل عوام کی حاجتوں کے لینے جو
اون کی حاجتیں تھیں ان کے واسطے عرض کرتے تھے اور پوچھتے تھے وہ ہی خواص اصحاب
مجلس شریف کے سوا یہ نواید کو طرقت ان کے لینے پہلے بیویٹھ اور بیویٹھ نواید خواص اصحاب کو پوچھتے
تھے اور بعد ان کے دس طاقت سے عامیہ کو فائدے وغیرہ پوچھتے تھے اور ذخیرہ نہیں کرتے تھے
حضرت نہ اور دریغ نہیں فرماتے تھے کسی چیز کو جو نواید اور نصایح کی تھی لینے جو کو ان کے مستجاب
حال اور مناسب ہوتا تھا اور سیرت کریم سے اور عادت شریف سے اس جناب کی آشیار اور
اختیار کرنا اہل فضل و علم کا اور اہل صلاح و شرف کا اذن سے لینے اذن دیتے تھے ان لوگوں کو
جو اہل فضل و علم تھے اندر آئیکا اور حضور مجلس شریف سے مخصوص گردانے کا اور سمیت کرنا موافق ان کے
قدرا و فضل اور مرتبہ کے دین کے درمیان لینے جو کوئی دیندار عین زیادہ مخصوص اور ممتاز تھا حصہ
اس کا غایت سے اس سرور کے وافر تر اور بیشتر تھا اور قائل فرماتے تھے لینے شغول ہوتے تھے

حاجت روائی میں لوگوں کی اور تحصیل مقاصد میں اصحاب کی اور مشغول رکھتے تھے اور انکو اس کام میں جمیں اور ان کے حال بہتری تھی اور امر کرتے اور انکو اور شہادت کے کہ سوال کریں اور جناب سے اور خبر دیں اور ان کو اس چیز کی جو چاہیے اور سزاوار سے مراد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے اور فرمایا ہے چاہیے کہ پوچھنے جو کچھ سنتا ہے وہ شخص جو حاضر ہے تم میں سے یعنی خبر اس شخص کے متین جو غایب ہے اور فتنہ پونہاؤ مجھے تم حاجت اس شخص کی جو آپ نہیں پونہا سکتا اپنی حاجت کو یسے جسکو رسائی نہیں دیتا تک اور فرماتے کہ جو کوئی پوچھنے کسی بادشاہ کو حاجت اس شخص کی جو نہیں پونہا سکتا ثابت ہے خدا تعالیٰ قیامت کے روز اس کے قدم کے متین اور بزرگ زمین کیا جاتا تھا حضرت م کے نزدیک مگر وہ کلام جسکی احتیاج ہو دنیا اور دین میں اور ایسا کلام جس سے اصلاح پاوین حاجتیں اور مذکور شخص ہوتا تھا مجلس شریف میں جو کچھ لایعنی ہوا اور حسین کچھ فائدہ نہوا اور بار بار ہوتا طالب العلم اور بخش پاتے اپنا بہتری اور برکت سے اور بار بار سے مجلس شریف سے رہنمائی کرنے والے اس علم اور ادب کی حجت سے جو حاصل ہوتا تھا اور انکو یسے طلبہ کے متین رسول خدام سے فرمایا امام حسین نے کہ بس سوال کیا میں نے اپنی والد سے سرور عالم کے مخرج کا یعنی جب منزل شریف سے باہر آتے اور اصحاب کے ساتھ بیٹھے تب کیا کرتے فرمایا علی رضی اللہ عنہ کان رسول اللہ یخرج لسانہ الا فیما یعینہ یعنی تھے رسول خدام کہ لبتہ رکھتے اپنی اپنی زبان کو یعنی خاموش رہتے مگر اس چیز میں اور اس بات میں جو فائدہ رکھتی اور نفع پونہا تھی لفظ یخرج منصرف کا صیغہ ہے خزن سے بمعنی گنج میں مال رکھنا اشارت ہے اس سے طرفہ بہت کے کہ زبان حضرت کی مانند ایک کلید کی تھی خزانہ دلیر جو خالق اور معارف سے مالا مال تھا اور حسین ہوتا امت کے متین اور سکویے خزانہ دلکو کھولتی یعنی دل حق منزل اس سرور کا جو مودہ انعام الہی تھا اس سے زبان تک وہی بات نکلتی حسین دنیا اور آخرت کا نفع تھا اور نہیں فوجی ہوتی رکھتے یعنی خزانہ جو دروازہ زبان ہے اسے بند رکھتے تھے اور تاکیف فرماتے اونکے دونوں یعنی دلجوئی کرتے اور نگاہ رکھتے بھاگنے سے یعنی امت کے آہوے دلکو جو تازے قید اسلام میں آئے تھے اور انکو رام فرماتے اور ہسکتے تھیں دیتے تھے اور یہ صورت حقیقت میں فعل الہی سے ہے جس طرح فرمایا ہوا الذی الف بین قلوبکم الخ یعنی اللہ تعالیٰ جل جلالہ ایسا خالق جسے

نالیف کی تحسین اور احسان اور عطا بھجت فرماتے اور لوگوں کو جو ضعیف الایمان تھے
 جنکو مولفۃ القلوب کہتے تھے ابن جالب اور ابوسفیان بن عرب اوسی قبل سے تھے سب کی فتح
 کے بعد تین کے غنیمت میں اور ہر قوم کے بزرگوں کو بزرگ اور گرامی رکھتے تھے اور ان کی قوم
 پر انکو حکومت عطا کرتے اور حذر کرتے تھے لوگوں سے اور نکہانی کرتے اپنی اول سے اور زور
 رکھتے اپنی ذات کو دشمنوں سے تاکہ کچھ زبان نہ پونھیا دین اور یہ صورت اس آیت کے نازل
 ہونیکے اول تھی یعنی وہی حالت جبکہ مذکور ہوا کہ اپنے تین بزرگ رکھتے اعدا سے یہ حال کب
 تھا جب یہ آیت نہیں نازل ہوا اور جب نازل ہوا خوف ہوئے و اسد معہ پاک من الناس یعنی
 اسد تعالیٰ تیری آب محافظت کرتا ہے اعدا سے اور قطع نظر اس حال سے ہمیں یعنی حفظ
 دات میں رعایت علم حکمت اور تعلیم و ارشاد امت ہے اور حقیقت میں یہ کیا ہے اور سب تک
 اسے کہ اپنا رب نگاہ رکھنا اور ہنسا طکرنا خلق سے تاکہ دشمن اور بیباک نہ ہوں اور ساتھ
 حذر اور احترا اس کے یعنی محافظت کے نہ پراتے کسی سے اپنی کشادہ روی اور خوشحالی کے
 تین اور دلجوئی کرتے اور باز پرس فرماتے اصحاب کی باز پرس کے معنی کسی کی خستہ کا احوال
 پوچھنا اور دلجوئی ترجمہ تفقہ کا ہے اور تفقہ دراصل معنی کم ہوا و ٹوٹا ہوا اور جب باز پرس حال
 بار بار ہو تو تفقہ کے معنی اوس سے پیدا ہیں اور عرف میں اسکو دلجوئی کہتے ہیں اور پوچھتے
 حضرت ص لوگوں سے احوال ایک کا دوسرے سے تاکہ نیکی اور بہتری اور مددگار می اوسکی کریں
 اور اگر بد ہو تو اسکا اصلاح حال کریں اور سرزنش کریں اور منع کریں کہ بد کاری سے باز آ
 اور عادت شریف سرور عالم کی تھی کہ تعریف اور تحسین فرماتے فعل و عمل نیک کے تین اور
 بد کاری اور بد چلن کو سرزنش فرماتے اور خوار کرتے اسکو جس سے بد کاری ظاہر ہوتی اور
 پروا نہ کرتے اوس بد کاری اور خوف نہ کرتے اوس سے اگرچہ وہ صاحب غلط ہوتا اور
 یہ احوال پرسی ایک کی دوسرے سے غیر تجسس سے تھی یعنی کسی کا تجسس منظور نہ تھا کہونکہ جس
 اوسے کہتے ہیں کہ لوگوں کے پوشیدہ عیبوں کو پوچھیں اس ارادے سے کہ اوسے رسوا کریں
 اور یہ حال مردم ظاہر کا ہے یعنی وہی لوگ جو اہل خواہم ہیں کہ ایک دوسرے سے پوچھتے ہیں
 اور سرور عالم پر تجسس فرماتے تھے پرورش اور اصلاح حال کے واسطے اور ارادے سے

او کی بہتری کے لئے تھے حضرت محمد معتدل الامر تمام چیزوں میں یعنی تمام احوال اور اخلاق شریف
 معتدل تھے اور تمکین پائی ہوئے اور ثابت اور قائم اور ایک قرار پر اور حضرت ص کے کاموں میں
 کچھ حسد و بالانتہا اور اختلاف اور افراط اور تفريط یعنی گئے بڑھنے کو راہ تھی اوس سرور کے
 کاموں میں اور تعلیم کرنے سے اس کے غافل نہیں ہوتے تھے اور ادب دینے سے اور او کی تحذیر سے
 یعنی آراستہ کرنے سے اور ہمیشہ اس کی سیاست میں اور ہر حال میں تھے سیاست کے معنی نگہبانی
 کو نام ملک پر اور حکمرانی رعیت پر اور بچان مراد سیاست نفس سے اس خوف کے جہت سے کہ غافل
 ہوں اور نیک کاموں سے باز رہوں اور التزام نہیں فرماتے تھے شاہ عبادتوں کے متین التزام
 کے معنی لازم کرنا اور گروں پر لینا کسی کام کے متین اس خوب کی جہت سے کہ فرض گردانے
 حاد میں وہ مشکل عبادتیں است پر اور ہر حال اور ہر کام کے اوس سرور کے نزدیک سر انجام
 اور آہنگی تھی جہت جنگ کے سلاح یعنی زرد اور آلات حرب جہت طرح پر چا تلوار وغیرہ اور جو
 امور واقع ہوتے یعنی ہر کام کے اور ہر کام کے واسطے ایک مصلح تیار رکھتے اور تصور فرماتے
 کیسے حق میں اور تجاوز نہ کرتے اوس سے یعنی اوس حق سے رد گز فرماتے اور ہمیشہ قائم کرنے
 میں حق کے اور اس کے اثبات کرنے میں تھے اور بقرآن اور گاہ اوس جناب کے اختیار تھے اپنے
 صاحب خیر اور نیک اور بار بار تھے یعنی پاک اور سب سے زیادہ حضرت ص کے نزدیک مقرب وہ
 شخص تھا جو خیر خواہ زیادہ تھا خلق کا اور نصیحت گر تھا امام حسن رضی اللہ عنہ اپنے
 باپ سے رسول خدا کی مجلس کا احوال اور اوس جناب کے ادب اور اخلاق کو سنا لوگوں
 کے ہمشینی کرنے میں فرمایا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کہ نہیں بیٹھے تھے اور نہیں اڑھتے تھے حضرت ص مگر
 خدا سے غرور جل کے ذکر کے ساتھ بیٹھے نشست و برخاست میں ہمیشہ خدا کی یاد میں ہی تھے اور جب
 مجلس میں داخل ہوتے وہاں ہی بیٹھے جہاں پونچھے اور قصد بالائینی کا کرتے اور بیٹھنے کے واسطے
 کوئی جگہ معین نہیں کرتے تھے اور ارم کر رہے تھے امت کو اور اسی بات کے لئے فرزند ترشینی پر اور
 سختی فرماتے تھے یعنی باز کہتے تھے بالائینی کے قصد سے اور دیتے تھے حضرت ص اپنے اہل مجلس
 تمام کے متین حصہ اپنی عنایت اور التفات اور توجہ کا یعنی ہر ایک شخص کو بیان متوجہ ہوتے تھے
 اور التفات و عنایت فرماتے تھے اور کمان نکرتا ہمشینی اوس سرور کا کوئی اپنے سے زیادہ گرامی

حضرت م کے نزدیک اور ہر ایک سے اس کے انداز حال کے موافق اور قدر قابلیت کے مطابق ایسی عنایت مبذول رکھتے کہ وہ راضی اور خوشحال ہوتا اور جو کوئی ہمیشہ کرتا یا کچھ حاجت لاتا حضرت م سے صبر کرتے اور ہر ایک کے جب تک وہ آپ نہ پھرتا اور نہ اوٹھتا حضرت م نہ بچتے اور نہ اوٹھتے اور جو کوئی سوال کرتا اس جناب سے اور کچھ حاجت چاہتا اور ذکر طاعت اور اس کے مگر حاجت اس کی اور اگر فرضاً کچھ حاضر ہوتا تو بیٹھی اور لطیف باتوں سے اور جو سے اس سے ہر اے اور شرح اس سخن کی باب اخلاق شریف میں جو دو سخا کے بیان میں آویگی اور پڑ گیا تھا لوگوں کے تین اس سرور کی خوش خلقی نے اور تمام لوگوں کے تین وہ سرور سے پھر ہوا تھا اور اس سرور کے نزدیک حقاری میں سب برابر تھے کہ کسی کے حق میں فرو گذاشت نہیں کرتے تھے اور تھی مجلس شریف مجلس علم و حیا و صبر و امانت اور بلند نہیں کھاتی تھیں آوازیں درمیان اس مجلس کے اور ذکر نہیں کیا جاتا تھا اور میں حرام اور ناشائستہ کام کا اور نظام اور برائت نہیں گردانے جاتی تھیں دین اہل مجلس کی یعنی اگر بالفرض کسی سے کوہ زلت یا ناشائستگی جو لازماً بشریت سے واقع ہوتی پوشیدہ کرتے اہل جلسہ اس پر اور پراگندہ کرتے اور تمام اہل مجلس باہم متعادل اور متساوی اور متوافق تھے یعنی باہم گفت کرنے والے اور تفاضل اونکایہ نہیں پسین فضل اور فخر کرنا تقویٰ اور پرہیز گاری میں تھا یعنی جو زیادہ صاحب تقویٰ اور پرہیز گار تھا وہی فضل تھا کا قال اللہ تعالیٰ ان اکرم عند اللہ اتقیکم یعنی تحقیق کہ گرامی تر تم میں سے خدا کے نزدیک وہ شخص ہے جو زیادہ پرہیز گار ہو اور آپس میں متواضع ہوتے اور توفیر و عزت کرنے کے لیس کے تین اور رحم کرنے صبر کے تین اور ایثار کرنے وہی لوگ محتاجوں کے تین اور رعایت کرنے غریبوں کے تین صلی علیہ و آلہ وسلم رضی اللہ عنہم باب دوم حضرت سرور عالم ص کے اخلاق عظیمہ صفات کریمہ کے بیان میں جان کہ خلق بضم اول سیرت باطن کو کھتے ہیں جس طرح خلق بالفتح صورت ظاہر کو اور قاموس میں خلق بصمتین اور سکون اور سہ سے بھی معنی خلعت اور طبع اور صراح میں خلق بمعنی خوشے اور خوبی اور کبھی خلق بمعنی جو اندامی اور تازہ رونی اور آمیزش آوے ہے اور خلق حضرت سرور عالم کا مقصود اوپر اس کے تھا یعنی صفت

خلق ہی برحقین سے بلکہ حضرت صوفی اور جیم تھے مسلمانوں پر اور شدید کفار پر اور عاقبتوں کو
 نزدیک خلق نام سے ملکی کا جس سے صادر ہوتے ہیں افعال ساتھ سہولت اور آسانی کے اور
 اس کلام کا ایک بیان ہے جو کتب معقولات میں ذکر کیا گیا ہے اور اختلاف ہے اس بات میں
 کہ آیا خلق بد نسی ہے یعنی طبیعی کہ پیدا کیے حضرت خالق نے ہر کس کو اور اس کے یا یہ کہ کتب
 سے یعنی وہ خلق کسب اور ریاضت کرنے سے حاصل ہوتا ہے بعضے اس بات پر ہیں کہ غریزی ہے
 یعنی خلقی ابن مسعود کی حدیث کی حجت سے کہ کفار ریاضت میں نہ تھے کہ قسمت کیا ہے خدا
 عزوجل نے تمہارے درمیان تمہاری اخلاق کے تین جیسا قسمت کی ہے تمہاری زکوٰۃ تمہارا
 لیے رواہ البخاری اور فرمایا کہ اگر خبیثے جاؤ تم کہ ایک بھاڑ نے اپنی جگہ سے جنبش کی تصدق
 اس کی کرو یعنی مانو اس بات کو اور اگر خبیثے جاؤ کہ ایک دراپنی خوشی غلا باورست کرو اور تیرے ساتھ
 ہے تفسیر خلق کے استبعاد پر یعنی بہت بعید سے یہ بات کہ فرض کیا جاوے کہ کسی کی عادت
 زائل ہوتی ہے اور نہیں تو وہ تو یعنی تفسیر یا خلق کا اور جنبش کہ ناکہ کا امکان اور قدرت میں
 خدا عزوجل کی موجود ہے اور تحقیق یہ ہے کہ لوگ متفاوت ہیں اوسمیں یعنی علی سبیل تفاوت
 ہیں اخلاق ان کے بعض لوگوں میں بعض اخلاق ایسا غالب اور شدید ہو بیٹھا ہے کہ تبدیل نہیں
 ہوتا بلکہ دشوار ہے زائل ہونا اس کا اور نہیں تو مامور ہے کہ اوسمیں کوشش کرے اور ریاضت
 تاکہ محمود ہو اور بعضے اخلاق ضعیف ہیں اور ریاضت سے قوی ہوتے ہیں اور بعضے قوت کو
 ضعیف میں آتے ہیں یعنی خلق کم ہو جاتا ہے اور شرع میں اخلاق کی تحسین کرنے پر واقع ہو
 اور اس کے تین واسطے تربیت کے اور تہذیب اخلاق کی اور خلق کی ہدایت کے واسطے خدا
 عزوجل نے بھیجا یا ہے اور تفسیر و تبدیل پانا اخلاق کا ممکن ہوتا تو امر اور پر اس کے اور بھیجا یا ہے
 کس واسطے ہوتا اور دعا، مانورہ کے درمیان واقع ہوا ہے اللہم احسن خلقی محمد بن خلقی یعنی
 اسی پروردگار جلیل تو نے نیک کیا میری پیدائش کے تین میں نیک کر خلق یا اور فرمایا ہے
 رسول خدا نے اللہم اہدنی لایحسن الا خلق لا یدعی لایحسنہ الا انت و احسن غنی سببتہا
 ولا یصرف سببتہا الا انت یعنی اسی پروردگار ہدایت کر مجھے طے بہترین اخلاق کے نہیں ہدایت
 کرتا طے بہترین اخلاق کے مگر تو ہی اور باز کہہ تو مجھ سے بدیو نکو اس کی یعنی اخلاق کی اور

نہیں چھڑاتا بلکہ ان کو اس کی مگر تو یہی اور یہ سب ہماری تعلیم اور تلقین کے واسطے ہے اور شیخ عبد اللہ
 کی حدیث میں واقع ہوا ہے یہی اس کی شانیں حضرت نے فرمایا ہے ان ایک شخصیتیں احکام الہیہ
 یعنی صحیحہ میں وجہ صحت ہیں برہنہ داری اور قانع کا اس نے اپنے اسی شیخ عبد القیس سے کہہ کر اس کو
 قدماکان فی اوصیائے یعنی وہ شخصیتیں جو صحیحہ میں ہیں قدیم ہیں یا نوید ہیں حضرت نے فرمایا کہ
 کھاؤ اس نے شکر کا کہ محبوب گردانا یعنی پیدا مجھے اور وجہ صحت کے اسی شخصیتیں کہ دوست گفتا
 ہے دونوں کے تمیز میں نہ دید سوال میں یعنی جو کھا کہ قدیم ہیں دو کو شخصیتیں یا جدید یہ تو بدستور ہے
 یعنی ظاہر کرنے والی اس بات کی کہ بعض خلاق جلی ہیں یعنی خلقی اور بعض یعنی کسی ہیں جو تحصیل کرنے
 سے حاصل ہوں اور سمجھو وجہ تطبیق اور بھی ہے کہ بعض اخلاق جو صحت کے سبب حاصل اور
 حادث ہوتی ہیں تغیر اور تبدیل کرنا اور ان کا آسان ہے لیکن جو کچھ جلی اور قدیم ہیں تغیر اور تبدیل پانا
 اور سکا و شوار ہے اور ساتھ اسکے احاطہ امکان سے باہر نہیں ہے یعنی ہو سکتا ہے کہ رحمت
 سے دور ہو و اللہ اعلم اور اعتقاد کیا جائے کہ سکارم اخلاق اور محامد صفات صورت کے اور سرت
 کے اور تمامی کمالات اور فضائل اور محاسن یعنی خوبیاں حاصل ہیں تمام انبیاء اور رسولوں کے
 تمیز اور وہی یعنی انبیاء و رسل راجح و قایق ہیں یعنی غالب تر اور افضل تر باریکون کی افراد
 بشری سے اور تہذیب و انکشاف و ترقی سے یعنی تمام ربوں سے شریف تر اور درجے اونکے
 ارفع درجات ہیں اور کیسا عالی اور رفیع ہو گا مقام اون شخصوں کا جن کو حضرت حق نے اختیار
 فرمایا ہے جی کہ میں میں ممتاز گردانا اور برگزین فرمایا اور ان کو اپنے فضل سے اور مدح کی اون کی اپنی
 کتاب کے درمیان یعنی سلام اللہ علیہم صلوات اللہ و سلامہ علیہم اجمعین اور عقاید کے درمیان
 ثابت ہوا ہے کہ کوئی ولی کسی نبی کے درجے کو نہیں پہنچتا شیخ امام حافظ الدین نسفی رحمہ تعالیٰ
 مدارک کے درمیان کہتے ہیں کہ تحقیق لغزش میں آئے ہیں یا تو بعض لوگوں کے تفصیل سے
 میں ولی کی اوپر نبی کے اور یہ کفر ظاہر ہے لیکن حضرت حق تعالیٰ نے تفصیل دی ہے بعض انبیاء
 اور رسل کے تمیز اور بعض کے بطرح فرمایا ہے تلک الرسل فضلنا بعضهم علی بعض اور ماضی
 عیاض مالک کی شفا میں مذکور ہے نام ہے کتاب کا کہ اخلاق تمام نبیوں کے منظور اور مجبول ہیں
 خلقی اور جلی تہذیب اور معمول یعنی سب اور عمل سے اور ان کو اخلاق حاصل نہیں ہوا بلکہ ذاتی

ہے اور حاصل ہے او کو اول پیدائش میں اور اصل فطرت میں یعنی خلقت میں بدوین اس کے کہ اس
 اور ریاضت اور عین داخل ہوا وہ یہ تمام اللہ تعالیٰ کی اجتنابی اور جو سے اور فیض اور فیض سے
 سے حل جلالہ اجتہاد معنی انتحاب اور پسند کرنا شہر تبارک اللہ و وحی بکتاب و لاینبی علیہ
 نبیہم یعنی پاک اور سرگ ہے اللہ تعالیٰ نہیں ہے وحی کسب و عمل سے اور نہ نبی اور غیب کے
 بہت پایا ہوا ہے اور مراد سمجھو وحی سے نبوت اور رسالت سے کہ مبارک وحی ہے یعنی وہ
 نبوت جائے ابتدا و وحی ہے اور القاء حکمت کی جگہ یعنی حکمت کے ڈالنے کی جگہ اور عین تو
 حاصل کرنا ذات وحی کا حاجت طے بیان کے نہیں رکھتا اور بعض اس کے درمیان ملحوظ
 اور حکمت و خلاق کا حالت صبا میں ہے یعنی بچ پنے سے حطرح و بچے غیب کے تئیں
 فرمایا و آیتناہ احکم حثیثا یعنی دی ہننے اسے حکمت طفلی میں اور آیا ہے کہ بچے دو برس یا
 تین برس کے تھے کہ ان کو ان نے اپنے کھانسی واسطے نہیں کہہ لیتا ہمارے ساتھ کہا بچے نے
 کہ میں کہہ سکتے ہیں یہ نہیں آیا اور تفسیر میں مبعثہ تا بکلمۃ اللہ کہ ہے یعنی بچے تصدیق کرے
 والا کلام آتھی کر کے اور تصدیق کی تھی بچے نے جسے کی اور حال یہ کہ وہ تین سال کا تھا
 اور گواہی دی کہ وہ نے عیسیٰ علیہ السلام روح اللہ سے اور کھا یوسف نے شگوری
 کے درمیان انی عبد اللہ انانی الکلب و جعلنی نبیا یعنی میں بندہ خدا کا ہوں انی محکم کو کتاب
 اور گردانا محکم کو اللہ تعالیٰ نے نبی شگور احمد کو کہتے ہیں اور اسے پالنا بھی ہوتے ہیں حسین
 شیر خوار و نکو لثا تے ہیں اور سلیمان بھی اپنے قبا و سی کے وقت عیسیٰ نے طفل عمر طفلوں کو
 درمیان اور طبری لایا ہے کہ سلیمان ہایتا ملک کے وقت بارہ برس کے تھے ایتا کے معنی
 دنیا اور ولقد اتینا ابراہیم رشده من قبل کی تفسیر میں کہ ہے اسی بدینا و صغیرا یعنی حق
 تعالیٰ حلاشہ فرماتا ہے کہ ہایتا کی ہننے اسی حالیکہ وہ صغیر تھا اور تعجبوں نے کہ ہے کہ
 ولادت کے وقت بیس از ابد خلق حضرت حق نے ایک فرشتے کو اس کے پاس بھیجا کہ کھا
 امر کرتا ہے تمہے پروردگار کہ پہچان تو مجھے دل سے اید یا ذکر زبان سے پس کھا ابراہیم نے
 قد فعلت یعنی تحقیق کہ قبول کیا میں نے اس نعمت کے تئیں اور تھے ابراہیم القاریا کے
 وقت سو لہ برس کے یعنی جس وقت آگ میں ڈالے گئے اس وقت اور قصہ موسیٰ و کافرون کے

ساتھ اور پکڑنا اور سکی ڈاڑھی کا جو وقت فرعون نے موسیٰ کو گود میں لیا حالانکہ شیر خوار تھے تب
 ڈاڑھی فرعون کی موسیٰ نے اپنے ہاتھ سے کہوٹ لی اور وحی نازل کی حق نے یوسف کو جو حق
 ڈالا اس کے بہائیوں نے کونین میں اور اوٹھانا ہمارے پیغمبر کا دونوں ہاتھوں کے تین اور اوٹھانا
 اپنا منہ مبارک طرف آسمان کے ولادت کے وقت مشہور ہے ترجمہ کھینچا یہ تمامی احوالات
 پیغمبروں کے جو مولد لاتا جاتا ہے اسی بات کے اثبات میں ہیں کہ جو کچھ مذکور ہو کہ پیغمبر کو
 خلق و ادب و حکمت خلقی اور جلی سے بیج پنے سے اور اول خلقت سے انتہی اور فرمایا حضرت
 نے کہ ہرگز قصد نکلیا یعنی جاہلیت کے کاموں کا کسی چیز کی طرف مگر دوبار اور محفوظ رکھا اس
 سے مجھے میرے پروردگار سے منہوش گردانی گئے یعنی بغض کیا گیا اذنان اور شعراول طرف
 یعنی دونوں طرف منہوش گردانے گئے اذنان جمع و شن معنی تہ بعد اسکے ممکن گردانے گئے
 اور پراپت کیا اور تراوی ہوئے یعنی پی در پی اوپر اوپر کے صفحات ربانی اور چکی انوار معانی
 سبحانی اس کے دونوں ہاتھوں تک کہ پونچھے وہی یعنی انبیاء مرتبہ قصویٰ کے تین یعنی نہایت
 مراتب کو اور نہایت درجات کو ان کمالات سے بدون مہارت یعنی بدون ہبات کے کہ
 درس وغیرہ کسی بشر سے لیا ہوا اور بدون ریاضت کے اور بھی مروجہ بقول حضرت حق جل جلالہ
 ولما بلغ اشدہ و استوی آیتناہ حکما و علما اور بعض اولیاء کے تین بھی اور بعض کے ان صفاتوں
 سے ناشی گرداتا ہے اللہ تعالیٰ ناشی شوئے پیچھا پیا ہونا اور معنی بڑھانا یہ کہ تمام وصفوں سے
 مستصف اور موصوف ہوں اور عصمت خاصہ انتہی سمجھا کہ حجاب اوستا کا بھی نکلا جو کچھ
 مذکور ہوا کہ کوئی ولی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا اگر بعضوں نے لعش کی سے تفصیل دینے
 میں الخ اور سب سے اعلیٰ اور شرف اور اتم اور اکمل اور حسن اور جمیل تر اور روشن اور قوی تر
 اور جامع تر تمامی اخلاق اور خصلتوں اور صفات اور جمال و جلال کے جو خارج عدو سے اور
 باہر خطہ ضبط و حص سے ہیں ذات بابرکات حضرت سید کائنات کی ہے کہ جو کچھ خزانہ قدرت
 اور مرتبہ اسما میں کمالات متصور ہیں تمام اوس جناب فصاحت کو حاصل میں اور تمامی انہا اور سلی
 برتو دار اوس سرور کے کمال کے اور جائے ظہور اوس جناب کے انوار جمال کے ہیں و لہذا
 فیہا قال یعنی خدا کی طرف سے ہے خوبی و بصیرت کی اوس حیرت جو مجھ اوس نے کھا شع

جو از کتاب کرتا اوسکا اور یہ یعنی رضی برضاه الخ ناظر اسی معنی میں ہے جو مذکور ہوئے انھوں میں
 میں کہتے کتاب کا نام ہے کہ مراد صدیقہ رضوی وہ ہے کہ قرآن مجید اخلاق تھا حضرت بکامی سے
 آراستہ اور بہتر کر کے والا اور بیان کیا اسکا حضرت شیخ نے ایک بیان طولانی حاصل کیا اسکا
 یہ ہے کہ حصہ شیطاں کا حضرت محمد سے نکال لینے کے بعد اور اوس جناب کے دل کے غسل اور طہیر کے بعد
 یعنی حصہ شیطان دل سے وہ ہوا دھونے کے بعد گذرے گئی ذات باہر کات اوس سرور کی اور پھر
 ذات بشریہ کے لئے آدمی سے ذات اوس سرور کی اشرف اور افضل ہوئی اور باقی یہ کہی گئی صفات
 اور اخلاق بشری اور انہیں یعنی ذات شریف میں باقی رکھے گئے آثار اور اوضاع انسان کے تاکہ
 ظاہر ہونا اوس صفات اور اخلاق بشری کا باعث پڑے آیات قرآنی کے نام ل ہو چکا واسطے باز
 رکھنے اوس صفات بشری کی اور واسطے ادب دینے اور آراستہ کرنے ذات نبوی کی یعنی
 خصوصاً صفات بشری تنزیل آیات کا باعث پڑا ہے تاکہ اوس صفات بشری کا مانع نہ ہو کہ وجہ
 حجت خلق اور وجہ تہذیب اخلاق است ہو یعنی صفات بشری سرور عالم میں ہو واسطے رکھی
 گئی کہ امت انسان پر کھڑے اور نظر کرتے جنیت کی نسبت حوصلگی سے وحشت میں نہ پڑیں اور رسول
 خدا کی صفات بشری باعث حجت خلق اور وجہ آراستگی خلق است ہو وہ کہ صفات بشری
 کو انصاف اوسکی یعنی اصل بشریت خلائق کی ذات انہیں بہت سی تاریکی اور کثافت سے ثابت
 اور کائنات سے جھڑجھڑایا لکھتے ہو فواد کی یعنی واسطے اس بات کے تاکہ ثابت رکھو انہیں
 اوسکے سبب سے تیرا دل اور تثبیت یعنی سکون و آرام بقرار می جائے کے بعد ہوتا ہے ذات
 کی جنبش کرنیکے حجت سے کہ ذات کی صفات کے ظاہر ہونے سے یعنی مثلاً جھڑجھڑکی
 کو غصہ آتا ہے یا کچھ جھوک جاتی ہے اوس سے یا اور چہرین جو متعلق ہیں آدمی کے خواص کو حرکت
 ذات اور اوسکی صفات سے مراد وہی ہے اور اوس ربط کی حجت سے جو دل کے اور ذات کے
 درمیان ہے یعنی وہ جن طرف اور بقرار می انسان کو حرکت ذات کی حجت سے اور اوس ارتباط کی
 حجت سے ہوتی ہے جو روح اور دل کے درمیان ہے جھڑجھڑکی نہ انی ذات شریفہ
 کی یعنی غضب میں آئے جو قوت ٹوٹے دندان مبارک اوس جناب کے اور جاری ہو جاوے
 مبارک پر فرمایا کہ یلحم قوم خضیو اذ جہہ نبینہم و ہدیہ عوہم الی ربہم یعنی کس طرح رستگاری

باوین وہ لوگ جنہوں نے رنگ دار کپڑوں سے اپنے پیروں کے چھکے کو چھلکے وہ دعوت کرتے ہیں
 اور کوٹھڑیوں اور دھڑکے میں نازل ہوا یہ آہ کہ لکھن سنگ من الامم یعنی بطریق حساب
 کہ نہیں واسطے ترے کوئی چیز امر کرنے سے میں ہینا اور میں سرور کے دل سے لباس صبر کے
 تسکین یعنی اوس غضب کے حال سے سکون و آرام میں آیا اور صبر اختیار کیا اور آنا منظر
 اور پیغمبر اسی کے بعد طوفان قرار اور سکون و آرام کے میں متوجع ہوا یعنی راکش نازل
 ہوتا آیتوں کا اس صفات کے ظاہر ہونے سے آنا اور اوقات کے دربان یعنی نزول آیت
 ہر ہر وقت میں اور مصفا اور مہذب یعنی آراستہ اور ستوا ہوا اوسی نزول آیت سے خلق
 خدا کے حبیب کا یہ معنی ہیں حضرت ام المومنین صدیقہ کے قول کی جو کھا کا ان خلق القرآن
 اور شاید اور یہی کسی گروہ نے موافق اسکے کھا ہوا اس مقام میں موافق اپنے علم اور فہم و قیاس
 کے اور حقیقت یہ ہے کہ سرور عالم کا مقام حقیقت اور کتبہ حال ایسا عالی ہے کہ تمامی وہم
 و قیاس اوس کے دریافت اور رسائی سے قاصر اور عاجز ہیں اور کوئی پہچان نہیں سکتا اوس
 سرور کو جیسا کہ وہ سرور ہے سوائے خداے غرور جل کے جس طرح خدا کے تین نامند اوس
 سرور کے کہنے نہ پہچانا اور کوئی اوس سرور کی حقیقت کے جاننے میں گفتگو کرے گویا کوئی
 دعویٰ آیات مشاہدات کے جاننے کا کیا ولا یعلم تاویلہ الا اللہ یعنی کوئی نہیں جانتا
 تاویل کرنا اور سکا سوا خداے غرور جل کے قطعہ جو نیری شان ہے اسی پیشواے و قدر جل
 ملک بغیر نہ پہچانے انسان و جن و ملک کہ کہنے تجھ یا نہ پہچان حضرت حق کو یہ ملک سے
 تابہ میں اندر میں سے تابہ ملک اور مقام جو اوس سرور کائنات سے برتر ہے دریافت
 کرنا اور سکا فوق افہام سے شعر ترے کمال و جلال و جمال کو اسی محراب نظر میں تابہ ہے
 کسلی جو کوئی دیکھ سکے اور لفظ عظیم کے معنوں کی تحقیق میں مغسروں نے یوں کہے کہ عظیم
 وہ ہے جو اور اک کے احاطہ کرنے سے باہر ہو یعنی جسکو اور اک پانے کے اگر محسوس ہے یعنی
 دیکھنے میں آتا ہے تو محیطہ اور اک باصرہ سے باہر ہے جس طرح ایک بڑا پہاڑ دیکھنا بیانی
 کا اوسے احاطہ نہیں کر سکتا اور اگر مشغول ہے یعنی نظر سے علاوہ نہیں رکھتا تو عقل سے
 دریافت نہیں کر سکتی جس طرح ذات اور صفات الہی ہیں جب حضرت حق نے اوس سرور کے

خلق کو عظیم کھا اور جو فضل کہ اوس جناب کو دیا اوسکی صفت کی عظیم کے جسطرح فرمایا انک
 تعلی خلق عظیم یعنی یا محمد تو خلق عظیم رہے اور سنا بقا ثابت اور مقرر ہوئی یہ بات کہ اتفاق
 اور ایسات کے کہ انبیاء اور اطلاق جمیع اور صفات حسنہ کے مجبول اور منظور ہیں یعنی اوسکے
 اخلاق خلقی اور ذاتی ہیں اور اونکو اخلاق کے حاصل کرنے میں کچھ احتیاج نہیں خصوصاً سید
 انبیاء کہ وہ سرور عالم ساتھ اخلاق عظیمہ اور صفات کریمہ کی آراستہ اور برآستہ ہے آیا شعر ادب سکھائی
 کیا اصفیج تھی اوسکو یہ کہ ابتدا ہی سے آیا وہ با ادب با ادب اور تغیر و تبدل کو اوس سرور
 کے سر پر وہ عزت کے گرد راہ نہیں اور بعض احکام اور آثار جبلت بشری کے تین کچھ خصوص
 نہ تھا کہ کسی کبھی مخصوص مواضع کے درمیان یعنی ظہور عادت بشری ایسے محل میں جو خاص تھا
 کہ قیاس اور اوسکے دائرہ اور سائر نہیں ہو سکتا اور علام الغیوب ہی جانتے کہ اوس محل میں
 بھی کس شہود اور کس تجلی میں تھا فظہم وہ ذات معلا تعالیٰ صاحب ہد وہ نور الہی
 وہ عالی مناقب ہد ہے برتر مقام اوس خدا کے نبی کا یہ خیال اوسکو پونچھے کھان تک کیجا
 اور اسی غزوہ اح کے قیام میں آیا ہے کہ جب درود دان اوس جناب کا ٹوٹا اور مجروح ہوا کہ
 سارک اور جاری ہوا خون رخسار شریف پر بہ سخت دشوار اور ناگوار گذرا اصحاب کے تینوں
 اور کھاکا ش یا رسول اللہ دعا بد کرتے اور بران بدکاروں کے ناکہ و سی اپنی سزا پاتے فرمایا
 بھو یا نہیں گیا ہو نہیں لقان یعنی بہت بیزار ہونے والا اور بد گھنے والا لیکن بھو یا گیا ہو نہیں
 خلق کے تینوں طرف خدا کے بلائے والا اور رحمت کرنے والا اوسکے تینوں اور فرمایا اللہم اکبر
 قومی فاتنہم لا یعلو کین یعنی اسی پروردگار ہدایت کو قومی قوم کے تینوں پس تحقیق کہ قومی نہیں
 پہچانے سب سے مرتبے کے تینوں اور سچکچہ خود کمال صبر اور حلم ہے اور یہاں بقراری اور اضطراب
 کو انا ہے پس فعل شیخ کا جہان کہیں کھا کہ جہش میں آئی ذات اوس سرور کی اور اضطراب اور
 سے عبیری کی پس اس آیت کے نازل ہونے سے یعنی لیس لک من الامر شی کے نازل ہونے
 سے صبر کیا رسول خدا نے اور آئے اضطراب کے جذبات قرار اور آرام کے اور زبان حال قال
 اس سکین کی سرور عالم پر اوس لفظ کے اطلاق کرنے سے متجاشی ہے اگرچہ علم کے قاعدہ سے
 اور بنیاد قیاس سے وہ بات راست اور درست معلوم ہو اور یہ بھی کھا صاحب عوارض سے

کہ دور نہیں کہ عائشہ صدیقہ کے قول میں جو کجاگان خلق القرآن امیں ایک روز غامض اور نامائے
 خفی ہوئے اخلاق ربانی کے لیکن احشام کیا صدیقہ رضیے اس بات سے کہ کہیں اخلاق سرور
 عالم کا اخلاق اچھی تہا پس بیان کیا صدیقہ نے اس معنی کو ایسے اس قول سے کہ کان خلق القرآن
 حیا کرنے کی جہت سے سبحات جلال اور شہال سے لطیف مقام میں اور یہ بات صدیقہ برہنہ
 کے وفور عقل اور کمال ادب سے ہے اور یہ معنی داخل ترین عظمت اخلاق کے باطن میں اور
 اس کی عدم تنہا ہی میں یعنی اس میں عظمت اخلاق کو نہایت نہیں اور سبحات مواضع سجود کو
 کہتے ہیں اور سبحات وجہ اللہ یعنی انوار جلال حق تعالیٰ اور تجلی اللہ یعنی جلال و بزرگی حق اور
 بعضوں نے کہا ہے کہ حیطہ قرآن کے معنی غیر متناہی ہیں یعنی جسے نہایت نہیں ہر طرح
 آثار اور انوار کو سرور عالم کے اوصاف جمیلہ اور اخلاق عظیمہ کی نہایت نہیں اور ہر حال میں
 مستجد ہوتے ہیں بکارم اخلاق اور مجاسن شیم شیم جمع شیم یعنی خلعت اور جو کچھ اضافہ کرنا ہے
 اللہ تعالیٰ پس ہوتا و اس سرور پر معارف علوم کے تین اور اہل علموں کے تین جبکہ خدا
 سوا کوئی نہیں جانتا پس تعرض کرنا یعنی پیش آنا اور جھڑکے اس سرور کے جزئیات اور
 صحت کے کہنا ہے جیسے تعرض کرنا اس خبر کا جسیرہ وہ نہیں بنان کا اور ممکن ہے یعنی ہو
 ہے کہ کجا جائے کہ مقصود سرور عالم کے خلق کی تشبیہ ہے ساتھ قرآن کے اس بات میں کہ قرآن
 مشتمل ہے اور آیات متشابہات کے ایسی آیات کہ ممکن نہیں دریافت کرنا اور تاویل کرنا اور
 اس طرح ممکن نہیں اس جناب کے احوال شریف کی حقیقت کا دریافت کرنا حیطہ غرور ہوا
 واللہ اعلم او بعض عارفوں سے یہ حدیث پوچھی گئی کہ لیعان علی قلبی و یغفر اللہ کی حقیقت اس
 غیب کی اور شہادہ اس شہین کی طرہ اس سرور کے کیا ہے پس کھا او اس عارف نے ان سالت
 عن غیر قلب رسول اللہ و غنیہ لطیف باوقفت یعنی رسول خدا کے دل کی اور اس کے
 پردے کے سوا اگر کو سوال کرنا برا نہ کہتا میں جو کچھ جانتا لیکن سچا کہ جو عین عین ہے غیب سے
 دم نہیں مار سکتا اور شرح اس حدیث کی رہا مرجع البحرین کے درمیان مذکور ہے اس جگہ
 دیکھا چاہیے ترجمہ کہتا ہے نہ چند یہ محل بیت مولانا اور جا سے ادب ہے لیکن اس کے مطالعہ کرنے
 والوں کو خیال اور خیال صفا ہو گا نہ بخان حوالہ شمس و شمس اس کے بیان کا تیار کرنا ہے

تاکہ حضرت اشکن اور ذائع ظلمان ہو جان اسی ہائیجان کہ غصہ عربی میں بادل کو کھینچے میں اور سرور
 کے تہن اور رسول خدا پر شام شہود اور تجلی کے درمیان ایسی کچھ حالتیں واقع ہوتی تھیں کہ ایک
 حال سے دوسرے حال کی طرف پڑاتی تھیں اور اوس حالت میں وہ سرور فرماتا تھا استغفر اللہ
 استغفر اللہ خیاچہ فرماتا ہے اندھ لیاخان علی قلبی استغفر اللہ یعنی تحقیق شان یہ ہے کہ میرے دل پر
 ایک پردہ پڑتا ہے اور استغفار کرتا ہوں خدا سے نعم اوس سرور پر تلاطم موج بحار سے
 ایسی ہی تجلیاں وارو ہوتی تھیں کہ ایک حال سے ظن دوسرے حال کے پڑاتی تھیں اور
 ہونا اور مشور ہونا احکام کا بھی فرع اویسی ہے اور وہ سرور ہر حال میں ہمیشہ ترقی اور کمال
 میں تھا نقصان اور تزلزل کو اوس معلا حجاب کے حال عظیم کی طرف صلا راہ تھی لیکن بعضے جو
 افضل اور اعلیٰ میں حیرت تمام ہیا کامل اور معصوم ہیں اور ساتھ اسکے فضلنا بعضہم علی بعضہم
 حق فرماتا ہے اور اعمال اور طاعتیں اور عبادتیں حضرت مکی سب صفت و اسطے تعلیم و محض تشریح
 کے تہن اور بدوں اس بات کے کہ ذات شریف میں اوس حجاب کی اوس سے انوار اور آثار پیدا ہو
 نعم یعنی مان سچ ہے کہ نبوت اور مقامات نبوت تمام مواہب محض ہی ہے اور حسب با و صطفا
 اور حسب دریا صفت کو اوس میں مدخل نہیں لیکن ظاہر ہونا انوار اور اسرار کا درمیان ان کے اور
 ترتیب دیا گیا ہے اور پروردگار کے اور اذکار متوالی و متواتر کے اور فیض یعنی خدا میں تائیدی کلمات
 کے حاصل ہونے کا نزول قرآن ہے اور تعلیم و تادیب حضرت حق کی اور اوامر و نواہی الٰہی جس جلال
 لیکن اثبات کرنا خاصیت ذات بشریت کی طبع کا جو ناظر ہے طبع ثابت کوئے اسطاط نقصان
 کے خوب نہیں اسطاط کے معنی مرتبے سے اومارنا کسی چیز کا اگر مراد تہذیب سے ایک طور کا اگا
 کرنا اور خبردار کرنا کہ کسی شے کے عارض ہونے کی حجت سے جو استغراق کے سبب ہو مقام عالمی
 میں اوسے استغراق سے حیرت استغفار کرنے میں حضرت مکی اور طاری ہونے میں شیان اوپر
 اوس سرور کے کہ ہے اگر مراد رکھیں تو شاید کچھ صورت رکھتی ہو لیکن طلاق کرنا تہذیب اور اصلاح
 کا جو معنی ہے یعنی بنا کیا ہوا الالمش نقصان سے ہے اور خدا رکھنے مناسب نہیں صراح کے
 درمیان تہذیب کے معنی پاکیزہ کرنا چنانچہ کہتے ہیں رجل تہذیب یعنی منظر الاخلاق اور بالحد گمان
 کرنا اور اعلیٰ اور اعلیٰ مرتبہ کمال کے اور اقرار اور اعتراف کرنا اور عاخری کے اوس حجاب کی حقیقت

حال کے دریافت کرنے سے اقرب اب اور اہل اب سے ہے اور خدا توفیق دینے والا ہے وصل اور
 حضرت سرور عالم کا خلق جو عظیم اخلاق تھا پہچایا اوس سرور کو خدا ہی عزوجل نے طے کرنا
 انسانوں کے اور مقصود یعنی گنہگاروں کو رکھا اوس جناب کی رسالت کو اوسوں پر پڑنے پر نہیں کہ
 حضرت انسان کی طرف سے مرسل ہوں بلکہ جن وہیں پر بھی مقصود نہیں گردانا یا تاکہ کہ عام
 ہوئی رسالت اوس سرور کی تمام عالمین کے لیے پس امدت تعالیٰ جسکا پروردگار سے محمد ص
 رسول سے اور بطرح پر ہوسیت سے پروردگار بنا حضرت حق کا شامل ہے تمام اہل عالم کے
 اس بطرح خلق محمدی ہی شامل ہے اور گواہی کی نقل کی ہے صاحب مواہب لدنیہ نے بعض علماء
 عظام سے آدہ کہا ہے صاحب مواہب نے کہ یہ بات معیر سے یعنی جاے باگشت اور عالموں
 کی جنگاوار صاحب مواہب نے دیا اور اس بات کے کہ حضرت ص مرسل ہیں طے ملائیک کے بھی
 چنانچہ ایک جماعت اور اسی بات کے ہیں اور دلیل اور نقلی قول الہی سے ہے کہ لبکون للعالمین
 نذیر اور لفظ عالمین شامل تمام عقلا سے اور سنت حدیث مسلم سے ہے ابی ہریرہ رضی سے کہ حضرت
 نے فرمایا اگر سنت الی الخلق کا نہ یعنی جتنے مخلوق ہیں اور سبہوں کی طرف میں مرسل ہوں اور
 کہتے ہیں مرسل سے وہ سرور طرف بعض ملائیک کے اور گویا اس بعض سے مراد زمین کے ملائیک
 ہونگے اور تخصیص کرنے کی وجہ ظاہر نہیں کیونکہ دلیل عام ہے اور قول الہی تعالیٰ و ما ارسلناک
 الا نذیر للناس دلالت تخصیص پر نہیں رکھتا کیونکہ مذہب فقہاء لقب کے مفہوم میں سے یعنی
 ناس جو آیت میں مذکور ہوا اوس میں اور نہیں تو لازم آوے کہ جنگی طرف ہی مرسل نہیں اور یہ ظنا
 اجماع سے بلکہ ذکر ناس اس جہت سے ہے کہ مقصود اس آیت سے تخصیص رسالت کے قول
 کا نفی کرنا ہے اور بعض ناس کے بطرح گمان یہود کا ہے حضرت ص کی رسالت کی تخصیص کرنے کا
 اوپر عرب کے یعنی یہود تخصیص کرتے ہیں حضرت ص کی رسالت کو یہ کہ حضرت ص صرف عرب کی طرف
 ہی مرسل ہیں اور بطرح آید کریمہ یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم تمنا بندہ مسکین کہتے
 کہ بعض محققوں نے جوابل بعیرت سے ہیں کہتے کہ محمد رسول اللہ صبعوث سے تمام اجزا و عالم
 کی طرف شامل ہے یہ بات موالید ثلاثہ کے تین یعنی حیوانات اور نباتات اور جمادات کو لیکن
 مرسل ہونا طے اہل عقل کے واسطے تعلیم و تشریح و تفسیر اور تہذیب کے ہے یعنی بشارت دینا اور ڈرنا خدا کے

غضب سے اور مسل ہونا اور سب کا اونکی غیر کی طرف سے غیر ذوقی القبول کی طرف سے
 اضافہ کرنے اور پوہنچانے طرف سے اور اس کمال کے جواو کے لائق حال ہوا فاضلہ معنی ہوتا دکرنا
 اور صیغہ جمع عقلا جو لفظ عالمین سے اس قول اچھی من و ما رسلنا کی الارضہ للعالمین بطریق
 تغلیب شامل ہے اور کو تغلیب کے معنی غلبہ کرنا اور سلام کرنا جمادات کا سرور عالم کو بقول آئی
 السلام علیک یا رسول اللہ اور اس سے یہ حضرت کی رسالت پر قطعہ گل و خار پر ترا شامل ہے
 فیض چمن پر سے ترے کرم سے بھار پد کرے کس زبان سے اور اتیرا شکر لسان
 گلستان سے سب لال زار بہ بیت اسی غنچے ترے پر دین گلشن کی دوا لہن سے چاہی باصبا
 کیونکہ یہودیہ تیری ہی مہین سے پدا اور اگر لو لیں کہ رسالت کو دعوات اور امر اور بھی اور مشیر
 اور انداز لازم ہے اور واقع ہونا اور دعوت وغیرہ کا ملائک کو کھان ہے اور موعظ
 میں لکھتا ہے کہ شاید یہ شب اسرا میں ہو یعنی معراج کی شب ملائک کو دعوت اور امر و
 بھی وغیرہ واقع ہوئی ہو پوشیدہ نہ رہے کہ تخصیص کرنا شب اسرا کر کے کوئی وجہ نہیں
 رکھتا بلکہ احتمال رکھتا ہے تمامی وقتوں کا ملائک کے نازل ہونے کی ہمت سے حضرت کے
 نزدیک اور وقتوں میں بھی جسطرح اور سرور سے جن کو دعوت کی اور وجہ تخصیص جن کی
 قرآن میں ذکر کر کے اونکی سرکشی اور تمرد کی ہمت سے ہے واللہ اعلم اور ملائک کے دریاں
 بھی اور انداز نہیں کیونکہ اون سے معصیت نہیں ہوتی جسطرح فرمایا لا یسقونہ بالقول و
 یعلمون اور اس واسطے عالم ملکوت کو عالم امر کہتی ہیں کہ اسکا کھنہ نہیں گنجائش نہیں رکھتی اور
 نازل ہونا ملائک کا سوا جبریل کے حضرت کے نزدیک کتب احادیث میں مذکور ہے
 اور حضرت کی وفات کے باب میں آیا ہے کہ جبریل آئے اور ساتھ ان کے ایک فرشتہ
 تھا اسمعیل نام جو حاکم ہے لاکھ ملائک پر اور ہر ایک ان لاکھ فرشتوں سے حاکم ہے لاکھ
 فرشتوں کا اور قرآن شریف کے فضائل کے باب میں فاتحہ الکتاب اور خواتیم سورہ بقرہ کی
 فضیلت میں آیا ہے کہ ایک فرشتہ نازل ہوا کہ جبریل سے کہا کہ یہ وہ ملک ہے جو مرکز زمین
 نہیں اور ترا مگر آج کے دن سبحان اللہ اجبار میں آیا ہے کہ صبح و شام سرور عالم کی قبر مبارک پر
 سترزار فرشتے نازل ہوا کرتے ہیں پس جب وفات کے بعد یوں ہو تو زمان حیات میں

اوس سرورہ کے حصہ کو طرح نہ آتے ہونگے وصل حضرت م کی عقل کامل اور علم شامل کے بیان میں تحقیق جانا گیا اور جن چیزوں سے جو کچھ مذکور ہوا کہ اخلاق شریف نبوی اعظم اور اتم اور اکمل اخلاق ہے اور اصل اور منبع اور نشا اس کا یعنی اخلاق کا جائے نشوونما عقل ہے کیسی عقل کہ پیدا ہوتے ہیں اوس سے علم اور معرفت اور تفرع ہوتی ہے اوس سے یعنی نشا و زشاخ پاکیزگی رے اور تدبیر کی اور تیزی عقل کی اور نظریہ انجام کار کے اور مصالح نفسیہ اور پیدا ہونے ہیں اوس عقل سے صلاحیتیں ذاتی اور مجاہدہ شہوت اور حسن سیاست اور تدبیر اور اقتدار فضایل یعنی سرمایہ فضایل اور پرہیزگاری و ذیلیتوں سے یہ سب عقل سے میسر ہوتی ہیں اور اختلافات کیا ہے لوگوں نے عقل کی حقیقت میں اور کلام اوس میں بہت ہیں قاموس میں مذکور ہے کہ عقل و دانش اشیا کی صفات پر حسن اور قبح اور کمال اور نقصان کو اوس کے ہے یعنی عقل و علم کے اور یہ علم یعنی دانش عقل کے ثمروں سے اور نتیجوں سے ہے اور عقل نام ہے ایک قوت کا جو جائے آغاز اور جائے نشو و اس علم کی ہے اور کہا ہے اسی صاحب قاموس نے کہ کھا جاتا ہے عقل کسکو نسبت محمودہ انسان کے تین درمیان حرکات و سکنات کے اور یہ بھی خواص عقل سے اور آثار عقل سے ہے اور حق یہ ہے کہ کہا ہے یعنی محققوں نے کہ وہ یعنی عقل روحانی کا نور ہے جس سے دریافت کیے جاتے ہیں علوم ضروریہ اور علوم نظریہ اور آغاز وجود اس کا ہے اوس عقل کا جسکو نور روحانی کہا ہے پیدا ہونے وقت سے تارفتہ رفتہ زیادہ ہو دے ہے اور بڑھتا قبول کرے ہے یہاں تک کہ کامل ہوئی شیخ ویک بلوغ کے اور تہی حضرت م کمال عقل اور علم میں اوس مرتبہ میں کہ نہ پوچھا اوس کمال عقل کو کوئی مگر وہی سرور اور حیران ہیں عقلیں اور فکریں بعض اوج چیزیں جو کچھ افاضہ کیا حضرت پروردگار نے اوپر اوس سرورہ کے اور جو کوئی متبع کرے اوس جناب کے مجاہدے احوال کے تین اور حمایہ صفات کے تین اور محاسن افعال کے تین اور دیکھے اوس جناب کے جوامع الکلم کو یعنی وحی کلام جو بلفظ اندک ہیں اور معنی بہت رکھتے ہیں اور دیکھی اوس جناب کی نادر اور لطیف خصلتیں کے تین اور سیاست کرنا نام کا اور تقریر شریع کی اور تاصیل یعنی اصالت اوس کے آداب جلیہ کی اور تقریر شیم حمید کی شیم جمع شیم ہے یعنی خصلت اور علم اوس جناب کا کتاب

آسمانی کر کے یعنی جو کتابیں کہ سلف کے پیغمبروں کے واسطے اذہن میں اونکا علم اور حجت مندرجہ تھیں وہ
 صحیفہ جو سلف والوں کو اوتارے اونکا علم و دانش اوس سرور کو اور سیر اعم عالمیہ یعنی تاریخ اکملہ
 کے امتون کی اور احوال ایام ماضی کا اور ضرب امثال یعنی کھاتوں اور بیان اوسکے احوال کا اور
 تدبیر کرنا اوس خیال کا عرب کے تئیں کہ دوسری مانند وحش شمار دیتی تھیں وحشی گزیر پاکی طرح تھے
 اور طبیعتیں اونکی متاثر تھیں کس درجے میں جھل و جفا اور نادانی اور شقاوت رکھتے تھے اور کس
 مقدار اوس سرور نے تحمل کیا اونکی جفا کا اور صبر کیا اونکی ایذا دینے پر اور دوسری بیٹھے دوسری بے
 کس نہایت کو پسے علم اور عمل اور حسن اخلاق میں اور اعمال نیک اور جمع کرنا اور سمجھنا اور کرنا
 سدا اور نال کی سعادتوں کا کس طرح اونہوں نے اختیار کیا اپنے فائقوں پر اور جوڑا اونہوں
 نے طلب رضا میں اوس سرور کے اپنے وطنوں کے تئیں اور اپنے دوستوں کو جانے کہ کس درجے
 میں تھی عقل کامل اوس سرور کی اور علم شامل اوس سرور بہان یہ لفظ جانی کہ کس درجے میں
 الخ خبر اوسکی ہے جو اوپر گزرا اور جو کوئی متبع کرے حضرت م کے مجاری احوال وغیرہ کو سیر
 اور یہ تمام یعنی جو کچھ اوپر بیان ہوا حضرت م کے تئیں بدوں سابقہ تعلیم یعنی بدوں پڑھنے کو
 اور بدوں ملازمت کتاب کے یعنی کتاب کے بدوں مطالعہ کرنے اور مداومت کرنے اور بدوں
 مطالعہ کرنے کتب متقدمین کے اور بدوں برخواست نشست کرنے ساتھ عالموں کے جو اہل کتاب
 تھے اوس جناب کو سیر اور موجود تھی نظم نہ کتب میں گیا وہ سرور آزادہ معلم کی رہانت سرور
 آزادہ نہ رہی علم و رہی عقل و رہی ذہن تعالیٰ شانہ اللہ اکبر وہ امی عالم علم لدنی یا بمعنی عالم
 اور ظاہر میں امی ہے علام الغیوب اور عالم علم لدنی وہ آپ عالم کے عالم کا معلم اور جو کوئی مطالعہ
 کرے اوس جناب کے احوال شریف کے تئیں ابتدا سے انتہا تک اور دیکھو کہ کیسی تعلیم فرمائی ہے
 حضرت حق نے اوسکی اور کیا افاضہ فرمایا ہے اوپر اوس سرور کے ماکان اور مایکون کے علوم اور
 اسرار کے تئیں یعنی جو علوم اور اسرار کہ کائن اور موجود ہیں اور جو بعد ہوں گے تو ضرورت
 حاصل ہوا دوسری یعنی اوسی دیکھنے والے کو علم نبوت اوس سرور کا بیشک و شبہ قولہ تعالیٰ و علمک
 عالم لکن تعلیم و کان فضل اللہ علیک عظیم یعنی تعلیم کا تجھ کو تیرے پروردگار نے امی محمد وہ کچھ جو نہیں
 جانتا تھا تو اور وہ تجھ پر اللہ تعالیٰ کا بڑا فضل ہے اوسب بن مہدی نے جو باطنی نقہ اخبار ہی علامہ

صدق صاحب کتب و اخبار تھا کہ کلمہ میں نے کتب قدما سے اکثر کتابیں پڑھی ہیں اور پایا
 میں نے تمام اول کتابیں کہ جن تعالیٰ نے آغاز عالم سے انجام تک تمامی اہل انوکھ بنین عطا کی عقل
 حضرت رسول ص کی عقل کے پہلو میں گرا نند ایک درہ گریساں دس کے اور محمد و راجح ترین مردم
 عقل میں اور فاضل ترین مردم سے میں اور قریب ترین برواہ ابو نعیم فی الحلیہ ابن عساکر فی تاریخہ اور صاحب
 عوارف نے عوارف میں نقل کی ہے بعض علماء سے کہ سب کی عقل تو بزر ہے تا نو ہے اس سے
 محمد میں ہے اور ایک جز تمامی مومنین کے در بیان کھیت ہے اندہ ممکن کہ اگر کتب عقل خیر
 جسے ز اور لوسی ننانو سے او میں حضرت سرور موانیا میں تھے اور ایک خ تمام لوگوں میں تو
 بھی یہ بات سمائی رکھتی تھی کیونکہ حققت نے نہایتی ادس خدای کی کمال کے ثابت ہوئی
 جو کچھ کہیں بھی ہے اور سچا کہہ کر سنے حاسدون کے کالے انگلیں ہر کی طرح سلگن اور اول
 زینج کا نوٹے نوکیا کر کے انا اسطینا کی الکوتروان شانک ہوا لا تبر قطعہ شاہ رسل شفیع ام
 خواجہ و کون بہ نور ہا حبیب خد اسید امام بہ مقصود او کی ذات ہے اور میں نہیں طفیل
 منظورادسکا نور ہے اور جنگلی ظلام بہ جو رتبہ تھا بقالم امکان ہے اوسہ ختم ہو غنیمتین کہ غلو
 تہین او سپر مومنین تمام بہ اب بعض اخلاق شریف اول خیرون سے جو کچھ نظر میں آوین لکھتا
 ہوں والتوفیق من اللہ سبحان و صل بیان صبر اور حلم اور عفو میں حضرت کے صفات
 اعظم صفات نبوت ہے اور بوجہ نبوت کا اس صفات کی قوت بغیر نہیں اوستھو سکتا قولہ تعالیٰ
 ولقد کذبت رسل من قبلک فصبر واعلیٰ مالکہ لواء و ذوائفے رائے تحقیق امی محمد تر سے اول
 تکذیب کیو گئی انبیا پس صبر کیا او خون نے اور اوس جسے جو کچھ تکذیب کی اذکی امتون
 نے اونکے تین اور اذایا پائے گئے اون کے ماتھوں اور قول المعی جل شانہ یا صبر کیا صبرا
 او لو الغرم من الرسل یعنی پس صبر کرنا اسی محمد صبر کیا او لو الغرم پیغمبروں نے اور
 فرما نا حضرت حق کا فاعف عنہم و صبر یعنی پس عفو کرو ان سے اور صبر کر یعنی در گذراؤ ان کے
 گناہوں سے اور صبر جائے صدور ہے تمامی طاعات اور عبادات کا اور منع تمامی خیرات
 اور مہرات کا کہ ہر خیر میں جب تک صبر اور سکے ضد سے مکر میں خیر شر ہے تب تک وجود
 میں۔ اوسے ہوجہ سے صبر سرتا یا ایمان ہے اور جس جگہ صبر کو نصف ایمان کہا ہے مراد صبر کرنا

معاصی سے رکھا کیونکہ پرست کرنا گناہوں سے نصف ایمان ہے اور ایمان طاعات و سرائے
 نصف ہے ایمان کے معنی آنا اور مراد ایمان صبر کرنا خلق کی ایذا دینے پر اور خلق کا باجھا اور ٹھانا اور صبر
 کرنا حضرت سید الانبیا کا بلا اوٹھانے اور ایذا پانے میں تمام نبیوں سے زیادہ اور شہداء تر تہا جیسا فرمایا اس
 سرور ص نے ماؤذنی بنی مثل ماؤذنیث نہیں ایذا پائی کسی نبی نے جسطرح ایذا پائی میں کیونکہ
 حرص اوس جناب کو امت کے ایمان لانے پر بیشتر تھی پس اذیت پانا سرور عالم کا اوس کے کفر سے زیادہ
 تر تھا اور یہی لطافت فرائج اور نزاکت خاطر اوس سرور کی اور پس درجے میں تھی کہ ذرہ بھی اوس سے
 یعنی اذیت کفر سے بہت معلوم ہوتی تھی روایت ہے کہ جب یہ آیا کہ عیہ خذ العفو واکرم ما فیہ
 واعرض عن الجاہلین ہوا تب حضرت نے سوال کیا جبریل سے اوسکی تاویل کا جبریل نے کہا
 تاکہ پوچھوں عالم کے تین یعنی صبر کرو تاکہ اللہ تعالیٰ سے دریافت کروں اسکی تاویل پس گئے
 جبریل ۱۰ اور آئے اور رکھا یا محمد حضرت علام الغیوب امر کرتا ہے کہ پوند کرو تم اوس سے جو تم
 کاٹے یعنی جو کوئی تم سے کنارہ کرے اوس سے اتفاق کرو اور عائشہ صدیقہ رضا کی حدیث میں
 آیا ہے کہ انتقام نہ لیجاسول خدا ص نے کسی سے اپنی ذات کے لیے یعنی مال و مال وغیرہ کے قصو
 کے درمیان مگر یہ کہ اوس شخص سے جس نے حلال گردانا اوس چیز کو جسے اللہ تعالیٰ نے حرام گردانا
 ہے پس انتقام نہ لیتے تھے اوس سے واسطے خدا کے اور مبلغ صبر اور شد صبر کرنا اوس جابجا غزوۃ
 اح کے درمیان ہے کہ کفار اوس سرور سے محاربا اور مقابلہ کرتے تھے اور انہوں نے ویسی کچھ
 الم اور سچ پوچھائے اور صبر کیا سرور عالم نے اور عفو کیا اوس کے تین اور الکفا صفت صبر اور عفو پر
 تمنا بلکہ شفقت اور رحم فرمایا اور پراونٹے اور خدو رکھا اونکو اس جہل اور ظلم میں اونٹے اور دعا کی کہ
 اللہم ابد قومی فانہم لا یعلمون اھی ہدایت کر میری قوم کو پس تحقیق کہ وہی انجان میں اور ایک روایت
 میں یون آیا ہے کہ کھا اللہم اغفر لھم اور جب دشوار گذرا اصحاب کو عرض کرنے لگے کہ کاش آپ دعا
 کرتے یا رسول اللہ اور پراونٹو کہ وہی ہلاک ہوتے فرمایا کہ میں مبعوث نہیں ہوا القان یعنی بہ کہنے والا
 بلکہ مبعوث ہوا دعوت کرنے والا طرف حق کے اور جنت واسطے عالمین کے اور سچ کہ کمال صبر اور
 حلم اور عفو ہے اور عجیب ہے اوس شخص سے جسے کھا کہ نفس نبوی نے سچ کہتے کی اور نے صبر
 کی اور کھا کیف بطلع قوم الخ یس یہ آیہ نازل ہوا لیس لک من الامر شی اور نہیں اس قول میں اور جابجا

وہ چیز جو دلالت کرے اس آیت کے خلاف پر جو قول اٹھی ہے بلکہ اول تعجب ہے اور ثانی نسل اور
تقریر اور اس چیز کے جو صبر اور حکم کیا اور جناب نے پھر معراج اور یہ بات خاص اس خیاب کی نسبت
شریف کے حق میں تھی کہ صبر اور عفو کیا لیکن جب جنگ اتراب میں کفار نے نماز سے باز رکھا حضرت م
کے تین اور یہ باز رکھنا باعث تاخیر نماز ہو ا دعا کی اور سرور سے اور ان کے عذاب دنیا و آخرت
کر کے کہ ملاء اللہ بیوہیم و قیور ہم نار کیے پر کرے اللہ تعالیٰ اور ان کے گھر و نکو اور قبر و نکو انش سے نفوذ نہا
من غضب اللہ و رسولہ اور اس طرح دعا کی حضرت م نے احیائے عرب پر جو عذاب کرتے تھے تا تو ان
اور غریبوں کے تین کئی کا تو نکو اور انہوں نے گنا کیا تھا اور یہ دعا کرنا دین حق کے قوت ہو نیکی جیت سم
تھا اور مسلمانوں کے حقوق کے واسطے اللہ امین امتثال امر اٹھی تھا یعنی حکم اٹھی بجا لانا جس طرح فرما
ہے اللہ تعالیٰ نے یا ایہا النبی جاهد الکفار و المنافقین و اغلظ علیہم یعنی اسی نبی جہاد کر تو کفاروں
اور منافقوں سے اور یہ کہہ اور پر ان کے اور اس طرح دعا کی حضرت م نے اور اس جہاد ہتھیار کے
جنہوں نے ڈالا اونٹ کی اوچھڑی کے تین پشت شریف نبوی پر نماز میں مترجم کہتا ہے کہ اس
جملہ کو بندہ بیان کرتا ہے تاکہ ابہام باقی نہ رہے کہتے ہیں کہ اوایل امر میں ایک روز حضرت عنہ نماز میں
مشغول تھے اور وقت ابو جہل نے اپنے ابناء جہال سے کہا کہ ہے کوئی ہوت شہر کے باہر جا
اور ایک اونٹ جو کئی روز سے مواتا پڑا ہے اس کی اوچھڑی نکال لاؤ ہے اور اس مرد کے شانوں پر
سجھ کرتے وقت رکہ دیو سے یہ قصد اور وقت کا ہے انتہی اور ایک شخص تھا یہود کے دشمنوں کے
جس کا نام زید بن عتہ تھا اور اس سے روایت کرتے ہیں کہ کھا اور اس نے باقی نہ رہی علامت نبوت
سے کوئی چیز مگر یہ کہ پہچانا ہمنے اس کے تین وجہ شریف میں حضرت م کے جس وقت ہمنے نظر کی طرف
اس کے پیچھے جتنے نشان کتب سادہ میں اور جناب کی نبوت کے تھے ہمنے وہ نشان سب پہچانے
مگر وہ چیزیں کہ امتحان نہیں کیا تھا میں نے اور سرور سے ایک یہ کہ لکھ ہے تورات میں کہ پیشی
کرے گی اور اس پلیٹر کے علم جہل کے تین اور زیادت نکو کی جہل کی شدت اور اس کے بگڑ حکم کے تین نے
اگر کوئی جاہل اور پاد کے شدت جہل کو سے تو اوپر حکم سے غالب ہوگی مقابل جہل کے کھتے
وہی یہودی ہیں اگر تامل کرتا تھا میں اس کے تین نے حضرت م کو تاکہ انہیں سر کر دین اور اس سے
پس یہاں نہیں اس کے علم اور جہل کو پس خرید کیا میں نے اور سرور سے خبر م کے تین اصل معلوم تک

یعنی وقت معین تک کہ اتنے روز میں وہاں پس یا میں نے اس کے تین تین فیض بہا اور بکاپس
 از تیکم تر میے اوس خزانے کو تینوں کے اول پس آیا میں وعدہ ادا کے دو تین روز کا گاری اور
 بڑا میں نے اوس سرور کی رزا اور پرین کے تین اور دیکھا میں نے طرف اوس سرور کے
 بہت درستی سے اور دیکھا میں نے آیا اور انہیں کرنا ہی محمد سے دین کے فرج اور واللہ
 کہ تم اسی عبد المطلب کے فرزند و خیلہ کرنے واسطے ہوا اسے حق کی تاخیر کرنے میں پس کیا
 عمر ابن خطاب نے آیا کہ میں تو اسی نبی خدا رسول خدا کے تین جو کچھ میں سنتا ہوں تم
 خدا کی اگر خوف نہ ہوتا مجھے اوسکی نافرمانی کا تو میں اپنی اس تلوار سے تیری گردن مارتا اور
 خدا دیکھتے تھے طرف عمر رض کے آرام اور اسٹکی سے اور مسکراتے تھے اور فرمایا حضرت
 کہ میں اور یہ یہودی سبائی غیر کے محتاج رہیں تھے سے یہ کہ کھو تم مجھے اسحق ادا کر سکتے
 واسطے اور کہو اسکو کہ تعاضا کرے مجھ سے فرمایا یہی عمر جاؤ اسحق ادا کرو اور اس کے حق
 سے بسین صاع خرباز یا وہ واسطے کہ دڑایا تھے اسکو پس بجالانے ابن خطاب رفو جو
 کچھ زبان تھا حضرت کا صاع نام ہے ایک کیکال کا جس سے خرباز و خیرہ مانتے ہیں جس طرح
 دکھن اور کرناٹک میں پاپلی اور قوم اور وادیہ وغیرہ ہے پس کہا اوس یہودی نے اسی عمر
 اس بغیر برحق کی علامتوں کو میں نے سکو بھیجا ناگران و حصلہ کو کہ اب میں نے امتحان کیا پس
 گواہ کرتا ہوں تیرے تین اس کلمے پر اشہدان لا الہ الا اللہ ان محمد رسول اللہ اور
 ابی ہریرہ سے آیا ہے کہ حدیث کی ہم سے رسول خدا نے ایک روز پس اوٹھے اور ہم بھی
 اوٹھے پس دیکھا میں نے ایک اعرابی کے تین کہ پوچھا سرور عالم کے تین اور کینچا اوس نے
 اوس سرور کی ردا کے تین اور خراش کیا میں نے چلا اوس نے اوس سرور کی گردن مبارک
 کے تین کو نہ کہ ردا درشت تھی سختی کے کہینچے سے گردن چل گئی پس دیکھا حضرت نے اعرابی
 کی طرف کہ کیا کھینچے کہا اوس اعرابی نے کہ بار دار کر تو لینے لاؤ میرے دونوں دستوں کو
 تین جو کہتا ہوں اور تو بار دار نہیں کرتا اپنے مال سے اور اپنے باپ کے مال سے پس فرمایا
 حضرت نے کہ تیرا بار میں نہیں اٹھاؤں گا جب تک تو مجھے نہ پوچھا اس کس سے اعرابی
 نے کہا قسم خدا کی نہ چوڑاؤں گا تجھے جب تک تو بار دار نہ کرے میرے ان دونوں دستوں کو پس

پس طلب کیا حضرت نے ایک مرد کو اور فرمایا کہ لا دو اسکے ایک تن کو خرا سے اور ایک اونٹ شیر سے رواۃ
 ابو داؤد شیر جو کو کھتے ہیں اور بخاری نے یہ حدیث روایت کی ہے ان لفظوں سے کہ کہا جاتا تھا میں نے
 اسے ہمراہ اور نبی اوس جناب پر چادہ بخرانی کی کہ حاشیہ اوس کا درشت تھا پس پوچھا ایک اعرابی اور
 کہنیا اوس نے حضرت کو اوس روا کے ساتھ ایسا کہنیا کہ سخت کھا اٹس نے پس نگاہ کی میں نے طرف
 اوس سرورہ کی گردن کے کرتا تیری ہے روا کے حاشیہ نے نیچے چل گئی گردن مبارک اوس سخت کہنیا
 سے پس کھا اعرابی نے کہ یا محمد امر کرو مجھے خدا کے مال سے جو تمہارے نزدیک ہے میں حضرت
 نے دیکھا اوس کی طرف اور ہنسنے پس امر کی رسول خدا نے اوسے اوپر عطا کے یہ بیان اوس جناب
 کے حکم کا ہے اور صبر کرنا اوس سرورہ کا ایذا پانے میں ذات اور مال میں اور درگزر کرنا کسی جفا
 سے جسکی تالیف جانتے تھے اور اسلام کے آداب اوس جناب کے وصف میں آیا ہے کہ تمہارا رسول
 خدا فاحش اور متعش و لیکن عفو کرتا تھا اور درگزر فرماتا تھا اور دوسری ایک حدیث میں یہ کہ تمہارا
 وہ سرورہ سبب یعنی دشنام دینے والا اور نہ فحاش یعنی فحش گو اور نہ لعان یعنی لعنت کرنے
 والا اور نہ گواہ اور فحش کے معنی حد سے گزرنا بدی کے درمیان اور باہر آنا اوسکی مقدار سے اور
 استعمال فحش کا قول اور فعل اور صفت میں ہوتا ہے لیکن قول میں زیادہ ہے اور قول سرورہ
 کا نہ تھا فاحش اور نہ متعش اور نہ فحش اوسے کہتے ہیں کہ قصد کرے طرف بدگوئی کے اور نہ ہوتا اور
 تکلف کرے اور میں اندھا فاحش زیادہ عام ہے متعش سے اگر کہیں کہ تحقیق صحت کو پوچھی ہے
 یہ بات کہ رسول خدا نے حکم کیا عقبہ بن ابی معیط اور عبداللہ بن خطل کے قتل پر یہ لوگ اوس عفت
 سے تھے جو ایذا دیتے تھے اوس سرورہ کو پس ما انتقم لنفسی کسے طرح صحیح ہو یعنی نہیں انتقام
 اپنی ذات کے واسطے جواب اور کا یہ ہے کہ دوسری دونوں انتہا کی حرمت اللہ ہی کیا کرتے تھے
 انتہا کے معنی کسی حسد لینا اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد عدم انتقام یہ اس کے درمیان ہے اس
 سبب کے غیر میں جو بد کفر کو کہنے جس طرح روا کہنیا اوس اعرابی کا اور ماتہ اوس کے یعنی عدم انتقام
 اوس میں ہے جس میں کفر ہو یعنی جہت تہذیب ہو بلکہ ایذا اپنی ذات پر ہو جس طرح اوس اعرابی نے
 روا سے گردن مبارک گھونٹی اور اوسے اوس جناب نے عطا کی اور انتقام نہ فرمایا اور گمان نہ کیا ہو
 داؤدی نے عدم انتقام کے متنبس اور پراوس جس کے نہ جو محض ہوا ہے سے نہ یہ کہ عرض سے اور ماتہ اوس

عرض معنی ناموس اور حضرت ص کی عفو اور صفح سے یہ بات ہے کہ درگزر سے لبید بن عصم یہودی کے گناہ سے جسے جاو کیا اوس جناب کے تین اور اوس زن یہودیہ سے جسے زہر دیا حضرت لو بکر ہی کے گوشت میں جلد دوم میں یہ قصہ آویگا جنگ خب کے بعد ایک ذر حضرت موقیلوہ فرمائی تھے قیلوہ دو پردن کے سونیکو کتھے ہیں پس بیدار ہو کے دیکھا کہ ایک اعرابی سرٹانے تلوار کھینچے کھڑا ہے اور کہتا ہے کون ہے ایسا جو بازار کے اور بچا دے تجھے مجھ سے حضرت نے فرمایا اللہ ہے پس گر پڑی تلوار اوس کے ماتھے سے اور اوٹھائی وہی تلوار حضرت نے اور فرمایا کون ہے جو منع کرے اور بچا دے تجھے مجھ سے پس گریا اور کانپ اوٹھا اعرابی پس چوڑا اوسے حضرت نے اور عفو کیا پس آیا وہ شخص اپنی قوم میں اور بولا کہ آیا میں تمہارے پاس اوس شخص کے پاس سے جو تمام لوگوں سے بہتر ہے یہ ماجرا جلد دوم میں یہی ہے اور یہ کرتے ہیں کہ لائے حضرت کے حضور ایک شخص کے تین اور عرض کی کہ یا رسول اللہ میں شخص چاہتا ہے کہ آپ کو قتل کرے فرمایا مت ڈرت ڈر اور اگر چاہتا ہے تو کہ قتل کرے مجھ کو نہیں بھایا جاو بیکار تو مجھ پر نیسے تیرا مقدور نہیں کہ مار سکے اور از جلد التباع خلق و حلم ہے اوس سرور کو التباع کے معنی کشادگی اور وسعت یہ کہ جو معاملہ فرماتے ساتھ منافقون کے کہ ایذا دیتے ہیں پھر کو جب غائب ہوتے اور خوشامد کرتے جب حاضر ہوتے اور یہ بات اوس قبیل سے ہے جس سے نفرت کرتے ہیں نفوس بشر کے کیونکہ ظاہر ہے جو کوئی ظاہر میں سلیم ہو باطن مردم آزار ہو اوس سے ہر بشر کا دل نفرت ہی کرے گا مگر جب کوتاہی الھی ہو اور ہر خید اذن پائے جاتے تھے حضرت درگاہ الھی سے تشدید اور تغلیظ کرنے پر مطابق اس آیت کے یا ایہا النبی جاد کفار والمنافقین واعطای علیہم سائتہ اس کے بھی وہ سرور عفو اور رحمت فرماتا اون کے تین تشدید شدت تغلیظ بد کہنا آیت کے معنی اوپر گزرے اور علاوہ حضرت ص اون کی رستگاری اور آمرزش چاہتے درگاہ الھی سے اور دعا رنیک کرتے اونکو بیان تک کہ نازل ہوا یہ آید کہ استغفر لکم اوستغفر لکم یعنی اسی محمد طلب آمرزش کرو اسطے اون کے یا مت کر پس فرمایا اوس جناب نے کہ مختار گردانا ہے مجھے سرے پر درگاہ نے جس اختیار کیا میں نے طلب آمرزش کے تین اور جب فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان استغفر لکم سبعین مرتبہ یعنی اگر شر بار اون کے واسطے طلب آمرزش کرے تو بھی می

بخشے بنائے تب کھا حضرت م نے ک زیادت کو دیکھا میں اور پر بیعت کے اور یہ نہایت عفو سے اور
اغراض میں نہ ہرانا لوگوں کے گناہوں سے ہے اور ان کے عذاب میں ڈالنے سے اور قطع نظر
فرمائی حضرت م بات سے کہ مضموم اور سکائیے وہی جو مذکور ہوا ان سے غفر لحم الخ اسکا مضموم
مکبیر اور سبالغہ سے یہ کہ تحدید کرنا اور تعین کرنا عدوکا ہو مکش کثرت سے آتا ہے تحدید ڈالنا لیکن
اوس جناب نے گمان کیا اور نظر اس کے نہایت عفو اور صفح کے فقد کرنے کی جہت سے اور حکم
کیا عبداللہ بن ابی منافق کے بیٹے کے تین کدنیکی کوے اوس سے یعنی عبداللہ مذکور سے اور
وہ سردار تھا منافقوں کا اور رئیس اونکا اور بیٹا اوسکا صاحب دین و ایمان تھا اور متقی اور جب مونا
وہ منافق تب نکالا حضرت م نے اپنا پیرہن بدن سے اور اوسکا کفن کیا اور نماز کی ادائیگی
جنازے پر پس کچھ نچا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت کے تین لباس بکڑے اور کہا نماز پڑھتے
ہو منافق کے جنازے پر جو اس رئیس تھا منافقوں کا یعنی سردار پس کچھ حضرت م نے
اپنے پیرہن کو عمر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے اور کھادور ہو مجھ سے اسی عمر پس نازل ہوا یہ آیہ ولا تقبل علی
احدہم مات ابد اولائکم علی قبرہ یعنی نماز مت پڑھ اسی محمد کے جنازے پر اونسے یعنی منافقین
سے جو مونا کہیں مت پڑھ اور مت کھڑا ہوا و اسکی گور پر پس باز آئے حضرت م اور یہ یعنی وہی
جو اوپر مذکور ہوا نہایت صبر اور حلم اور شفقت اور رحمت سے تھا اوس سردار کے اور پراحت کے
لیکن جب ممنوع ہوں احکام میں بدگاہ الھی سے تو کیا کرین مشرجم کہتے ہیں ماجر اجد دوم
میں بھی سطور سے اور اتنا یہ بھی کہ حضرت م اوسکے مرض موت میں واسطے عبادت کر گئے
تھے فرمانے لگے کیوں میں تجھے منع کرتا تھا کہ یہود سے محبت مت رکھ اب بھی کچھ بھین
گیا مسلمان ہوتا کہ نجات پاوے کھا اوس نے یا محمد یہ وقت سرزنش کا نہیں اور وصیت
کی اوسے کہ اپنے پیرہن میں مجھے نکلیں کرو اور آسرا دھونڈ لیا اوسنے اور اوسکے مرنے کے
بعد منافقوں نے اپنے رئیس کو جب اس طرح پایا کہ آخر کو آسرا اوس نے اوسی جناب کا لیا
بہت سے منافق شرف اسلام میں کامیاب ہوئے اور بعض کہتے ہیں کہ اوسے کرتا پہنانا
اس جہت سے تھا کہ اوسکے فرزند کا دل خوش ہو اور وہ بہت صالح اور مخلص درگاہ تھا اور
درخواست کی تھی اوس نے سردار عالم سے پس قبول فرمایا حضرت م نے اس کے تین اور

کہتے ہیں کہ یہ پھنسانا فیض کا عہد البدن منافق کے تین اس جہت سے تھا کہ اسے عباس حضرت مکر
 چچا کے تین بدر کی جنگ میں جب اہل ایمان سیر کر کے لائے تھے اور برہنہ تن تھے عباس نے اس کا
 لباس اونکے طول قامت کی جہت سے برابر نہ آتا تھا اپنے فیض کے تین پہنایا تھا اور بالجملة
 آجگاہ حضرت مکر کے حکام اخلاق کا بیان ہے ساتھ منافقوں کے کہ ہمیشہ اون لوگوں سے بدی
 دیکھتے تھے اور منہج پاتے تھے مقابلہ ساتھ نیکی کے کرتے تھے موجب منافقوں سے یہ ہو تو منہج
 مال کیا ہو گا قطعہ دشمن بخین تیرے در سے محروم ہو کب دوست ہوں تیرے گھر سے محروم
 کو تین میں منت ترے ہوا خواہ نہ ہیں خیر نصیب شر سے محروم نہ اور سب جگہ سے ہے جہان
 فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے سرور عالم کی شانیں انکے اعلیٰ خلق عظیم اور فرمایا ذلک بانصہ کفر و باہر
 رسولہ یعنی وہ منع کرنا وغیرہ اس واسطے کہ وہی منافقین وغیرہ کفر میں خدا اور رسول ص
 اور حضرت مکر کی رحمت فرمانے کے قبیل سے ہے است پر شفقت کرنا اس جناب کا اہل کبار پرست
 سے یعنی جو کبیر و گناہوں سے مرکب ہوتے ہیں اونپر اور امر کرنا اور پرہیزات کے کہ اونکو
 گناہوں کو اور زلتوں کو ڈھانپیں اور فرمایا جو کوئی پوچھے اس فادورات کے تین یعنی سب
 کرے محرمات کے تین چاہیے کہ اسے ڈھانپنے محرمات حرام سے اور امر فرمانے است کے تین
 کہ طلب آمرزش کریں اس کے محدود کے لیے یعنی واسطے اس شخص کے جو مباشر محرمات ہو
 اور ترحم کریں اوپر اون کے اور بھی کی خدمت ہونے سب اور لعن سے یعنی گالی دینے سے
 اور تبرک کرنے سے یعنی بیزار اون سے نہ ہون اور فرمایا لا تلغوه فانہ یجب اللہ و رسولہ یعنی منت
 بیزار ہو تم اس سے یعنی فاعل محرمات سے پس تحقیق کہ اسکو یعنی نہ لعنت کر نیکو دوست کہتا ہے
 خدا اور رسول اسکا اور اشارات کی اس جناب نے ظن ابسات کے کہ اللہ تعالیٰ کے باطن
 قلوب پر ہے اگرچہ بظاہر خطا اور کچھ ذلت کسی سے واقع ہو باطن قلوب سے مراد وقت قلب
 خدا ترسی ہے اللہم طہر بواظننا واصلح ظواہرنا بجزئہ سید کائنات علیہ افضل الصلوات وکمل
 التعمیات اسی پروردگار پاک فرما ہمارے باطن کو اور اصلح فرما ہمارے ظاہر کو حضرت سید
 کائنات مکر کی رحمت اور جاہ کے سبب اور طفیل سے اور حدیث بخاری میں حضرت عائشہ صدیقہ
 سے آیا ہے کہ کہا صدیقہ نے آیا ایک مرد اور استبذان کیا اس نے یعنی طلب اذن یا کہ حاضر ہو

حضور شرف میں اذن فرمایا اوسے حضرت م نے اور جب دیکھا اوسے حضرت م نے فرمایا کہ یہ بدرود ہو
اوسکے قبیلے میں اور جب وہ آکر بیٹھا کشادہ روئی کی اوس جناب نے اوس سے اور منہا ط اور جب
وہ چلا گیا صدیقہ م نے حضرت م سے عرض کی کہ یا رسول اللہ صوقت دیکھاتے اوس مرد کو فرمایا
اور ایسا اور جب بیٹھا تازہ روئی کی اپنی اور منہا ط کیا اسمیں حکمت کیا تھی فرمایا اسی آتش کب پاپائے
مجھے فحاش اور درشت خود تحقیق کہ بدترین مرد خدا کے نزدیک نسلت میں وہ کوئی ہے جسے چوہن
لوگ اوسکے ترس اور خوف کے بہت سے اور پرہیز گیرین اوسکو شر سے یہ عبارت اجمال و منہ کا کہتی
ہے ایک یہ کہ حضرت م نے یہ بات اپنی ذات شریف کے نسبت کرنی فرمائی اعتدال میں تملطف اور
انہا ط کرنے سے ساتھ اوس مرد کے اور منع فرمایا درشت خوئی کرنے سے اور فحش فیض سے تاکہ
تہ آوین لوگ پاس اوس مرد نفوسی کے اور گرد اوسکے نہ پھریں دوسرا یہ کہ نسبت کرتے اوس مرد
کے حال کی فرمایا اور بیان کیا کہ بدرود ہے وہ کوئی جسکے شر سے لوگ ڈریں اور بدی اوسکی اور
منہ پر نہ لاسکیں اور اوسکے شر کے خوف سے اوس سے مدارات کریں یہ ماجرا جلد ثانی میں بھی
مذکور ہے اور کہا ہے کہ تملطف کرنا سرور عالم کا اوس مرد سے بقصد تالیف تھا یعنی دلہی تاکہ
اسلام لادے قوم اور قبیلہ اوسکا کردہ بیس تھا اونکا قوم معنی گروہ اور قبیلہ معنی خانوادہ اور قبیلہ
سرور عالم کا اوسکے تین باب غیبت سے تھا کیونکہ شارع کو پوچھتا ہے کہ جو قباحتیں اور عیب
امت کے درمیان دیکھے اور یائے ظاہر کرے اور لوگوں سے اطلاع کرے اوسانکی اور یہ
باب خصیعت اور شفقت سے ہے اور پراست کے بظلمات امت کہ عیب ایک دوسرے کا کرتے
ہیں اور یہ بھی فیض عیب کرنا معلل مجاہر سے اور فحش اور فسق کے جائز ہے مجاہر سے اور
اعلان سے دونو معنی آشکارا کرنے والا اور ساتہ اسکے جو مجہول گروہ نامہ ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے
حبیب تین اور پر کم اور حسن خاق کے تو اظہار کیا اوس جناب نے ساتہ اوسکے تملطف اور درشت
کے تین مجہول جلی کیا گیا معنی عادت خلقی اور اوسمیں بھی تنبیہ ہے یعنی آگاہ کرنا امت کے تین
اور پرہیز گاری کے سرکشی سے اور اوس سے مدارات کرنے کے سبب سلامت رہیں اوسکے
شر سے اور اوسکے غلو سے حیث تک کہ حد ممانعت کو نہ پونچھے فرق مدارات اور ممانعت
میں یہ ہے کہ مدارات شر سے پرہیز کرنے کے واسطے اور حفظ اوقات کے لیے ہوتی ہے نفرت

پانے سے اور دہانتہ وہ ہے کہ دنیا کا نفع کھینچنے کے واسطے ہو اور راجح طرف کسی معنی کے ہے جو کچھ بعضوں نے کھینچنے کے مدارات کیسے بدل کرنا ہے دنیا کا صلاح دنیا کے واسطے یا دین کو یا دینوں کی صلاح کے لیے اور یہ صلاح ہے اور بسا کہ مستحسن اور محمود ہو اور دہانتہ بدل کرنا دین کا ہے صلاح دین کے واسطے لغو نہ باشد من ذالک اور حضرت مہ نے بدل فرمایا واسطے اس کے اپنی دنیا سے حسن عشرت کے تین کہ رفق فرمایا کلام کرنے میں ساتھ اس کے اور باوجود اس کی مدح و نفع مائی اس مرد کی قول کر کے تاکہ منافق ہو پس قول اس جناب کا اس مرد کے حق میں حق تھا اور قاضی عیاض نے کھینچنے کے معلوم نہیں کہ وہ مرد اس وقت میں مسلمان تھا یا نہ تھا اگر مسلمان نہ تھا تو خود بد کہنا اس کو غیبت نہیں اور اگر تھا تو اسلام اس کا خالص اور ناصح نہ تھاپس چاہا حضرت نے کہ بیان کریں حال اس کا تاکہ فریب نہ کھاوے اس سے وہ کوئی جو حال اس کا نہ پہچانتا تھا اور واقع ہوئی ہیں اس مرد سے حضرت مہ کے حین حیات اور بعد وفات وہ باتیں جو ولایت کرتی ہیں اس کے صنف ایمان پر ہیں یہ فرمانا حضرت مہ کا اخبار اور غیب کے ہے اور علامات نبوت سے ہے لیکن ملائمت کرنا اور ہنسا ط فرمانا حضرت مہ کا اس کے ایتلاف کی راہ سو تھا تنبیہ تنبیہ کے معنی آگاہ اور خبردار کرنا مولف اس کتاب میں جابجا بسید فضل تنبیہ لاتا ہے جہاں کھیں کچھ شبہ رہتا ہے وہاں تنبیہ کر کے بیان واضح لاتا ہے چنانچہ لاتا ہے کہ یہ مرد جو اس پر اس قباحت کے ساتھ مذکور ہوا نام اس کا عینی بن حصن تھا بن خذیفہ بن بدر فراری یعنی فرارہ کے قبیلے سے تھا اور لوگ اس کو الاحق المطاع کہتے تھے احمق اس کی حماقت کی جہت سے اور مطاع اس جہت سے کہ رئیس تھا اپنے قبیلے کا اور صحیح بخاری والا اپنی صحیح میں ابن عباس رض سے لاتا ہے کہ کہا جب عینی بن حصن بن خذیفہ نے نزول کیا اپنے بھتیجے بن قیس بن حصن کے پاس اور تھا بن قیس اس جماعت سے جنگو اپنا مقرب گردانا انسیر المؤمنین عمر رض نے اور تھے اصحاب عمر ابن خطاب کی مجالس کے اور اہل مشورت قاری اور عالم جوان ہوں یا بوڑھے پس کھا عینیہ نے اسی میں کہ برادر زادے تھے ایک آبرو اور جاہ ہے اسیر المؤمنین عمر رض کے نزدیک پس طلب اذن کر تو واسطے میں کہ نزدیک اس کے اور درخواست کر تو کہ آؤں میں اس کے نزدیک کھا اس نے ہاں اچھا لیون ہوں

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس وقت کی جس عینہ کی تمنا میں اذن یا اوسے عمر بن خطابؓ نے اور جب آیا عینہ تب کھا اوس نے اسی خطاب کے بیٹے ہلکو کچھ دے میں قسم خدا کی نہیں دیتا تو ہلکو بھٹ اور حکم نہیں کرتا تو درمیان ہمارے عدل کر کے پس تختے میں آئے عمر رضی اللہ عنہما کہ قصد کیا کہ اذین اوسے بدی میں اور تغیر کریں پس کھا عربین قیس نے یا امیر المؤمنین خدہ اتالی نے فرمایا ہے خذ العفو و امر بالعرف و اعرض عن الجاہلین یعنی اختیار کر دو گزر کرے کے تین اور امر کر عرف کر کے اور نہ پہرا جاہلون سے اور کھایہ مرد جاہلون ہے کہا ابن عباس رضی اللہ عنہما واعدتھا ورنیکما عمر رضی اللہ عنہما نے آیت سے جوق پڑا جس نے اوسے اور تبھے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما کی کہنے والے کلام الحی کے نزدیک انتہی فتح الباری کے درمیان مذکور ہے کہ عینہ مرتد ہوا صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں اور محاربہ کیا مسلمانوں سے بعد اسکے پہرا وہ ارتداد سے یعنی مرتد بنے سے اور مسلمان ہوا اور حاضر ہوا بعضے فقہین عمر بن خطاب کے زمانے اور سر انجام ہے کہ اوسے ذکر اوسکا باب غزوات کے درمیان اور اخبار اور احوال اوسکے جو دلالت کرتے ہیں اوسکی شدت جفا اور اوسکی بدعتیوں پر اگر خدا چاہے بندہ کھسے شاید غزوہ حنین کے بعد بیان اوسکا مفصل آویگا **صل** حضرت کے تواضع اور ادب اور حسن معاشرت کے بیانیہ اور اوس سرورم کے خادموں کے اور اصحاب کے بیانیہ و فعل کے معنی ملنا اور پیوند کرنا اور معنی مثل اور مانند یہاں بمعنی پیوند کرنا اولی کیونکہ یہ حالات جو اسکے مابعد کے پیوند کی جاتی ہے اوس کلام کے ساتھ جو ماقبل ہے اسکے بیان یہ وصل ضیہ فضل ہے بمعنی جدا لانا ایک کلام کا دوسرے سے اگرچہ وہ کلام داخل کتاب ہی ہے فی تھراح التواضع فروتنی کرنا اور گردن کا نوم کرنا و فی التواضع معنی تذلل و ایضاً یعنی گردن چکانا و انٹ کا ناگ گردن پر اوسکی پٹا رکھنے سوار ہون اور اشتقاق تواضع کا وضع سے ہے بمعنی پیچے رکھنا اور تواضع کرنے والا پیچے رکھنے اپنے تین اپنی قدر اور مرتبے کے محل سے اور اگر اپنے مرتبے میں بھی اپنے تین رکھے تو بھی تواضع کا منافی نہیں ضیہ کبر اور کبر وہ کہ اپنے تین اپنے مرتبے سے زیادہ رکھے اور وہ جو اپنے تین اپنے مرتبے سے کمتر رکھے اوسکو صفت کہتے ہیں مصغر نہ اسم اور تواضع اوسط کبر و صفت ہے یعنی بین بین و لیکن آدمیوں کی ذات میں کبر کو واسطے جگہ پائے اور کبھی صفت کے تین

تواضع کے مقام میں مقرر کرتے ہیں سید الطائفہ جیدہ بنیادی قدس سرہ کے تین بوجھا کر توضع
 کیا چیز ہے کما خض الجناح ولین الجناح یعنی جھکانا بازو نکالنا اور نرم کرنا پہلو کا یعنی جھکنا اور
 کھانچنا تو تواضع کے معنوں کے بیان میں ان شخص للحق وبقا دلہ وبقا دلہ وبقا دلہ وبقا دلہ وبقا دلہ
 یعنی یہ کہ خضیع اور فروتنی کرے تو واسطے حق کے اور انقیاد کرے تو واسطے اوسکے یعنی اسی
 حق کے اور قبول کرے تو اوسکو اس شخص سے جسے کھا واسطے اوسکے اور سنے تو اوس سے
 اور کھائے اسی جہ سے من راسی نفسہ فہیہ فہیہ لہ فی التواضع نصیب یعنی جس کسی نے
 دیکھا اپنی ذات کے واسطے قیمت اپنی کہتین یعنی اپنے مرتبے کی طرف دیکھا پس نہیں اوسکے واسطے
 بخیرہ اور حصہ تواضع کے در بیان آیا کہ کہا جائے جس شخص نے دیکھا واسطے اپنی ذات کے
 قیمت اوسکی یعنی فائدہ اوسکا یعنی اسی تواضع کا الخ یعنی جو کوئی اس نسبت سے تواضع
 کرے کہ مجھے فائدہ ہو تواضع کرنے سے پس اوسے ایسی تواضع سے اجر کچھ نہیں جس طرح اس
 زمانے کے بعض صاحبو نکاح طور سے کہ مالداروں کی تعظیم و تکریم کرتے ہیں اور بخیل مفلسوں کی
 تحقیر عارفوں نے کہا ہے نہیں پوچھنا یعنی نہیں پاسکتا بندہ تواضع کی حقیقت کے تین مگر
 جہت چھکے مشاہدے کا نور اوسکے دل میں ایسا نور جس سے ذات بشری گلجاتی ہے اور
 نرم ہوتی ہے اور ذات کے گلے ہی سے صفائی ذات کی ہے کہ اور عجب کی میل اور غش سے اور
 منطبع اور منتقش یعنی نقش ہوتا ہے در بیان اوس ذات کے حق اور محو ہونے میں آثار اور
 یعنی کبر اور عجب وغیرہ بظاہر ہوتے ہیں ذات سے اور بیٹھتے ہیں شورش اور غبار اوسکے اور حصہ
 اور ہرہ وافر تر اور تہ عالی تر اوس سے یعنی اسی تواضع کا خاص حضرت ختم المرسلین ص کے واسطے
 ہے کہ کمال کے اعلیٰ مرتبہ میں تھا اور ساتھ اسکے وہ سرور سے تواضع ہی کرتا تھا اور اوس
 جناب کی تواضع سے ہے یہ بات کہ عمیر گردانا یعنی مختار با تین کہ نبی ناک ہوا نبی عجبہ آیا
 اوس سرور سے کہ نبی عید ہے پس مطابق اس بات کہ کہ من تواضع للہ رفعا لہ یعنی جسے تواضع
 کیا واسطے خدا کے بزرگ کیا اوسے اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ اور ممتاز فرمایا اور تمام پیغمبروں کے اور
 سب سے عالی اور رفیع گردانا اوسکی قدر اور مرتبہ کے تین اور سید ولد آدم گردانا اور فرمایا سرور
 لے کہ مبالغہ مست کرد اور خدا سے زیادہ مست کرد میری ثنا کرنے میں جس طرح کیا انصاری لے کہ

طرف اوسکے اور نہ کہنتے بہانے کہ وہ کچھ اپنا ہاتھ کو اور ہاتھ اس فرماتے لوگوں سے یہی قنط
بدون اس بات کے کہ باز کھینچ کسی شخص سے اپنی تازہ رومی کے تین اور خوشخوئی کو پر کیا لوگوں
کے تین اوس سرور کے لبط او خلق نے لبط معنی کشادہ رو ہونا اور ہوا امتدادہ سرور تمام کے
تین بجای پیر اور ہونے یہی تمام حق میں لیکن نزدیک اوس سرور کے اور تھے حضرت
چیشہ تازہ رو خوش خلق نرم جانب یعنی جھکنے والا تواضع کے درمیان اور نتہادہ سرور و شرف
خود اور سخت گولہ آواز فحاش عیب کو صلیوات اللہ وسلامہ علیہ وآلہ وصحبہ کہا عائشہ صدیقہ
نے کہ تھا کوئی خوش خلق تر رسول خدا سے اور کھا انسان نے کہ میں نے خدمت کی رسول خدا
کی دس برس اور نہ فرمایا حضرت م نے مجھے اُن کہی اور کہی کیوں اس طرح کیا اور کیوں یوں
کیا اُن وہ لفظ ہے جو غصے اور تنگی کے وقت بولا جاوے ج طرح سے اُن للہ
اذا کانت کذا تہوڑی سے دنیا پر جب ہو ایسی اور کھا جریر بن عبد اللہ نے کہ نہ دیکھا
حضرت رسول خدا نے میری طرف مگر یہ کہ قسم کیا اور دیکھا نہیں گیا اوس جناب کے تین
دراز کرنے والا اپنے زانوؤں کو ہنشین کے لگے اور اگر اُم فرماتے اوس کو جو کوئی آتا نزدیک
حضرت م کے بہت اتفاق پڑتا کہ پھانے اپنی چادر کے تین واسطے اوسکے اور اشارت فرماتا
و اوسکے اپنی بالین کے تین جو پیچھے اپنے رکھتے تھے اور قطع نہیں کرتے تھے کسی شخص کی
گفتگو کے تین جب تک کہ نہ گذرنا پس قطع فرماتے قیام سے یعنی اوٹھ گھڑے ہوتے
اور اور حرکتوں سے جو نندا دسکے ہوں اور کہی کسی آنے والے کی خاطر کے واسطے تحفیف
کرتے نماز کے تین اور پوچھتے اوس سے اوسکی حاجت کے تین اور جب فارغ ہوتے اوسکی
حاجت سے پھر جاتے برسر نماز اور عیادت فرماتے مسکینوں کی اور مجالست فرماتے یعنی
نہشتی فقروں کے ساتھ اور اجابت فرماتے عید کی دعوت کے تین عید ہوزن شہید
جمع عید ہے معنی منہج اور اجابت قبول کرنا اور دعوت کیے جاتے تھے حضرت م جو کی رہنمائی
اور چربی پر جو بگلائی ہوئی تھی اور بدبو پس اجابت کرتے تھے اوسکے تین اور بیٹے تھے درمیان
اپنے اصحاب کے قحط یعنی بے ہونے ساتھ اُن کے اور بیٹے تھے اور بھگدھان نہتی ہوتی تھی
خاص اور سوار ہوتے دراز گوشیر اور روایت فرماتے تھے یعنی سوار کرتے تھے اپنے پیچھے کسی

شخص کے تین آدمی تھے حضرت مبنی قرظیہ کی جنگ کے روز حاریر کہ باگی اوسکی رسی کی تھلی اور بالان
 اور کا خرنے کے یوست سے اور حج کیا سرورہاں نے اوس پر چڑھا پرانا بالان تھا اور اوپر اوکے
 ایک پرانا قطفہ تھا چار درم قیمت کا مساوی قطفہ نعل کی چادر کو کھتے ہیں اور یہ حالت آخر عہد
 کے درمیان تھی جب مفتوح ہو چکے تھے حضرت یرو لایات اور بلاذ اور ہدی کے تھے حضرت
 نے حج کے درمیان اکیسواونٹ جس فتنہ ہوا اٹھا اور داخل ہوئے حضرت مہ شاتہ لشکر اسلام کے
 اور جھکائے تھے اپنے سر مبارک کے تین بھائیک کہ بالان کے ہرنے تک تو اٹھنا بند کر دیا
 بادشاہوں کے اور جباروں کے کہ فتح کرنے کے وقت سرکش اور سرفرازینے سرا و نجا کر
 والے ہوتے ہیں کہ ہے اور رویت ہے قیس بن سعد سے قیس بن سعد وہ انصار ہی ہے کہ
 جسکا باب اکابر انصار سے تھا کہ اکر ذر رسول خدام ہمارے گھر میں تشریف لائے ہوئے
 تھے مراجبت کے وقت سعد مرحمت کے واسطے ایک حمار آگے لایا حضرت مہ اور سوار
 ہوئے اور کما سعد نے اسی قیس ہمراہ جاتو رسول خدام کے پس فرمایا مجھے حضرت مہ نے کراخی
 قیس سوار ہو پس اٹھا کیا میں نے ادب کی جیت سے فرمایا حضرت مہ نے کہ یا سوار ہو یا گھر
 کو پہر جا اور ایک رویت میں یون آیا ہے کہ فرمایا کہ سوار ہو آگے میرے ادلی سے تقدیم
 کرنے میں اوس سوار ہی کی اور سبطر اور ایک صحابی تھا کہ سوار چلا جاتا تھا جب حضرت
 کو اوس نے دیکھا تبھی اتر حضرت مہ سوار ہوئے اور اوسے اپنے آگے مرکب پر سوار کیا
 اور غریب تراوس سے یہ ہے یعنی زیادہ نادر حقیقت ہے کہ محب طبری نے مختصر ایسے
 درمیان نقل کی ہے کہ رسول خدام اکر ذرا ایک نے بالان چار پر سوار ہو کے قبا کی طرف
 جاتے تھے اور ابو ہریرہ پیادہ رکاب میں تھا فرمایا اسی ابو ہریرہ سوار کروں تجھے کھاؤ
 کہ جو مرضی حضرت کی فرمایا سوار ہو پس ابو ہریرہ نے جیت کی تاکہ سوار ہو اور سوار ہو کا
 پس جنگل مارا اوس نے حضرت مہ میں پس دو نو زمین پر آئے پہر سوار ہوئے حضرت مہ اور فرمایا
 سوار کروں تجھے اسی ابو ہریرہ عرض کی اوس نے کہ جو کچھ مرضی مبارک فرمایا سوار ہو پس
 قدرت پائی ابو ہریرہ نے پس چٹ گیا حضرت مہ سے پہر دو نو زمین پر گرے پھر فرمایا سوار
 کروں کھانہ میں یا حضرت قسم خدا سے غزوہ جلی کی جسے بحق پہچا یا آپکو نہیں جانتا میں نے گراؤں کو

بارہ سو مل اور یہ بھی طبری نے ذکر کیا ہے کہ حضرت رسول مہاجرین تھے اور امر کی اوس سرور سے آپ کو
گوسفند کے اصلاح پر غصے پست نکالیں اور ہا اکر وہ صحاب سے اور بولا کہ کونج کرنا اور کا مجیر دوسرا بولا
اصلاح اور کام سے نہ تے تیسرا اور ٹھکا کہ طبع اور کا یہ بیکانہ سیر کام میں حضرت سے فرمایا لکڑیاں جمع کرنا
سیر کام میں حضرت کی جناب میں صحاب نے عرض کی کہ یا رسول اللہ کفایت کرتے ہیں ہم آپ کو اس کام سے
فرمایا جانتا ہوں کہ تم کفایت کرتے ہو لیکن میں مکر وہ رکھتا ہوں ہبات کے تین کہ میں تمنا ز اور جدا اور
میں بیٹھوں درمیان تمہارے اور خدا تعالیٰ ناخوش رکھتا ہے ہبات کے تین کہ دیکھو ایک بند کو ممتاز
یعنی چاہوا اور جدا درمیان اپنے یاروں کے اور ایک با حضرت کی غلین کا بند ٹوٹ گیا تھا ایک شخص
صحابی نے عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھے دو تاکہ او سے میں خدمت کروں فرمایا نہیں چاہتا کہ میں ممتاز
رہوں اور کیو خدمت فرماؤں اور ایک بار نجاشی کے ایلچی آئے ہوئے تھے نجاشی لقب ہے شتر
کے بادشاہ کا حضرت سے اٹھے تاکہ خدمت کریں اور ان کے تین صحاب نے عرض کی کہ ہم کو اجازت
دو کہ ہم خدمت کریں اور ان کی فرمایا اور ہوں نے ہمارے صحاب کی خدمت اور یکم بہت کی ہے اور میں
دوست رکھتا ہوں کہ مکافات کروں یعنی بدلا اور ان کے تین اور حضرت رسول مکر تے تھے خدمت
اپنے اہل بیت کی اور پیوند سیتے تھے اپنی پوشاک میں اور پیوند لگاتے تھے اپنی غلین کے تین اور
دوست تھے اپنی گوسفند کو اور چون دیکھتے تھے اپنی چادر کے درمیان ایسا آیا ہے حدیث میں کہ رسول
ثوب کہتے ہیں چادر کو اور با ضمیر راجع ہے طرف اوس مزج خاص و عام کے اور فیض مضارع کا صیغہ
فلی سے آیا ہے یعنی چون دیکھنا کپڑے نہیں دیکھنا کہا ہے اہل سیر نے کہ بدن شریف میں جو نہ تھی اور کہی
اوس فیات مطہر پر بیٹھی تھی گو یا مزا و فلی سے جو حدیث آیا صورت حسن علی سے کہ نگاہ کرنا ہے
لباس میں تاکہ کچھ گرد و غبار اور جس خار اور سمین نہ ہو و اللہ اعلم اور اپنے اونٹ کو آپ باندھتے تھے اور
علف ڈالتے تھے علف ہری دوب کو کہتے ہیں اور تناول فرماتے تھے کہانا اپنے خادم کے ساتھ
اور آگوندتے تھے ساتھ اوس کے اور مددگاری فرماتے تھے خدمتوں کے درمیان اور موا سب میں
مذکور ہے کہ تعین کیا گیا ہے گمان کہ نا ان باتوں کا اور وقتوں کے لئے کرتے تھے ان کو کو گاہ گاہ
کیونکہ ثبوت کو پہنچی ہے یہ بات کہ اوس جناب کے خادم بہت تھے اور ذیل غلام تھے پس کسی وقت
بمقتل نفس کام کرتے تھے اور کہیں دوسرے کو فرماتے تھے اور کہیں مشارکت کرتے تھے اور اوٹھانے تھے

اپنی متاع کے تینوں بازار سے اور دوسرے کے لیے کو نہیں اٹھانے دیتے تھے ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ آیا میں بازار میں ساتھ رسول خدا کے پس خرید کیا حضرت م نے سر اویل کے میں جا رہم کہ سر اویل تھا کہ کہتے ہیں اور فرمایا مردوڑاں کے تین جو وزن کرتا تھا اٹھاں کے تین کو بیچ اور جو بیچ پس جست کی اوس وزن نے نیٹے تو ہنے وائے اور کھا ہر گزین نے کسی سے نہیں سنا کہ تم کے دینے میں یہ بات یوں تین یعنی قیمت پس ابو ہریرہ نے کھا اور چھیر کہہیں یہاں تا تو اپنے پیغمبر کے تین پس اوس مرد ترار و اتہ سے ڈال دی اور اٹھایا کہ بوسہ دیوے پیغمبر خدا کے دست مبارک کے تین پس حضرت م نے ہاتھ کھینچا اور فرمایا یہ کام اعاجم کا ہے یعنی اہل عجم کا جو اپنے بادشاہوں سے اور عیسوں سے کرتے ہیں اور میں بادشاہ نہیں ایک مرد ہوں تم سے پس اٹھایا اور جناب نے سر اویل کے تین اور آگے آیا میں تاکہ اوسے اٹھانے فرمایا حضرت م نے کہ صاحب متاع زیادہ سر اور اسی رکھتا ہے نبی متاع کی اٹھانے میں مگر یہ کہنا تو ان ہوا و زرا اٹھا سکے پس یاری دیوے اوسے یہاں اوسکا تسبیح مراد سر اویل سے تنہا ہے جو پوشش اعاجم ہے اور اس حدیث سے خرید کرنا اور جناب کا اوس کے تین معلوم ہوا اور حضرت م کے پہننے میں سر اویل کے تین ختلاف ہے اور اس قیم جو زری اپنی کتاب المحدثی میں لایا ہے کہ ظاہر وہ ہے کہ خرید کرنا واسطے پہننے کے تھا اور اوس سے روایت نہیں کی ہے کہ حضرت م نے سر اویل کو پہنا اور صحاب فرماں سے اوس سرورہ کے زمان تہریف میں اذن سے اوس جناب کے پہنتی تھی لیکن یہ بات ابن قیم کی اہل تفسیر نے یا فقہوں نے اوسکی تضعیف کی والدیہ علم نیٹے کہا ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے اور بعضے طریقوں میں اسناد ضعیف سے آیا ہے کہ ابو ہریرہ رضی نے پوچھا حضرت م سے کہ یا رسول اللہ آپ پہنتے ہیں سر اویل کے تین فرمایا ہاں پہنتا ہوں سفر میں اور حضرت م اور شکو اور دنگو کیونکہ میں مامور ہوں اور پرست کر نیکی اور نہیں پاتا میں اس سے زیادہ سار کسی پوشکو اور ابن جہان اور طبرانی اور عقیلی ہی اس حدیث کو لائے ہیں لیکن ضعیف سند میں اور مدار اس حدیث کا اور یوسف بن زیاد کے ہے اور وہ ضعیف ہے خبر یعنی پانی کی رو سے یعنی یوسف بن زیاد و ضعیف پایا گیا ہے از دوحی قول کے اور کھاسے راویوں نے کہ جس روز امیر المومنین عثمان بن عفان بنو ماسے گئے اوس روز سر اویل پہنتے ہوئے تھے اور سفر سعادہ کی شرح میں اسباب میں کلام زیادہ اوپر اسکے کیا گیا ہے فلینظر ثمرہ یعنی پس کو کو دیکھو اور آج

رسول خدا کے پاس ایک روئیں لڑنے لگا ہیبت سے حضرت مکی فرمایا آسان کر اپنے اوپر کام کے تینگز
 اور ت کا پ میں بادشاہ بنیں ہوں میں بیٹا ہوں ایک عورت کا ورش سے جو کہانی ہے قدیم کے تین بنے
 سو کہا یا سو اگشت سے فقر اور ساکین کہنے میں اور آئی ایک عورت حضرت م کے حضور کہ اس کی عقل
 میں ایک فتور اور نقصان تھا بولی مجھے تم سے ایک حاجت ہے فرمایا بیٹھ جس کو چاہے میں میں سے
 چاہے تو بیٹھو تین برس ساتھ اور رو کر دن تیری حاجت کے تین پس بیٹھ حضرت م پاس اس کے ہاتھ
 کہ فارغ ہوئی وہ عورت اور حاجت سے جو کہتی تھی اور بخاری کی روایتیں آیا ہے آیتان تین
 مدینے کی آثار جمع امہ بروردن رہے بیٹھے باندیان اور تہ یگرتی تھیں سرور عالم کا پس وان ہوتے
 تھے حضرت جس جگہ کہ ایجا تیان تھیں اور آجگہ انواع کا مبالغہ ہے تو اضع کرنے کے در بیان کہ دن
 مرد اور امہ نہ خیرہ بمعنی زن آزاد حد امہ اور کوئی امہ ہو آجگہ چاہتی ایجا تی اگرچہ مدینے کے باہر
 ہوا اور زیادہ اس سے تو اضع کرنا اور زبیری کرنا تکبر سے مشہور نہیں اور رنگ نہیں کہتے تھے
 حضرت م اس بات سے کہ جاتے تھے ساتھ میوہ کے اور سکین کے اور رو کرتے تھے او کی ساتھوں کو
 اور عبداللہ بن ابولجہار نے کہا کہ خرید کیا میں نے حضرت م سے پیش از بخت کسی چیز کے تین اور
 باقی رہا اس جناب کے تین سے بیٹھے ہاں کو ایک پس من کیا میں نے کہ چنگیہ لانا ہوں اور
 فراموش کیا میں نے اور تین روز کے بعد مجھے یاد آیا ناگاہ دیکھتا ہوں کہ حضرت م اسی جگہ بیٹھے ہیں
 شققت میں لاتو نے مجھے میں اسی جگہ ہوں اس میں روز کی مدت سے اور نظر کرتا ہوں تیرا
 رواہ ابو داؤد دینے اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور جگہ رواہ ابو داؤد اور رواہ ابو داؤد
 وغیرہ آوے اسکو اس طرح معلوم کیا چاہیے اور اسمین نہایت تواضع اور صبر اور صدق وعدہ
 اسمیل کے احوال میں بھی مانند اسی کے آیا ہے کہ فرمایا اسکی شائین انہ کان صادق الوعدہ یعنی
 کہ اسمیل صادق الوعدہ ہے اور مانند اسکے بعض متبعوں سے بیٹھے متابعت کرنے والوں سے شریعت
 نبوی م سے بھی آیا ہے وجود میں طرح آیا ہے کہ غوث الثقلین شیخ عبدالقادر جیلانی ایک سال تک ایک کمر
 کے وعدے پر بیٹھے رہے اور وہ مرد حضرت خواجہ خضر تھا اور عادت تھی کہ مدینے کی راہ بیٹھے باندیان
 پانی لایا کرتے تھے طرفوں کے درمیان حضرت م دست مبارک اپنا پانی میں ڈالتے بیاروں کی شفا کے واسطے
 اور سوت صبح کو ہنڈا پانی لایا اور ان کے خاطر کی لیے حضرت م اس پانی میں تہ ڈالتے اور سناج

میں ساتھ ازواج مطہرات کے بہت رعایت فرماتے اور ساتھ اون کے ہر صحت فرماتے اور آئے دتے تھے
 انصار کی لڑکیوں کے تین گاہے صدیقہ کے ساتھ اور دیتے تھے حضرت صدیقہ کو اپنی سواک کر
 تین ناکہ دھو کر دیں پس صدیقہ کہتی تھیں اوسے اپنے دہن میں اور چبا کر نرم کر تیں اوسے اور حضرت
 لیتے اوسے اونسے اور کہتے اپنے دہن مبارک میں اور یہ غایت تواضع سے اور نہایت محبت سے ہر
 طے صدیقہ کے اور اس میں دلیل ہے اور تبرک کرنے بزرگوں کے آثار کے اور تکرار کرتے صدیقہ نے
 آنحضرت اور یونس فرماتے او کو حلالا مکہ صائم تھے اور دیکھتے او کو کھلونے حبش کے اور رکھتیں
 عائشہ صدیقہ حسار و مکہ حضرت م کے دوش مبارک پر اور صدیقہ صر اور اون صغیرہ تھیں اور
 ایک حضرت م نے صدیقہ رضہ کے ساتھ مسابقت کی مسابقت کے معنی باہم دوڑنا اور گھوڑوں پر
 دوڑانا تاکہ کون آگے بڑھتا ہے پس آگے بڑھیں صدیقہ صر دوڑنے میں حضرت م سے اور دوسرے
 کس وقت پھر مسابقت کی پس بڑھے حضرت م اونسے اور یہ اس وقت تھا کہ صدیقہ رضہ فریہ اور سیم
 ہوئی تھیں حضرت م نے فرمایا یہ پیش کرنا سیر ابدلہ ہے اوس تہاڑی ٹیپی کا اور ایک حضرت م عائشہ
 صدیقہ کے گھر میں تھے کہ ام سلمہ رضہ نے کہا اسیجوا ما صدیقہ رضہ نے ایک ٹاتہ کھانے کے کاسے پر
 مارا اور کاسہ ٹوٹ گیا اور کھانا زمین پر گر حضرت م نے ٹکڑے اوس کاسے کے چنے اور کھانا
 اوٹھایا اور اوس میں رکھا اور غرض اسی کی مقصد سے حاضر و مکو کہا کہ غیرت کی تہاڑی مان نے مراد
 صدیقہ رضہ سے کہ ام المومنین ہیں جس طرح سب زوجات طاہرات اور بنیابی کی پس ثابت ایک
 کاسہ صدیقہ رضہ کے گھر سے لیا اور ایک روایت سے یہ کہ کھانا بھجانی کو گھر سے لیا اور کاسہ میں رکھا
 اور خادم کو دیا اور کھا کاسہ بدلے کاسے کے اور کھانا بدلے کہنے کے اور اس حدیث میں دلیل ہے
 اور ہر موانع نہ کرنے یعنی بازیرس عورتوں کی اون کی غیرت کرنے میں کیونکہ اوس حالت میں عقل مجرب ہو جاتی
 ہے شدت غضب سے کہ اثر کرے اوس کے تین غیرت سے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ عورت
 غیرت کی حالت میں بیچانتی عقل و ادبی کے تین اہلار و ادبی سے یعنی شیبہ فزان کی تیز بین رہتے
 عورت کو رشک کی حالت میں ایک بار سووہ رضہ نے ہوا شور با حضرت م کو بھجوا یا کھا عائشہ رضہ نے سووہ
 کہا تو تم یہ کھانا سووہ رضہ نے نہ کہا یا صدیقہ رضہ نے کہا کھانا نہیں تو اتودہ کرتی ہو نہیں تھا اوسے منہ کرتی
 اس سووہ نے نہ کھا یا پس اتودہ کیا صدیقہ رضہ نے سووہ کے منہ کے تین حضرت م اونسے اور سووہ کو فرما

کہ تم بھی اودہ کرو عاشرہ مذ کے سب کو تین پس اودہ کیا سو وہ نے صدیقہ کے تین اور تیسے حضرت مایا
 کچھ تنہا احوال شریف اوس جناب کا ازواج مطہرات کے ساتھ کہ مواضع تفراتے اودکوا و پراون کے
 غیرت کرنے کے اور اوپر مزاج کے مزاج بمعنی چپک کر ناید وہی مزاج ہے جسے اہل عوام مزاج اور سزا خان
 بولتے ہیں اور معذور رکھتے تھے اور جب قائم کرتے اور پراون کے میزان عدل کے تین اور ستر شریف
 کے تین تو محض بانی اور زمری کرتے تھے اور جو کوئی سوچے اوس سرور کی سیرت کے تین ساتھ اہل
 و خیالی اور اصحاب و فقرا اور مساکین اور یتیموں کے اور یتیموں کے اور یتیموں کے اور زواروں کے
 ساتھ جانے کہ پوچھا تھا وہ سرور وقت قلب اور لین جانب میں اوس غایت کے تین کہ مقصود
 نہیں ہے کسی مخلوق کے لیے اور ساتھ اسکے شدید تھا وہ سرور حد و دالھی کے قائم کرنے میں
 اور حقوق دین کے درمیان اوس حد اور میں درجے میں کہ ممکن نہیں پونچ سکنا اوسے یعنی کوئی
 نہیں پونچ سکنا اوس درجے کو اور اخلاق اور اعمال اوس جناب کہ تمام علامات اور عجرات تھے یعنی
 نشانیاں اور اوس جناب کے نبوت کی اور مانند اوس کے یعنی سحرے وغیرہ کے مانند کسی سے طاقت
 نہ آئے اور سہی حضرت ہو کہ باسلط اور بلا طفت اور مخالطت اور محاورت فرماتے تھے اصحاب
 کے ساتھ باسلط کے معنی اسپین خوش طبعی کرنا مخالطت آمیزش کرنا اور محاورت اسپین باتیں
 کرنا اور مزاج کرتے تھے اصحاب سے اور مقصود اوس مزاج سے دلجوئی اور خوشنوی تھی اور اگر
 مزاج بھی کرتے تو مضمون کلام حق تھا اور ملاعبت فرماتے تھے یعنی کھیل لگوں سے اور بھٹاتے
 تھے لگوں کے تین اپنی گرد میں اور قبول کرتے تھے دعوت ہر کسی کی جو ہو یا عبد یا باندی ہو یا
 مسکین اور عیادت کرتے تھے مدینے کے گرد اگر وہ کے بیماروں کی اور نہی ملاعبت کرنے اور مٹھول
 کرنے سے جو بعض حدیثوں میں واقع ہوئی ہے معمول ہے اور رسبات کے کہ کثرت اور افراط اور
 ہنوا مسقر کہ بارہ تھے خدا کے ذکر سے اور دین کے کاموں سے فکر کرنے سے اور جو کچھ سالم ہوا اوس
 سے سو بیاح سے اور اگر مقصود اوس سے یعنی اوسنی ظرافت سے تطییب نفس ہو یعنی خوشنوی لگی
 اور تالیف دلی جیسا کہ فعل سید کائنات کا تھا سو محتب ہے اور حقیقت میں اگر نہوتا تو اضع کرنا
 اور مہانت کرنا اوس جناب کے خلق کے ساتھ اور خوش خلقی اوس کے ساتھ تو کسی قدرت اور مجال
 تھکی ہو سکتا اوس جناب کے حضور اور تکلم کر سکتا اوس سرور سے بلکہ کھڑا رہتا حسنو میں غایت جلال

کی صحبت سے اور صحبت اور عظمت اور دبید سے حضرت م کے اور کہتے ہیں کہ ہمیں حکمت کی تھی
 کہ حضرت م رسول م فخر کی سنت کے ادا کرنے کے بعد باتین کرتے تھے عائشہ صدیقہ م سے اگر بعد
 موتین اور نہیں تو منطیج کرتے زمین پر خطیج کے معنی پلو پر سونا پس باہر جاتے بعد اوست
 طرف نماز کے جاتے اگر باہر آتے اوستی حالت چس حال یوں خیا م شب سے اور قرآن کی تلاوت
 اور یاد الہی سے اسوقت تک یعنی فخر تک جو حاصل ہوتی تھی اوست خباب کے تین انوار اور اس
 قرب اور نزدیک ہونے میں درمیان مناجات کے اور شرمین کلام الہی کے اور حاصل ہونے
 تھے اوصاف اور احوال ایسے کہ کند سے زبان قال وصف حال سے اوستے یعنی اوستی انوار
 و اسرار اوصاف و احوال کے بیان کرنے سے کہ ایک شمع مقدہ در نہیں کہتا تھا اور طاقت
 نہیں لاپتا تھا کوئی بشر کہ ملاقات کر سکے اسوقت اوست سرور سے اسواسطے گفتگو کرتے تھے
 عائشہ صدیقہ م سے اور نہیں تو منطیج کرتے تھے زمین پر تاکہ حاصل ہوا اوست سرور کو اوست
 یہاں صدیقہ م کے اور کام کاج ساتھ میں خلقت کے جو ارضی تھے اور منطیج اور اسواسطے
 کہ یہ شیخ اوستا ہے اوست علی بن ابی طالب کو اوست علم مقام سے جو اوست خباب میں تھا بعد اسکے
 یعنی وہی تھی یا منطیج کے بعد باہر آتے حضرت طاقت و اصحاب کے اور نہ تھا یہ کہ مگر
 زرق اور مہربانی کی صحبت سے اصحاب پر و کان بالمونین رؤف رحیم تھے تھا وہ سرور
 اور پر و منوں کے رؤف اور رحیم یہ ایک نکتہ ہے کہ نقل کیا ہے سواہب لدنیہ کے برسیان ابن
 حجاج سے بدخل کے درمیان توافقت کہ ہے کہ یہ حال منحصر اور مخصوص اوست مقام ہی نہیں بلکہ
 جو سرور و علی علیہ السلام کے مقام قرب و تمکین تھا علیہ السلام کے بعضی کھجیان بہشت کی اور طین
 میں خلابی سے کسی سے علاقہ اور تھما کہ نہیں رکھتے تھے حکم الہی سے جو دعوت پر اور احکام الہی
 پونہ تھما نے پر اوست اور رحمت اور شفقت جو خلق خدا پر رکھتے تھے مقام احدیت کے اوج سے
 بشریت کے حقیقت پر نزول فرما کے ساتھ بشر کے مباشرت فرماتے تھے یعنی کار و بار حقیقت
 کے معنی بہشتی زمین کے اور مطابق الم نشرح لک صدر کہ یعنی آیا نہیں کشادگی اور وسعت
 یہی ہے تھے تھے کہ ہیں اس آیت کے مطابق حضرت م کے سینہ مبارک میں ایسی وسعت
 کشادگی و ولایت فرمائی تھی کہ حضور حق کثیر ساتھ دعوت خلق کی بروجہ کائناتین اوستا

تھے کائنات موجود ہونے والا باقی جدا ہونے والا اور وقت سحر اور قیام شب وقت ایک ہی سیادت
 کہ مخصوص سات اوقات شریف بنوئی کے اور یہ مقام بروز کمال و تمام مخصوص ہے حضرت سدا نام کر کے اور
 اور جناب کے سوا اولیائے کوام کے تین مقدار اور جناب کی تبعیت کرنے کے حصہ ایک اور سے
 حاصل ہے یعنی اسی مقام کا حصہ اور تھی اور جناب کی ظرافت اور باری کے تین بکتن اور آثار ایسے
 کہ خدہ دھرتے باہر ایک بائیں بنبت ام سلمہ جو اس سرور کی ربیعہ تھی ربیعہ اور ربیعہ اور سن بیٹی اور
 بیٹے کو کہتے ہیں جو منکوحہ کے ساتھ آوے پہلے شوہر سے سو حضرت م کے حضور آتی اور حضرت م
 اپنے غسل خانے میں تھے پس چڑکا پانی نیش کے مندر بطریق مزاج اور پیدا ہونی بکرت اور
 چہرے پر نیچے آب و تاب ایسی کہ تغیر نہونی اور ثابت تھی آب و تاب شباب کی اور رونق
 جوانی کی یہاں تک کہ وہ بڈھی اور عجز نہونی اور محمودین ربیعہ جو منکار محاب سے ہے جسوقت
 پانچ برس کا تھا حضرت م اور اسکے گھر گئے اور اسکے گھر میں ایک کنواں تھا حضرت م نے ڈول
 میں سے پانی پیا اور بطریق مزاج پانی کلی کا محمود کے منہ پر ڈالا پس اس پانی کی بکرت سے آوے
 حافظہ حاصل ہوا کہ یہ قصہ اس نے یاد رکھا اور اسی وجہ سے اسکو صحابی شمار کیا اور حدیث اسکی
 یعنی اسی محمود کی مذکور ہے بخاری کے درمیان اور حضرت م کی مزاج اور خوش طبعی سے ایک
 حکایت یہ ہے کہ ایک مرتبہ اہل بادیا سے یعنی جنگل سے نام اسکا زاہر تھا کہ کبھی کبھی مدید لایا کرتا
 تھا حضرت م کے حضور جنگل کی ترکاریوں سے جو بہائی تھیں حضرت م کو اور سرور عالم بھی اسکو
 جاتے وقت شہر کی اشیاء سے لباس اور کپڑا وغیرہ اسے عطا فرماتے اور اسکو دوست رکھتے
 تھے اور فرماتے تھے کہ زاہر ہمارا دوستانی ہے اور ہم اسکو شہر میں روستا دیتے تھے کہ
 ہمیں نہیں گئے حضرت م ایک روز مارا کہ بیطرف پس پایا اور جناب نے زاہر کو کہ کھڑا ہوا ہے زاہر
 میں پس حضرت م نے اسکی پشت کی طرف سے آکر اسے اپنی طرف کھینچا اور بغل میں لیا اور پیش
 دخی اور سرور نے اپنے سینہ مبارک کے تین اور پر اسکی پشت اور وہ نہیں دیکھتا تھا حضرت
 کے تین لولا چوڑ دے کون ہے یہ اور جب پچانا اسنے کہ حضرت رسول مین تب ملانا شروع
 کیا اس نے اپنی پشت سینہ مبارک سے اور نہ چاہتا تھا کہ جدا ہونے پس فرمایا حضرت م نے
 کہ کون ہے جو اس غلام کو مول لےوے زاہر نے عرض کی کہ یا رسول اللہ پاتے ہیں آپ اب مجھے

کاسد اور کم قیمت فرمایا لیکن تو خدا کے نزدیک کاسد نہیں اور گران بجا ہے تو اس جناب کی تواضع سے ہے یہ بات کہ ہرگز کوہا نیکو عیب نکرتے اور خوش آتا تو کہتے اور نہیں تو چوڑ دیتے اور نہیں فرماتے تھے کہ یہ کہا نا برا ہے کھاری ہے کٹھا ہے پھیکا ہے موٹا ہے باریک ہے اور سب کچھ سے معلوم ہوتا ہے کہ عیب کرنا کھانیکا خطا ہے اور خلاف اتباع ہے اور بعضوں نے کھا ہے کہ اس کے تئیں لینے کھانا عیب اگر از دے صنعت کریں اور کھیں کہ برا بیکار ہے اور مال کے تئیں ضائع کیا ہے تو رد و اہر لیکن ہمیں بھی صانع کی خاطر کی شکست ہے اگر نکرین تو بہتر ہے اور نہایت تواضع اور رغبت حسن سے اس جناب کے یہ تھا کہ دنیا کی امانت کرنا اور مذمت کرنا پر اگن ہے اور تحق کرنا اور کالوگون کی زبان پر حضرت مہ فرماتے تھے گالی ست و دنیا کے تئیں کہ خوب مرکب ہے لینے گھوڑی کہ پونہ پچاتی ہے مومن کے تئیں طرف خبی کے اور نجات دیتی ہے شر سے اور سب طرح سختی کرتے تھے وہر کی سب سے لینے گالی دینے سے اور حدیث قدسی میں آیا ہے لا تسبوا اللہ ہرانا وہر لینے گالی ست و تم وہر کے تئیں اس تحقیق کہ میں ہر مومن اور حضرت کو دربان اور درہنہ جسطرح دنیا دار بادشاہوں کو ہوتے ہیں مان سچ ہے وراہد ہونا اس سرورہ کے حصہ و موقوف تھا ان تاکہ کوئی خلوت میں اس سرورہ کی اہل و عیال کے درمیان آوے اور مانع شغل نہو اور سرورہ عالم کے تواضع سے سختی یہ بات کہ فرمایا لا تفسلونی علی یونس بن مہی ولا خیرنی علی موسیٰ اور مانند ہیں مقولہ کے اور قول اس جناب کا اناسید ولد آدم اور مانند اسکے بیان واقع ہے اور ظاہر کرنا پروردگار کی نعمت کا اور بجا لانا امر اچھی کا ہے جسطرح فرمایا حضرت حق جل علانی وانا بنعمہ ربک فحمدہ یعنی اپنے پروردگار کی نعمت کو ظاہر کر اور بعضوں نے کھا ہے کہ وار د ہونا جان چہ بنو نکا حضرت سرورہ کے فضل کے ثابت ہونے کے اول ہے تمامی انبیا اور رسل پروردگار نازل ہونا وحی کا اور پڑوس بات سے فضل و شرف پر اور تحقیق اس صحبت کی اپنے محل میں آو گئی اگر خدا چاہے اور اس سرورہ کی تواضع تھی یہ بات کہ سلام پر مبارک کرتے تھے واسطے ہر شخص کے جو آتا تھا لینے پھلے آپ سلام کرتے تھے اور جواب سلام کا دیتے تھے جو کوئی سلام کرتا تھا اس سرورہ کو آدم سبکچہ ایک بشارت اور مردہ ہے قبر شریف کی زیارت کرنے والے کو کہ جب وہ سرورہ حیات حقیقی میں منتصف ہو جس شاکر درمیان پھلے زائر کے تئیں جو آتا ہے اس جناب کے مرقد شریف پر سلام سے مشرف فرماتے ہیں اور

زائر کے سلام کے بعد بجواب سلام اس طرف سے بھی وہ مشرف ہوتا ہے اور بعضی متقدمان مرگاہ کو
 ایسے بھی ہونگے کہ سلام کے آواز سے میں اپنے کان سے بطریق کرامت بھی مشرف ہوئے ہوں اور
 وہ سرور رحمت سے اور پر امت کے حیات میں اور وفات کے بعد بھی وصل حضرت سرور عالم
 کے جو دو سخا کے بیانیہ جو دو سخا دونوں کے معنی ایک ہی ہیں قاسوس میں یوں ہے الجواد السخی
 والسخی الجواد یعنی جو اوستے سو سخی ہے اور سخی ہے سو جواد ہے حاصل یہ کہ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں اور
 صراح میں جو دو اور سخا دونوں کو معنی جو انعم دی کہ ہے اور کہتے ہیں سخا صفت غریزہ ہے یعنی طبیعت
 اور مقابلہ اس کے شمع ہے اور شرح لوازم ذات سے ہے کہ ارضی ہے اور طبیعت کے ساتھ ممسک
 اور شمع کے معنی حرص اور بخل اور شرح ہونا آدمی سے عجیب نہیں کیونکہ جبلی ہے اور اطلاق یعنی کہنا سخی
 کا اور پروردگار کے جائز نہیں کیونکہ وہ ان غریزہ نہیں یعنی طبیعت اور جوہ کے مقابل بخل ہے اور
 راہ یافتہ اکتساب یعنی حاصل کرنا طرف بخل کے بطریق عادت پس ہر سخی جو اوستے اور ہر جواد
 سخی نہیں اور حقیقت جواد کی وہ ہے کہ بے عرض اور بے عوض ہو عرض کے معنی ظاہر کرنا اور صفت
 حضرت خالق کی ہے کہ بدون وجود عرض کے اور عوض کے تمام نعمتیں ظاہر اور باطن کی اور کمالات
 حسی اور عقلی کے تین اور پر خلائق کے افاضہ فرمایا ہے افاضہ بخسے ہوتا دکر کسی خیر کا اور کمالات
 حسی و عقلی سے کمالات ظاہری و باطنی مراد ہیں اور بعد حضرت خالق کے اجوالا جو دین اسکا
 رسول مقبول ہے یعنی منتخب ترین چشتہ گان اور بعد اوس سرور رب کے ابو عبدلار است ہیں جو علم
 دین کو نشر فیہ پر اگنت و ظاہر کرتے ہیں جطرح حدیث میں آیا ہے کہ اللہ اوجود وجود اثم انا اوجود
 بنی آدم و اوجود ہم من بعد می رجل علم علما و نشر الی آخر الحدیث یعنی اللہ تعالیٰ اوجود ہے اور آدم جوہ
 تس پیچھے میں اوجود بنی آدم ہوں اور اوجود بنی آدم میں سے بعد وہ مرد ہے جو سمجھتا ہے علم کے تیز
 اور نشر کرتا اسکو الخ اور قاضی عیاض مالکی نے اہل عنوان کے در بیان یعنی بیانیہ کرم اور سماعت
 کے تین زیادہ کیا ہے سماعت کے معنی جو انعم دی اور عنوان ہر نامہ اور دیباچے کو بھی کہتے ہیں
 اور شروع ہر چیز کا اور کھانے جو ادر کرم اور سخا اور سماعت معانی انہوں کے متضارب ہیں اور فرق
 کیا ہے عالموں نے اور گردانا ہے کرم کے تین معنی اتفاق بطیب النفس یعنی نفقہ دینا خوشی دانا
 اوس خیر میں جسکا قدر اور مرتبہ اور شرف عظیم ہے اور نام رکھا ہے انہوں نے اور کاحریت معنی آزاد

اور یہ مندرجات سے تراث کے معنی صراح میں فرومایہ ہونا تذیل اور تذیل اوس سے آئے ہیں یعنی
تذات سے مشتق ہیں ذی القاموس النذل والنذیل انھیں میں الناس المتحقق فی جمع حال یعنی
تذیل اور تذیل اوس آدمی کو کہتے ہیں جو خلیس ہو ایسا خلیس کہ متحقق اپنی تمامی احوالوں کے دریا
اور کہا ہے کہ سماعت اوس سے کہتے ہیں کہ تجانی کرے اوس خیر سے جکا منرا دار ہے مرد نزدیک ہے
غیر کے خوشی ذات کر کے تجانی کے معنی ایک طرف ہونا اور دوسری طرف خیر سے اور یہ فیہ سماعت
جس کے معنی مذکور ہوئے ضد شکاس ہے معنی دشوار خوئی اور مر جلی شکس بالکشمعنی مرد سخت غلظ
اور قوم شکس بالضم جمع بطرح رجل صدق قوم صدق اور کہا ہے کہ سما سہولت اتفاق ہر
اور پرہیز کرنا حاصل کرنے سے اوس خیر کے جو نیک نہیں اور وہ جو دے ضد تقیر تقیر کے معنی
تنگی کرنا لفظ دینے میں صراح میں تقیر کے معنی لفظ عیال پر تنگ رکھنا اور کہا قاضی عیاض
نے کہ تہی سرور عالم کہ ہمسری اور برابر ہی نہیں کی جاتی تہی ساتھ اوس جناب کے اس خلایق
میں اور اس صفات میں کہ کیا ہے وصف اوس کے تین جیسے مچا نا ہے اوس سرورہ کو انتہی اور
حدیث بخاری اور سلم کے درمیان انس سے آیا ہے کہ تھے تغیر حسن الناس یعنی بہترین
انسان اور شجع الناس اور ارجو الناس یعنی شجاع ترین مردم اور جواد ترین اہل عالم ہیں اور
سبب اس میں وہ سے کہ ذات اوس جناب کی شرف نفوس ہے یعنی شرف دارندہ تر تمام ان
سے اور مزاج اوس سرورہ کا اہل مزاج تھا یعنی تمام جہان کے مزاجوں سے متال تراور
جو کوئی ایسا ہو تو فعل اوسکا حسن فعال ہی ہوگا اور شکل اوسکی المص شکل یعنی نمک دار تراور
خلق اوسکا احسن اخلاق اور تہو حضرت م جامع تمامی کمالات روحی و جسمی کے اور حامی یعنی
محیط اور درگیرندہ اور غالب صورت اور سیرت کی خوبی کی لفظ جسم اور روح سے یاد و نوین سے
نسبت کے ہے اور تہو حضرت م اکرم اور سخی تراور ارجو الناس اور کہا ہے کہ کیون نہ ہو ایسا کہ و سرور
سستی ہے فانیات سے باقیات صالحات کر کے اور مجرہ ہے وہ سرور یعنی تنہا اور پاک پاک
سے اور مکتفی یعنی قبول کفایت کرنے والا اللہ تعالیٰ سے یعنی کافی ہے اوس سرورہ کو اللہ تعالیٰ
ہی اور احادیث صحیحہ میں آیا ہے کہ سوال کیا گیا اور ناگیا رسول خدا سے کہ ہرگز کہ کہا ہوا اوس
سرور نے برابر اوس کے لائے نہیں کہی نہیں کھا حضرت م نے جس نے جو کچھ سوال کیا اوس جناب

خضاب نے اسے عطا ہی کیا اور کھاسے فروق نے اس خضاب کی نعت میں شعر
 قال لا قط الا فی تشہد و لا لا تشہد کانت لا نعم ترجمہ اس شعر کا نظم میں یہ ہے بیت
 آخر میں قطعہ وہ فخر النملک بارشاہ کوں مکان پدہ میں جسکے جود و سخاوت کی خافقین گواہ
 زبانہ شیکہ بخرمان نہ آیا لاہر گزیدہ مگر باشندان لا الہ الا اللہ اور اگر بالفرض کہ حاضر نہ ہوتا تو خاموش
 رہتے اور قول معروف سے سائل کی دلجوئی کرتے اور اعتذار فرماتے لیکن صریح نہ فرماتے
 کہ نہیں دیتا اور یہ بھی کہتے ہیں کہ گفتگو کرنا اس خضاب کا لفظ لا کر کے منع کی جہت سے تھا
 عطا سے اور لازم نہیں آتا کہ بقصد اعتذار ہی فرماتے ہوں یعنی دفع دخل مقدر کرتا ہی
 کیونکہ شعر کے مفہوم سے مفہوم ہوتا ہے کہ لفظ لا حضرت سرور عالم کی زبان مبارک سے سوا
 لا توحید کے دوسرے کسی موقع پر جاری نہیں ہوا حالانکہ یوں نہیں اور اسی واسطہ سے خضاب
 نے اس جماعت سے جو پیش آئے اور سواری طلب کرنے لگے تاکہ سوار اور خضاب کے غزا
 کو چلیں غزا کے معنی کفار سے جنگ کرنا فرمایا لا اجد ما احکم علیہ یہ لا اس لا کی نظر ہے جو
 بقصد اعتذار نہ کو رہا یعنی نہیں پاتا میں ایسی چیز جو حکم سوار کوں اور ساتھ اسکے کہا ہے
 او نہیں نے کہ فرق ظاہر ہے درمیان لا اجد ما احکم کے اور لا احکم کی یعنی نہیں سوار کرنا
 میں نہ کو یعنی اول میں اعتذار ہے کہ میں کوئی ایسی چیز نہیں سواری میں نہیں پاتا جو حکم سوار کوں
 بخلاف لا احکم اور اگرچہ شعر کوئی سوال پر نہیں ہے سواری طلب کی لا احکم ہی فرمایا بلکہ
 بعضی روایت میں آیا ہے کہ قسم یہی یاد کی حضرت منے کہ واسد لا احکم یعنی نچا احکم سوار
 نہیں کرے لہذا جبکہ اس مقام کی خصوصیت ہے فقہنا سب کا کیا ہو گا کہ سواری موجود نہ تھی اور اہل
 سوال بھی جانتے تھے کہ نہیں ہے اور جان بوجہ کے ابرام یعنی دردمندیت ہے اور گستاخی کرتے
 تھے یعنی دہشتاکی پس تاکید یعنی قسم جو یاد کی سرور عالم نے اون لوگوں کی طمع قطع کرنے
 کے واسطے تھی پس یہ صورت ستثنیٰ یعنی نکالی ہوئی اور مخصوص ہوگی حدیث کے عموم کے
 سے کذا قال فی المواہب اللدنیہ یعنی وہی صورت تاکید و غیرہ کی نکالی ہوئی ہے
 حدیث کے عام غیہ اور شامل پنہ سے خاص عام کے تثنیٰ خاطر اور طرفدار سی کو اس میں
 نہیں یہ جمل جو مؤلف نے بیان کیا شاید تبوک کے سفر میں اسکا قصہ مفصل لاویگا اور یہ جواب

سے دخل مقدم کا جو مذکور ہوا کہ نعم کے سوا الاحضرت کی زبان مبارک پر جاری نہیں ہوا تھا کہ یوں
 مؤلف فرماتا ہے کہ صواب وہ ہے کہ کھا جائے اور اوس سے یعنی آہات سے کہ زبان مبارک پر
 لا جارسی نہیں ہوا لکن یہ نخل اور خست کا صاحب غریب حال سے اوس سرور کے بطرح اہل
 وضعف کرتے ہیں اور یہ عبارت کنایت سے طے نہ آسکتی کہ یہ جاری ہونا اس لفظ کا
 زبان پر کسی دوسری فرض سے ہوا اور بھی جو کچھ آیا ہے کہ جو کوئی جو کچھ طلب کرتا وہ سرور عطا
 فرماتا اور اس سے اثبات جو دہے کہ حقیقت اوسکی معنی کی اعطائے یعنی یمن یعنی ہے یعنی
 عطا کرتا اوس: چیز کا جو سزاواری کھی واسطے اوس شخص کے جو سزاواری رکھتا ہے اور بہت
 یوں تھا کہ حضرت صلوات وقت سائنو کو نہ دینے میں دیکھتے تھے کہ بطرح عمل اور حکومت طلب
 کرنے سے نہ دیتے تاکہ مومنوں کی مہمون کے انتظام اور صلاح حال میں سایل کے خلل نہ پونچھے
 اور کبھی منع کرتے یعنی باز رکھتے تاکہ وہ شخص طمع اور سوال کے گہرے میں اور حرص کے
 گرداب میں نہ پڑے اور ان روایتوں میں گزرتا رہنے کے بطرح حکیم پر حرام جو مقبول درگاہ تھا
 اور بھانجا خدیجہ الکبریٰ رحمہا کا کچھ اوس نے طلب کیا حضرت مومن نے دیا اور فرمایا کہ یمن
 خود دیتا ہوں لیکن ایک کہ وراثت اور ایک کہ اہت ہمراہ اوسکے ہوگی اور اوسکے تین نصیحت
 فرمائی کہ جب تک تجھ سے ہو سکے تو سوال مت کر کسی سے کہتے ہیں کہ بعد اسکے یعنی اس
 نصیحت کے بعد حال حکیم کا اوس درجے کو پونچھا اگر کوڑا اوسکے ہاتھ سے زمین پر گرتا کسی سے
 نہ کھٹاکہ اوٹھا اور دے اور یہی طرح ابوذر رضی عنہ نے ایک حکومت اور عمل طلب کیا حضرت نے
 فرمایا اسی اماذر تو ناتوان ہے عمل کی ہوس مت کر اور نہ سوال کسی سے کسی خیر کا اور نہ اپنے
 چاہک کا اگر کرے زمین پر اور ابوذر رضی عنہ صاحب سے اور غلطی صاحب سے تھا اور اوسکے
 مذہب میں اذکار حرام ہے یعنی ذخیرہ کرنا اگرچہ رکوات ادا کرنے کے بعد یہی ہو اور جیسا کہ
 دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضرت مکی جماعت کو کہ عطا فرماتے تھے عمر بن الخطاب
 نے ایک شخص کے واسطے کہ اوسکو اور استحقاق حال پر آگاہی رکھتے تھے کہ انہما کی اور کھا
 ہو مومن فیما اعلم یا رسول اللہ یعنی وہ شخص مومن ہے جس میں کہ میں جانتا ہوں تین بار التماس
 کی پس حضرت نے فرمایا کہ بہت ایسے شخص ہیں کہ میں دست رکھتا ہوں انکو اور نہیں دیتا اور

اوسکی صلاح حال سی میں دیکھتا ہوں دو بار آپ حضرت امیر المومنین محمد رضا کے قول کی برابر جو کھا
کہ ہر مومنین فرمایا اور نہ دیا تیسری بار جب ابرام حد سے گذر اتب اوسباکو فرمایا جاو پر گذر دینے
قسم یاد کی حضرت نے کہ نہ دینگا اور کچھ تعلق باخلاق اشد ہے یعنی خلق الہی پر کام کرنا کہ جس بند
کو دوست رکھتا ہے اوسے حطام دنیا نہیں دیتا اور دوسرے کو دیتا ہے اور دوست نہیں رکھتا
نہان جتنا رکھتا ہے کہ اس بادسی میں لفظ لا زبان مبارک پر جاری ہوتا ہوا اور دوسری وجہ جاری
ہوتا ہو لیکن نظر معنی پر کیا جاوے اعتبار لفظ سہل ہے اور بالکل سہل و عالم سائل کو دلفراستے
اور اگر کچھ حاضر ہوتا تو فرماتے کہ قرض کر نہاؤ اوسے اور جب اوسے ہمارے پاس کچھ خیریت دا
کریں گے ایک بار ایک سائل آیا ہوا تھا فرمایا سیسے کے پاس کچھ نہیں جا قرض کر عمر بن خطاب رض
نے کھایا رسول اللہ تعالیٰ نہیں فرمائی تھو خدا تعالیٰ نے اوس چیز کے جو آپ کی قدرت میں نہیں
پس ناخوش گذر حضرت کہ کو یہ کلام عمر رض کا پس عرض کی ایک در انصاف نے یا رسول اللہ دو سائل
کو اور دست دڑو خداوند عرش سے پس تبسم کیا حضرت نے اور پانی گئے رومی مبارک میں تانگی
اور جو شحالی اور فرمایا کہ میں اسی بات پر مامور ہوں ترمذی نے روایت کی ہے کہ لائے گئے فوری
ہزار درہم حضرت کے حضور پس رکھی گئے ایک حصیر پر پس بانٹے تمام درہم اور روٹکیا کس سائل کو
یہاں تک کہ فارغ ہوئے اوس سے اور صحیح بخاری میں اس کی حدیث سے آیا ہے کہ لایا گیا حضرت
کے حضور مال بحرین کا فرمایا ڈالو اوسے مسجد کے درمیان پس باہر آئے طرف راست کے اور نگاہ
نہ کی طرف اوس کے اور جب پھرے فارغ ہوئے نماز سے آئے اور بیٹھے اور اوس مال سے لے کر
دیکھا کسی کو مگر یہ کہ دیا اوسے اوس مال سے یعنی جو کوئی نظر آیا اوسے دیا اور آئے عباس بن
عبد المطلب رض اور کھا دو مجھے یا رسول اللہ اس مال سے کہ میں نے فدیہ دیا ہے اپنی ذات کا لہذا
ڈالا اونکی چادر میں اتنا کہ کہ وہاں سے کہ یا رسول اللہ فرماؤ کسی شخص کو کہ اوٹھاؤ اسے اسکو دے سٹے
سب سے فرمایا لایا عم یعنی نہیں اسی چچا جو کہ تم آپ اوٹھاؤ اسکو اوٹھاؤ اور یہ عباس رض کے مادہ طمع کے
قطع کرنے کے واسطے تھا اور اونکی تادیب اور تہذیب کے واسطے پس اسٹھا یا عباس تم نے اپنے
کا ندرے پر اور روان ہوئے اور حضرت منگاہ کرتے تھے طرف راون کے اور تعجب کرتے تھے پس
اوتھے حضرت اور باقی نرنا ایک درہم اور اس ابی شیبہ کی روایت میں آیا ہے کہ وہ مال سو ہزار درہم کا تھا

یمسے لاکھ درہم کہ پہنچایا تھا عطار بن خضریٰ نے بحرین کے خراج سے اور وہ اول مال تھا جو لایا
 گیا تھا حضرت تہ کے حضور اور خطیر دس ہزار عالم کے جو وہ تھا اس کا اثر کا اور مفتوح ہونا اس سرور کے
 ابواب کرم کا حنین کے سرور زیادہ حد و حد سے اور قیاس سے باہر تھا کہ ہر ایک کو ابواب سے سرور
 اونٹ اور ہزار ہزار اگر گوسفند بخشے اور بیشہ عطا اور جناب کی اور سرور متولفۃ القلوب کے واسطے
 تھی جو ضعیف الایمان تھے مثل ابوسفیان بن حرب وغیرہ چاہا حضرت م نے کہ دینا کی نیت سے
 دین یا دینہ نکات ثابت رکھیں اور صفوان بن امیہ بھی اسی قبل سے ایک در تھا اس سے تلو بکریان عطا
 کین پھر اور سودین اور پھر سو بکریان عطا فرمائیں اور واقعہ کی منادی سے نقل کرتے ہیں کہ
 صفوان کو حضرت م نے اڑھن روز ایک وادی عطا کی ہزار شتر کی اور گوسفند دن کی پس کھا ضرر
 نے گواہی دینا ہون میں کہ جو انور دسی نہیں کرتے ایسی عطا پر مگر ذات نبی کی پس وافرانی اور اس
 سرور نے اس عطا سے کفر کی بیماری کے تئیں جو صفوان میں تھی اور ابوسفیان بن حرب اس کے
 فرزند بھی ان جملہ متولفۃ القلوب تھی معنی اسکے تالیف کے گنی دون کی پس آیا ابوسفیان اور کھا اور
 یا رسول اللہ آج کے روز تمام قریش سے تم زیادہ مالدار ہو چکے ہیں کہ عطا کر حضرت م نے قسم کیا پس
 بلال کے تئیں فرمایا کہ چالیس اوقیہ چاندی اور سو اونٹ اس سے دے اور تیر دس درہم کی مقدار اور
 حدیث سے مستفاد ہوتا ہے کہ اوقیہ چالیس درہم ہے کیونکہ مفسرین حدیث کا یہ ہے کہ پانچ اوقیہ
 زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور باتفاق زکوٰۃ واجب نہیں ہوتے مگر دس درہم سے ابوسفیان نے
 عرض کی کہ حصہ میرے بڑے بڑے کا بھی عطا کر دینا نام ابوسفیان کے بیٹے کلمے جو بہانی تھا مال
 معاویہ کا اور معاویہ کا بیٹا قاتل حسینؑ اپنے چچ کے نام سے موسوم ہوا فرمایا حضرت م نے کہ شوشتر
 اور بھی دے اور پھر عرض کی ابوسفیان نے کہ میرے دو درہم بیٹے معاویہ کا حصہ بھی غنایت
 ہو شوشتر اور چالیس اوقیہ چاندی کا پھر حکم ہوا ابوسفیان نے لکھا کہ میری ماں باپ خدا ہوں پھر
 یا رسول اللہ خدا کی قسم کہ تم کہہ رہے ہو جنگ میں اور صلح میں خدا تعالیٰ تم کو جو اسے خیر ہے اور یہ اخبار
 جواز ان اور حنین کی فتح کے درمیان جو کے کی فتح کے بعد طلحہ و معین کی سی آویٹے لینے وہی اخبار
 اگرچہ کرم معلوم ہوتے ہیں لیکن اگر نہیں ہیں مصحح ہوا اس کا اگر زکوٰۃ مفتوح ہے یعنی یہ بیان
 انند مشک سے کہ شک کے تئیں جتنا گھسو خوسبوز زیادہ ہے اور روکھا حضرت م نے طرف متولفۃ

ہوا زمین کی اونگی بند یوں کے تین چوہہ ہزار شخص تھے اور تمام غنیمتیں اس غزوہ کے آدمیوں سے
چہ ہزار شخص تھے اور اونٹ چوبیس ہزار اور خنم چالیس ہزار اور چاندی چار ہزار اوقیہ اور اوقیہ چار
درم کے وزن کا نام ہے اور صاحب مواہب نے کہا ہے کہ حساب کیا گیا جو کچھ بخش کی حضرت
حنین کے قیام کے ایام میں پس پونہچا شمار پانچ لاکھ کے تین لاکھ مولف نے کہ خود او سن شاہکا
خدا وحشت کے اندازے سے باہر تھا اور اسی میں حضرت جو کچھ موجود تھا یہ تھا اگر لک لک مائید کے
اور بھی ہوتا تو یہی یہی حکم رکھتا تھا یعنی تمام بخش فرماتے شہر ان میں جو ملک دنیا و ضرر تھا
ومن علومک علم اللوح والقلم ترجمہ اس شعر کا یہ ہے نظم اسی ختم رسل شفع است بخش
کو تری نہیں نہایت ہادی اونی ترے جو دے دے دنیا ہذا اموال جہان مع غضارت ہدیہ
علوم کا تو غواص ہادی اسی درتیم نیک عادت ہدیہ لوح و قلم کا علم ایک علم ہدیہ علموں سے ترے
علی الذرا بیت ہادی اور سرور عالم کے جو دوسرا اور کرم و عطا کے صفت کی تحقیق میں بالفضل شرط نہیں
یعنی یہ کہ نہیں کہ دینے ہی سے سخاوت ہو بلکہ وہ صفت ذاتی ہے اور ظہور اس کے اثر کا نور
ہے اور بالجمہ جو کچھ ہاتھ آتا بخش دیتے اور ایسا ہی بخش کر کے فقر اور بستی سے صلہ نہ ڈرتے اور
اندیشہ نہ کرتے اور جب کسی محتاج کو دیکھتے اپنا کھانا اور پانی ساتھ احتیاج کے اسے اوٹھا دیتے
اور ایثار فرماتے اور عطا اور تصدق کے درمیان تنوع فرماتے یعنی نوع تنوع کی سخاوتیں کرتے
کبھی یہ فرماتے اور حق اور دین جو کچھ کسی پر رکھتے اس سے ابرار ذمہ فرماتے یعنی اس سے
ہاتھ اوٹھاتے اور کبھی صدقہ دیتے اور کبھی بدیہ گردانتے اور کبھی کپڑا خرید کرتے اور اس کی قیمت
کھا پکیتا اور فرماتے اور پر وہ تہان اس کے مالک کو بخش دیتے اور کبھی قرض لیتے اور زیادہ مبلغ
سدا کرتے اور کبھی کوئی پارچہ خرید کرتے اور قیمت سے زیادہ دیتے اور کبھی بدیہ کیا قبول کرتے
اور وہ چند اسکا انجام فرماتے حکایت ایک زوز ایک عورت ایک طبق بھگے خراجن بہ
ملایم لکیرین روٹون وارہوتی ہیں اور حضرت م اوس قسم کے خراج کو دو رکھتے تھے حضور میں لائی
پس حضرت نے زیور اور سونا جو بھجریں سے آیا تھا ماتہ بلند کیا اور اس عورت کو بخشا اور جس جس
نوع سے کہ ممکن ہے انواع و اقسام سے خیرات اور عطیات فرماتے اور اپنی ذاتوں فقیر و ن
کی طرح زندگانی کرتے تھے اور ایک مہینہ اور دو چھینے گذر جاتے کہ اگر باوجود چھینے میں نہ سلگتی اور

اور بھٹ گیا ہوتا کہ اپنے شکم مبارک پر پتھر باندھتے ہو کہ اور فقر سے اپنے نہ یہ کہ منگی اور غفلت اور
 نینتی کے بہت سی ہو بلکہ یہ جو دار و زر ہوا اور سعادت کی بہت سے تھا اور کبھی اموات مومنین کے واسطے
 نقد ایک سال کا بھی فرماتے لیکن اپنی ذات کے واسطے کو بھی واسطے کل کے نہ رکھتے اور تھے حضرت
 ابو دینی آدم علی الاطلاق یعنی سب طرح سے تمام نبی آدم سے بخشنے تراور دست در تھو اور اسی
 طرح سب سے افضل اور اعلم اور اشجع اور اکمل تھے تمامی اوصاف اور اطلاق میں اور تھا جو
 اوس سرور کجایں انواع کر کے بذل مال و علم و ذات سے ظاہر کرنے میں میں کے اور عیدوں کی
 ہدایت میں و جزاہ عننا افضل ما خیر فی بینا من امت و صل حضرت رسول کی شجاعت
 اور قوت اور شدت اور اونچا ب کے زور بازو کے بیان میں جس طرح میں شجاعت کے معنی
 پر دل باور دلیری کرنا خوف کے مقاموں میں اور شفا کے درمیان شجاعت کے معنی فضل قوت
 غضب یعنی برتری غضب کی قوت کی اور تابع و اسی کرنا واسطے اوسکی عقل کا اور قاعوس
 میں استیجاب یعنی استین و ضمہا الشدید القلب عند الناس یعنی استیجاب اوس مرد کو کہتے ہیں
 جسکا دل شدید ہو لوگوں کے نزدیک یعنی قوی ل اور دلا و فراوی میں اوسکا ترجمہ ہے اور کمال
 اس صفت کا سرور عالم میں صفت سخاوت کی کمال کے مانند تھا بہت یوں اتفاق ہوتا تھا کہ
 موافقت شدید کے درمیان اور مواضع صعبہ میں لیر اور دلا و تمام ہاگ جاتے اور حضرت تہا بہت
 اور قائم رہتے بلکہ اور آگے بڑھتے موافقت جمع موقوف ہے یعنی جگہ کھڑے ہونے کی اور مواضع
 صعبہ کے معنی دشوار جا میں جنگ خنیں کے مذہب حجاب کے تین تیرا باران کرنے کی بہت سے
 ایک روتس کا جولان اور پہاگڑ اور زلزل پیدا ہوا سوار رسول خدا کے کہ اپنی جگہ سے نہ ہٹا اور
 استر سوار تھے اور ابو سفیان بن حارث بن عبد المطلب لجام بکڑے ہوئے کھڑا تھا اور حضرت
 چاہتے تھے کہ حملہ کریں پس پیچھے اور سے استر سے اور حضرت طلب کی اوس سرور نے خدا سے اور
 ایک مٹی خاک زمین سے اوٹھا کے طے و شمنون کے پیسکی اور کوئی کنار سے خالی نہ تھا جسکی کلمہ
 اوس خاک سے نہ بھری اور فرمایا انا البنی لاکذب انا عبد المطلب اور دیکھا نگیا اوس روز کوئی
 شخص شدید تراور دلا و تراور سرور سے یہ بیان جلد ثانی میں مفصل آویگا اور آیا ہے جب باہم
 حملہ کیا مسلمانوں نے اور کافروں نے اور مسلمانوں نے پیٹھ دکھائی تب رسول خدا نے حملہ کیا اور

عثمان بن حریب رکاب پکڑے ہوئے تھاپس ندا کی گئی انصار کے تین اور جمع ہوئے مسلمان اور
 فیروز مند ہوئے اور تمام قصبہ اپنے محل میں مذکور ہوگا اگر خدا چاہے اور کھائے ابن عمر نے کہ
 بنین دیکھا میں نے کسی شخص کے تین زیادہ مردانہ اور دلیر تر اور زیادہ مضبوط اور زیادہ رضی
 خدا سے رسول خدا کے سوا اور کہا امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نے کہ جب کہ تم پیش جنگ کی اور
 سرخ ہو تین اکھنڈین کنایہ ہے سختی جنگ سے تپ نیاہ ڈھونڈتے تھے ہم رسول خدا کے اور تپ
 کوئی شخص زیادہ نزدیک دشمنوں سے سوا اور عالم کے اور ہوتے تھے حضرت زیادہ مضبوط
 لوگوں سے جنگ کے دن اور کھائے شجاع اوس شخص کو گئے تھے جو نزدیک اوس سرور کے
 رہتا تھا دشمنوں کی نزدیکی کر کے ساتھ رسول خدا کے اور کہا عمران بن حصین نے کہ آگے نہ آئے
 حضرت کسی بہاری لشکر کے مگر یہ کہ تھے حضرت حذول وہ کوئی کہ حملہ کرتے اور اوس لشکر کے ایک
 دینے میں فریاد اڑا دیتی اور غوغا ہوا اور ایک خوف پیدا ہوا شاید کوئی چور یا کوئی دشمن آتا تھا
 حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے آگے شباب اڑتے اور شیر حایل کر کے ابو طلحہ کے گھوڑے پر جو بطح
 تھا لینے گزرتا اور کم قدم تھا سوار ہوئے اور جو ہنسی آواز اڑھتی تھی اوسکی سمت کو گئے اور
 وہاں سے پہلے وقت لوگوں کو راہ ملی جو بھلی تھی اور جاتی تھی فرمایا پھر دو قصبہ بنیں
 اور وہ گھوڑا ابو طلحہ کا جو نہایت کم گام تھا حضرت مکی ران کے بیٹے ایسا تیز گام ہوا کہ یہ گھوڑا
 اوسے بنین پونج سکتا تھا اور یہ اوس جناب کے سحر و سحر سے تھا اور حقیقت میں جبکہ وہ سرور
 قوت بخشی اور مدد فرماوے ہر چند سست اور زبون حال اور ناتوان اور نامراد ہو ایسا قوی
 توانا اور کامگار ہووے کہ کوئی اوسے نہ پونج سکے اور برابر نہ کر سکے شعر و من گین رسول
 نصرۃ ۛ ان تلقۃ الاسد فی اجادۃ الم تحم ۛ ترجمہ اس شعر کا یہ ہے قطعہ جبکہ وہی حضرت رسول
 با شمی ۛ کون ہے جو دے سکے اوسکو شکست ۛ سامنے آجائے گراو سکے اسد ۛ دم نہ مار ۛ
 ۛ ہو جائے پست ۛ اور حضرت موقوف میں اور زور بازو اور مضبوطی میں ایسے تھے کہ جہاں کے
 ہی گیر اوس سرور کے ساتھ بسر آ سکتے تھے اور محمد بن اسحق اپنی کتاب میں لایا ہے کہ میں
 دیکھا کہ نام اسکار کا نہ برون پرانہ اور ایسا شدہ القوت کہ کشتی گیری کی صنعت میں نہ ہوتا
 ریگانہ تھا اور نہ نظیر اور لوگ شہر وں سے اوسکی مصارعت کے واسطے لینے کشتی گیری کے

لیے آئے اور وہ تمام کے تین زمین پر گراتا یکایک ایک زور کے شعبوں سے ایک شعبے کے رسول
 خدام کے آگے آیا شاہب کے معنی دروازہ شکان اور فرمایا اوس غیر خدام نے کراہی رکھا نہ
 تو خدا سے نہیں مٹتا اور کیوں میری دعوت قبول نہیں کرتا رکنا نہ بولا اسی محمد کو نبی خیر الہی لاجو
 گواہی دے یوے تیرے صدق پر فرمایا کہ اگر میں تجھے کشتی کروں اور گردن تجھے تو ایمان لاویگا
 اوس نے مان فرمایا تیار ہو واسطے کشتی کے پس آمادہ ہوا رکنا کشتی پر بیٹھے جو پھر کشتی کے قوت
 سیمون کمپن اور تھت اپنے کتے ہیں کہ بہت زیادہ رہے اور پھینکے کے کپڑے اترار ڈالے ہر
 تاکہ ماتہ پافون نہ اوجھیں وہ تو اس طرح تیار ہوا اور رسول خدام اپنے کپڑوں ہی میں تھے اور ازار
 اور ایک ردا اوس سرور جب کے برین ہی پس نزدیک آئے حضرت اوس کے اور اوس سے ایک ماتہ
 سے یکڑے زمین پر پٹک دیا اور حیران اور تعجب ہوا رکنا اور اوس نے اپنی رمانی کی درخت
 کی حضرت سے کہ پھر کشتی لیوے اور دوسری بار اور تیسری بار بھی حضرت نے اوسے پہنھاڑا
 پس متعجب ہوا رکنا اور کہنے لگا کہ شان تمہاری عجیبے اتنا ہی لائے ہیں جدب میں اور بیان نہیں
 کیا کہ وہ اسلام لایا یا نہیں لایا اور حضرت نے کشتی کی اور ایک جماعت سے سوارکانہ کی اور تمام
 پر غالب اور مظفر ہوئے ابوالاسد جمعی اور ایک مرد تھا سخت زورمند ایسا کہ سل کے چٹری پر وہ
 کھڑا ہوتا اور دس شخص اطراف سے اوس پوست کو کہتے تھے تاکہ کینچ لیوین اوس جھڑے کو اوس کے
 پافون کے نیچے سے پس چڑا ہیٹ جاتا اور ابوالاسد اپنی جگہ سے نہ ہلتا ایک زور اوس نے رسول
 خدام سے گستاخانہ کہا کہ مجھ سے کشتی کرنا اگر مجھے گرایا منے زمین پر تو میں ایمان لاتا ہوں تم سے
 پس ماحضرت نے اوسے زمین پر چاروں شانے چت اور ایمان نہ لایا اور اوس قصبے میں ایک
 طول سے اور لینے محل میں مذکور ہے وصل حضرت کی حیا کے بیان میں حیا ساتھ یک
 بعضی شرم اور شرم کرنا اور وہ اسکا حیات ہے اور اسی جگہ سے ہے جہاں حیا بمعنی مطر آتا ہے
 جو سبب حیات ہے لیکن وہ مقصود ہے اور شرم ہی دلی حیات کا اثر ہے اور اوسنی کے اندازے
 پر ہے کہ جب کامل زیادہ ذوق ہے خلق اور حیا اور میں قوی اور بیشتر ہے اور حیا کے معنی لغت میں
 تغیر اور انسا ہی جو عارض ہوتی ہے آدمی کے تین خوف سے اوس حیا کے واقع ہونے سے
 جس کے سبب عیب کما جاوے اور کبھی اعلان کیا جاتا ہے صفت ترک شئی ترک ہی سبب اور یہ ترک کرنا

حیا کے لوازم سے ہے اور شرع میں معنی اوسکے ایک خلق ہے جو باعثِ پڑتا ہے قہج سے پرہیز
 کرنے پر اور باز رکھتا ہے تنقید کرنے سے حق دار کے حق میں اور حیا کو ایمان سے مقرر رکھتا ہے
 الحیا من الایمان یعنی حیا ایمان سے ہے جسکو حیا ہے اوسکو ایمان ہے اور جسکو نہیں اوسکو ایمان
 نہیں نہیں اگرچہ غریزہ ہے یعنی خلقی ہے کیونکہ استعمال اوسکا شرع کے قانون پر محتاج ہے اور
 فقہاء کے اور اہل علم اور کتب کے اکتساب کے معنی حاصل کرنا اور غریزہ کے معنی شہوت اور
 اوغریزہ کے کہنا ہے کہ مراد اس سے حیا کے کتب ہے یعنی جو حیا کہ کتب سے حاصل ہو
 جسے شارع نے ایمان سے مقرر رکھا ہے اور اہل کتب کی ہے یعنی امر کی ہے نہ غریزی
 جسپر تکلیف کا اطلاق نہیں ہوتا لیکن جبکہ درمیان یہ غریزہ ہے معین ہے اوسکے تین یعنی
 اعانت کرنے والی ہے اور کتب کے اور فتنہ غریزہ کا حکم کپڑتی ہے پوشین نہ ہے کہ مانند
 اس کلام کے تمامی غراز کے درمیان جاری ہوتا ہے غرایز جمع غریزہ ہے مثل سخا اور شجاعت
 وغیرہ کہ امر اور پروا اوسکے اور بھی اوسکے ضدوں پر جاری ہوئی ہے اور وعدہ اور وعید نے سہل
 و رو د پایا ہے اور یہ سب ایمان کے شعبوں سے ہیں اور وجہ تنفیض اس بیان کی حیا کے ظاہر
 نہیں یا یہ کہ حیا کے ظاہری کر کے نہیں عبارت دونو معنوں کے متصل ہے وعدہ کے معنی نوید دنیا
 اور استعمال اوسکا خیر میں ہے بطرح ایجاد اور وعدہ کا استعمال شرع میں ہے معنی پڑانا خدا کے
 غضب سے اور حضرت ماکوہ و قسم کی حیا وجہ کمال سے تھی یعنی جلی اور مکتبی جو اور پند کو رہوا
 کیونکہ اوس جناب کے دل مبارک کی حیات اور پرہیزگاری اوس سرور کی شرع کی گدوہات کو
 سب سے قوی تر اور اتم اور اکمل اور افضل تھے اور حدیث بخاری میں ابو سعید خدری سے آیا ہے
 کان یا رسول اللہ! شد حیا من العذر ارفی خدر یا یعنی تھے حضرت شدید تر اندوہی کیا اگر کواری
 لڑکی سے اوسکے خدر کے درمیان یعنی جس طرح دو شیرہ و خضر حیا دار ہوئی ہے اوس سے زیادہ
 حیا دار تھے خدر بالکسری پوشش اور پردہ اور صراح میں مخدع معنی وہ عورت جو پردہ میں بیٹھ
 اور قول اوسکا فی خدر کا مجبب عرف و عادت ہے کیونکہ کواری لڑکی پردے ہی میں رہتی ہے
 اور یہاں قید اتفاقی ہے اور بعضے شارحون نے لکھا ہے کہ ذکر اس قید کا یعنی یہ حضرت ماکوہ
 سے زیادہ حیا دار تھے اسواسطے ہے کہ عذر یا یعنی بارہ کو حیا زیادہ ہوتی ہے درمیان خلوت کے

اور پردے کے اور زیادہ تر ہوتی تھیں حیا اور سے جسوقت پردے کے باہر آئے اس واسطے کہ خلوت
منظمنہ وقوع فعل کا اوس سے یعنی لیٹنا بیٹھا کھانا پینا وغیرہ اور کھانا پس ظاہر وہ ہے کہ دوسری
قد بھی لکائی حیا سے کہ مثلاً جب اوسے کوئی پاس اوسکے تب حیا کرے اور نہیں تو خلوت میں حالی کہ
اکیسے سو حیا کا موجب موجود نہیں مگر کیسے کہنے کے قوم سے اپنے پاس ایسا کیڑ کر کیا ہے شادی
نے اور ذکر ان تکلفوں کا باعث سے خالی نہیں بجاغت کے معنی کھوکھرونا کھانا پینا اور چیز اور دیگر
ہونا یعنی ان تکلفوں کے بیان کرنے سے ایک نوع کی ہیزگی اور ناخوشی عائد ہوتی ہے و کا اور
ذکر اس تشبیہ کا بھی ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے اور ذالقی آداب اور تعظیم کی خوش آتا نہیں یعنی
آداب اور تعظیم کی رو سے وہ تشبیہ یا بیہ معلوم ہوتا ہے اور لکھو نہیں بہانا لیکن بقصد تشبیہ
مستفود کے بیان میں واقع ہوا ہے اور شاخ طریقت کے معین اس حیا کی تفسیر میں بہت کلمات
ہیں متشابح جمع شیخ اور اب استعمال اور کا شخص واحد پر کرتے ہیں ذوالنون مصری قدس سرہ سے
لکھتا ہے حیا موجود ہونا ہیبت کا ہے دل کے درمیان ساتھ وحشت کے اوس چیز سے جو کہ آگ
گیا ہے تجھ سے طے پروردگار کے اور کہا ہے الحُبُّ مِطْلُوقٌ وَالْحَيَاءُ رِئَاسِيَّةٌ وَالْحُفُوفُ فِئْلُوقٌ
یعنی محبت گویا کرتی ہے محب کے متین اور پرتا کرنے اور مدح کرنے محبوب کے اور حیا مساکت کرتی
ہے ستودہ و تقصیر سے اوسے حقوق میں اور خوف نے آرام رکھتا ہے اور یحییٰ بن معاذ زائر کیا ہے
کہ جو کوئی شرم کرے خدا سے درمیان طاعت کے شرم رکھو خدا اوس سے اوسکی معصیت میں آئے
حیا کہی گرم سے پیدا ہوتی ہے مانند حضرت م کے حیا کی اوس قوم کے ساتھ جوام المؤمنین و المؤمنات
ولیمہ کے درمیان حاضر نہی ولیمہ معنی طعام عروسی اور دراز کیا اور انہوں نے اوس سے درود کے نزدیک
جلنے کے متین اور حضرت م نے شرم کی کہ ان کو اور پناہ دین اور حق تعالیٰ نے فرمایا ہے فاذا طعتم فامسوا
یعنی پس جسوقت تم کھانا کھا چکے پس راگدن ہو تم اور فرمایا ان ذلک یؤذی البنی فستحی منکم و انکم
لا یستحی من الجن یعنی ہر منہ مختار متین ہے کہ ایذا پاتا ہے رسول خدا پس حیا کرنا ہے اور خدا
طلب حیا نہیں فرماتا حق سے اور کیسی عبودیت میں آتے یعنی وہی حیا کہ عابد اپنی اوس عبادت کو اپنی
معبود کی کمال عظمت کے لائق نہیں پاتا اور ایک حیا ذاکلی یہ ہے اپنے سے اور وہ حیا شریعت
ذات لکی ہے راضی ہونے سے اور نقص کے اور راضی ہونے سے اور پرترہ دونوں کے پس پاتا ہے

اپنی ذات کے تین سبب تھے جیسا کہ اپنی ذات سے گویا کہ اوسے دو ذات ہیں کہ جیسا کہ آپ ایک کر کے دوسرے سے اور یہ قسم اکل اقسام جیسا ہے کیونکہ مرد جب احتیاج اپنے ذات سے تو اپنی خبر بطریق اولیٰ کر لگا ایسا ہی کر لیا ہے نہوالب میں اور فرمایا ہے حضرت نے احیاء لایا بتی الابخیر یعنی جیسا کہ فیض حاصل ہوتی مگر نیکی کر کے اور ایک روایت میں احیاء خیر کلہ یعنی جیسا کہ تمام خیر ہی ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ ایک مرد اپنے بہانے کو نصیحت کرتا تھا عدم احتیاج کر کے یعنی یہ کہ جیسا کہ گویا کہ بہانی اوسکا اپنا حق نہیں مانگتا تھا لوگوں سے جیسا کہ میں کی حجت سوس فرمایا حضرت نے اوس مرد کو کہ چھوڑ اوسکے تین کہ جیسا ایمان سے ہے اور جیسا کہ آثار سے تغافل کرنا اور انہیں ڈھانپنا ہے لوگوں کے عیبوں سے اور اوس حجت سے جو کچھ مرد کہتا ہے انسان اپنی طبیعت پر اور حضرت سرور عالم ۱۳ شہدائے اور اکثر ناس تھے اس صفت میں روایت کی ہو اس شخص نے کہ حاضر ہوا ایک شخص حضرت کے حضور ایسا کہ اوسکے منہ پر اس صفت کا تھا یعنی رزد و بکا گویا غفرانی رنگ تھا پونہ تھا اوسے ایک عورت سے پس کہا حضرت نے اوس شخص کو کہ بھئی اور تھی حضرت نے کہ کہیں کہ منہ پر نہیں فرماتے تھے جو کچھ ناخوش گذرے اوسے اور اگر لاد بکھا چاہیے یعنی ضرورین کھتی نہیں بنتی اور مضطر ہوتے کھنے میں تو بطریق کثایت فرماتے پس باہر گیا وہ مرد فرمایا کھو اوس مرد کو کہ دھوئے اوسکو یعنی اوس مرد کو جو اوسکے منہ پر لگے تھے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ فرمایا کہ نکالے اس لباس کو اور ہنیک دیو سے اس پر سے پوشیدہ یہ عورت غیر واجب اور حرام میں ہوگی اور اباحت میں صفت کی بھی نہیں نہیں یعنی یہ کہ مصلح پنہ میں اوسکے اور روایت کی گئی ہے کہ تھو حضرت جیسا کہ میں اس کی ثنابت نہ ہوتی تھے بھر اوس جناب کی صورت برابر اگر پونہ تھا اوس سرور کو کوئی شخص سے وہ جو مردہ گذرنا اوس سرور کو تو نہ فرماتے کہ کیا حال اوس شخص کا جو کہتا ہے ایسا یا کرتا ایسا کچھ بلکہ فرماتے کیا حال ہے اوس قوم کا جو کرتے ہیں ایسا کچھ یا کہتے ہیں ایسا کچھ نہیں فرماتے اوس سے اور نام نہ لیتے اوسکے فاعل اور قائل کا اور صحیح کے درمیان عالیشان صدیقہ رض سے آیا ہے کہ کہانہ تھے رسول خدا فاش اور نہ شخص معنی ان دونوں فظوں کے بیان میں آئے اور نہ آواز بلند کرنے والے بازار و عین اور نہ رائے کسی مذکر کے تین سبب بدی کے لیکن غفرتے اور در گذر فرماتے

اور حکایت کی گئی ہے مانند اس کلام کے تورات سے عید اللہ بن سلام اور عبد اللہ بن عمر بن عباس کی روایت سے جو اصل حضرت محمد کی شفقت اور رفت اور رحمت کے بیان میں تمامی خلق پر فرمایا ہے حضرت پروردگار نے وہاں سلناک الاحمیت للعالمین اور فرمایا اللہ جبارکم رسول من انہما غریبہ ما غنم حربیں علیکم بالمومنین برزت جیم منی ان آیتوں کے کئی حکم مذکور ہوئے ہیں اتفاق کے معنی قرب اور شفقت کے یہی ہیں معنی ہیں کہ مشفق کسی پر خوف کرتا ہے کہ کچھ ضرر اور سکود پونچھے اور یہ اسے تعریف کی ہے اور اسکی یعنی شفقت کی مفہوم کی حرص نامح کر کے منصوح کی صلاح ہونے پر تحفہ منصوح کی نصیحت کہا گیا تعریف کے معنی یہ بھی ہوتا اور رفت کے معنی بہت رحمت صراح میں رحمت کے معنی بخشش اور صحرانی کرنا اور رفت کے معنی بہت بخشنا اور صحران ہوتا اور حضرت سرور عالم کی شفقت سے تمہی تخفیف اور پہل شرائع کی درسیان اور ترک کرنا اور اس سرور کا بعض مخلوق کے تکیا ترس کی بہت سے تھکا کہ کہیں ایسا ہو فرض ہو جانے است پر جیسا کہ ترک امر اور پرسواک کے ہر نماز کیلئے اور ترک کرنا تاخیر عشا کا اور نہی کرنا صوم وصال سے اور اوسکے مانند دن سے صوم معنی روزہ رکھنا اور درخواست کرنا اور اس سرور کا حضرت پروردگار سے کہ گردانی اوسکی سبب اور لعن کے متین رحمت اور قربت اور طہارت اور کہی سنے تھے حضرت صر ونا کسی طفل کا نماز میں سنانہ جماعت کے اور ہوتی مان اور سبچے کی نماز میں پس جلداد اگر تی نماز کے متین تاکہ فتنے میں نہ پڑے مان اوسکی اور فرماتے چاہیے کہ نہ پونچھائے سب سے متین یعنی خبر کوئی شخص تم سے کیسکی ایسی بات جو مکر وہ ہو کیوں کہ میں دوست رکھتا ہوں کہ باہر او متین طر تہا سے صاف اور پاک سینہ اور جب تکذیب کی حضرت محمد کی قریش نے اور حد سے زیادہ ہوئی نایہ او نکی تب اسے جبریل اور کھایا رسول اللہ خدا سے تعالیٰ نے امر کی ہے ایک فرشتے کو جو موکل ہے پھاڑو نیز اور تمامی کہستان اوسکے دست تھڑ میں اور اوسکے غلبے میں ہیں کہ جو کچھ محمد فرمایا ہے تو بجالا پس کھا ملک جبال نے یا محمد مجھے فرماؤ جو کچھ تم چاہو اگر کم تو زیر و زبر کروں خشیں کو اور قریش کے خشدین نام ہے وہ پھاڑو نکا کہ مکہ اون کو نکہ دو میان آباد ہے فرمایا حضرت نے کہ نہیں چاہتا میں کہ وہی ہلاک ہو میں اور امید رکھتا ہوں کہ باہر نکالی حق تعالیٰ اون کے نطفوں سے ایسے شخص کو جو عبادت کرین خدا کی اور شریک نہ گردانیں ساتھ اوسکے کسی خبر کے متین اور اس قضیہ کا قعدہ طولانی ہے جو مذکور ہے سال دوم میں بعثت ہو اور پچیسویں

ہے کہ جبریل علیہ السلام نے کہا حضرت محمد سے کہ پروردگار تعالیٰ نے امر کی ہے آسمان و زمین کے مین و پیر اور
 کہ فرمانبردار سی کرین تجاری اور جو کچھ فرماو سو بحال مانیں اور ملاک کرین تجھ سے دشمنوں کو فرمایا دوست کرتا
 ہوں کہ صبر کرو غمیں اور تاخیر کروں اپنی امت سے عذاب کے یقین شاید کہ توبہ بخشے اللہ تعالیٰ اور غفلت کو
 اور جنت پر اس طرف راہوں کے اور کھا عالتشہ رضی عنہ کی چیز کو داسے نہ گئے حضرت عائشہ رضی عنہا نے
 دو امر کے مگر یہ کہ اختیار کیا اور من جناب نے آسان کے تین حصے اور اس قفل کی تاویلات اور معانی
 بہت ہیں اور اظہار اقرب وہ ہے کہ مراد آسان تو واسطے امت کے ہے اور کہا ابن مسعود رضی عنہ
 کہ حضرت محمد تعالیٰ نے اور تمہارے ہمہ امتیں واسطے تذکرہ اور غفلت کی یعنی یہ کہ یہی کرتے ہیں
 کہ ہمیشہ ہمارے ملال پائین کے خوف کے جہت سے اور عاجزانے سے اور اس سے حاصل
 حضرت محمد کے حسن اور حسن عہد کی وفا کرنے کے اور صلہ رحم کے بیان میں روایت کرتے ہیں اور
 سے کہ تھے حضرت محمد کہ جب لایا جاتا تو دیکھ اس جناب کے ہدیہ یعنی تحفہ شب فرماتے لیکن اس کو
 فلاں عورت کے نزدیک کہ وہ دوستدار تھی خدیجہ بنت خویلد اور مروی ہے عائشہ صدیقہ رضی عنہا سے کہ کہیں نہیں
 رشک نہیں کی میں نے کسی عورت پر طبع رشک لیکن میں خدیجہ بچہ جنت سے بہت یاد کرتے تھے
 کے اور سکوا اور اگر کوئی بکری بیچ گجاتی بچھو اسے حضرت محمد طرف ادن عورتوں کے جو دوستدار تھیں
 کی اور آئی حضرت محمد کے حضور ایک عورت میں شادمانی اور سبک رومی کی حضرت محمد نے واسطے اور
 اور خوب طرح سے اس کی پیش فرمائی جب وہ عورت باہر گئی فرمایا یہ وہ عورت ہے جو آیا
 کرتی تھی ہمارے یہاں خدیجہ کے زمانے میں اور فرمایا حسن العہد میں لایا ایمان یعنی خوبی اور نیکی عہد کے
 ایمان سے ہے اور صلہ فرماتے حضرت مروی الارحام کے تین درجن سہ بات کے کہ ایتار اور سہ بات
 کرین اور ترجیح دیوین اور پر اس شخص کے جو فضل ہو اور اس سے ترجیح کے معنی غلبہ یا اعنی ایک کو دوسرے
 پر گرامی کرنا اور ارحام جمع رحم سے لغوی معنی وہ جگہ جہاں بچہ رہتا ہے شکم میں اور اوس میں زبان کہتے ہیں
 یا وہ پر جو زمین طفل رہتا ہے اور شہداء و سید کا نام ہے اور معنی قرابت اور خویشی اور ظاہر یہ ہے کہ رحم
 اوس خویشی کو کہتے ہیں جو رحم کی جانب سے ہم پہنچے اور اولاد ارحام دسی خویش جو رحم میں شریک
 ہوں اور فرمایا حضرت محمد نے کہ الیٰ اللہ ان میری دوست نہیں ہیں اور بعضے طریقوں میں آیا ہے کہ نہیں
 سہ سے دوست کوئی لوگ سوا خدا کے اور صالح سونہوں کے مگر یہ کہ واسطے اہل ان کے رحم ہے کہ ترک ہائے

اوسمی اوسکی تری کر کے لینے اس قدر احساں کہ تا ہوں او نہوں سے جیسا کہ تہوڑا یا نی کیسے کہ منہ پر چڑھ گئے ہیں اور کہتے ہیں کہ مرادابی فلان سے حکم بن ابی العاص ہے اور حال میں جماعت کا معلوم ہے اور آیت لیتے تھے حضرت امامہ رباب کی دختر کو اور اوٹھاتے اپنے کانڈ ہے پر نماز کے درمیان اور جب سوجھ رکھتے اور زمین کے اور جب پیر کوٹے ٹھہرتے اور ٹھہل لیتے و نور شفق اور عھربانی کی جہت سے اور یہ اوٹھانا امامہ کا اور رکھنا اور کا اور زمین کے حضرت کے فعل سے تنہا بلکہ وہ خود آتی تھی اور حضرت م سحر لپٹتی تھی اور جب حضرت م سجد میں جاتے کرتے اور پر زمین کے تاکہ نہ کہیں کہ یہ بڑا کام تھا ہاتھ میں اور ظاہر ہے کہ یہ حالت نقل کی نماز میں تھی و اسد اعلم اور روایت ہے متا وہ ہے کہ جب آئے وفد نجاشی کے لینے اپنی جنس کے شاہ کی جنگا لقب نجاشی تھا پس کھڑے ہوئے حضرت م اور انکی خدمت کر واسطوں عرض کی صحاب نے یا رسول اللہ ہم کافی ہیں ہمارا جو ٹھہرنا کہ خدمت کریں ہم انہوں کی فرمایا انہوں نے اگر ام کیا ہے میرے اوصیاء کو اور میں دوست رکھتا ہوں اسانکو کہ مکافات کرنا انکے تین لینے بدلا اور کا اور اکرون اور یہ حکایت اسی کتاب میں تو اضع کے باب میں بھی ذکر ہو ہے اور ایک وقت ہیں حضرت م کی رضاعت سے لینے میرے سے کہ نام اور کا تیار ہو رو رہا تھا اور تربیت کرتے تھے حضرت م کے تین اور ساتھ اپنی ماں حلیمہ کے جو دایہ تھی اور جناب کی ایمانی اور ذکر کر کے اور کا ابن ابی ریحان یات کے درمیان کہ آئی وہ رسول خدا کے حضور ہوا زل کے قبلے کے مابذیون کے درمیان اور پیچھوایا او سے اپنے تین حضرت م کو پس بچایا حضرت م واسطے اس کے اپنی مردا کے تین اور فرمایا اگر تیرا جی چاہے تو اقامت کو ہارے یا س مکر م اور محبوب تاکہ فائدہ مند اور پیچھو سند کر و عین تجھے مال سے یا پھر جا طقت اپنی قوم کے پس ختم کیا او نے اپنی قوم کے تین پس شمع گردانا حضرت م نے اور کو اور طفیل نے بچھا دیکھا میں نے پیچھو خدا کے تین اور میں لگا تھا ناگاہ آگے آئی ایک عورت اور نزدیک ہوئی رسول خدا سے پس بچھایا اور م سرور م نے واسطے اور پس زن کے اپنی چادر کے تین اور بیٹھے وہ اوپر اس کے کھامینے لون ہے یہ عورت کھا لوگوں نے کہ یہ ماں ہے رسول خدا کی جسے دودہ دیا ہے اور م سرور کو اور طاہرہ ہے کہ حلیمہ ہی ہوگی اور ابن عبد البر نے استیعاب میں لکھا کہ حلیمہ رحمہ تھی اور کہتے ہیں کہ حضرت م کے تین کچھ عورتوں نے شیر دیا ہے تاکہ یہ کونسی ایک تھی اور میں سے و اسد اعلم اور

عزیز سائب سے آیا ہے کہ رسول خدا ﷺ میرے تھے اگر دوسرے آگے آیا والد اوس سرور کا
 برضائع سے یعنی دودھ سے پس چھایا واسطے اوس کے اپنی ردائے تین پس بیٹھا وہ مرد بستر پر
 اور آگے آئی مان اوس سرور کی پس کھاد واسطے اوس کے گوشہ چادر کا دوسری جانب سر
 اور بیٹھیں وہ عورت اور پراوس کے بعد آگے آیا بہانی اوس سرور کا رضائع سے پس آگے
 حضرت م پس بیٹھا یا حضرت م نے اوسے آگے اپنے اور بیچا یا کرتے حضرت م وصل واسطے
 ثوبہ کے جو باندھی تھی ابو الحب کی اور دایہ حضرت م کی وصل کھانے کی قسم سے اور پوشاک سے
 اور جب مگر ٹی ثوبہ پوچھا حضرت م نے کہ اوسکی قرابت سے کوئی ہے عرض ہوئی کوئی بہانی
 نہیں اور حضرت م خیر بھرنکی حدیث میں آیا ہے کہ کھا حضرت م کو ابشر فوالد لا یخترک السلام
 انک لتصل الرحم وتدخل الکفل وتکسب المعنوم وتقرنی الضیف وتعین علی نواصیب الحق درود
 خدا کی اور سلام اور پراوس سرور عالم تمام کے قیامت کے دن تک نازل ہو جو فیض خوش و
 امی رسول خدا کے پس خدا کہ نگین مگر بگا تجھے اسد تعالیٰ کہی تحقیق کہ تو صلہ رحم ادا کرتا ہے اور
 اور بھانپے کر کل کے تین کل کے معنی بارگراں اور معنی عیال جمع اسکی کلول ہے اور معنی قسم
 یعنی تبرک پر اور بھانپے والا ہے یتیم نکا اور کسب کرتا ہے تو کم کئے ہوئے کو کسب کے معنی جمع
 کرنا اور طلب روزی کرنا مراد اوس سے یہ کہ جو چیز سعد م ہے اوسے تو حاصل کرتا ہے اور
 بلاتا ہے تو بھان کر اور اعانت کرتا ہے نو اور نواصیب حق کے نواصیب جمع نوب ہے معنی نزدیکی
 وصل حضرت م کے عدل اور امانت داری اور جوان روزی اور پرہیزگاری اور راست
 گوئی کے بیان میں اور تھے حضرت م امین ترین مردم اور عدل اور اعتد یعنی جوان و تراور
 پارسا تراور اصدق فاس ایسے کہ اقرار اور اعتراف کرتے اور پراوس کے تمام دشمن اور بیگانے اور
 بیگانے اور پیش از بنوت اوس سرور کو محکم امین بولتے تھے ابن اسحاق نے کہا ہے کہ سرور عالم
 کا نام امین اس جہت سے ہوا کہ جمع کیا گیا در میان اوس جناب کے اخلاق صالحہ اور حضرت
 ملک علام کے کلام میں مطلع ثم امین اوس جناب کی شانین وارد ہوا ہے اکثر اہل تفسیر اور
 اسات کے ہیں کہ مراد اوس سے محمد بن کنذا قال فی الشافی اور جب اختلاف کیا قریشی
 کہ چار تفسیر تھے کہ عظیم کی تیاری کے وقت حجر اسود کے رکھنے میں کہ کوئنا فیلہ اوسے قائم

کرے اور اسکی جگہ میں یعنی قریش کے چاروں قبیلوں کے درمیان جہگڑا پڑا تھا ایک کتا حجازی سودی
 نصب کر دینے سے کہتا تھا میں نے یہاں سے اسکی بھاری بھائی علی بن ابی القیس میں اتفاق کیا اسلئے کہ جو کوئی پہلے یہاں آئے
 جو کہ حکم کرے ہم سب اسکی بات پر راضی ہوئیں ناگاہ حضرت مہیچے آئے سب بولے یہ محمدؐ
 ہے یہ امین ہے جو کہ حکم کرے ہم سب راضی ہوئیں حضرت مہ نے ایک رو اسگوانی اور حجر
 کو اور مین کھا اور چاروں کو انکو قبیلوں کے ایک ایک کے ہاتھ میں دیا اور نزدیک گئے
 حجر کو اپنے دست مبارک میں لیکے اور اسکی جگہ پر نصب فرمایا اور یہ پیش از نبوت تھا حضرت خاتون
 جنت رحمہ کے تولد کے سال میں اور زمان اسلام کے آگے حاکم گردانتے تھے قریش حضرت مہ کے شیخ
 فرمایا ہے حضرت مہ نے وَأَشَدُّ رَأْيِي لَأَنْبِيَاءِ فِي السَّمَاءِ وَأَمِنْ فِي الْأَرْضِ جیسے بخدا کہ امین ہوں
 آسمان میں اور زمین میں اور روایت ہے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے کہ کھا ابو جہل نے کہ ہم تکذیب نہیں
 کرتے تیری اور رد و غوغا نہیں جانتے ہم تجھے لیکن تکذیب کرتے ہیں ہم اس حیر کی جو لاپا ہے تو
 مراد میں سے یہ بات نامعقول اور مادیہ ہے اور تناقض اس ملعون سے کیونکہ حیثیت دنیا
 جانا پیغمبر کو تو چاہیے کہ جو کہ کھے اسکی تصدیق کر دے پھر عینا د اور غور کیا ہے پس نازل ہوا آیہ
 کریمہ فَأَنذَرْتُكُمْ لَالِئِكَ لُونَا وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيَاتَاتٍ أَسْتَجِدُّوهُ لِيَسْتَحْيُوا نَارًا پس تحقیق کر دے تیری تکذیب
 نہیں کرتے و لکن ظالم کرنے والے خدا کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں اور اس آیت کی اور بھی ایک
 تفسیر ہے یعنی یا محمدؐ تو فارغ رہ اور غم مت کہا کہ کام اونکا مجھ سے پڑا ہے میں اونکو سزا دے گا
 جس طرح گیسے کوئی غلام کو کوئی جماعت سناے اور صاحب اسکا اس سے کہتا ہے کہ
 یہ سب ایدہ انجھے نہیں دیتے جو کچھ یہ کرتے ہیں مجھے کرتے ہیں میں جانوں اور دسی جانیں تو
 دل خوش رکھ اور روایت ہے کہ أَخْشَىٰ بَنَ شَرِيقَ لِي ملاقات کی ابو جہل سے جنگ یدر
 کے دن اور کہا یا ابا حکم نہیں سچا کہ کوئی سوا تیرے اور میرے کہ ہماری بات کو سنو خبردار کر تو
 مجھے محمدؐ کے حال سے اللہ صل علی محمدؐ و آلہ کہ وہ کاذب ہے یا صادق کہا اس لعین نے
 کہ وَاللَّهِ بَشَرِي ورتی محمدؐ صادق ہے اور ہرگز وہ کاذب نہیں اور کبھی جوت نہیں کھا اور رسول
 کہا ہر قل نے ابوسفیان سے ہر قل نام شاہ ہے اس خبر کے درمیان جس میں سوال حضرت مہ کے
 احوال سے اور اوصاف سے یعنی پوچھا حضرت مہ کے احوال اور اوصاف کے تین کہ مجاہد احوال

اونکے کیسے ہیں اور ہست لال کیا ہر قتل نے یعنی طلب دلیل کرنا اور اس سے ایسے احوال و اوضاع سے نبوت پر اس جناب کی یہ کہ آیا تھی تم کہ تمہمت کیا ہوا کہ کھنٹے تھے اور کذب کے اس مرد کو نیز پہلے یہ جناب پاک کیا کیا تھا اور شور و گرج کی طرح ہو یہ بات کہ جو شخص خدا کی خلقت کے لئے خدا کو بھی جھوٹ نہیں دلا وہ ہر قتل نے کھائیں کہ طرح ہو یہ بات کہ جو شخص خدا کی خلقت کے ساتھ جھوٹ نہ بولے تو خدا کی طرح دروغ بندی کرے اور یہ ہر قتل کی حدیث زیادہ فائدہ دینے والی ہے حضرت مکی نبوت کی پہچانت کو صحیح بخاری کے ادل میں مذکور ہے اور شرح مشکات میں ترجمہ اور بیان کیا ہوا ہے کتاب الجہاد میں باب الکتاب الی الکفار کے درمیان اور کتاب میں بھی ایسے جلد ثانی میں باب ارسال رسل کے درمیان مذکور ہوگا اگر خدا تعالیٰ چاہے اور لکھا مضربین حارث نے قریش کے عین تحقیق کہ تھا درمیان تھے محمدؐ جو ان خرو سال تم سے زیادہ مرضی افعال میں ایسے بندین اور تم سے زیادہ اقوال کے درمیان اور تم سے عظیم تر امانت داری میں سچان تک کہ دیکھانے اور کے بنا گوش میں بڑے کے تین اور لایا وہ واسطے تھے وہ کچھ جو کچھ لایا یعنی جو موجود ہے مراد دین اور مات ہی کہتے کہ وہ ساحرے نہیں واللہ وہ ساحر نہیں اور یہ مضربین حارث کا فر تھا اور وہ اوہ کے دل بکڑا ہوا لیکن باقل تھا اور انصاف دوست تھا اور دوسروں کو سخت روئے کہنے کے ہوتے تھے دونوں اور کبھی ایسا ہی ہوتا کہ وہ پردے بچھے اور اٹھ جاتے یعنی حق عیان ہوتا دیکھتے حضرت کی کرامت اور آثار کی اور پرشیدہ تر پردے چھا جاتے تھے وکیدین مغیرہ جو کفار قریش کے رئیسوں سے تھا بارہا قرآن کو سنتا اور دوتا اور کہتا یقین جانتا ہوں کہ یہ بشر کا کلام نہیں اور آج بکا بنایا ہوا نہیں اس کلام کو وہ شیرینی اور لذتی ہے کہ دوسری کسی کلام کو نہیں ان کہ حلا وہ وہ وہ یعنی تحقیق کہ اس کلام کو شیرینی اور خوبی اور دیرانی ہے دل کی اور حارث بن عامر ایک مشرک تھا کہ تکذب کرتا تھا رسول خداؐ کی لوگوں کے اسے اور حبیب اکیلا ہوتا ہوا ہے اہل بیت سے کھا کر اور بعد کہ محمدؐ اہل کذب سے نہیں اور آیا ابو جھل اکر در نزدیک حضرت کے اور مصافحہ کیا کھا لوگوں نے آیا تو مصافحہ کرتا ہے محمدؐ سے بولا ابو جھل کہ واللہ تحقیق جانتا ہوں کہ محمدؐ خبیث ہے لیکن کب تھے ہم متابعت کرنے والے عبدمنان کی اولاد کے اور مشرکین جب دیکھتے حضرت کو کہتے واللہ کہ وہ پیغمبر

حال مشکو نکایہ تھا اور اہل کتاب یہود اور نصاریٰ خود داندہ تھے اور جناب کی رسالت کو اور
 بہتین جانتے تھے اوس سرور کو میر خود کہا بعرفون ابتدا ہم جیسے بھیجے تھے ہیں وہی حضرت م کو
 جسطرح پہچانی ہیں اونکی اولاد اسکے تئیں اور پستھون سے منظر بنیہ آخر الزمان کے بیٹے ہوئے
 تھے اور مرے وقت وصیت نامہ لکھتے اپنے فرزند کو کہ جب پاؤ تم بغیر آخر الزمان کے تئیں سلام ہمارا
 بد پہچاؤ اور کھو کہہ منے تھے اسے اشتیاق میں جان نی سلام ہمارا قبول کرو اور ہر کھانا چاہا لانا ہم جسکی
 آخر الزمان کی حقیقت بھی پہیلو سے ہے کہ اونسکے آثار اور علامت ہمارے باب داد میاں
 کر گئے ہیں اور شہر ہے کاش خدایے عزوجل ہرکے ایمان اوس نام عالی شرت کا اور اور دیا دیکھو
 اور دجال کے فساد سے بچا دے اور دین محمدی اوس امام کے وجود باوجود سے قوی ہوا اٹھی آمین
 اور روایت کرتے ہیں کہ جب متع برزن گیتا جو میں کے بادشاہوں سے تھا اور سلطان تھا اور
 قوم اوسکی کا فرہی اور حضرت م نے فرمایا ہے کہ میں نہیں جانتا کہ تبع نبی تھا یا نہیں سو میں نے
 میں آیا جتنی جماعت کہ ہمراہ اوسکے تھی پیغمبر آخر الزمان کا نشان پانے کے واسطے اس بلکہ
 مکرمہ کے درمیان اونہوں نے قیام کیا اور تبع سے اونہوں نے درجہت کی اسبائی کی اور نکو اپنی
 صحبت سے معذور رکھو اور ایک قول سے یہ کہ انصار اور نہیں لوگوں کی اولاد سے ہیں اور جب
 اس نور سے ظہور یا یا عیسیٰ نور محمدی نے تب تمام ظلمت آباد گھر میں عاقرہ گئے نور دیا اللہ تعالیٰ
 لیکن عصمت کے معنی بار سائی کرنا حرام سے سمجھو کہ مولف تعریف بیان کرتا ہے اون خیروں کی
 جو کچھ دیر وصل کے درمیان کہا اے عدل اور امانت اور عفت وغیرہ فی القاموس عفت کف عما
 لا یجمل ولا یجمل یعنی عفت اوسے کہتے ہیں کہ باز رہنا اوس چیز سے جو حلال نہ ہو اور نیک نہ ہو اور
 ہونا اوسکے کمال کا حضرت سرور عالم کے درمیان کس زبان سے بیان کر سکے جہاں عصمت
 آئی وہاں سب کچھ آیا اور حدیث میں آیا ہے کہ لمس نہیں کیا یعنی نہیں چوا حضرت م نے ہاتھ
 کسی ایسی عورت کا جسکے مالک نہ تھے اور یہ وہ ایک عبارت ہے جو اہل عرف و عادت کی یادگار
 کے بیان میں لکھتے ہیں اور نہیں تو حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت اور تمامی اخلاق اوس سرور
 کا برتر ہے اور بات سے جسکا بیان کر سکے اور وصف حضرت م کے صدق لہو کے مکرر گزرنے
 سے یعنی یہ وصف جو راست گوئی اور درست گواری ہے سوا آؤ دوسے مکرر بیان میں آئے ہیں

خواہ داؤد کسری اور عدالت کے معنی لیے جائیں اور خواہ بمعنی اعتدال اور توسط صفات و اخلاق
 لیسویں سا وہی اور چیزوں کی جنات شریف میں اس سرور کے نہیں متصور نہیں ایک بار حضرت
 ایک مال کی تقسیم فرماتے تھے فدو الحویرہ نے جو بی نیم کے قبیلے سے تھا کھا عدل کر دیا رسول اللہ
 اور ایک رویت میں یوں آیا ہے کہ کھا اور اس نے عدل نہیں کرتے حضرت نے فرمایا وہی نہیں
 اگر میں عدل نہ کر دوں اور کون عدل کرے گا اور یہ حد طوفانی ہے البواعباس سرورنی جو آئینہ علم نحو
 ہے کھیت کہ نسبت کیا کرے اپنے ایام کے تنہا کسری لقب تھا ایران کے بادشاہ کا یہ کہ
 یہ اکادمی ساز اور می رکھتے واسطے اسراحت کے جسے عرب کے واسطے اور بار بار روز بیٹے
 روز بار ہوا شکار کے واسطے خوب ہے اور جس روز میزہ بر سے شراب پینے کے لیے صلحیت
 رکھتے اور آفتاب کا روز جسے جس روز مطلع صاف ہو لوگوں کی حاجتوں کے روا کر کے
 خاطر خوب ہے اور رکھتے اگر کسری متہاد اناؤ کی نیکی سیاست پر اور دین و فکوحہ کھان تھا لکھن
 جوار میجسے کھانہ کیا ہے خبر جو اپنے دن کے نہیں تین جز کر کے ایک خضر خدا کی عبادت کے واسطے
 اور ایک جہاں و عیال کے لیے اور ایک خضر خاص اپنے واسطے پھر اس خبر کو صفت فرمایا در بیان
 اپنے اور لوگوں کے اور اذکی حاجتوں کے اور بیان اسکا علیہ شریف کے آخرباب میں مذکور ہوا
 اور ذکر اسکا ابو جعفر طبری نے علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے کہ فرمایا رسول خدا نے کہا ارادہ نگاہیں
 اور چپکا اور چیزوں سے جیسے عمل کرتے ہیں اہل جاہلیت سواد و بار کے اور ہر جاہل ہوا اور لو
 تعالیٰ در بیان میں کہ اور در بیان اس کے جو چاہا میں مراد وہ نہیں و چیزوں سے جنگہ شہنشاہ کیا ہے
 قصد نگاہ میں سے طرف ہدی کے ایک بار اور دو سے یہ تھا کہ کھامین نے اس غلام کو جو جراتا تھا سنا
 میں کے بکریوں کے تنہا کہ کہو الی کہ تارہ ان بکریوں کو یہاں تک کہ داخل ہو تین کے کے در بیان
 اور سنون میں جس طرح جوان سنتو ہیں اور بولتے ہیں میں باہر آیا میں اور داخل ہوا میں پھلے ایک گھر
 میں اور سنائیں کہ باز ہی کو نہ میں اور دھوٹ اور زمر میر جسے میں اس میں دس کی جہت سے جو
 اوں کے گھر میں تھے عروس دہن کو کہتو ہیں اور دھوٹ جمع دھوٹ ہے اور زمر میر جمع مزار یعنی بائیلی
 پر خراب نے غلبہ کیا مجھ پر حکم اٹھی سے اور بیدار کیا مجھے کہ کتاب کی گرمی نے لیٹنے نہ ہی میں راجب
 تک رات گزری اور سورج نکلا اور باہا موقوف ہوا پس پھر میں اور نہ کی میں نے کوئی چیز اس سے

یعنی اوسے بائیں طرف سے قیاد کے وارض ہوا مگر اس حال کے دوسری بار قیاد کے قصد کیا
 میں نے ہرگز ظن امر کے کبھی ہرگز نہ **صل** حضرت سرور عالم کے وقار اور قوت کے بچنا
 اور محبت اور قوت کے اور حسن ہدی کے بیان میں وقار و رزق ہمارے معنی رزق اور آہستگی اور قوت
 کے بھی یہی معنی ہیں اور محبت بمعنی خاموشی اور مردمی اور انسانیت اور نہ ہی بمعنی سیرت اور راہ و رشتہ
 اور صلہ وقار اور زراعت اور درباری اور آہستگی حرکات و سکنات میں اس حرکت کے درمیان جو کہ
 ذات شریف میں اس سرور کے ہمارے کسی میں تھا اور حدیث میں آیا ہے کہ تھے سول
 خدام مہزون کو زیادہ صاحب وقار مجلس کے درمیان اور نہ تھا یہ کہ باہر لاوین کسی چیز کو اطراف سے
 اور اعضا کے متین جسطرح تانہ ہلانا اور پانوں پہلانا مثلاً اور اکثر بیٹھنا اور منجانباً کا بر وضع احتیاج
 اور احتیاج سے کہتے ہیں کہ سر میں بیٹھنا اور زانو ٹکوا ڈھپانا اور بیٹھنا اور بیٹھنا اور بیٹھنا
 یہ صورت بیٹھنے کی کبھی لباس کے درمیان تھی مثل مرد اور غیرہ اور کبھی با تھتھٹے اور کبھی سر پہ
 بیٹھتے تھے اور فجر کی نماز کے بعد اس وضع سے بیٹھنے کے زور دیا کرتے اور کبھی بر وضع قرض
 یہی بیٹھنا اور قیاس کی ہے قرض کی ہلکے پر کہ بیٹھنے سر میں بیٹھنے رانوں کے مافوق اور ملا دیو
 زانو ٹکونٹ کے ساتھ اور احتیاج کے دونوں ہاتھوں سے یعنی فراسم لادے دونوں ہاتھوں سے
 رانوں کو اور رکھے دونوں ہاتھوں کو بیٹھنے پر یا رانوں پر اور بعضوں نے کی ہے کہ احتیاج کے بیٹھنے
 پر یعنی رانوں پر ہاتھوں کو فراسم لادیں اور ملا دیو سے بیٹھنے کو رانوں سے بیٹھنے اور ہاتھوں کی بیٹھنے
 لادے بغلوں کے درمیان اور یہ قسم خاص احتیاج سے ہے اور کھٹے کہ یہ بیٹھنے غلوں کی اور
 غیر ہوئی ہے اور قیام رزق ایسا بیٹھنا محترم رزق و دہنہ کی حدیث میں آیا ہے کہ کبھی کہ کبھی
 میں سول خدام کے متین بیٹھے ہوئے قرض کی وضع میں متشع درمیان بیٹھے کے یعنی خشوع
 کی حالت میں اس وضع سے بیٹھے تھے پس رزاقی گئی میں خوف سے بیٹھے حضرت یہ کا حدیث کہ
 لرز گئی بہت سے خشوع کے معنی فروغی کرنا اور انکسین ہونا اور خشوع سے قریب ہوا ہی معنی
 اور بعضوں نے کہے کہ خشوع بدن میں ہے اور خشوع خوب تھنے آواز اور دھر کے درمیان
 اور بعضی حدیثوں میں خشوع کے معنی باطن میں اور خشوع کو ظاہر میں کہ ان کے ساتھ اور دونوں
 شریک ہیں سکون اور تدلل کے معنوں میں سکون یعنی آہستگی اور آرام اور تدلل فروغی کرنا اور تھنے

حضرت مکیہ السکوت یعنی بہت خاموش رہتے تھے بات نہیں کرتے تھے بدون حاجت کی اور اس سے نہ پہلے تھے جو کلام کتاب فی جیل یعنی جس باب میں خوبی اور حسن نہیں اور تھا کلام حضرت مکیہ فیصل کہ حسین فضول تھا اور نہ فقیر یعنی رہتے گئے حضرت م کے کلام میں یہی افسوس موتیوں کے دیا گئے کو کہتے ہیں ایسا کہ دونو موتیوں کے اندر سے کہنیا ہوا ہوا اور کھاجات ام المومنین عائشہ نے کہا میں کرتی تھے رسول خدا طرح کہ اگر کوئی چاہتا کہ گئے تو لفظوں کو گن اور جابر رضی کی حدیث میں آیا ہے کہ تھے حضرت م کی کلام میں ترنیل اور ترنیل صراح میں ترنیل کے معنی ہوا اور آہستگی سے اور پیدا پر منا قولہ تعالیٰ ورنل القرآن ترنیل ترنیل صغیر اور ترنیل سے بمعنی مذکور اور ترنیل ہی نزدیک اسی معنی کے ہے مولف لکھتے ہیں کہ تجوید کی رسالہ میں تحقیق ان معنوں کی گئی ہے اور ابن ابی مالہ کی حدیث میں آیا ہے کہ تھا چہ رہنا حضرت کا جابر رضی رحمہ اور زہد اور تقدیر اور تفکر اور ضحک یعنی ہنسنا حضرت تھا تبسم تھا یعنی مسکانا اور ضحاک کرنا صحابہ رحمہ کا بھی حضور میں حضرت م کے تبسم ہی تھا اور جناب کی توقیر اور تعظیم اور اقتدار اور اتباع کی جہت سے اور یہی مجلس شریف اور سرور کی مجلس علم و حیا اور مجلس خیر و امانت و مہینہ کیجاتی تھی اور مجلس میں آواز اور ذکر نہیں کیا جاتا اور مہینہ قلیح کی وجہ سے سرور و علم تکلم فرماتے سر پہ ڈالتے اہل مجلس طرح گویا اونکے سروں پر بوندے بیٹھے ہوئے ہیں کہ اگر سر ہلا میں تو جھٹ اور جائیں اور صاحب شفا نے اصحاب رحمہ کی اس حالت کے تین مخصوص اور مفید حضرت م کے تکلم فرماتے کے وقت ذکر کرتے اور دوسری کتابوں میں مطلق آیا ہے یعنی صاحب شفا کہتے ہیں کہ یہ حالت اصحاب کی اس وقت ہوتی تھی جب وقت حضرت کلام کرتے یہ معنی ہیں مفید کے اور مطلق یہ کہ وہی حالت سب وقت خواہ تکلم میں ہو یا خاموش بیٹھے ہوئے ہوں لیکن اصحاب تمام گردن میں اپنی پیچھے جھکاے ہوئے رکھتے تھے نہایت ادب سے یہ احوال تھا اصحاب کا رسول خدا کی مجلس کے درمیان اور دوسری اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ ابو بکر صدیق رضی سکر بڑے اپنے منہ میں ڈال کے بیٹھا کرتے تھے تاکہ دم نہ مار سکین اور بات نہ کر سکین اور نظر کو سرور عالم کے جمال پر کسی کرشتہ محبت کا نگاہ رکھتے تھے اور کیفیت حضرت کے منشی کی نہیں چلنے کی حلیہ شریف میں معلوم ہوتی کہ ساتھ وقار کے بدون اضطراب اور سر

اور نے طالت تھے اور مروت سے تھی اور جناب کی یہ بات کہ نہیں فرمائی بیہوشی سے دریاں کھائی
 اور پیش کے اور ارام اور پرکھنے اور جس کے جو کچھ آوے کھٹے دانے کے اور ارام اور پرکھ
 کرنے اور پاک کرنے براجم کے براجم یعنی مفاسل اصابع ہے جو درمیان اصابع اور رواج کے
 ہیں رواج اور انگلیوں کے بند و نکو کھتے ہیں اور مفاسل کے یہی بھی معنی ہیں اصابع جمع ہوتا
 یعنی انگلی اور رواج اصابع کے مفاسل کو کھتے ہیں جو متصل ہیں انامل کے بعد اسکے براجم
 بعد اسکے اصابع اور سیرت سرور عالم کی جہانکی سیرتوں سے بہتر تھی اور ابن مسعود کی حدیث میں
 آیا ہے کہ خیر الحدیث کلام اللہ و خیر الحدیث ہر می محمد یعنی بہترین حدیث کلام اللہ ہے اور
 بہترین سیرت سیرت محمدی ہے اور حضرت ۲ دوست رکھتے تھے خوشبوئی کے مین اور اہل
 فرماتے تھے اسکا اور غیب دیتے تھے دوسرے نکو اور ارام کے اور فرماتے صلب الی من نیاکم
 النساء والطیب و جعلت قرۃ عینی فی الصلوۃ یعنی دوست گردانے گئے ہیں طہ میں سے خوشبو
 اور عورتیں یعنی حق تعالیٰ نے محبوب گردانا یہ کہ میں خستہ ہوا اور کسے اور نہیں دوست
 رکھتا ہوں اور گردانا گسے قرار اور ارام سیرتی انگلیوں کی جگہ کا یا یہ کہ سرخی اور خشکی میری انگلی
 نماز میں ہے اور کھٹے کہ شادی اور سیرت اور انگلیوں کی روشنی اور خوشدلی جو حضرت مہ نماز
 میں پاتے تھے اور جو ذوق اور شہود کہ ہوت پاتے تھے کسی عبادت میں اور کسی وقت نہیں پاتے
 اور قرۃ العین کنایہ ہے فرح اور سرور سے اور مقتود پانے سے اور کہلنا غیب کا قرۃ شفق
 ہے قرۃ سے معنی قرار اور ثبات کیونکہ انگلیں محبوب کے نظارے سے قرار پاتی ہیں اور اسکو
 دیدار سے آرام پاتی ہیں اور چپ و رہت دیکھتے ہیں اور سرور و خوشحالی کی حالت میں ہاکن
 اور اپنی جگہ میں رہتے ہیں اور نظر کرنے میں طہ غیر محبوب کے پریشان اور بڑے ہلکان اور
 حزن کی حالت میں اور خوف کی حالت میں گوان اور لرزان رہتے ہیں مدور اعینہ کمالی
 یعنی نا علیہ الموت دلیل ہے اوپر اس بات کے یا کہ شفق پاتے قرۃ سے بر وزن مرعنی
 سرخی اور سرخی چشم اور لذت پانا اسکا یعنی چشم کا محبوب کا جمال دیکھنے سے اور گرمی و مدین
 اعینہ کہ دیکھنے سے اور اسوا سطرے فرزند کو قرۃ العین کہتے ہیں اور یہ جو فرمایا فی الصلوۃ یعنی
 وہی جو مذکور ہو اگر خوشبوئی اور اسامیری شکل چشم میں صلوۃ میں اور نہ کھا الصلوۃ یعنی قرۃ العین

سیری نازبے نہ کھا اشارت کے اور پر اس بات کے کہ آرام اور سرور اور سب کا حق کے مشاہد ہو سے جو حکم کا تک تراہ نماز کے درمیان اس سرور کو حاصل ہے نہ یہ کہ ذات نامہ سے یا ثواب اور جزا اور سب کی کیونکہ شاید سے کے نزدیک آرام اور التفات غیر سے بخین ہوتا اور نارغیر خدا ہے اگرچہ نعمت اور سب کی ہے اور فضل اور سب کا اور فرح کرنا فضل و نعمت سے حضرت حق کے یہ سب ایک مقام عالی ہے قل بفضل الله وبرحمته فذلک فلیفرحوا ما دون من فضل الله ومنعم کے مشاہد کا مقام اور سرور اور سب سے ہو اور مقام سرور عالم کا اعلیٰ اور ارفع ہے اور سب کی حجت سے فرمایا فلیفرحوا یعنی گو کہ فرح کریں اور نہ کھا فرح یعنی گو کہ فرح کرے تو نہ کہ خطاب طرف حضرت م کے ہو کا تک تراہ ایک ٹکڑا ہے اور سب حدیث کا جو فرمایا حضرت م نے الاستحسان ان بعد الله کا تک تراہ یعنی ناز میں جس کیس کا یہ نماز کرے اور گویا کہ دیکھتا ہے تو خدا کو یعنی حضور دل سے تہجد جان تو کہ یہ کلمہ جو مذکور ہوا آخر ہے اس حدیث کا کہ حُبِّ اِلٰی الطَّيِّبِ وَلَمَّا جَعَلَتْ قُرَّةَ عَيْنِي فِي صَلَوةٍ صَاحِبِ مُسْكَاتٍ کہتے ہیں کہ اس حدیث کی تین احادیث اور نسائی نے اس حدیث سے روایت کر کے اور بخاری نے مفاد حسنہ کے درمیان کہتے ہیں کہ طبرانی اور صغیر کے درمیان اور وہ مرفوع کے لایا ہے اور اس طرح خطیب تاریخ بغداد کے درمیان اور ابن عدی کامل کے درمیان اور حاکم مستدرک میں بھی لایا ہے لیکن بدوین جعلت کے یعنی لفظ جعلت حدیث مذکور میں نہیں اور کہتے ہیں کہ صحیح ہی مسلم کی شرط پر نام محدث مشہور کا اور نسائی کے نزدیک اس حدیث سے دو سب طریق سے من الدنیا کی زیادت کر کے یعنی نسائی کے نزدیک من الدنیا اس حدیث میں زیادہ آیا ہو اور حدیث سب محدثوں نے اس حدیث سے روایت کی من اور ابن قسیم نے کہتے ہیں کہ یہ روایت احمد نے کی ہے کتاب زہد کے درمیان زیادت بطیف کر کے اور وہ یہ ہے کہ اصبر عن الطعام و اشرب ولا اصبر عنہن یعنی صبر کرو نگاہ میں طعام و آب سے لیکن شکیبائی نہیں رکھتا میں اس سے یعنی سنا اور کہا سناخاوی نے ولیکن جو کچھ مشہور ہوا ہے اس حدیث میں زیادہ ہونا لفظ ثلث کا یعنی یہ کہ اس حدیث میں جملہ لفظ ثلث مشہور ہوا ہے سنے اطلاع نہیں پائی مگر وہ کچھ ایک اور دو سوا حیا اور دوسری جگہ ال عمران کی تفسیر میں کشف ہو نام ہے تفسیر کی کتاب کا اور نہ لکھا میں نے اس لفظ زائدہ کے متین کسی ایک طریق میں اس حدیث کے طریقوں سے ساتھ اس کے کہ جستجو اور تلاش اور تصریح کی ہے

او پر اسی بات کے رکشی ہے اور کھٹے کو وار د نہیں ہوا اس حدیث میں لفظ ثلث اور زائدینا
 اور کما مغل ہے واسطے معنی کے کیونکہ صلوة دنیا سے نہیں ہے اگر چاہے اسکی توجیہ کی ہے تیج اس حج بیتا
 نے اور تخریج کے در میان رافعی نے کہا ہے کہ مستہر ہوا ہے زبانوں پر زیادت لفظ ثلث اور میں
 یا یہاں سے اس لفظ کے تین کسی شی میں طریقوں سے اور ولی الدین عراقی نے ایسی امالی کے دیار
 یہی کھٹے کہ ثلث کسی کتاب میں کتب حدیث سے نہیں ہے اور صلوة امور دنیا سے تھی
 انتہی کلام السخاوی میں معلوم ہوا کہ اصل حدیث جبرائیلہ کا اتفاق ہے ان لفظوں کا جو جیب
 الی لطیف و لیسار و جعلت قرۃ عینی فی الصلوۃ اور میں کہ اشکال نہیں اور بعض طریقوں میں
 یا یہ کہ میں نے کیا کم آیا ہے اور بعض کتب در بیان ثلث بھی واقع ہوا ہے اگر ایک ان دونوں
 نہ تو یہی اشکال نہیں رکھتا لیکن اگر دونوں جو بطرح کہ زبان زیر پر ہے اشکال رکھتا ہے اور
 اسکی توجیہ میں کہی یہ کہتے ہیں کہ مراد من الدنیا سے ہونا در میان و ثلث کے اور وجود و رہنا
 اور اسکا اس جہان کی حیات میں پس حاصل معنی وہ ہوگا کہ اس عالم میں مجھے تین چیزیں خوش
 آئیں اور دلکو بہائیں دو اونے امور طبعیہ دنیاویہ سے ہیں اور تیسرے امر اعتباری و دینی ہے
 اور کہی کہتے ہیں یعنی اسی توجیہ میں کہ تیسرے امر کو امور دنیوی سے ملالت کی جہت سے ذکر
 نہیں کیا اور عدول کیا یعنی سر ہرایا اوس سے طاعت امر دینی کے بطریقہ تکمیل اور دفع توہم
 وہ کہ اوس جناب کو لذت اور محبت خوشنوی کی اور محاشرت ساتھ سنا کے تنہا اور مشغول حق سے
 اور اوس جناب کی مناجات سے نہ کہ تنہا کہ اسکی معنی کوشش کرنا کسی کام میں اور تنہا کہ کرنا
 اور ہو سکتا ہے واسطہ اعلم کہ امثال جبکہ اس حدیث میں ذکر نہیں کیا خیل ہو بطرح اور ایک حدیث
 میں اس شخص سے آیا ہے کہ میں احب الیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد النساء من ارجل وادانہا
 اور احتمال رکھتے ہیں کہ لفظ طعام ہو بطرح عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حدیث میں آیا ہے کہ کھاتے
 رسول خدا کہ خوش آئیں اور بہائیں اوس جناب کو تیسرے چیزیں طعام اور نشا اور خوشنوی پر
 یا یا اوس نے دو چیز کو اور نہ پایا طعام کو رواہ احمد و ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ و ابویوسف
 میں مذکور ہوا حدیث مرفوعہ کا اسطورہ ہے کہ طرائف اور طین پس رضی اللہ عنہا لایا ہے الی آخرہ
 اور وہ تمام حدیث سے ہے جان کہ حدیث محدثوں کی اصطلاح میں قول او فعل اور تقرر و جواز

کے تین کھتے ہیں اور تقریر کے معنی یہ ہیں کہ مثلاً کسی شخص نے حضرت م کے حضور کو کام کیا یا کچھ بات کی اور سرور عالم اوس پر مطلع ہوئے اور اوس قول و فعل سے اوس جناب نے نہی نفرمانی اور خاموش رہے اور اوس کو مقرر اور سلامت رکھا اسکے تین تقریر کھتے ہیں اور یہ بھی دخل حدیث سے اور عضون کے نزدیک اصحاب اور تابعین کے قول و فعل اور تقریر کے تین بھی حدیث ہجری میں ہیں جو کچھ مثنوی ہو رسول خدا کے تین اوس کو حدیث مرفوعہ کھتے ہیں بطرح کہا جائے کہ حضرت م نے کہا یا کیا یا تقریر کی اوس جناب نے یا یہ کہ کہا جائے کہ ابن عباس سے آیا ہے مرفوعاً یا کہ کہیں رفع کیا اسکے تین ابن عباس نے یہ سب حدیث مرفوعہ ہیں اور جو کچھ مثنوی ہو بھی اسکے تین اوسے مقطوع الاثر کہتے ہیں بطرح کہا جائے کہ کہا یا کیا یا تقریر کی ابن عباس نے موقوف سے ابن عباس سے مثلاً اور جو کچھ مثنوی ہو تابعین کے اوسے مقطوع الاثر کھتے ہیں اور مشہور یہ ہے کہ موقوف اور مقطوع کے تین اثر کہتے ہیں بطرح کہتے ہیں کہ وہ آثار جنہیں آج سب اور بعض اور اثر کے بچے اطلاق کرتے ہیں چنانچہ کہیں کہ عا بالثورہ میں آیا ہو اور خضر اور حدیث کے معنی ایک ہی ہیں اور بعض حدیث کے تین مخصوص حضرت م سے اور صحابہ اور تابعین سے رکھتی ہیں اور خبر کے تین اخبار ملوک و سلاطین میں اتھال کرتے ہیں اور رفع کہی صحیح ہوتا ہے جیسا کہ مذکور ہوا اور کہی در حکم صریح صحابہ اور تابعین کوئی فعل یا بات نقل کریں اور اوس جہاد اور فکر و قیاس عقل سے کہ یہ سیکھا اور کر نہ سکے اور سماع اور نقل کے سوا طے اوس کے راہ نہیں ہے بطرح احوال آخرت سے اور احوال ماضی اور آیت سے خبر دیوین یہ بھی رفع کا حکم رکھتی ہے اور اگر کہیں کہ رسول خدا کے زمانے میں ہم یوں کرتے تھے یا کہیں سنت یوں ہے یہ بھی در حکم مرفوع ہے انتہی وصل حضرت سرور عالم کے زہد کے بیان میں دنیا کے درمیان آحاد و آثار اخبار اس سیرت کے ذکر میں بعض حضرت م کے زہد کے بیان میں اور صفت و کمال اسے زہد کا ذات کامل لصفات میں اوس سے ذکر کے بہت ہیں اور بس ہے نقل کرنے میں اوس سرور م کے دنیا سے اور نہ پہلے میں اوسکی خوبی اور آرایش سے سزا اسکے کہ جوع ہوئی تھی دنیا بٹھا ہائے بالکل طوف اوس جناب کے اور بیانی پوچھتے تھے فتوح اوس کے نقل کے معنی قبول اندک کرنا بہا تک روفا کے وقت تک

زہرہ اوس سرور عالم کے گرو تھی ایک یہودی پاس حضرت مہ کے اہل و عیال کے نفیجہ نہیں اہل حال یہ کہ
 دعا کرتے تھے حضرت مہ کہ اللہم اجعل رزق آل محمد قویا یعنی انہی پر دعا کر دو ان کو رزق محمدی آل کا
 مقدار قوت کے اور سارا کفالت کرنے اور قوت کے اور قناعت اور پردہ کے اپنی صلاح جنگا کہ نہیں
 گرو رکھو یا وفات کے وقت مجال اوس کے چوڑے سنے کی نہونی اور یہ تمام زہرہ اور سخاوت اور انہا
 کی حیثیت ہی تھا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے آیا ہے کہ اسودہ بنہ نے رسول خدا کے تین روپنی در پی گہون
 کی روٹی سے یہاں تک کہ رحلت کی اوس خواب نے جہان سے اور دوسری ایک روٹ میں
 آیا ہے کہ جو کی روٹی سے دو روپنی در پی شکم سیر نہیں ہوئے حضرت مہ اور اگر جاتے اور جاتے
 خدا تعالیٰ سے عطا فرما وہ کچھ جو خیال میں نہ آوے اور وہ ہم میں گنجائش نہ کرے اور دوسری
 ایک حدیث میں آیا ہے کہ سیر نہیں ہوئی آل محمد گہون کی روٹی سے یہاں تک کہ ملاقات
 کی خدا کے تین مراد رحلت سے اونکی اور کھانا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہ نہیں چوڑا رسول خدا نے
 ایک درسم اور نہ دنیا اور نہ ایک بکری اور نہ ایک اونٹ اور عمر بن جارت کی حدیث میں آیا ہے
 کہ نہیں چوڑا رسول خدا نے مگر نہ کو اور ایک نعل اور ایک زمین جسکو گردانا تھا صدقہ اور کھانا
 عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے وفات پانی رسول خدا نے اور تہی گھڑن کوئی چیز سے کہا وہ کوئی
 جگر دار مگر آدھا کیل جو گھٹ کے طاق میں پڑی ہوئی تھی محل نام ہے یہاں کا جطرح اسلک اسے
 وغیرہ اور فرمایا حضرت مہ نے مجھے تحقیق کہ ظاہر کیا گیا مجھ پر کہ گردانا جاوے کے کا بطل سب ظلال
 پس کہا میں نے نہیں یا پردہ کا گردان ایسا ہی کہ یہو کا رہتا ہوں ایک فرار اور اسودہ دوسرے
 دن پس جس ہونہ ہوکا ہوتا ہوں عاجزی کرتا ہوں تیری طرف اور دعا کرتا ہوں تجھے اور ہونہ
 اسودہ ہوتا ہوں حمد و ثنا کرتا ہوں تیری اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضرت جبریلؑ
 نازل ہوئے رسول خدا کے حضور اور کہا اوس سرور مہ سے کہ یا رسول اللہ سلام کہتے ہیں
 پروردگار عالم علشانہ تجھے تین اور فرمایا ہے آیا دوست رکھتے ہو تم اس بات کے تین کہ گردان
 واسطے تیرے سونا ان بھاڑوں کو اور میں ہمراہ تیرے جہان رہے تو یہ سنکر رسول خدا نے
 سر نیچے جھکا یا ایک ساعت تک بعد اسکے کہا یا جبریلؑ دنیا اوس شخص کا گھر سے جسکو گھر
 نہیں اور مال دنیا اوس شخص کا جسکو مال نہیں جمع کرتا ہے اسکو وہ شخص جسکو عقل نہیں پس کھا

جبریل سے کہ ثابت رکھے تمہارا محمد خدا تعالیٰ بقول ثابت اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے آیا ہے کہہا
تحقیق تھی ہم جو آل محمد بن لفظ آل عام ہے دراصل اہل باعقابہ اہل بیت کے ہیں کہ وہ ایک ہمنام
ہم کہ ہمیں سلگاتے تھے ہم اگل کے تین اور تھا خوراک ہمارا اگر خیرا اور پانی اور عبد الرحمن غوث
سے آیا ہے کہ لڑے رو رو اور اسکے ایک بڑا صفحہ کہا نکالیں دیا اور کہا ہلاک ہوا خدا رسول
اور اسودہ بنو ادہ اور اہل بیت اور اسکے جو کی روٹی سے اور کھا ابن عباس سے کہ تیرے رسول
خدا کہ شب کرتے تھے آپ اور اہل اوس جناب کی پی در پی اور نہیں پاتے تھے کھانا رات کھائیں
سے آیا ہے کہ ہمیں کھایا رسول خدا نے خوان کے اوپر اور پکی نہ گئی واسطے اوس سرور کے
نان تنک یعنی تیلی روٹی جسے مانڈا اور چپاتی بولتے ہیں اور نہ دیکھا اوس سرور سے کہ سفند علیہ
کے تین ہرگز نیچے دم نچت اور کھا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کہ اسودہ ہو کے نہ کھایا اوس جناب سے
کہہی اور شکایت نہیں کی کسی سے اور تھا فائدہ اوس سرور کے نزدیک محبوب تر فراغت سے
اور تھا یوں کہ روز کرتے تھے حضرت م یعنی دن کاٹتے تھے حالانکہ بھوکے تھے اور لیٹتے تھے شکم
شب بھوک سے کھانا ہے طرف شدت جوع کے جوع کے معنی بھوک اور منع نہیں کرتے تھے
اوس کے تین یعنی شکم کو باز نہیں رکھتے تھے روزہ رہنے سے اوس روزہ کے اور اگر چاہتا وہ
سرور ضرور روکا رتعالیٰ سے تو دیتا حضرت خالق اوس جناب کو عام زمین کے گنچوں کے تین اور
میوے سارے عالم کے اور فراخ کرتا زندگانیکو اوس سرور کی اور تحقیق کہ روٹی تھی شقیقت
اور مھر کی چہت سے اوس سرور پر اوس چہت سے جو کچھ دیکھتی تھی میں حالت اوس جناب کی اور
سہلاتی تھی میں رسول خدا کے شکم کے تین اپنے ہاتھ سے اوس جناب کی بھوک کی چہت سے
اور کہتی تھیں روحی مذاک کا شکے کفایت کرتی یا پسند کرتے تم دنیا سے اوس سرور کو جو قوت ہوتا
تمہارا اور قوت بخشنا تم کو پس مائے حضرت کہ اسی عائشہ مجھے کیا کام ہے دنیا سے اور کیا گزرتا
دنیا کے تین برادر میرے جو اولوا العزم تھے مراد انہیں سے کہہ کیا اور پراوس سختی
کے جو زیادہ اس سختی سے ہے پس گزرے اور اپنے حال کے اور پیش آئے اپنے سرور و کار
حضور پس گرامی رکھا پروردگار نے اوکلی بارگشت کے تین اور بہت کیا یعنی بڑایا اوس کے
نواب کے تین پس پاتا بولیں اپنے تین کہ شرماتا ہوں کہ تن آسانی کروں اپنی زندگی کافی میں پس کیا جانے

میں بھی کو اون سے اور ہمیں کوئی خیر محبوب تر میرے نزدیک ایسے بہاویوں میں سے اور اسے
 دوستوں میں عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کہتے ہیں پس قیام کیا حضرت نے اور پھر اس حکایت کے
 بعد مگر ایک مہینہ تا انکے وفات یا لی اوس سرور نے اوجہ قدیم سے یہاں سے کہ تھا کوئی عجبہ
 کرتے حضرت مگر وہ خیر کہ حسین خرمی کے حال روئی کی جگہ بھری ہوئی تھی اور روایت سے منظر
 رضی اللہ عنہا سے کہ تھا فرش خواب حضرت کا کہ میں اوس خواب کے ایک پلاس یعنی گرمی جسم
 کرنا تک میں کھادی کچھ نہیں کہ جسکو میں دوتہ کرتے تھے پس سوختے تھے اور حضرت میں یہ کیا میں نے
 اوسے ایک درجہ کر کے تاکہ نرم ہو پس جب صبح ہوئی فرمایا حضرت نے کہ کیا جیر بھائی تھی تھے
 واسطے میرے آج کی رات میں نے عرض کی وہی فریض جو بہت شب نہ کرتی تھی میں فرمایا چھوڑو
 اسکو بجالاؤ کیونکہ اوسکی نرمی نے مجھے مازر کھاتب کی نماز سے اور تہاؤں کے تمام فرمایا کر کے
 کبھی کبھی ایک تحت پر جو بنا ہوا تھا خرمی کے تھے کی رسی سے تا انکے تیر ہوئی اور نقش ہو جاتا حضرت
 کے پہلو سے تشریف میں صلی اللہ علیہ وآلہ وصحابہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت کے خوف اور خشیت
 اور سمجھتی طاعت اور عبادت کے بیان میں خوف اور خشیت اور طاعت اور عبادت اور
 جناب کی مقدار اوس جناب کے علم و معرفت کے تھے پروردگار تقدس تعالیٰ سے یعنی حضرت
 نے جس قدر اللہ تعالیٰ کو جانا اور پہچانا اوس قدر علم اور معرفت تھی پروردگار کی اوس سرور کو اور خشیت میں
 جو کہ فی زیادہ جاننے والا اور پہچاننے والا حضرت حق جل و علا کا سو ہے زیادہ خوف کرنے اور
 زیادہ عبادت کرنے والا خدا تعالیٰ کا اسی حیت ہے فرمایا ہے انا خشی اللہ من عباد اللہ
 یعنی نہیں ڈرتے خدا سے مگر بندوں سے اوس کے جو عالم لوگ ہیں اور حدیث بخاری میں آیا ہو
 کہ کہا ابو ہریرہ نے کہ فرماتے حضرت کہ اگر جانو تم جو کچھ جانتا ہو نہیں تو تم کہ سنو گے اور بہت روئے
 اور ترقی کی روایت میں یہ زیادہ آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں ہ کچھ جو تم
 نہیں دیکھ سکتے ہو اور منتاسون جو کچھ تم نہیں سنو گے اور فرمایا اطت اسما رخص لان یا طینو
 اور از کرتا ہے آسمان اور اوسکو ہزار اور کیا آواز کرے اطمینان معنی پالان کی آواز اور زنا کرنا اور
 کہنے کا اور از کرتا آسمان کا اوس کثرت کی حیت سے جو اوس میں ہے یعنی ملائکہ اور گروہی
 اولیٰ اور یہ کیا ہے اور مثل ہے کثرت کے بیان نہیں اگرچہ آسمان میں اطمینان نہیں اور فرمایا حضرت

نے کہ نہیں جگہ جاگرت یعنی چوے بھر جگہ نہیں آسمان میں مگر یہ رکھتے فرشتے نے ایسی ہی
 کے تین حال کیا کسی نہ کرنے والا ہے پروردگار کے تین اور دوسری روایت میں آیا ہے کہ فرمایا
 حضرت ؑ نے کہ اللہ اگر معلوم کر دے اوس چیز کو جو کہ معلوم کرنا ہو نہیں کم ہنسے گے اور بہت روئے
 اور لذت نہ پاوے عورتوں سے بچوں اور بچوں پر اور نکلے گے طرف زمینوں کے اور بلند یوں اور طرف
 راہوں کے اور فریاد کرو گے اور ناک کرو گے طرف خدا کے اور بلند کرو گے اور نکلے گے اور
 یعنی میں جس طرح کی قوت سے اٹھاتا ہوں بار و سکا اور اگر تم جانو سکو تو بوجہ نہ اٹھاسکو
 اوسکا کہا ابوذر رضی عنہ جو راوی ہے اس حدیث کا کہ برائے دوست رکھتا ہوں میں کہ میں ایک
 وحشت ہوتا کہ کاٹا جاتا اور ایک روایت میں آیا ہے کہ عرض کی صحابہ نے یا رسول اللہ کیا دیکھتے
 اپنے فرمایا دیکھتا ہوں بہشت اور دوزخ کے تین میں جمع کیا اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کو دیکھا
 علم الیقین اور عین الیقین کے ساتھ دل کے خوف کے اور ساتھ مستحق ہونے خدا کے عظمت کو اوس
 وجہ سے کہ نہیں تہا مرتبہ کمال اوسکا کہ تین سو اوس جناب م کے اور حدیث میں آیا ہے
 کہ کھڑے ٹہرے حضرت رسول صلی علیہ وسلم نے نماز کے اس قدر کہ سوج گئے پانچوں اوس سرور م کے
 پس عرض کی صحابہ نے کہ یہ تمام تکلیف اور محنت کس واسطے آپ کہتے ہیں اور حال یہ کہ خشوع
 اللہ تعالیٰ نے آپ کو جو کہ آگے گزرتے اور جو کہ بعد ہوئے گناہ آپ سے فرمایا کہ بہترین بندہ شاگرد
 نبیوں میں کیا اور شکر اسباب کا مگر کہ آمرزیدہ ہوا ہوں میں اور کہا عائشہ رضی عنہا نے کہ تھا عمل حضرت
 کا ہمیشہ اور تمام کوئی ایک شخص تم میں سے طاقت رکھتا ہے جو کہ وہ سرور رکھتا تھا اور عرف
 بن مالک نے کہا کہ تھا میں رسول خدا صلی علیہ وسلم کے ہمراہ ایک شب پس بیدار ہوا وہ سرور اور سواک
 کر کے وضو فرمایا اور کھڑا ہوا واسطے نماز کے پس کھڑا ہوا میں بھی ساتھ اوس سرور کے پس ہم
 کیا حضرت نے سرورہ بفرمایا پس نہیں گزرتے تھے یہ حیرت کے تین عین جس نے وحشت کو
 پہنچتے تھے وہاں توقف کو نہ تھے اور سوال کرتے تھے اور درخواست کرتے تھے خداوند رحیم سے
 رحمت کے تین اور نہیں گزرتے تھے ایسی عذاب کے تین مگر یہ توقف کرتے اور پناہ مانگتے خدا سے
 عذاب سے اوس کے پس کو ع کیا حضرت نے بقدر قیام ذکر کہا سبحان تعالیٰ اور توبہ و المملکت
 والوعظیر والکبیر پس اٹھایا سرور کو جس سے اور کھڑے ہوئے با خدا کے عین جس طرح پھل

کھڑے تھے اور کہا یہاں ہی بیٹھے جو کچھ پہلے کہا بعد اسکے سمجھ کر کیا اور کہا مانند اسکے اور بیٹھے
 درمیان دو نو مسجدوں کے مانند اوس بیٹھے کے اور کہا مانند اوس کے اور پڑا سورہ بقرہ اور آل عمران
 اور رتا اور باندہ کے تئیں اور کہی قیام فرماتے تمام شب ایک آیت پر اور روایت میں آیا ہے کہ وہ
 آیت یہ تھی **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ** اور ان فقرہ طہ فاک انت الفریزہ الحکم یعنی اسی پر زور دگا را اگر تو
 عذاب کرے او کو تو اس دینی بندے تیرے ہیں اور اگر نخواستے تو اذکیو تو تو فاک اور حکم سے معذور
 بعض حال است ہے اور او کو کی بخشش آو آیا ہے کہ حضرت نماز کرتے تھے اور حکم منظر منور کو اس
 سرورہ کے ایک آواز ہی بطرح رس کی دیگ جوش مارتی ہو اور بعضی روایتوں میں آیا ہے
 کہ آواز تہی بن چکی کے مانند یعنی بطرح آس کے پرنے کی آواز ہو اور ابن ابی یالہ کی حدیث
 میں آیا ہے کہ تہی حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوتی آتے تھے اوس جناب پر غم اور ہشیمہ پونچھتے تھے
 اوس سرورہ کو اندوہ اندہ تہی اسلش حضرت ام کو اور فرمایا حضرت عائشہؓ کہ میں طلب مغفرت
 کرتا ہوں خدا سے ہر روز تشر بار اور ایک روایت میں یہ کہ تلو بار اور یہ تمام غم اور محنت و اندوہ
 اوس سرورہ کا اور طلب آمرزش کرنا و ایسے است کے تھا اور اور بھی وجہیں بیان کی ہیں
 جو مروج البحر میں کے رہا ہے میں مذکور ہیں اور اسیر المؤمنین علیؓ سے روایت ہے کہ کھائیں
 کیا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو آپکا حال اور طریقہ کیسے فرمایا المعرفہ پاس مالی داخل اصل
 فرمائی و الحب اسامی و الشوق مرقی ذکر کرد اندانیسی و النفقہ کتری و الخزن رفقی و اعلم سکا
 و الصبر و الدانی و الرضا غنمی و الفقر فخری و الزہد حرقی و البقیہ قوی و البصیق شفیعی و الطاعۃ
 جسی و الجہاد خلقی و قرۃ عینی فی الصلوۃ و قرۃ نوادی فی الذکر و غمی لاجل امتی و شوقی الی اللہ
 آئینے معرفت میرا اس المال ہے اور عقل اصل دین ہے میرا اور حب میرا اسامی ہے یعنی زیاد
 اور شوق الہی میرا مرکب ہے اور ذکر اطمین میرا مصاحب ہے اور ثقہ پناہ میرا گنج ہے ثقہ کے معنی
 استواری اور خزان میرا رفیق ہے اور علم میرا اجتلاح ہے اور صبر میری چادر ہے اور رضا میری
 غنیمت ہے اور فقر میرا فرخندہ ہے اور زہد میرا خزانہ ہے یعنی پیشہ اور بقیہ میرا قوت ہے اور خندق
 میرا شنیع ہے اور طاعت الہی میرا حب یعنی خدا کی طاعت مجھے کافی اور دانی ہے اور
 بہا و میرا خلق ہے اور نور فکری چشم ہے میرا نماز میں اور صیوہ ہے میرے دل کا ذکر الہی اور غم میرا

واسطے میری امت کے ہے اور شوق میرا طبع سب سے پروردگار کے ہے **صلی** محمد
 بخاری میں عطا ہے ایک حدیث لایا ہے ایسی حدیث کہ جامع ہے حضرت م کے اکثر اخلاق کے کثیر
 کہا اس نے کہ حضرت م وصف کیے گئے ہیں اپنے بعض صفات کر کے جو قرآن میں مذکور ہیں کہ یا ایہذا
 انارسلناک شایدا و مبشر او نذیر او خزیر لایا میں نے آگاہ رہا اسی غیر تحقیق کہ جس نے مجھوایا ہے
 تجھے گواہ اور پروردگار لوگوں کے خبر پہنچوایا ہے تجھے اور تصدیق اور تکذیب اور فکری اور بشارت و نذر
 والا مطیعوں کے تین اور ڈرانے والا غاصیوں کے تین اور پناہ واسطے امیوں کے مراد کہا
 عرب ہیں اور حضرت م اور انہیں کے قوم سے ہیں خزیر کے معنی صراح میں خوب استوار حکمت
 عبدی و رسولی یعنی تو میرا بندہ خاص ہے کہ حقیقت اس مقام کی اور کمال اس شخص کا سوا تیرے
 کسی نہ خدا اور انہیں اور میرا فرستادہ ہے طبع تمام خلق کے سمیت تک امتوکل نام رکھا میں نے
 تیرا امتوکل کیونکہ تو نے اپنے تمام کاروبار مجھے سونپے ہیں اور ب طرح اپنے احوال و رفوت سے
 بھلا ہے تو تمام کاموں میں من مولى ہوں تیرے کام کا متولی کے معنی کسی کام پر قائم رہنے والا
 اور سب انجام دینے والا اور دوستی کرنے والا لیس لفظ لا غلیظ یہ صفت امت عبدی کی ہے
 ایسا بندہ کہ نہیں درشت خواہ نہ سخت گوئی و لاسخاب فی الاسواق اور نہ آواز بلند کرنے والا بازار میں
 فی الاسواق کی قید قید اتفاقی ہے کہ بیشتر بازار میں آواز میں بلند ہوتی ہیں اور غصہ میں غرور اس
 پر ہنر کرنا بازار میں جانے سے کہ دنیا کی جا بجا گاہ اور دنیا کی کاروبار کی جگہ ہے اور اسے ضرورت جانا
 بازار میں لائق حال اہل آخرت کا نہیں دلائل دفع استیثنا بالثبوت اور ایسا بندہ کہ دوزخ میں کرتا
 کسی بدی کو طرف بدی کے نیچے بدی کی جزا بدی سے نہیں دیتا اگرچہ درست ہو شرع میں اگر انداز
 سے باہر نہ ہو لیکن بعینہ و بغیر بدی کا بد لا بدی ہے نہیں کرتا و لیکن اگر گزرتا ہے اور دیکھتا ہے اور
 خوشحال کہ احسان کرتا ہے حیطہ دوسری جگہ لکھتا ہے حضرت خلاق جل شانہ کہ ارفع باقی
 ہی جس آیتہ ولا یقبضہ اللہ حتی یرقیم بہ الملک العوجار اور نہیں قبض کر لیا اسے نیچے نہیں
 دیکھا اللہ تعالیٰ اس کو جب تک بہت نہ کرے سب سے اس کی امت کج کے تین بان بقولہ لا الہ
 الا اللہ محمد الرسول اللہ اس طرح سے کہ وہی بولیں لا الہ الا اللہ محمد الخ و یفزع بہ اعدائہ عیالہ و کرم
 اللہ تعالیٰ اور دنیا گردا نہا ہے یہ سب اس کے حکم کے اندر ہی انہوں کے تین راڈ آٹا تھا و قلوبہا

غلغلا اور کھولتا ہے جب کے کانوں کو اور دلو کو جو پرہ چل میں پوئین ہیں اور بعضہ طرہ تقویٰ میں یہ حدیث
 زیادہ آئی ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اسد وہ بکل جمیل یعنی درست کرتا ہو نہیں اور سن تیر کو سارا کشتی
 سے وائب کہ کل خلق کریم اور خشتا ہو نہیں اور اسکے تین ہر ایک طرح کی کجگوئی و اغفل اسکی نہ لگا
 والہ تر تبارہ اور گردانتا ہو نہیں آرام اور آہستگی کے تین پوشش اور اسکی ایسی پوشش کہ محیط سارہ
 اسکے اور گردانتا ہو نہیں نیکی کے تین علامت اور مانند اس لباس کے جو لباس میں بدن کے
 بالوں و چسپین ہو تیار اور اس لباس کو کھتے ہیں جو لباس کے اندر ہوا اور اسیر و سر لباس
 پہنا جائے اور اوپر والے لباس کو دتار کھتے ہیں و التقویٰ ضمیرہ اور گردانتا ہو نہیں تقویٰ کے
 تین نہانی اسکے دل کا کیونکہ اصل تقویٰ دلیمن ہوتا ہے اور سید اسطے فرمایا حضرت مولانا
 کہ التقویٰ ہوتا ہے تقویٰ کہ جگہ بیان ہے اشارت فرمائی طرف سینے کے قبیر کے اس سے
 طرف ضمیر کے اور ضمیر کے معنی دلیمن پوشش کہ کنا کسی بانکا و انکھتہ معقولہ یہ جملہ عطف ہے
 سکتہ یعنی اور گردانتا ہو نہیں حکمت کے تین معقول اور حکمت کے معنی جاننا احوال اشیا کا
 جیسا کہ نفس الامر میں ہے اور یعنی رست کر دہی اور رست ہی آتا ہے والصدق والوفاء
 طبعہ اور گردانتا ہو نہیں رستی اور وفا کے تین طبیعت اسکی وفا کے معنی بسر لیجانا عہد کا یعنی
 جو عہد کرنا اور سے تمام کو پوچھنا و العفو والمعروف خلقہ اور گردانتا ہو نہیں عفو اور نیکی کے تین
 خواہ اسکی والعدل سیرتہ والحق شریعتہ والہدی امامہ والاسلام ملتہ اور گردانتا ہو نہیں عدل کے
 تین سیرت اسکی اور حق کے تین شریعت اسکی اور ہدایت کے تین بیٹا اور اسکا اور اسلام
 کے تین دین اسکا و احمد اسمہ اور نام اسکا احمد ہے اور حضرت امام سابقہ کے درمیان محمد اور
 احمد دونوں نام رکھتے ہیں ابوری بہ بعد فضلہ راہ رست دکھاتا ہو نہیں سبب سوا اسکی گمراہی کو بعد
 و اعلم بہ بعد الجہالہ اور داناکرتا ہو نہیں سبب سوا اسکی نادانی کے بعد و ارفع بہ بعد النجلاہ اور طبعہ
 گردانتا ہو نہیں سبب اسکی خلق کے تین اسکی چنے کرنے کے بعد و اعلم بہ بعد الیکرہ اور
 سبب اسکی ہونے یا و شناسا گردانتا ہو نہیں سبب اسکی جماعت کے تین چل اور شناسائی
 کے بعد و اکثر بہ بعد القلہ اور رست گردانتا ہو نہیں اسکی تین کمی کے بعد و اعنی بہ بعد العللہ
 اور غنی اور نے نیاز گردانتا ہو نہیں اسکی بعد سے لوگوں کے متفرق نظر اور محتاجی کو بہ

میں دواؤ کو فہم بہ بین صوبہ تحفہ و امور مشقتہ و امم متفرقہ اور تالیف و تہا ہوں بسبب اس کے
 در بیان ہوں کے ایسے دل جو پسین اختلاف رکھتے ہیں اور عقلوں کے در بیان جو براگندہ ہیں
 اور امتوں میں جو متفرق ہیں جسے تشریح و جعل امر خیر امتہ اخرجت للناس اور گردانوں کا
 میں اسکی امت کے تین بہترین امت جو باہر نکالے گئے ہیں وسطے لوگوں کے صلوات
 خدا کی اور اس ختم الانبیاء کے اور اوپر اسکی ال باصفاء کے اور صحابہ و تابعین پر اور بہت
 براؤں سرور کی نازل ہو جو باب سوم حضرت سرور عالم ص کے فضل اور شرف
 کے بیان میں جو آیات قرآنی کے ثابت ہوا ہے اور صحیح اخباروں
 سے ثبوت کو پونہچا ہے جو کچھ قرآن عظیم میں رسول خدا ص کے امر کے گرامی رکھنے میں
 اور برتری شانین اور تنویہ قدر اور بیح و شامین اس نبی کریم کی تصریح اور اشارت ہو واقع
 ہو ہے سوا اول دلیل ہے اور شاہ صدق اوس جناب کی رحمت محل اور علو مرتبت اور عظم
 شان اور حفظ او اب پر ہے تنویہ کے معنی بلند کرنا اور دلالت رکھتا ہے کہ کوئی بزرگی اور
 کوئی مرتبہ اس جناب کی قدر اور بزرگی کے برابر نہیں اور کیا کچھ عظیم ہو قدر ایسی عالیجناب کی کہ
 پروردگار عالم اسکی مرج اور شاکر ہے اور حقیقت میں اس جناب کے مراتب درجات کی تفصیل
 جو کلام امین میں مذکور ہیں حد اور حصہ سے باہر ہیں اور اول آیات جو خبر دیتا ہے اور اشارت کرتا
 ہے اس سرور کے وجہ و رسالت پر اور اس جناب کی شفقت اور رحمت پر امت کے حق میں ہو
 آیت کریمہ ہے لقد جاءکم رسول من انفسکم عزیز علیہ ما یعلمکم حر فیج علیکم بالموئین و ان یرجم یعنی
 تحقیق کہ آیا تمہارے تین پیغمبر ایک ایسا پیغمبر تھا جسکی امت ہو اور تمہاری جنس ہو کہ بچا پیغمبر ہو تم
 اس کے مکان اور محل اور صدق و امانت کے تین کہ مگر بہت کیا گیا ہوا تم سے در بیان
 اور کذب کے اور چوتھے ہو تم اس کے باپ و او کو کہ تمام ارفع اور شرف اور افضل عرب تھے
 اور ظاہر اور مہر تھے کہ در بیان اوس کی ہے اوس سرور کے آیا و اجداد میں جاہلیت کی خباہت
 نہ تھیں ج طرح فرمایا اوس سرور نے خربت من الاصلاب الطاہرۃ الی الارحام الطاہرۃ یعنی
 نکلا میں پاکیزہ صلیبوں سے آدم علیہ السلام کے بعد ان کے طرف رحمت کے ایسے رحم جو پاکیزہ تھے
 رحم زبدا نکلو کہتے ہیں اور دیکھو جو تم شرف ذات اور جماد صفات کے تین اوس پیغمبر کے

ان خصوصیات اور اس کے اخلاق کی اور خوبیاں اور اس کے کاموں کی بعد اس کے حضرت حق جل و علا تعالیٰ صفات
 کریمہ اس سرور کے بیان کرتا ہے اور فرماتا ہے سخت دشواری ہے اور سخت غیر ہر بات کہ تم شفقت
 میں پڑتے ہو اور اپنی دنیا اور آخرت کا زیان کرتے ہو اور رعایت حرص اور رعایت ہمت رکھنا
 وہ رسول اور تمہارے رشد کے اور تمہارے رہنمائی پر اور کمال فرمت اور رحمت اور شفقت اور مہربانی
 رکھنا اور پر مومنوں کے اور پر دوسری جگہ فرماتا ہے اللہ تعالیٰ کہ ولقد مَنَّ اللہ علی المؤمنین
 اذ بعثنا فیہم رسولاً من انفسہم یفہم لغتہم تحقیق کہ سنت رکھنا اللہ تعالیٰ اور مومنوں کے کہ مہربانی
 کیا اور بیان اور ان مومنوں کے رسول کے تین ایسا رسول کہ انہیں کی جنس سے امتیون سے مہربانی
 جن اور فرمایا حضرت خاتم نے کہا ارسلنا فیکم رسولاً منکم الایات اور تمہارا رسول کا جنس سے
 اور تمہاری اصل اور قریب سے تانیں کے درمیان یعنی انہیں دینے میں اور تصدیق اور ایمان
 اور اتباع اور امتنان کے درمیان امتنان کے معنی قبول سنت کرنا کہا امام جعفر صادق مدنی
 سلام اللہ علیہ وآلہ ابانہ اللہ ام کہ اللہ تعالیٰ جانتا تھا یہ بات کہ خلق عاصی نہ طاعت اور معرفت
 سے یعنی خدا شناسی سے چاہا کہ معلوم کروائے اور تعلیم کرے پس پیدا کیا درمیان اور ان کے
 ایک مخلوق کے تین اور انہیں کی جنس سے اور شہار کیا اور کیا اپنی صفت و رحمت اور رحمت
 کے تین اور بنایا اور اسکو مہربان صاف اور رسول برحق ناطق اور گردانا اور اسکی طاعت کو اپنی
 طاعت اور اسکی موافقت کو اپنی موافقت جس طرح کہ فرمایا دین یطیع الرسول فقد اطاع
 اللہ و ارسلناک الاخرۃ للعالمین مہربانی ہوا ایمان کلام امام صادق علیہ السلام جو شخص طاعت کرے
 رسول کی پس تحقیق اسنے طاعت کی خدا کی اور انہیں بھیج دیا ہے تمہارے اسی محمد مگر رحمت و شفقت
 تمام ماسوی اللہ کے پس ہوا وجود ذات اور سرور و کمال اور شمول و صفات رحمت اور خیر
 کے پس جسے کہو پو بھی رحمت اور سرور کی اور اس جناب کی رحمت کا حصہ نجات پائی
 اور اس نے دنیا و آخرت میں ہر مکر وہ سے اور دراصل اور فائز ہوا طرف محبوب کے کدافی شہار
 اور اس تقریب سے سمجھا جاتا ہے کہ ہونا حضرت م کا رحمت اور مومنوں کے مکر اور اس سے وہ ہے
 کہ وہ سرور و مظلہ اور مصدر رحمت ہے یعنی جاسے ظہور اور رخاے و زود رحمت اور اگر کوئی شخص
 علت انکار اور عناد اور سنگداری سے گرفتار ہوا قید ثقارت اور گرفتاری کا اور اسنے نفسی و زخانی

کا گرفتار نہ ہو سو آپ اپنے اوپر ظلم کیا اور سال پانے میں اوس سرور کے واسطے رحمت زبان
 نہیں رکھتا جس طرح جاندار سورج کے تین خداوند زمین و آسمان نے عالم کی روشنائی کے لیے
 پیدا کیا اور اگر کوئی پردہ ظلمت اسے اوپر کھینچے اور اوس نور سے مستفید نہ ہو پید کرنے میں آفتاب
 کے نور کے لیے حائل اور قصور نہیں اور یہ تقریر موافق اوس توجیہ کے ہے جو مفسرین نے کی
 ہے۔ اس آیت میں وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون یعنی نہیں پیدا کیا میں نے جن اور
 انسان کے تین مگر واسطے عبادت کے پیدا کیا تاکہ بندگی کریں کہ جس کے لیے اوس مفسرین نے
 کہ پیدا کرنا انہوں کا اور اوس صورت کے جو توجہ ہے طرف عبادت کے اور صلاحیت رکھتے
 ہیں اور مستعد ہیں اوسکی یعنی عبادت کی ترکیب حصول کی حیت سے جو باز رکھنے والی ہے شہوت
 کے غلبے سے اور غضب سے اور ایجاد و تہاب کی چہت سے اور جسم شقاہ کی اور عامی اسباب
 عبادت سے اجسام جمع جسم یعنی تن اور اعضاء فرمانبرداری کو تائیس سرور عالم رحمت میں واسطے
 مومنوں کے بالفعل اور سائر تائیس کے لیے بالقوة رحمت میں اور بعض عام رکھتے ہیں بالفعل
 رحمت شمار کرتے چنانچہ کہتے ہیں کہ مومن کے لیے رحمت ہے وہ سرور و ہدایت کر کے اور مومنوں
 کے واسطے رحمت ہے امان کر کے قتل سے اور کافر کو رحمت ہے وہ سرور و تاخیر کرنے میں عذاب
 سے اور قہل کرنے میں عذاب کے درمیان و تائیس کے اور قتل و عارت کرنے میں اوس سرور کے
 اوس کے تین اور ہلاک کرنے میں مفسدون کے بھی رحمت ہے کہ وہی ہلاک سبب نظام عالم ہے
 اور آراستگی مصلحتوں کی اور پرورش اہل صلاحیت کی یعنی مفسدون کے مارنے سے جس طرح کائنات
 و رحمت مفسد الذیور کا میوہ دار و الذیور کی صلاح کا سبب آبن عباس نے کہا کہ حضرت ابو
 رحمت ہیں واسطے مومنوں کے اور کافروں کے لیے بھی کیونکہ سلامت رکھے گئے ہیں اوس چیز
 سے جو کہ پونہچا اوس کے غیر کے تین احم مذہب سے یعنی اور غیر مومن کی مہین تکذیب کرنے کی رحمت
 سے عارت ہوں اور ہمارے پیور کی تحکا باعث ہے چونکہ ہے اور اخبار میں آیا ہے کہ حضرت
 رسول نے فرمایا جبریل کے تین آیا پونہچا اس رحمت سے تھے ہی کہ کھانا تھا میں کہ ڈرتا
 رہتا تھا عاقبت سے میں امن ہوا میں حضرت حق جل و علا کی شاکر کرنے سے جو میری شامیں بنایا
 کہ ذی قوۃ عند ذی العرش مبین مطلع ثم ایدین انہی اور یہ خوف کرنا جبریل کا خوف درگاہ

الا ابالی ہے کہ ہرگز خوف مقرران درگاہ سے کم نہیں ہوتا اور بعضے عارفوں نے کہہ سکتا کہ جس مرد کو
 ابلیس جو مسلم ملکوت تھا اور عبادتیں سرور اوس قوم کا درگاہ سے مردود ہوا اس اہل عالم ملکوت
 سے جانی رہی یعنی خوف میں کانپتے ہی ہے اگر وہ موجب وعدہ صادق امن ہی میں ہر
 جیسا کہ ہیشرون کے حال سے اصحاب سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک کہتا تھا کہ کاش میں ایک خدا
 ہوتا کہ جسکو لوگ کاٹ ڈالتے اور دوسرا کہتا کاش میں ایک بکری ہوتا جسے کھتے اور قول
 بعضے اینسا کا لا اخاف ما تشرکون بالالان یثار اصد و ما کان لہ ان فودینہا الا ان یثار
 ربی اسی قبیل سے ہے اور اسکو ایک تحقیق ہے کہ بعض محققین کے کلام سے نصیحتیہ لفظ
 کے رسالے میں نقل کیا گیا ہے اور کیا ہی ضعیف ہے و ستاویز کرنا صاحب کثافت کا کار
 اس آیت کے جبرئیل کو تفضیل دینے میں اور رسول خدا کے اور بنانا اوس نے یہ فیض اسی
 صاحب کثافت نے کہ یہ صفت جبرئیل کو حضرت رسول کی رحمت کو تفضیل سے حاصل ہوئی
 ہے اور نہیں پایا اوس نے کہ اوس جناب کو اتنی کچھ صفات کمال ہیں کہ صفت یہ یعنی
 عند الخ اون صفات کے جنب میں مضحمل اور متوازی ہے مضحمل کے معنی نیست اور نابود کیا ہوا
 اور یہی افراد احدی الشخصین اور اوصاف کے دلالت نہیں رکھتا اور پر منتفی ہونے اوس
 صفت کے دوسرے شخص سے یعنی یہ کہ وہ شخص مثلاً وصف کے جاویدین تو یہ نہیں ہو کہ ایک
 کے موصوف ہونے سے دوسرے سے وہ صفت منتفی ہو جائے یدان یہ کہ تحقیق
 مقام سے جو بیان ہے قرآن کے فضل کا اور ایک کے نسبت دیا گیا اور جب ثابت ہوا
 نفیس قرآنی سے کہ حضرت رسول رحمت للعالمین ہے اور ملائیک عالمین سے میں ثابت
 اور واجب ہوا کہ حضرت رسول افضل میں فرشتوں سے اور تحقیق کہ مفسرین کی جماعت نے
 اس صفات کے تین اور پر اوس سرور کے حل کیا ہے یعنی وہی آیہ مذکور اور اوس
 کریم سے اوس جناب کو رکھتے اور بعض عالموں نے رحمت کے حاصل ہونے میں حضرت جبر
 وجود سے عالم کے اجزاء کے درمیان کہتے ہیں کہ ہے کہ وجود باوجود حضرت کے جہان کے
 ہر ایک جز کو رحمت حاصل ہو سطور سے کہ خاک کو رحمت ہر طرح پر نیچے کہ سطح پر ہے اور
 پانی طوفان سے ممنوع ہوا اور ہوا شیاطین کے طریق سے باز رہی اور سلامت رہے اور

ہلاک ہونے سے کفار تند باد سے سلامت رہے اور آگ جلانے سے صدقات کے باز گئے اور آسمان محفوظ رہا شیاطین کے پونچنے سے درمیان اسکے اور تہراق مسیح سے محفوظ ہوا آسمان کے معنی چوری سے کان رکھنا کسی بات کے سننے کے لیے مترجم کہہ سکتا ہے کہ اوپر مذکور ہوا کہ آگ صدقات کے جلانے سے باز آئی حقیقت اسکی یہ ہے کہ اسلئے میں دتور یہ تھا کہ صدقوں کو آگ کر کے ایک جگہ جمع کرتے تھے اور آگ فلک سے اتر کر اوس جگہ پر اکٹھی کر دیتی تھی اور اوس زمانے میں یہی موجب قبولیت تھا ہمارے پیغمبر کی حجت شاطر سے وہ موقوف ہوا ایک شخص نے اس مسکین کو سوال کیا کہ ابلیس کو اس حجت کو کیا چیز پونچھی کہا میں نے حضرت ع کے ذریعہ صدمہ اور سورت ہدایت اور تھانیت اور منجانبی اس مرتبے میں تھی کہ حکم جبار الحق و ربہن علی اور بطابق قول اٹھی تعالیٰ فیہ مغنہ فاذا ہوا ربہن جگہ سبابت کی تھی کہ وہ کلعون ناپیدا اور ناب ہوا اور حکم تقدیر نکاح و واسطے اوسکے واقع ہے منسوخ ہو جائے پس حضرت ع کی حجت کا اثر سے تھی یہ بات کہ باقی رہا بطرح تاخیر عذاب میں کافروں کے حق میں مذکور ہوا سورت کے معنی شرف اور شرفیت اور تہوڑا سا کلام اللہ سو اگر بالفہم ہو تو اور اگر بالفتح ہو تو معنی اوسکے تیزی غضب اور بدیدہ باد شاہ کا وصل حضرت حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو نور تام اور سراج مبین نہایت روشنی میں اپنے کلام کے درمیان فرمایا ہے سراج بر وزن و معنی و عرب چراغ ہے اور پیدا ہونے اوس سے وہ ہے طریق قرب اور وصول اور اوس جناب کے جمال و کمال سے بینا نیان جیس کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے قد جاکم من اللہ نور کا و کتاب مجیب یعنی تحقیق آیا نکو اسد کی طرف نور مراد محمد سو اور کتاب ایسی کتاب کہ روشن مراد قرآن سے اور فرمایا یا ایہی البنی انا ارسلناک شاہداً و بشراً و نذیراً و داعیاً الی اللہ ما ذنہ و سرّاً جہیزاً یعنی تحقیق کہ ہم نے بھیجا یا تنہا کو ای محمد شاہد از خوش خبری دینے والا و مومن کو اور ڈرانے والا و مشرکوں کو اور دعوت کرنے والا کافر و نکو طرف خدا کے اذن سو اوسکے اور بھیجا یا ہم نے تجھے عالم میں چراغ ایسا سراج کہ روشنی بخشنے والا اہل جہان کا اور کہہ میں کہ تشبیہ و بنا چراغ کر کے ساتھ اسکے مبالغہ شمس و قمر کے ساتھ تشبیہ دینے میں بیشتر ہے اس جہت سے ہے کہ وجود عنصری اوس سرورہ کاارضی ہی اور وہی چراغ کو خلفا ہوتے ہیں یعنی بھیجے آنے والے کہ ایک سراج سے لاکھوں چراغ روشن ہو سکتی ہیں بخلاف شمس و قمر کہ وہی خلیفہ نہیں

رکھتے قطعہ وہ اک چراغ ہے اس خانہ چنانچہ منیرہ شال شمس نور ضیاء میں عالمگیر بنہ نہیں بلکہ
سراج منیر سے وہ نور ہے کہ جسکی لوس ہے لوح وقلم ملک تنویرہ اگرچہ شمس سے ممکن ہے روشنی
دل کی ہے وہ رتک شمس و قمر نور کو دکا کریرہ محمد علی بادشاہ بنیوں کا پادشاه منس ہے شب و
روز جس سے عالم پر ہے اک چراغ کہ عالم کے جس سے شہر و دین ہے ہزاروں انجمن اور آستان
اور منیرہ حسن کو اپنے بنی کے طفیل سے یارب پادشاهین غرت و حرمت سے رکھتے محبت سے
الحی جگہ شری برپا ہو حشر کا غونا پادشاه محمد کے ساتھی میں ہو مری جاگیر پادشاه اگر کہیں کہ سراج
منیر سے جو تشبیہی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو مراد اس سے شمس ہے تو دور نہیں ہے کہ لکھ
حضرت حق نے اپنے کلام میں سراج منیر فرمایا ہے کہ جعل فیہا سراجا و قمرانیرا یعنی اور گردانا اللہ
تعالیٰ نے درمیان آسمان کے چراغ اور چاند ایسے کہ تابان ہیں اور فرمایا وجعلنا سراجا و قمرانیرا
جس طرح آفتاب عالم اجسام میں افادہ نور کا کرتا ہے اور ستیہ نہیں ہوتا اپنے غیر سے افادہ
معنی فائدہ مند کرنا دوسرے کو اور ستیہ کے معنی آپ فائدہ مند ہونا اجسام مع جسم ہے معنی
تنہا طرح ذات پاک حضرت سرور کائنات کی افادہ انوار علیہ کافر ماتی ہے بشر کی تمام ذاتوں
کے تین اور ستیہ نہیں کرتی کسی سے سوا اے ذات مقدس الحی جل شانہ کی اور اس
اعتبار سے اگر قمر کی تشبیہ دیوں تو یہی درست ہے اور ستیہ کرنے میں اس سرور کو نور کر کے
یعنی نام کرنا اس خواب کا نور کر کے آسمین تبلیغ ہے بقول اللہ جل و علا کہ اللہ نور السموات
والارض تبلیغ کے معنی آہستہ نگاہ کرنا کسی چیز پر اور اہل معانی کی اصطلاح میں تبلیغ کہ معنی
اشارت کرنا کلام میں کسی قصہ کی طرف پس نہیں آسمان و زمین میں مگر نور الحی کہ سارے ہی
تمام کائنات کے درمیان اور وہی ہے سر وجود اور حیات اور کمال اور حضرت مہم شہد اتم میں
اوس نور کے اور واسطہ ظہور میں اوس نور کے اور مثل نورہ الخ کی تفسیر میں کہا ہے مفسرین
کہ مثل ایمان ہے قلب محمدی کے درمیان مانند شکات کے کہ حسین مصباح ہو مثل سرورین نظر
معنی مانند اور وصف اور حال اور معنی و استمان اور قصہ مشہور اور قلب معنی دل شکات کہ تو
ہیں ایک روزن فراخ کے تین حسین چراغ اور قندیل رکھتے ہیں اور مصباح معنی چراغ شکات
حضرت م کے سینہ مبارک کی مثال ہے اور آئینہ اور سرور کے دل کی مثال اور مصباح نور و شمس

اور ایمان ہے جو قلب پاک میں اوس سرورم کے ہے اور فرمایا حضرت مہدی جل وعلا سے
 اے مہدی شرح لکھ صدر ک یعنی اسی محمد آیا نہیں مہدی شرح کیا میں نے تیرے سینے کے تین یہ واسطے قبول
 مست کرنے شرح صدر کے نعمت کی ہے جو نعمت عظیم ہے اور ادا دس سے اوس جناب کی
 صدر شریف کی وسعت اور فراغت ہے واسطے جمع ہونے حق کی مناجات کے اور خلق کی
 وحدت کے ساتھ ظاہر کرنے انوار معارف اور علوم اور توحید معرفت کی اور ایداع اسرار کے
 لیے ایداع کے معنی ہونپنا اور چہل کی تنگی کے زائل کرنے کے واسطے اور حق سے منہ نہ ہرانا
 اور غیر حق سے دلکی نہ متعلق ہونے کے واسطے اور آشکارا اور سر کرنے کے واسطے تلقی و حق کی
 تلقی کے معنی ہم پونچنا اور ہمدگر کو دیکھنا اور احباب سے رسالت کے بوجہ اوٹھانے کے لیے عباد
 کے معنی ماندہ ہونا اور دشوار ہونا کام کا اور ابلاغ کے واسطے ابلاغ کے معنی احکام
 اعلیٰ پونچنا جیسا کہ فرمایا و وضعنا عنک و زرک الذی القض یلغے اور رکھا میں نے تجھ
 سے بوجہ شے تین ایسا بوجہ جس نے شک یہ کیا تیری پشت کے تین اور اعظم اسباب
 انشراح صدر سے ایک نور ہے کہ حضرت حق دلیں بندے کے چمکانا سے جیسا کہ فرمایا
 اذ ادخلنا النور القلب الفتح و انشراح یعنی جوت داخل ہونور دل کے تین کشادہ ہوتا
 ہے دل اور شرح ہوتا ہے اور عرف او کا یعنی اسی انشراح کا یہ کہ پاک رہنا و لکھا جو
 صفات ذہبہ سے اور اکمل اور اتم اور اعلیٰ اس صفت میں حضرت مہدی اور اوس جناب
 کے متابعین کے تین مقدار تالبت اور محبت کی بھی اوس سے ایک حصہ ہے یعنی اسی
 پاکی دل سے اور اس بات کا ایک بیان ہے نا در کتاب سفر سعادت کے درمیان اور بعض فارسی
 رسالوں میں شرح و بیان اوں کا کیا گیا ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے در فضا لک ذکر کہ یعنی
 بلند اور رفیع القدر کیا میں نے واسطے تیرے اسی محمد تیرے ذکر کے تین یعنی تیرے نام و
 آواز سے کے تین ہمنے دنیا اور آخرت میں بلند گردانا ساتھ نبوت اور شفاعت کو اور قرین
 گردانا ہمنے تیرے نام کو اپنے نام کے ساتھ کلمہ اسلام میں اور آذان میں اور نماز میں اور کوئی
 خطیب اور شہد کرنے والا اور مصلے نہو گا جو نہ کہے کہ اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان
 محمد رسول اللہ اور آبی سعد صدیقی کی حدیث میں آیا کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ آیا جبریل

یاس اور کہا اوس نے کہ پروردگار تعالیٰ فرماتا ہے کہ جانتا ہے تو کہ کس چیز کے بلند گردانا
 جتنے تیرے نام کے تئیں کھائیں نے خدا وانا تر ہے کہا اس سے کہ اذان و کثرت ذکر تیری
 یعنی جنت تو ذکر کیا جاوے ذکر کیا جاوے ساتھ میرے اور گردانا میں نے تمام یا ان تیرے
 ذکر کرنے سے ساتھ میرے ذکر کے اور طاعت تیری کو طاعت اپنی جسے یاد کیا تجھے یاد کیا اور
 مجھے اور جس نے طاعت کی تیری طاعت کی اوس نے میری ومن بطع الله فقد اطاع الله اور
 گردانا میں نے تیری متابعت کو مستلزم محبت اپنا یا بقول یحکم الله اور جن چیزوں کے ساتھ
 الله تعالیٰ نے اوس سرور کی تکریم اور اعزاز فرمایا اوس سے یہ ہے کہ اذان کے وقت یاد فرماتا ہوں
 اوس جناب کو وصف نبوت اور رسالت کر کے بطرح یا ایہا النبی یا ایہا الرسول اور دوسرے
 پیغمبران کے تئیں اپنے کلام میں ذکر فرماتا ہے نام لیکے بطرح یا آدم یا نوح یا موسیٰ یا عیسیٰ
 اور اس ندامت میں کہ یا ایہا المرسل یا ایہا المحدث یا انا محبت اور ملاحظت اور درہانی سے وہ چیز
 کہ اگر باب ذوق اور اہل محبت پر ظاہر ہے ابو نعیم حلی کے در بیان ابو ہریرہ سے لایا ہے
 کہ جب پیغمبر اترے آدم ہند کی زمین پر تب متوحش ہوئے پس نازل خیریل پس نہ اکی ادا
 کر کے کہ الله اکبر الله اکبر دو بار اور شہد ان لا الہ الا الله دو بار اور شہد ان محمد رسول الله
 دو بار آلی اخرہ حدیث اور لکھا گیا ہے اسم شریف اوس سرور کا عرش پر اور آسمان پر اور
 بہشتوں پر اور حوروں کے گردنوں پر اور نہیں بہشت میں کوئی درخت مگر یہ کہ لکھا ہوا ہو اس کے
 پتوں پر لا الہ الا الله محمد رسول الله اور ہزارا بن عمر سے لایا ہے کہ کہا سنا میں نے رسول خدا سے
 کہ فرمایا کہ جب میں گیا طرف آسمانوں کے نہیر کی میں نے کسی سماں پر مگر یہ کہ پایا میں نے اپنے
 نام کو لکھا ہوا وہیں محمد رسول الله کر کے اور شتقاق فرمایا یعنی نکالا الله سبحانہ تعالیٰ نے ہم
 کریم اوس جناب کا اپنے اسم برتر سے یعنی محمد جو نام ہے الله تعالیٰ کا اوس سے محمد کو شتقاق
 فرمایا ہے بطرح حسان بن ثابت نے اسی معنی کو موزون کیے شعر و شوق کہ من سمی لکھو
 فذوالعرش محمود و ہذا محمد قطعہ کیا نام سے اپنے شوق خدا نے یہ کہ ہے نامہ کو اعلیٰ و مجید
 زمین و زمان میں ہے اوسکی بڑائی فذوالعرش محمود و ہذا محمد جانو یہاں جان اوس
 عربی شہر کے ارکان اور ہن اگر چاہے مصرع او کا جہنہ اپنے شعر میں میں لایا اس کے ارکان

نقارب سے ہیں قبولین کچھ باز اور اسکے اذکار میں غافلین مستغفلین متغافلین و دبار یہ میں نے
 اس واسطے لکھا کہ ناظر غلطی پر نہ جائے اور نہ جائے اور نہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے نام رکھنے کے انہی
 حبیب کا اپنے اسماء حسنی سے جو ستر میں ایک اسم کہ جس کا اسماء شریف کے باب میں بیان کیا
 آویگا اگر خدا چاہے تو **وصل** اور مناقب گرامی سے اس جناب کے یہ بات ہے کہ قسم یاد
 کی پروردگار تعالیٰ نے اس سرور کی قدر اور مرتبہ عظیم پر کہ لغیر انہم نفی سکر ہم یہیوں جمہور اہل تفسیر
 کے اس بات پر ہیں کہ یہ قسم کھانا پروردگار عالم کا حضرت محمد کے مدت حیات پر اور بقا پر ہے اور یہ نہایت
 گرامی رکھنا اور پسند کرنا اور عزت و مینا ہے یعنی یہی قسم کھانا اللہ تعالیٰ کا حضرت رسول کی بقا پر طرح
 محب اپنے محبوب پر سو گند کھاتا ہے اور کھاتے آیت سر کی قسم اور تیری حیات کی قسم یعنی تیری
 جان کی قسم کہا میں غناس نہ لے کہ پیدا نہ کیا پروردگار تعالیٰ نے کس ذات کے تین گرامی تر اپنے
 نزدیک محمد سے کہ سو گند یاد کی حضرت حق نے اس جناب کی حیات کی نیکہ اور اسکے فکر کی اور کھا
 ابو الجوزائے جواہر تائین سے ہے یعنی اکابر دن سے ہے کہ سو گند نہیں یاد کی حضرت حق جل
 و علای کسی کی حیات پر سو حضرت محمد کے کیونکہ وہ سرور گرامی تر اور بزرگترین خلق ہے نزدیک
 اپنے پروردگار کے قرطبی نے لکھا کہ قسم کھانا حق تعالیٰ کا اپنے حبیب کی حیات پر بیان صحیح ہے
 ہمارے تین کہ جائز ہے کہ قسم کھا دین ہم اس سرور کی حیات پر اور امام احمد نے لکھا ہے کہ جو
 کوئی قسم کھائے پیغمبر کے حیات پر منعقد ہوتا ہے اور سپر ہیں یعنی سو گند اور واجب ہوتا ہے
 کفاح حش کر کے معنی گناہ کیونکہ حضرت سرور عالم ایک رکن ہے شہادت کے دونوں رکنوں سے
 اور کہ بعض علمائے کبار نے حضرت مکر کے آیا ہے کج اس روز تک اور اہل مدینہ ہمیشہ یہی قسم
 کہتے ہیں رسول خدا کی اسطور سے کہ قسم اس شخص کی جسکو پوشیدہ کیے اس نے ہمارے قسم
 اس قسم کے ساکن کی لیکن قسم کھانا حضرت حق کا بصفت ربوبیتہ منسوب ہے اس کے حبیب سے
 کہ فرمایا قرآن میں ہے قسم تیرے رب کی یہ بھی محبت کے ذاتی میں لذت ہے اور اسی سرور کی
 قسم کے حکم میں ہے قرآن میں واؤ تمہیہ ہے بطرح فارسی میں ببطرح رب تو ولایت
 و بیانات احوال حرم تعقیب ہے اور یس والقرآن حکیم من مفسرون کے تین خزانے ہے اکثر
 اس بات پر ہیں کہ یس نام سرور عالم کا ہے بطرح طہ اور امام جعفر صادق علی حدہ و ابانہ الکرام

الصلوة والسلام سے منقول ہے کہ مراد یس سے یا سید ہر یعنی اسی سردار یا حوتِ ندا ہے اور خطا
 حضرت و کس طرف اور تفسیر سے کہا ہے کہ معنی اس کے یا رجل یعنی اسی مرد ولغت طبعی یا یہ کہ یا انسان یعنی
 یس کے معنی اور ہر تقدیر سے مراد سردار عالم میں اور قسم ہے اور اس سرورہ کے یا یہ کہ ندا ہے اور
 سرورہ کے تین اور یہ مذاکرنا بھی متضمنِ تعظیم اور تکریم ہے اس سرورہ کی شان کے تین اور قسم اور قرآن
 حکیم کے یہ واسطے حضرت مکی تحقیق رسالت کی ہے اور شہادت ہے اور اس سرورہ کے ہدایت
 کرنے کے اور اور پاسبان کے کہ وہ جنابِ صراطِ مستقیم پر ہے یعنی راہِ درست پر کہ نہیں اور علاج
 یعنی کجی اور عدول یعنی سر ہر ناخس سے اور اس آہ میں یہ گویا سب ترجمہ یس والقرآن احکام انک
 لمن المرسلین علی صراطِ مستقیم کا ہے پھر ترویج اور کھسے کہ قسم تین کھسے حتیٰ سجاد تعالیٰ کے
 پیغمبروں سے کسی رسالت پر اپنی کتاب میں مگر محمد کی اور سورہ لا اقسم ہذا البلد کے درمیان بات
 تشریف اور تکریم ہے اور اس سرورہ کو کہ مقتد گردا ہے حضرت حتیٰ نے قسم کے تین اور پر بلکہ کے جو
 شہر اور مراد مدینہ ہے اور نام اور مکا بلکہ حرام اور بلکہ امین ہے اور عز اور مرکم میں اللہ تعالیٰ
 کے نزدیک اور شہر میں اور اس سرورہ کے حلول اور زول کے وقت اور شرف مکان بالمکرم
 اسی جگہ سے یسے حلول کے معنی اور بنا اور پونچھا اور قریض کرنا اور اس کر کے یعنی لا اقسم
 ہذا البلد کر کے جہل اور ناشناسی پر شرکوں کی ہے کہ چاہتے تھے کہ احراج کریں نبی شریف کو
 اور اس سرورہ کی اور شہر سے قریض کے معنی کننا ہے سے بات کرنا اور اس فعل الھی میں والد
 و ما لہ اگر مراد والد سے آدم علیہ السلام میں اور ما لہ سے ذریہ اور لکی مراد ہے تو حضرت مداخل
 میں عمومِ ذریت میں اور اگر ابراہیم مراد ہیں تو ذریت سے مراد حضرت مہین پس اس سرورہ میں
 دو سو گند میں پروردگار تعالیٰ کی اپنے حبیب پر حبیب اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم اور ماہب الدینہ
 میں مذکور ہے کہ روایت ہے کہ کھاعر بن خطاب رہے کہ یا رسول اللہ بانی امت وامی یعنی
 میرے والدین آپ کے تصدیق ہوں یا رسول اللہ تحقیق پونچھی ہے فضیلت تمہاری خدا کے
 نزدیک اس مرتبہ کو کہ قسم کہانا ہے خدا تمہاری حیات کی ذیہ کہ تمام انبیاء کے حیات کی اور پونچھی
 ہے فضیلت تمہاری خدا کے نزدیک اور اس حد کو کہ قسم کہانا ہے تمہارے خاں پاک کی کہبت
 لا اقسم ہذا البلد یعنی قسم کہانا بلکہ کر کے جو عبارت ہے تین سے چہر یا ذون رکھ کے چلتے ہیں سو گند

کھانا اور پیرگیا سو گند کہا نا خاک پا چم ہے اور یہ لفظ نظر نظر میں سخت آتا ہے کہ نسبت کرتے جناب
 احدیت کی کس طرح بولا جائے کہ قسم ہوتا ہے حضرت مرسلات پناہ کی خاک پاکی اور نظر بحقیقت میخ
 صاف اور پاک ہیں کہ کچھ غبار نہیں اور نہ غنیمت اور تحقیق بات کی وہ ہے کہ سو گند کہا نا اللہ تعالیٰ کا
 کسی چیز کے جو اپنی ذات و صفات کے غیر سے واسطے ظاہر کرنے اسی چیز کے ثروت اور فضیلت اور
 تہیز سے لوگوں کے لگے اور ان کی طاعت نسبت کرتے تاکہ معلوم کریں کہ وہی چیز عظیم اور شریف ہے
 نہ یہ کہ عظمت اور کی منت کرتی اللہ تعالیٰ کی ہوا اور تفصیل کلام یہ ہے کہ حضرت رب العزت جل
 و علا نے قسم کہا ہے کسی چیزوں کی کسی چیزوں پر یہی قسم یاد کی ہے اپنی ذات کی اور اپنی صفات
 کی اور کبھی بعض اپنے مخلوقات کی ایسے مصنوعات جو کمالات اور دلائل ہیں اور کی عظمت ذات
 اور کمال صفات کی جسطرح آسمان اور زمین اور یل اور نہار کہ آیات عظیمہ اور دلائل اور کی قدرت
 باہر کے ہیں اور نجوم اور کواکب اور شمس اور قمر جام طلوع انوار اور مظاہر اسرار اور کی اور سب
 ہیں جہان کے روشن کرنے کے اور سبب ہیں بنی آدم کی مصلحتوں کے ضابطے کے اور باعث ہیں
 طریقہ کے قبول ہدایت کہ نبی کے اور باعث برجم شیطین ہیں رحمت کے معنی تہرا زنا اور کلمنا
 اگر مفتوح الاول ہو تو اور مضمتیں اور ستاروں کو کہتے ہیں جن سے شیطین ہاتھ جادوین اور
 سوا کے اور چیزیں جنہیں اسرار قدرت اعلیٰ اور آثار رحمت نے نہایت اور برکتیں اور خوبیاں
 اور فضایل اور کمالات ظاہر ہیں جسطرح طور سنیں اور بلدا میں وغیرہ اور بعض چیزیں کہ کو تہا
 بنیوں کی نظریں چلے اسرار کے پانے سے اور دریافت کرنے سے قاصر ہیں موجب تحیر اور باعث تعجب
 ہوتے ہیں کہ پروردگار عالم اوپر قسم کھا دے مثل تین اور زیتون اور زائد اور کے اور کون جانتا
 کہ اللہ تعالیٰ نے کیا حکمتیں ہمیں رکھی ہیں اور کیا اسرار پیدا کیے ہیں اور یہ سب واسطے ظاہر کرنے
 فضیلت کے اور واسطے تیز کرنے ان چیزوں کے ہے نسبت کرتی دوسری چیزوں کی نہ کہ نسبت
 ان کی عظمتوں کے حضرت حق نے اپنی ذات اور صفات سے رکھی ہو جسطرح قسم کھانا آدمیوں کا
 جو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات پر کہتے ہیں پر سوج اور خدا تجھے توفیق دے اور فرمایا اللہ
 تعالیٰ نے والعصران الانسان لغی خسر اختلاف کیا ہے مفسرین نے عصر کی تفسیر میں اور برکتی تو
 کے بعضوں نے کہا ہے کہ اور عصر سے دہر ہے صراح میں عصر کے معنی روز گار اور عصر ان شب روز

اور دہریہ اپنی ہنسن ہنسن اور دہر شمل ہے اعاجیب حوادث و قحواث اور اعاجیب جمع حادثہ
 اور حوادث کے معنی نو پیدا ہونے والا اور شمل ہے دہر اور پروں واقعوں کے کہ زبان بیان جنکے
 حصہ اور احصا سے قاصر ہے اور شرف ہے یعنی وہی دہر شرف پایا ہوا ہے اس شرف سے کہ
 لا تسبوا الدہر فانما الدہر یعنی مدت گالی دو تم دہر کے تین پس من وہی دہر ہون اور واقع
 ہوتی ہے درمیان اس کے ستر اور ستر اور ستر اس کے معنی شادی اور نفع بخلاف ضار اور واقع
 ہوتی ہیں اوسمین صحت اور بیماریاں اور اقبین اور خوف اور حاصل ہوتے ہیں برکتیں اور کمالات
 اوسمین نفع عمر اور تعداد و تکامل کسب کمال کے درمیان اور صلاحیت پانا حال کا تصدیق کرے
 سے اور ایمان لانے سے خدا کے رسول پر یہ چیزیں جو مذکور ہوئیں ہر سے ہیں اور موجب خسران
 ہیں خسران کے معنی زیان کرنا اور ہوا اسطے فرمایا ان الانسان نفی خطر لاذن آمنوا و عملوا الصالحات
 یعنی تحقیق کہ انسان ریاضت کا یہ ہیں ہے مگر وہی لوگ جو ایمان لای اور نیکو کاری کرتے ہیں پس قسم
 یاد کی اللہ تعالیٰ نے اچھا کہ اپنے رسول کے زبان جسطرح اوس سرور کے مکان کی قسم یاد کی کہ لا اشرم
 بہذا البلد اور اوس سرور کی عمر کی قسم کہ لمرک جیسا بچہ گزرا اور العج کے درمیان ہی جس قول سے کہ
 الف اشارت ہے اللہ سے اور لام جبریل سے اور میم محمد سی اور قبول الہی تعالیٰ ق و اللہ
 جس قول سے کہ اس قاف سے مراد قوت قلب محمدی جو اوس سرور کے بوجہ اوٹھا نیکی جیت سے
 مشابہ ہے اور نکالے گا اور و النجم اذا ہوتی کے درمیان مصر و ن کے کہا ہے کہ مراد النجم سے قلب
 محبت ہے اور اذا ہوا سے تشریح بالانوار ہے وسعت ساتھ نوروں کے اور القطع عن غیر اللہ
 بریدہ ہونا اور جدا ہونا خدا کے غیر سے مراد ہے اور عواذ بمعنی ساقط ہونا آیا ہے لغت میں اور اللہ
 کے سورے میں کہ فوج محمد میں کہ باہر آیا ہے اوسمین ہے نور اور قول الہی میں و ما اور تک بالانوار
 النجم الثاقب ہی ذات شریف کو اوس سرور کی مراد کہ ہے اور سب جگہ قسم ہی اوس سرور ہی
 کی آوارن ملائکہ و باسطون کے سورے میں قسم کہاٹی ہے حق تعالیٰ نے جنون پر اپنے حبیب کے
 یعنی یہ جنون نہیں اور ثبوت اجتر غیر ممنون پر اوس سرور کے لئے اجر غیر مطلق ثابت ہی واسطے
 حضرت م کے اور ثبات اور استمرار پر اوس جناب کے اور پر خلق عظیم کے اور فنون اسمائی حروف سے
 جسطرح الم اور ما خدا کے جو نام ہیں سوروں کے یا خدا کے نام ہیں جسطرح حروف مقطعات کی

میں مفسرین نے کہا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ فنون اسم حوت ہے یعنی چھلی کا نام ہے مراد
 جنس حوت ہے یا وہ حوت جس پر زمین قائم ہے اور نام اس کا بیہوت ہے اور ابن عباس رحمہ سے
 مروی ہے کہ مراد نون سے دوات ہے پس قسم یاد فرمائی اللہ تعالیٰ نے دوات اور قلم کی اور جو
 لکھنے میں کہ شفعۃ اس کی عظیم ہے اور اسمیں سمجھا کہ یہی کنایت سے ہے اور کہ یہی نطق سے نطق کے
 معنی گویائی اور بعضوں نے کہہ ہے کہ نون ایک لوح ہے نور کی قوت تخی کو کہتے ہیں کہ لکھنے میں اور
 ملا یک جو کچھ امر کرنا ہے پروردگار تعالیٰ اذکو اور حدیث میں آیا ہے کہ قسم یاد کی خدا تعالیٰ نے
 کتابت کی اور اوس کے آلات کی یعنی اوس کے لوازم کی اور قلم ایک آیت ہے آیات الہی سے
 اور ازل مخلوقات الہی تعالیٰ ہے جس سے لکھا لکھا تقدیر نے اور یہ قلم جو اس جہان میں ہے ایک
 نمونہ ہے اوس قلم اعلیٰ کا اور یہی ایک آیت ہے آیات الہی سے آیت کے معنی نشانی آیات
 جمع اور شفعۃ اس کی بہت عظیم ہے کہ لکھی جاتی ہے اوس سے شرع الہی اور وحی الہی اور
 قید میں لایا جاتا ہے اوس سے دین اور ملت اور ضبط کیے جاتے ہیں اوس سے علوم اور
 معقید ہوتے اور اس سے حکم اور ضبط کیے جاتے ہیں اوس سے اخبار اور لکین کے اور مقامات
 اوس کے اولین سے کنایہ طرف اوس وغیرہ کے ہے جو پہلے لے اور لکھے جاتے ہیں اوس سے
 کتب منزلیہ یعنی جو کتابیں کہ نازل ہوئیں اور صحف سماویہ یعنی صحیفہ جو جبرائیل کے واسطے
 اترے اور اگر ہوتا قلم تو استقامت قبول نہ کرنے کا دنیا کے اور دین کے معاش اور معاو کے
 در بیان اور صاحب کشف سورۃ افر کی تفسیر میں علم بالقلم کے بیان میں کہتے ہیں کہ اگر ہوتی اللہ
 تعالیٰ کی باریکی حکمت پر اور لطف تدبیر اور اس کی کوئی دلیل سوا قلم کے اور خط کے کافی نہاں
 وہ قلم جس سے حمد خدا کی اور نعمت محمد مصطفیٰ کی لکھیں اور تفسیر کریں کتاب اللہ کی اور شرح کریں
 رسول اللہ کی حدیثوں کی اور اولیاء کے مقامات کی اور موعظی اور تہجدین دین کی لکھیں کہ موجب
 ہو مریضین کا اور باعث ہو تقویت اور تکمیل ایمان کا اور زریع اور تجدید امر دین ہو ترویج کے معنی
 رواج دینا اور کلام فضول اور عنذیات نفس سے یعنی دل کے خیالات سے اور وہ ہوں سے
 کہ نہیں ہیں موجب ہدایت انام اور نہ مقوی حکام اسلام پر پیر کریں اگرچہ اپنے گمان میں حقایق اور
 معارف نام رکھیں یعنی اوسی عنذیات اور فضول کلام کو عنذیات دل سے باندھنا کسی نام کا جو

منہاج النبوت
 ہے سند یہ فریل اللہین یکتون اکتب یا یدیم لشرارینا قلیلاً فویل لہم ماکسیت ایدیم وویل لہم
 ماکسیتون وقلوبون ہومن عندنا ہومن عند العز وقلوبون علی السدا کذب وہم ملکن بنا
 یکتون ہم خدا سے ایسے کاسوں سے اور باوجود ہم یاوکی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کی یاکی اور
 رخنوں سے کہ انکے تھے کفار اوس سرورہ کے عین فیض و لوانہ جانتے تھے غایت ہوا اور جنت
 سے اور عباد اور کفر سے اور کس طرح ثابت دہی جائے وہ ذات دیوانگی سے جس کے ساتھ
 کے غایب آئے تمام عقلین اور سیکھا اور مجاہدہ سرورہ جناب حق تعالیٰ سے اوس جس کے نہیں کہ
 راہ نہیں پاتین نام جہان کی عقلیں طرف اوس کے اور کتاب ایک لایا ایسی کتاب ہے قرآن کہ
 معارضہ کرنے سے اوس کے عاجز آئے تمام صحاح اور لمناجیح فصیح اور بلعین یعنی تہذیبان سے
 گردن تسلیم اور انقباض کی جتنے جہکانی اور خبر دہی اوس کتاب سے اوس سرورہ کے کمال حالت
 سے دنیا اور آخرت کے درمیان و ان ملک لاجر غیر ممنون یعنی اجر ایسی کہ اجر کہ مطلق
 ادا لایا و تک اور بعد اسکے ثنائی برورہ کارمل شانہ نے اوسکی عطا کی کہ اعظم ہوا
 عطا دین سے اور فرمایا انکے فعلی خلق عظیم اور یہ اعظم آیات نبوت اور رسالت سے ہی
 اور عاشقہ سے اہا ہے خلق عظیم کی تفسیر میں کہ کھا کاں خلقہ القرآن اور قرآن شریف سے
 زیادہ عظیم ہے اور کہنا ہی مفسرین نے یا محققین نے کہ خلق عظیم وہ ہے کہ بہت سواظہر کہ
 ہوا اور مطلوب اور کافر خدا کوئی نہوا اور کلام اسمین باب ثانی کے ابراہیل میں گذرے اس یاد
 دیکھ واصل اور اودن عظموں سے جو مفسرین عظیم و شہرہ و کرم الحمی اور شمار ہوتے تھے اور
 دوسرے اور عطا کرے نعمت غیر فنا ہی الہی کی سورہ و کسبی ہے کہ قسم یاد کی ہی اللہ تعالیٰ
 افریل اور نہا کے جو محل اور جاتے طور خدا کی ایموں کے اور عظموں کے من اور اوستات کے
 جو کہ خبر دہی حضرت حق سے اپنے حبیب کے احوال شریف کی دیا اور آخرت میں اور فرمایا و و
 رنگ و ماحلی تھے نہیں ہوڑا اور دشمن نہیں کہانہ تھے اسی محمد صیبرے برورہ و کانت حبیب
 تھے رگزیہ فرمایا ہے اور تفسیر کی ہے مفسرین نے صحت کی حضرت رسول کے حورہ مبارک
 کہ ابراہیل کی تفسیر کی ہے اوس سرورہ کے نبوی مبارک کہ کے صلیح نقل کی ہے امام
 فخر رازی نے اور سبب اس سورہ کا صلیح کہ تفسیر میں بیان کیا ہے قدرت اچی ہے کسی

سبب سحریت کے معنی زمانہ دو غیر من کے درمیان کا یعنی سبب اس سورے کے نازل ہونے کا
 یافتہ وحی ہے کسی مصلحت کے واسطے کہ خدا وانا رہے اور اس کے پس حکم کیا شکر کون ہے اور
 کہا کہ محمد کے تین چہرے اور اس کے سرور دگار سے اور دشمن رکھا اور سکھ و لاکھ حضرت ملک من الادی
 یعنی ہر آئندہ مرتبے اور درجے اور مقیمین جو واسطے تیرے خدا نے رکھی ہیں آخرت میں شفاعت
 سے اور مقام محمود سے سو بہتر اور تر ہیں اور چون سے جو کچھ دیا ہے دنیائے دنیا میں کیونکہ دنیا تنگی
 جا کی جیت سحر گنجائش اور نکی نہیں رکھتی وادار امت ہم راہت عیسا و ملک کبیرا یعنی جہت دیکھا تو
 پس دیکھا تو نے اسی محمد عظیم کے تین اور ملک وسیع کے تین یعنی حدیث نہایت تیرے کام کی
 بہتری ہے آغاز سے آخرت سے کہ تو ہر ساعت ترقی اور نصیحت میں ہے طرک کمال اور
 فیضان عطا اور کمال شے کے درمیان اور کرامت اور برائیوں کی دھوکا اور ظن طرح کی سخاوت
 جامع دنیا اور آخرت میں یہ آپ ہے کہ فرمایا رسول یطیئکم ربکم فرضی یہ وعدہ ہے پروردگار
 جل و علا کا آپ حبیب سحر کہ آنا کی جگھے عطا کرے گا کہ تو راضی ہوگا اور بیان لکھا حدیدہ اور نصر
 سے خارج ہے اور شفا کے درمیان مذکور ہے کہ روایت کی گئی ہے بعض اہل بیت سحر
 سلام اللہ علیہم اجمعین کہ فرمایا ہے اہل بیت نے کہ نہیں قرآن میں کوئی آیت زیادہ امید رکھی
 کسی اس آیت سحر کیونکہ وہ سرورہ راضی ہوگا اور پاسبان کے کہ کوئی شخص اس کی امت سحر و جہنم
 پڑے موقوف کہتا ہے لاقظظ من رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً یعنی نا امید نہ ہو کہ خدا کی
 بخشش سے نہ تنگی کہ بخشش کا اللہ تعالیٰ گناہ سے کہ یہ ایک کرم بھی موجب امید اور پیداکرے والا
 امیدوار ہوگا ہے لیکن خصما ہے مغفرت و نوب را اور اس آیت میں امید واری رفع درجات
 کی اور مرتبوں کی حاصل ہونے کی بہت ہے کہ راضی ہوئیں گے حضرت اس بات پر کہ اوں جناب
 کی امت سحر ان کوئی شخص خطا اور پستی مقام کی جہت سحر کہ قاطر ہوا خطا کے معنی گناہ
 بشری لہنا ما عوفرا الاسلام ان لنا من العبادہ زکنا غیر منہدم قطع ہمارے واسطے مردہ ہے ہی
 مسئلہ نوب ہمارے واسطے رکن کرم ہے حکم ہا اگرچہ مول ہے محشر کا اور روز حکا ہا یہ آیت ہے ہمار
 قوی نہیں کہ غم ہا اگرچہ غرق میں ہم بحر مصیبت میں ولیک ہا طفیل حضرت ذوالنبرہی ام ہا خدا کے فضل
 سے ہوگا ہمارا پڑا پار ہا زمین کے جنت ہا دی میں ہم سہی حرم ہا اور حبیب سحر صاحب مواہب

سے کہ کہا کہ لیکن جو کچھ فرما کر ہے میں چاہا کہ حضرت رسولؐ میرا راضی ہو میں نے کہا ایک کوئی اور سرور
 کی امت سے وہ نہیں پڑے شیطان کے قریب وٹنے سے ہے یعنی شیطان نے ان جاہلوں کو
 قریب دیا ہے جو کہتے ہیں کہ حضرتؐ میرا راضی ہو میں نے آج اور شیطان کے ہر کانے سے ہے
 کیونکہ حضرتؐ میرا راضی ہیں جس چیز پر خدا راضی ہے اور اللہ تعالیٰ رکھتا ہے جنوں کے تین آتش میں
 اور رسولؐ خدا و عارف ترین میں سے شمس و خورشید کے اور خدا کی حق کی کہ پاک ہیں بہتات سے کہ کہیں
 خدا سے کہ میں راضی نہیں ہوں کہ سب سے کہ کس آتش میں ڈالے یا رکھے آتش میں بلکہ
 سرور پاک تعالیٰ ان کا حکم کرے اور شفاعت کرنے کے پس شفاعت کرے گا وہ سرور جسکو چاہے گا
 اور ان کا دعا اور راضی ہوگا اور شفاعت نہیں کرے گا وہ سرور مگر اوس شخص کی جسکا اذن دے
 اللہ سبحانہ تعالیٰ اور راضی ہو اہم ہر کلامہ یعنی صاحب مواہب کے بات نہایت کو پوچھی
 پوشیدہ نہیں کہ شفاعت کی حدیث میں آیا ہے کہ حضرتؐ شفاعت کرے گا طوائف عصا کو
 تین سالہ ترتیب کے طوائف جمع طائفہ ہے معنی کردہ اور عصا جمع عاصی ہے بطرح بخلاف
 گھنگاروں کی شفاعت کرے گا میں ترتیب سے کہ زنا کاروں کے اور شرابیوں کی اور چوروں کی شفاعت کرے گا
 پس باقی رہے گی لوگ کہ نہیں بات میں ان کی تنگی نہ ایک ذرہ ایمان کے یا ایک حبہ یعنی دانہ
 گندم برابر ایمان پس فرما ویک اللہ تعالیٰ سب سے میں اور میں سے خاص مذہب میں میں
 آپ انکی شفاعت کرتا ہوں اپنے سے جس شخص کو چاہے اور کاتے جاؤنگو آتش سے شفاعت
 اوسکی موافق اوس حدیث کے جو کیا ہے اوس سرور کے راضی کرنے پر اور مراد اوس قائل کی جو
 گوچند ہی کی بطریق تاجید ہے تاہم اب سے آیا ہے بمعنی ہمیشگی قائل ہو مراد صاحب مواہب
 یعنی اوسکی مراد اوس کہنے سے وہ ہے کہ گھنگاروں سے جسکے جہنم میں اور مقرر ہے کہ گھنگاروں کو دائم ذرا
 نہیں رہنے کے اور اوس روایت میں سے روایت شفاعت میں وہ عبارت میں آئی میں جو وہاں
 کی محمل ہے ایک یہ کہ حضرت رسولؐ میرا راضی ہو میں نے بہتات پر کہ ایک شخص اوس داخل ہو ورنہ
 میں دوسری عبارت یہ کہ راضی ہو میں نے کہ رہے ایک شخص انت سو دوسری عبارت میں
 ہی ہی مراد ہے پہر وہ اور خدا تجھے توفیق دیوے بعد اسکے بیان فرمایا اللہ تعالیٰ نے بقیہ
 کے رہیمان ان کو تم کو کجا جو تاملے حال میں انعام فرمائیں تاکہ معلوم ہو کہ غایت میں ہی بطریق

سناج اوتھ کیا جا بیگا کما قبل شعر لقا حسن اند فیما مضی کہ لک بچن فیما بقی بمعنی اس شعر کے
 شرمین یون میں کہ جو کہ اند تعالیٰ نے مبادی حال میں کیا سو بہتر ہی کیا اور جو کچھ آئندہ کریگا سو بہتر
 ہی کریگا اسے حبیب کے حق میں تربیت کرنے سے اور تجربے کے درمیان تربیت یتیم سوسنے کے بعد اور
 سیکسی میں جگہ دینے کے تربیت کے معنی پالنا اور جسر کے معنی باز رکھنا کہ کو تصرف کرنے سے
 کسی چیز میں اور بعضوں سے کہہ ہے کہ مراد یتیم سے یتیم سے یعنی پائیا تیری ذات کے تینوں نظیر
 اور تنگی جیل سے اور گرداب ضلالت میں جس شیوے پر اہل جاہلیت تھے حضرت حق نے نکال
 کہ فضا میں علم اور مقام ہدایت میں اوس سرور کو داخل فرمایا اور عطا کیا مال اور عینیت اور گنج قناعت
 اور دلکی تو نگر می سے غنی فرمایا جب حال صغیر اور عیلت میں یعنی درویشی میں اور یتیم پنہ میں اند
 تعالیٰ نے اوس سرور کو داخل اور چھوڑا اور محروم نہ رکھا ہو تو جب اوس سرور کو حاصل اور برگزیدہ فرمایا اور
 بنوت اور رسالت کے کس طرح فوت اور فرو گشت فرما دیگا متزحم کہتا ہے گویا کہ یہ جو اوپر ذکر
 ہوا ترجمان آیتوں کا ہے الم یجدک یتیمًا فادوی و وجدک ضالًا فہدی و وجدک عاکلًا فاعطی لک صلیح طعمہ
 نہ لکھا اور وجہ اوسکی ظاہر ہے اما متزحم کہ ایک محدث نے اپنے سرور دگار کی نعمت کو ظاہر کر
 اور بیان کیا محمدؐ کیونکہ ظاہر کرنا نعمت کا اور بیان کرنا اوسکا موجب شکر گزاری اور قبول حسان
 کرنا ہے اور اعلان یعنی پونہیا یا شرایع اور احکام کا امت کے متین اور تعلیم اور ہدایت کرنا انام کا
 بھی تحدیث نعمت ہی سے ہے لیکن سورہ والجم پس تحقیق کہ متضمن میں یعنی برگزیدہ ہیں کہ بات
 اوسکی فضل و شرف کے متین رسول خداؐ کے اوس چیز کے کہ ممکن نہیں حد و شمار کرنا اوسکا اوشیا
 ہیں وہی فضل و شرف اور دشوار ہے اوسکی حقیقت کی ماہیت کا ملنا اول قسم یاد کی اند تعالیٰ
 نے نجم کی یعنی ناریے کی کہ مراد اوس سے جنس نجوم ہے یا ثریا مراد ہے کہ یہ اسم یعنی نجم شریک
 استعمال سے غالب آیا ہے اوپر اوسکے یا یہ کہ نبات العرش مراد ہے یا قرآن کیونکہ بجا تجنا نازل
 ہوا ہے یعنی از روی ستاروں کے اگنی ایک ایک آید یا محمدؐ مراد ہیں کہ سچے اوتارے آسمان حلاج
 میں گویا قلب محمدؐ نے دل اوسچنا بجا جو مشرح ہے فوز و ن سے اور منقطع ہو بخارون سے
 اوتارے آسمان قدسی سے زمین میں پر اوس جناب کے ثبات پر اور راہ ہدایت اور اوس
 سرور کے پاکی پر غواہت ہوا ہے یعنی پاکیزگی اوس سرور کی حرص کی گراہی سے اور صدق اوس

جناب کے دل کا اوس خیرین جو اوپر منسلو ہے یعنی تلاوۃ کیا گیا اور ارادہ کرنا دل کا فیض اوس ہی قسم
 قلب محمدی کا ارادہ کرنا جو جام صدق اور کان ہدایت کی نہایت مناسب ہو مقسم علیہ پر جیسا کہ مضمون
 نہیں اور یا مطلق بن المحسوس ان ہوا الا وحی یوحی مراد اس قول الھی فی قرآن مجید ہے اور تمام کلام اور
 حدیث کو اوس سرور کی اگر مراد رکھیں جو وحی خفی تو یہی درست ہو دو تین موضوعات کو مستثنا کر کہیں طبیع
 بدر کے ہر قول کا قصہ اور بار بار اور شہد کا قصہ اور تاہر تخیل اور بجمہ ہے اور اوپر بار کے متنبہ واقع ہوئی
 ہے تاہر کے معنی ہلاک کرنا اور کاٹنا معنی و ما یطلق عن الہوی الہو الا وحی یوحی کے یہ ہیں کہ فرماتا
 ہے اپنے حبیب کی شان میں کہ نہیں باتیں کرنا اور سکا صادر ہوا ورحص ہو اور نہیں ہے وہ ہر گز
 ہے جو پہچایا جاتا ہے اور بار کے صاحب ہوا ہر کہتا ہے کہ یہ ہر سے اعادہ کر سکتے
 یعنی ضمیر پہرا نے سے طرف قرآن کے کیونکہ نطق کرنا قرآن کر کے اور سنت و دلو کر کے وحی ہے یعنی
 و ما یطلق میں الخ جو ضمیر ہے اسکو راجع کرنا طرف قرآن کے اس کو بہتر یہ ہے کہ راجع کریں طرف
 رسول خدا کے کیونکہ رسول خدا جو کہ فرماتے ہیں وہی فرماتے ہیں جو کہ فرماتے ہیں اور جو
 قرآن میں ہے سو وحی ہے اور جو کو انہی سنت کر کے فرماتے ہیں وہ بھی وحی ہے قال اللہ تعالیٰ
 و انزل علیک الکتاب و الحکمۃ فی فیہ نازل کی اللہ تعالیٰ نے تجھ پر امی محمد کتاب اور حکمت کتاب ورنہ
 ہے اور حکمت سنت اوس جناب کی زبانی حسن بن عطیہ کو لایا ہے کہ کہا کہ نزول کرتے تھے
 حضرت جبریل رسول خدا کے نزدیک سنت کر کے بطرح اترتے تھے ساتھ قرآن کے کہ قرآن کو
 تعلیم کرتے اوس جناب کے تین تعلیم کے معنی سکھانا اور قرآن ساری آیت کی یہی کہتی ہیں اور تمام کلام
 کو یہی سمجھتا ہے معلوم ہوا کہ نطق مخصوص قرآن کر کے نہیں ہے یعنی یہ نہیں کہ صرف قرآن ہی
 وحی ہو بلکہ حضرت مہ کے اجتہاد کے تین بھی وحی خفی مقرر رکھے اللہ کے خدای اللہ تعالیٰ
 نے اپنے حبیب کی فضیلت کے قصہ سر کر کے اور اتہا ہے سدۃ المنفق کر کے کہ خلق کو معلوم
 کی نہایت پہنچ و تہمت ہے اور تصدیق کی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کے بعشر لاف کی اور عدم
 نسیج کی نسیج کے معنی کند ہونا بینا کیا اور تصدیق کی اوس سرور کے عدم طغیان کی اوس خیرین
 کو کہ یہاں رسول خدا سے اور جو کچھ کشف ہوا اوس سرور کے قہن جبروت اور لاہوت کے مقام سے
 اور شاہدہ کیا ملکوت کے عجائبات کا کہ عبارتیں احاطہ نہیں کر سکتیں اوس عجائبات کا اور طاقت

نہیں مہزون کو اور عقلوں کو کراؤ سکی ادنیٰ حقیقت کے سنے گا گمان کریں جب جاسی سنا اور اسید سے
 اشارت کی حضرت ذوالجلال نے منہر اور یا کر کے اور گنا یہ کر کے جو دلالت رکھتی ہیں اور غلطی کے
 بقدر تعالیٰ فادھی الی عدہ ما اوچی یعنی پس وحی کی اللہ تعالیٰ نے طرف اپنے عبد کے جو کچھ
 وحی کیا اور کہتے ہیں کہ تکلم کرنا حضرت رب الغفر کا اپنے حبیب سے تین قسم پر ہے ایک
 عرب لغت کی عبارتوں سے کہ ظاہر اور کا خلق کی سمجھ میں آنا ہے دوسرا قرآن کو عرب
 مقطعات کی اشارتوں سے بطرح الم حسن ق وغیرہ کہ تحقیق پر اسکی کیسکر راہ نہیں سیرا
 بجز وہاں کہ کوئی اور کا تصور اور تخیل نہیں کر سکتا بطرح فادھی الی عدہ ما اوچی انہام کے
 معنی پوشیدہ کرنا اور جس رویت میں کہ درمیان اس مور سے کے اثبات اسی رویت کی
 کی گئی ہے مفسرین اختلاف رکھتے ہیں کہ رویت جبریل ہے یعنی دیکھنا یا رویت حق
 سے یا بصرفہ اور تحقیق قول اخیر ہے کتب احباب نے کہا کہ تقسیم فرمایا اللہ تعالیٰ نے رویت کے
 تین اور کلام کے تین درمیان محمد اور موسیٰ کے پس کلام کیا موسیٰ سے دوبار اور یہ
 اللہ تعالیٰ کے تین محمد نے دوبار اور قول ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ اس کا یہی ہے لیکن عائشہ
 اس سے بین مخالف پڑی ہیں واللہ اعلم اور یہ تقدیر سے سمجھو دلالت ہے فایت فضل
 و کمال پر اس سرور کے کہ سوا اس جناب کے کسی کو حاصل نہیں ہوا اور اذا انشئت کو
 سورے بین اذ لقول رسول کریم ذی قوۃ عند ذی العرش کلین مطاع ثم امین بعضوں کو
 ترویج محمول ذات شریف پر اس سرور کی اور وہ ذات جامع ہے ان صفوں کی اور تمام
 فضائل اور کرامتوں کی جامع ہے بطرح سورۃ الاحقاف کے درمیان اذ لقول رسول کریم سے
 ذات شریف اس جناب کی مراد ہے **صل** اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ط ما انزلنا
 علیک القرآن تنقی اور خفیہ اس سورۃ قیامیہ کہنے والے کہ متعصیف طرف یعنی کہنے
 کی جگہ اس القرآن حکیم انک لمن المرسلین ہے اور ط کے تین بھی اسما شریف ہیں حضرت
 کے منسوب اور مقرر کہتے ہیں اور یا انسان اور یا رجل ہی مراد کہتے ہیں بطرح فیس گویا سید
 گمان کرتے ہیں طہ کے تین بختہ یا ظاہر یا باطنی مراد کہتے ہیں اور کہتے ہیں جناب اسجد سے ط
 کے نو عدد ہیں اور کے پانچ عدد ہیں اور مجموع چودہ ہونے میں معنی اس کے یا ایہا اللہ یعنی

اسی چودھویں رات کے چاند اور کیا اچھی تشبیہ ہے لیکن اہل تفسیر اسکے مانند دن کے تین بنو لیسے
 معذون کے تین بیع تفسیر سے کہتے ہیں بیع کے معنی نوید انفا سے جمع تفسیر سے اور طہ کے تین
 اسم الہی تعالیٰ ہی کہتے ہیں اور یہ دو تو بیع و بیع مدح و ثنا ہیں خدا کے حبیب کی اسی جگہ
 سے کہا ہے محمد و محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے شہر نرا غر لولا کہ تمکین میں است پڑتائی تو طہ و لیسین میں است
 تیس میں تم اور شہادت ہی یعنی گواہی دینا اس بات پر کہ حضرت مصلط مستقیم پر میں یعنی یہ کہ
 گواہی دینا ہے کہ یہ رسول میرا و مستقیم پر ہے اور طہ کے درمیان اغزا اور اگر ام ہے اوس
 جنا بکا اور وجہ محبت اور شفقت کے اور حضرت رسول مطاعت اور عبادت جو بہت تعجب
 کہتے تھے خصوصاً ہنجد اور قیام شب میں اتنا کہ گھر سے رہتے تھے کہ بائون سوچ گئے تھے
 اور کسی ایک پاؤں سے کھٹے ٹھرتے پس نازل ہوئے جبریل م اور لانے طہ ما انزلنا علیک
 القرآن لنتقی بطریق نذا اگر چہ اسم اوس سرورہ کا ہے اور برو جہ قسم اگر اسرار اچھی ہے جو اور
 اگر اوس سرورہ کا اسم ہی رکھیں اور قسم پر گمان کریں تو یہی جائز ہے اور جس انفات میں کہ سب جگہ
 غیبت سے خطاب کر کے حاصل ہوتا ہے کہ یہاں ایک شفقت اور کریم ہو چکی جاتی ہے
 جو محبت کے ذائقے پر لذت ہے فرماتا ہے کہ ہم نے نہیں بھیجا یا قرآن کے تین تھپڑی محمد اسو
 کہ تو شفقت میں بڑے اور تعجب کہنے یعنی اسی آیت کے میں یعنی طہ الخ انہو لا تذکرۃ
 لمن یحییٰ یعنی نہیں ہے وہ یعنی قرآن مگر واسطی یاد دلانے حق کے اوس کی جو جو ذرا ہے خدا
 سے مراد ذات شریف اوس سرورہ کی ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ جب حضرت م قیام
 شب فرماتے تھے ہاندہتے تھے اپنے سینہ مبارک کے تین ایک رسی سے تاکہ غیند نہ آوے
 اور بیدار رہتے تمام شب اور صاحب مواہب لہ بندہ نے اسکا استبعاد کیسے یعنی اسکا موبد
 سمجھا ہے والد اعلم اور بقعہ کہتے ہیں کہ مراد آید کہ یہ سرورہ ہے کہ شفقت میں است ذال تو
 اپنی ذات کے تین اور عذاب مت دے اپنی جانکو اندوہ اور غصہ کہنے سے ان لوگوں کو
 کفر پر کہہ نہیں بھیجا یا قرآن کو تجھے مگر اسواسطی کہ تو بڑے اور ابلاغ کر سے یعنی ہونچا
 جو کوئی ایمان لاتا ہے اور صلا حکاری کرتا ہے اوسکے واسطی ہے اور جو کوئی کفر میں ہے اور
 فساد کرتا ہے اوسکی واسطی ہے نہیں تھپڑ کر پونچا یا امر کا اور پس چنانچہ دوسری جگہ شفقت

اور حضرت ابی کی راہ سے فرمایا ہے بلکہ باخبر نفسک علی آثارہم ان لم یؤمنوا بذا محمد مثیہا
یعنی شاید کہ تو نے ہلاکت پہنچی ہے انکو بھیجے اگر ایمان نہ لائے دوسری اس سخن سے جو قرآن میں ہے اور فرمایا
ولقد علم الکمل یضیق صدرک بالقولون یعنی اور البتہ تحقیق کہ جانتے ہیں تم کہ منگی کرنا ہے سینہ ترا
سبب سواوسن چہ کے جو کہتے ہیں وہی اور جو ٹوڑتے ہیں خدا پر اور پھر کہ تجھے سزاوار ہوں
کہتے ہیں اور شرک کرتے ہیں خدا سے اور طعن کرتے ہیں قرآن پر سمجھ گدایت اطہار محبت اور زکوٰۃ
ہے صبر کہ معاملہ کافر و کافریا سے ایسا ہے ہوتا آیا ہے اور شاد رہے کہ آخر نصرت تجھے ہی
اور ہمیں بھیجے قرآن کو اسلئے کہ مشقت میں رہے تو اور غم و غم میں رہے حطرح تمام
پیغمبر و نیکو ہوا اور سمجھ شاید کہ خطبان کرے ضیق صدر ساتھ شرح صدر کے ضیق کے معنی تنگی
اور شرح کے معنی کشادگی اور وسعت یعنی اس آیت میں جو یون وارد ہے کہ یا محمد تیرا سینہ
منگی کرتا ہو گا کافر و منگی بدی سے اور ائمہ شرح لک صدر کہ میں یون وارد ہے کہ آیا و صلیع
کیا ہے تیرے سینے کو اس سے مؤلف وقع تو ہم کہتا ہے کہ شاید یہ مقام اوس سے آگے تھا ساتھ
اسکے نطفہ اور محبت اور دلجوئی حضرت حق کی طرف سے باقی ہے اس حال کے اقتضا کے دریا
اور صادر ہونے میں اس کلام کے فائز اور بعضے ارباب مذوق روحدان نے کہا ہے کہ جو تین
کہ حضرت مہربان و عبادتین اور تکالیف شرعیہ میں اوڑھاتے تھے ساتھ نہایت محبت اور عنایت کے آوا
قبیل سے میں کہ محبوب توی اور تو انا محبت ضعیف ناتوان کے تینیں آغوش لیسے اور پیچھا ناچار
محبت ناتوان مشقت اور تعب پاتا ہے لیکن جان سکے کہ اوسکی ضمن میں کیا ذوق اور لذت ہو
قیمم من فہم و عرف من دان قطعہ عشق کی لذت کو وہی جانتے ہے شوق ہے جو کہ ہوا غم کا جنت
عیش سے ہر طاق ہے شہرہ سے شیریں لکین تنہا ان اعینا کی ہے فاقیم من فاقیم و عارف من ذوق
قطعہ جو عشق کے رنر کو پہچانے ہے اوس سے کہو عاشقی کی گہا میں نہ اوس پر کر یہ حرف روشن
و یکس نہیں جس نے کالی راتیں ہو وصل اور شاعر تعظیم اور تکریم لکھی ہو اور اعلامی شان اور
اطہار فضل و کرامت سے حضرت رسالت پیامبی کی اور بلند می قدر سے اوس جناب کے ایک آیات
ہے ان اللہ ملکوت یصلون علی النبی یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلمو سلمایعنی ہر سنی و سنی
کہ خدا ہی بخود وصل اور تمام ملائکہ اوس کے در و در پڑتے ہیں اور محمد کے امی و امی کو لگ جوا جان لائے

ہو تم درود بھیج اور سلام کہو اور اطاعت کرو اپنے پروردگار کی اور موافقت کرو اس کے فرشتوں کی درود
بہتے ہیں اور پرستار کے اور درود تمہاری اور فرشتوں کی یہی ہے کہ دعا کرو اور چاہو پروردگار سے کہ درود
بھیجے اور رحمت نازل کرے اور پورا تیرا کھان ٹکڑا قوت اور قدرت ہے کہ تم اس پر درود بھیج سکو اور تم
کھان بچان سکتے ہو اس کی قدر اور مرتبے کے تین تاکہ اس انداز سے پروردگار بھیجو بطرح پروردگار

لے نماز تقدس و تعالیٰ بھیجتا ہے اللہم صل علی محمد کی محبت و ترغیب ان یصلی علیہ وعلیٰ علیہ السلام
ان یصلی علیہ اللہم صل علی محمد صلوٰۃ انت لہا اہل و ہولہا اہل و بارک و سلم پس جمع فرمایا اللہ تعالیٰ
نے عالم سفلی اور عالم علوی کے تین اور دعا اور ثنا کرنے اور اس سرور کے عالم علوی سرور و ملکوت ہیں
اور سفلی ہم لوگ اور اعلان فرمایا یعنی اسکا راس جناب کے ذکر کے تین اولین اور آخرین کے درمیان
اور شکر کیا یعنی پر اللہ اور اس سرور کے مناقب کے تین آفاق میں شرق اور غرب اور برادر بحرین
اور آسمانوں پر اور عرش اور کر سے پر اور نزدیک مستوی کے اور صرف اقلام کے صرف کے معنی آواز
اقلام جمع قلم اور ڈالی محبت اس کی اللہ تعالیٰ نے دلوں میں مومنوں کے گراحت پائے ہیں اور اس
جناب کے ذکر سے روحیں اونکی اور اس سرور کا ذکر کرنے سے طرب میں آتے ہیں شلاح جمع شج
کالبہ کو کہتے ہیں اور ست ہونے میں دل یاد سے اس جناب کی اور خوش ہوتی ہیں زبان میں ذکر
کرنے سے گویا فرمایا اللہ تعالیٰ جل و علا نے کریر و لگا سب کے وجود کے تین تیرے اتباع کو سب
ثنا کرینگے تیری اور درود بھیجینگے تجھ پر ویری کرینگے تیرے طریق کی اور نگاہ رکھیں گے تیری
سنت کے تین اور کوئی فرض نہیں فراموش نماز سے مگر یہ سنا اس کے ایک سنت ہو پس وہی
دستاویز کرنے والی میں فرضوں میں میرے امر سے اور سنت میں تیرے امر سے اور گردانا میں
تیری طاعت کو اپنی طاعت اور تیری بیعت کو اپنی بیعت اور حفظ کرینگے تیرے منشور کی الفتون کے تین
اور مفسر کرینگے تیرے فرقان کے معنوں کے تین اور واعظ لوگ پوچھنا میں گے تیرے وعظ کے تین
اور ملوک اور سلاطین اور فقرا اور غریبا کے میں گے تیرے در پر اور سلام بھیجینگے دروازہ کے
باہر سے تجھ پر اور مس کرینگے اپنے منہ کے تین تیرے روضے کی خاک سو اور امید کریں گے تیری شفاعت
کی اور شرف تیرا باقی ہے ابدالابدین تک والحمد للہ رب العالمین اقد یعنی عالموں نے تاویل کی ہو
حضرت رسول کی اس قول کی ترجمان قرآن عینی فی الشلوۃ اور اس معنی کے کہ صلوٰۃ پر خدا سے

مرد جل کا اور شتو نکا اوس جناب پر اور امر کرنا حق تعالیٰ کا مومنوں کے تین اور سپہات کا تحقیق
 وہ ہر کہ مراد اوس سے غار ہی جی طرح حضرت کی سیرت اور حسن ہدی کے بیان میں گزرا و
 اور اتم نعم اور اکمل کمال جاہ اور جلال اور کرامات اور رکات سے جو درگاہ عزت سے وار داد و نوازش
 ہو اور اوس سرور کے وہ چہ سے جسے متضمن ہے نئے درگیر ہے سورہ فتح کہ مرد و کار
 تعالیٰ نے اوس میں اپنے حبیب کی طرح و ثنا کا خطبہ پڑھا ہے کہ انا فتحنا لک فتحنا لک
 اللہ ما تقدّم من ذنبک و ما باخروہم نعمۃ علیک و ہدیک صراطا مستقیما و یسرک اللہ صراطا
 عزیزا جان کہ جتنی فیوض صوری اور معنوی یعنی ظاہر اور باطن کے سب فیض اور کرامات اور
 برکات ظاہر اور باطن کے جو جناب عزت سے اور جناب پر نوازش میں سے نہایت میں ایک
 اوغین سے مفتوح ہونا شہر و نکا اور سرخ ہونا بند و نکا اور حاصل ہونا غنی و نکا اور قوی ہونا و نکا
 اور بہت ہونا است کا اور چار و لطف پہلنا اور منتشر ہونا اسلام کے احکام کا ہے اور بزرگترین
 فتوحات کے کافح ہونا ہے کہ اوسکی تحقیق وقوع کے بہت سے بغیر ماضی کر کے کی گئی ہے
 فتح فرمانا اور فتح حسین کے معنی پیدا اور ہویدا کہ ظاہر اور باہر سے عزت اور شوکت اور کے
 در بیان اور حاصل ہونا مزید یقین کا اور تین معنی پیدا اور ہویدا کرنے والا بھی آیا ہے کیونکہ
 اسم فاعل ہے اباتہ سے یعنی دین اسلام کے غلبے کا اور عزت اور شوکت کا ظاہر کرنے والا
 لیغفر لک اللہ ما تقدّم من ذنبک و ما باخروہم نعمۃ علیک و ہدیک صراطا مستقیما و یسرک اللہ صراطا
 چیز ہے جو واقع ہوئی حضرت ص سے جاہلیت میں پیش از نبوت امام سبکی نے کہا ہے کہ یہ قول
 مرد و سے یعنی رد کیا گیا ہے کیونکہ یہی معنی کے تین جاہلیت اور وہ مرد و معصوم سے پیش
 از نبوت اور بعد از نبوت اور تجاہد نے کہا ہے کہ تقدّم سے مراد ماریہ کا قصہ ہے اور ماخرا
 سے ارادہ کرنا زید کے امراۃ کا ہے مترجم کہتا یہ ماجرا جلد دوم میں خود کتاب ہے بندہ اس میں جرات
 ایراد سے ڈرتا ہے کیونکہ مجھے خوب یاد نہیں ہے سبا و اکید غلطی واقع ہو کر اتنا کہتا ہوں
 کہ ماریہ ایک باندیکانام ہے جسے کسی بادشاہ نے حضرت کو بطریق تحفہ بھیجا تھا اور زید بن جراح
 کے امراۃ کا نام نیز بنت جحش تھا جسے حضرت نے نکاح فرمایا زید کے بطلاق دینے کے بعد
 انتہی زید نے کہا ہے کہ یہ قول بھی باطل ہے کیونکہ ماریہ کے قصے میں اور زید کی امراۃ کی

جو سخت کاری کرنے میں مبتلا گناہ کیونکہ وہ طلاق دے چکا تھا اور جو کوئی اعتقاد و کلمات جھٹلا کر
 اور محترمی کے گناہ میں اور بیجا دوسری سے بھی سبکدوشیت اور سبکی کی جو کہ نام جو گناہ اور طلاق
 کے سمین نام ہے جو محل غائب ہو فوطات جمع و طے بمعنی تفصیر کرنا کسی کام میں اور صانع
 کرنا اور نام سبکی کے کہ یہ قول ہی مردود ہے اس حجت سے کہ ثابت ہے کہ انبیاء معصوم اور
 محقق اجماع کے لئے اتفاق کے لئے اس کے لئے گروہ نے ان کے معصوم سے پر اس
 جبر میں جو کچھ ملاؤ گناہ والا سے تبلیغ کر کے اور غیر میں اس کے لئے تبلیغ کے سوا کبار اور صغیر
 جو کہ خط کرے اس کے مرتبوں کے تبلیغ خط کے معنی تھے اور انارنا طرف لپیٹ کے ایسے انبیاء کو جو
 گناہ کہ مرتبوں سے ان کے نیچے اور ان سے یہ چار قسم جمع علیہ میں فیہ جامعیت اجماع امت کی ان
 چار باتوں پرست اعمی کبار صغیر صغیر غیر رویدہ مداومت بر صغیر اس سے یہ کہ انبیاء معصوم
 ہیں کیونکہ تبلیغ کو عصمت شرط ہے اور جبکو عصمت ہی دوسری کبار سے اور صغیر رویدہ سبکی
 ہیں اور مداومت نہیں اور صغیر بر اور اختلاف کے لئے معتزلہ نے اس میں صغیر کے درمیان
 جو خط کرے اس کے مرتبوں کے معنی اور غیر معتزلہ سے بہت اخصاط طرف اثبات کے جواز
 کے لئے ہیں فیہ صغیر سے مرتے انبیاء کے خط ہیں جوئے اور فخر فیہ مذہب انبیاء
 منع ہے کیونکہ ہم مانور ہیں اس کے اقتدار کرنے پر ایسے انبیاء کا اور ان چیزوں کے جو کچھ
 اور نے صادر ہو تو اس کی قطعاً اس کی طرح واقع ہوا ان سے وہ چیز جو نا شائستہ اور نامسرا
 ہوا اور اس کے جادین ہم ان چیزوں کی اقتدار پر اور حشو بہت کے معنی یعنی زیادہ بات کے معتزلہ
 جرات اور دلیری کرنا ہوتا ہے اور حضرات انبیاء کے تجویز کرنے سے اس بات کے اور لوگوں
 مطلقاً فیہ ملائکہ کی طرح سے ہو اگر نسبت اس قول کی طرف اس کے صحیح ہے تو دوسری گجوج ہیں
 اور اس چیز کے جو کہ ذکر کیا ہے اجماع امت کو گجوج کے معنی حجت کیا گیا اور جن لوگوں نے
 سحر و صغیر کی کی ہے وہی لوگ کوئی نفس اور دلیل نہیں رکھتی اور اس بات کے بلکہ اس سے آیت
 کر کے اور مانعہ اور سب کے انہوں نے کیا ہے بنے وہی جو بد کو رہا کہ لیف کلب اللہ یا تقدیم نہیں
 و یا آخر فیہ اللہ تعالیٰ نے ایسے حبیب کو فرمایا کہ تیرے ان گناہوں کو جو گناہ سے اور ان گناہوں کو
 جو آئندہ ہوں گے میں بخشتا ہوں اور تحقیق ظاہر ہوا جواب اس کا ایفہ خواہر گناہ اور جس لوگوں نے

تجویر کیا صغیر غیر زید کے تین ابن عقیلہ کے کہتے ہیں کہ اختلاف کیا ہے انہوں نے یا واقع
 ہوا جو اوس سرور سے کہ اوس کے بیٹے صغیر غیر زید یا نہیں واقع ہوا اور صحیح وہ ہے کہ نہیں واقع ہوا
 اور سبکی رسم نے کہا ہے کہ میں کہے شک اور شبہ نہیں رکھتا اس بات میں کہ واقع نہیں ہوا اور کس طرح
 نخیل کیا جاوے خلاف اس کا قول کے درمیان اور خالی وہ کہ وہاں نطق عن الہوی انہو لا
 وحی روحی صفت اوس سرور کی ہے یعنی نہیں نطق اوس کا صادر ہوا سے نیچے آرزو سے
 اور نہیں نطق اوس کا مگر وحی ایسا وحی جو نازل کیا جاتا ہے اور اوس کے اور فعل اجماع اصحاب
 کا ہے کہ معارضہ ہے اوس سے قطعاً اتباع کرنا اوس سرور کا اور اقدار کرنا اوس صاحب کا اور انہیں
 کہ جو کہو کہے وہ سرور قلیل اور کثیر سے یا کبر یا صغیر سے اور نہ اصحاب کے تین توفیق اور سخت
 کرنا یہاں تک کہ آرزو مند تھے اور شائق جانے پر اوس خبر کے جو کہ حضرت موسیٰ طہورین آنا تھا
 اور خلوت کے درمیان اور اتباع کو سے پر اوس سرور کے حریص تھے خبر ہوا اوس سرور کو یا نہو
 اور جو کوئی نابل کرے اصحاب رس کے احوال کو ساتھ رسول خدا کے اور جو کوئی بچاتے تھے صحابہ
 اور شاہد کرتے تھے اوس جناب سے احوال اوس صاحب کا اول سے آخر تک یہ سب جو کوئی معلوم کرے
 شرم کرے خدا سے کہ حکم کرے مانند اس کلام کے یا خطو کرے مانند ان وہ ہوں کے اوس کے
 و ملیں اور کھا سکی لے کہ اور اگر یہ نہ ہوتا کہ کہا گیا ہے یہ قول اور صادر ہوا سے ہے بعض لوگو
 سے تو میں حکایت کرتا اوس کے تین اور ہم پر از میں اور داخواہ میں ہم طرف خدا کے زخم شری سے
 کہ کہا ہے اوس نے اس قول کو اوس آیت کی تفسیر میں اور اگر سلامت رکھیں ہم اس قول کے تین
 زخم شری کے حاشا نہیں نہیں مگر ایک دو چیزیں اچھا نا حق اوس کے درمیان میں مناسب نہیں
 ذکر کرنا اوس کا آیت کے درمیان جو شادت دینے والا ہے عظمت اور اتقان کی اور گرداننا اوس کا
 غایت فتح میں مفرد نہ تھے تعظیم کے اور حمل کرنا اور اوس کے یعنی فتح میں پر گمان کرنا محض ہر شے
 پر یہ کلام امام سبکی کا ہے زخم شری کے مقابلے کے رد کے درمیان جسے ذکر کیا ہے علامہ سیوطی نے
 اپنے رسالہ میں اور ذکر کیا ہے اور دوسرے قولوں کے تین بھی یہاں تک کہ یہ بچا ہے گناہ
 قولوں تک اور زیادہ اور اوس کے کہا ہے سبکی نے اپنی تفسیر میں کہ تحقیق نابل کیا میں نے اس کلام میں
 کہ اس آیت کے درمیان کہ لیغفر لک ابداً بقدم من ذنوبک وہاں ماخوذ اس کلام کے ماضی اور باق

کے تین میں نے دیکھا پس پایا میں نے اس کے تین کہ احتمال نہیں کہتا مگر ایک وجہ کا اور وہ شرف
 دنیا اور گرامی رکھنا ہے پیغمبر کا بدون اس بات کے کہ اس جگہ کوئی گناہ ہوا اور کہا سکی ہے کہ اور بعد اسکے
 کہ پڑا میں اور اس معنی کے پایا میں نے یہ عطیہ بھی جو پڑا ہے اور پڑا کہا سنی آیت کے شرف دنیا اور
 اس حکم پر اور نہیں اس جگہ کوئی گناہ اور تحقیق قوفیق پائی ہے ابن عطیہ نے در بیان اس خبر کے جو کہا
 اس نے انتہی اور یہ کلام محل ہے بیان اس کا یہ ہے کہ صاحب کبھی شرف اور بزرگی دوسری میں اپنے
 بندوں سے خاصوں کے تین اور فوازش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بخشا ہنسنے مجھے اور درگزر کیا
 جسے اون گناہوں نے جو مجھ سے ہوئے اور جو آئندہ ہوں اور باز پرس نہیں تجھ پر اور حال یہ کہ وہ بندہ
 گناہ نہیں کہتا اور صاحب بھی جانتا ہے کہ کچھ گناہ اس سے صادر نہیں ہوا نہ آگے نہ بعد
 ولیکن یہ کلام فائدہ دینے والا ہے تشریف اور ترکہ کا بدون کے تین فائدہ اور بعض محققین
 کہتے ہیں کہ مغفرت اس جگہ فرمایا ہے عصمت میں معنی یعنی لک اسد مقدم میں نیک و ناک اس جگہ
 اللہ فیما تقدم من عملک و ما اخر منه ہیں یعنی ناکہ بخشے اسد تعالیٰ تیرے گناہان گذشتہ اور سوتہ
 ناکہ عصمت میں رکھے تجھے خدا اس خبر میں جو گذشتہ تیری عمر سے اور جو کچھ آخر ہوا اس سے اور قبول
 نہایت حسن قبول رکھتا ہے اور تحقیق غدر کیا ہے اہل بلاغت نے بلاغت اسالیب بلاغت
 سے جو قرآن میں ہے کہ آیا کیا گیا ہے تحقیقات سے لفظ مغفرت کر کے اور عفو اور توبہ کر کے بطرح
 قیام شب کے نسخ میں فرمایا علم ان لن تحصوه قتاب علیکم فاقروا ما تمسرونہ نسخ کے معنی نیست اور ناپ
 کوئی اور نہ کی تقدیم کے نسخ میں فرمایا فاذا لم تغفلوا قتاب علیکم اور تحریر جماع کے نسخ میں فرمایا لیسوا
 قتاب علیکم وعفا عنکم فالان باشرؤہ میں اور بھی کہتے ہیں اسفرون نے کہ جس جگہ پر وہ دیکھا کہ تعالیٰ نے
 قرآن کے در بیان توبہ اور غفران کا ذکر کیا ہے اس جگہ جو وقت و خطا کا اون سے یعنی اس سے
 صادر ہوئی ہے یہی کہا ہے بطرح آدم کے قصے میں فرمایا وعسی آؤم ربہ اور نوح کی شانہ
 انی اعطاک ان تکون من العاقلین اور لولس کے قصے میں فظن ان لن نقدر علیہ اور داؤد کی
 ولا تتبع الہوی اور موسیٰ کے قصے میں فلوکرہ موسیٰ اور حضرت سید المرسلین کی شانہ نسخ کے
 تین مقدم رکھا مراد ان فتحی صلوٰۃ بعد اسکے غفران و توبہ گذشتہ اور آئندہ کا ذکر کیا اور توبہ کو مستور
 رکھا یعنی بیان گناہ نہیں کیا اور شیخ عزالدین عبدالسلام نے اپنی کتاب میں جبکہ نام نہایت اہل

فیما ینح من تفضیل الرسول ہے کہ ہے کہ تفضیل وہی ہے اللہ تعالیٰ نے ہمارے پیغمبر کے تین نامی
 ابنیاء پر بہت سی وجہوں سے اور ذکر کیا ہے اور سکا ہانک کر کہا ایک اون وجہوں سے ہے
 کہ خبر وہی ہے اللہ تعالیٰ نے کہ آفرین کیا اور سرور کے تین گزشتہ اور پیوستہ گناہوں سے
 اور نقل نہیں کیا گیا کہ خدا تعالیٰ نے خبر وہی ہو کسی ایک نبی کی ابنیاء سے مانند اسکے بلکہ ظاہر وہ
 کہ خبر نہیں وہی اور پہلو اسطرح کہ طلب کیا و بگی اور نے شفاعت سے جب امت ہر ایک پیغمبر کی
 اپنے اپنے پیغمبروں سے قیامت کے دن شفاعت خواہی طلب کریں گے تب وہی یاد کریں گے اپنی اپنی
 خطا و نیکو اور بہت سے اور اس مقام کی شفاعت پر اقدام نہیں کر سکیں گے اور جب طلب کریں گے خلافت
 حضرت محمد سے شفاعت کے تین اس مقام میں فرما و بگا وہ سرور کہ یکام میرا ہے اور بیان اسکا
 وہ ہو کہ حضرت حق نے ثابت کیا واسطے اور سرور کے سے فتح حسین کے تین اور بعد اسکے
 ذکر کیا حضرت ذنوب کے تین اور ذکر کیا بعد اسکے اتمام نعمت کے تین اور اثبات فرمایا اللہ تعالیٰ
 نے ہدایت صراط مستقیم اور نصیر عزیز کے تین پس یقین ہوا کہ مقصود اثبات ذنوب نہیں ہو بلکہ
 نفی اسکی ہے یعنی ذنوب کی فافہم و باند التوفیق ذکر کیا اس تمام کے تین سیوطی نے و یتیم لغتہ
 علیک یعنی اور تمام اور کامل گردائیں اللہ تعالیٰ نے اپنی نعمتیں چھ پرورشیت ہے کہ تمامی فضائل
 اور کمالات اور کرامات اور برکات داخل ہیں اس کلمے کے درمیان اور جو کچھ ذکر کیا جاوے اور تصور
 کیا جاوے نعمتوں کی خصوصیتوں سے اور اسکے عموماً سے اور جن چیزوں سے جو کچھ حساب کرنے
 والا اندیشے اور خیال کا اون کے حد اور حصے سے عاجز اور قاصر اور زبان قائل اور حال اسکے ذکر
 اور بیان سے گونگی ہو تمام اس اجمال کے حیطے میں مندرج ہیں اور تفصیل حیطہ امکان سے ماہرین
 شہر فائز فضل رسول اللہ لیس کہ حد حقیقت عنہ مطلق ہے شہر نہیں فضل کو اس کے حدود
 شمار ہے وہیں سو سجدہ کیجئے ہے بیان کہ قل لو کان البحر مداد الکلمات لرفی لیفذ البحر
 قبل ان تنفد کلمات ربی ولو جئنا مثله مداداً ولوان مافی الارض من شجرة اقلام والبحر مداد
 من مبدہ مبعده البحر لانت کلمات اللہ مراد ان کلمات سے اہل تحقیق کے نزدیک وہ فضائل
 اور کمالات اور معارف اور حقایق میں جو حضرت فضل ذوالجلال والا کرام نے اپنی درگاہ کے
 خاص ابنیا اور صفیا پر خصوصاً سید ابنیا اور سید اصفا محمد مصطفیٰ پر افاضہ فرما سے میں افاضہ نبوی

بہت کرنا کسی چیز کا اور نہیں تو جو کچھ صفت حق اور شیون ذات مطلق ہے سو مشرہ اور مندرجہ سے اس
 تمثیل اور نظیر سے جو بنا کی گئی ہے تفسیر اور شعر ہے اور پر تحدید کے متحدہ کے معنی جس کی چیز کی اشکار کرنا
 تمثیل کے معنی مثال دینا یعنی اور پر تحدید کے تمثیل اور نظیر کرین یعنی مشرہ ہی بہات سو کہ تمثیل اور نظیر کرین
 اور غیر نعمت کی بعد یعنی نعمتوں کے عام کرنے کے بعد اور اس کے شامل ہونے کے بعد تمام دینیوں اور
 اطروسی کی نعمتوں کے متین تخصیص کی حضرت یسوع و کارنے دو نعمتوں کا ذکر کر کے ایک ہدایت اور
 مستقیم کی جو اصل اصول ہے نعمتوں کی یعنی ہدایت راہ رست کی اور مکر کشائش اور علاج ہے اور فرما
 انام جو غایت بحث اور ارسال ہے بحث کے معنی اوٹھانا اور ارسال بھونا دوسرے نعمت و شرف
 کہ مقصود اس سے بھی دین ہی ہے بطرح اول ہی نتیجہ ہے یعنی نتیجہ کیا گیا عالم کی اصلاح کا
 اور انتظام یعنی آراستگی کا رخا نہ وجود کی ہے اور فرمایا دیدیک صراط مستقیم و جسک اللہ نصرہ و عزا
 کہا آبن عطائے کہ جمع کی گئیں واسطے حضرت م کے اس سورے میں متعدد نعمتیں فتح عظیم مسبین جو
 اجابت کی نشان دہی ہے اور ہدایت جو ولایت کے نشانوں سے ہے اور کامل اور تمام کرنا
 نعمتوں کا جو اختصاص کی نشانوں سے ہے پس معرفت تبرہ اور تبرہ سے اویس کے ہے یعنی حضرت
 کے برہمی اور پاکیزہ کرنے سے نقصانوں کو اور عیبوں کو اور تمام نعمت ابلاغ اس کا ہے یعنی پونچھا
 اس سرور کا درجہ کامل کے متین اور ہدایت و حوث ہے طرف مشاہدہ کے اور ہر کی خدا نے
 شان اس سرور کی اس جیسے کہ فرق اس چیز کا مرتبہ تصور نہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 ان الدین ربنا یونک انما یابون اللہ ید اللہ فوق ہا ید ہم بطرح فرمایا و من بطع الرسول فقد عاک
 اللہ اگرچہ یہ اہل عربیت کی اصطلاح میں قبیل مجاز سے ہے لیکن اہل حقیقت جانتے ہیں کہ کجا
 نصر ہے و اللہ اعلم بعد اسکے حضرت خالق نے نسبت رکھی آدم اور قرار اور یقین کے نازل کرتے
 سو جو خلاصہ نعمتوں کا ہے مومنوں پر جنہوں نے تہذیب کی اسکی یہ بیان فائز الیہ لکھتے علیکم السلام
 اور بیچ کے سورے کے آخر میں رسول خدا کے اصحاب کامل الانصاف کی اس خواب کی ہر ایک
 اور اتفاق کی نفیست کر کے حوزہ توحید کا ہے انتصاب کو معنی قائم ہونا اور وصف کی اللہ کی
 بعد تعالیٰ نے انکی شدت اور خلاف کر کے کفار پر اور رحمت اور ایثار اسکین کر کے جس سے
 انتظام کارخانہ دینکا اور ملت کا ہے یہ سب جا بجا کتابائے میں ہر ایک آیت سے اور ہر سورے

وہی یعنی اصحاب رضہ اس صفت کر کے مصدوق مجتہدین و مجتہدہ کے جسطرح سورہ انعام میں
 فرمایا اذلة علی المؤمنین اخرہ علی الکافرین الخ اور دعوت کیا اللہ تعالیٰ نے اونسے اور مغفرت اور اجر عظیم
 کے یہ کنایہ اس آیت سے ہے اہم مغفرتہ و اجر اعظمہ اور یہ سب موجب اتمان اور فضل حضرت مہکاسے
 اتمان قبول منت کرنا و **صل** تمام فضائل اور کرامات اور برکات جو فائض ہیں حضرت
 پر درگاہ عزت سے در بیان اس مکملے کے جو جامع الحکم ہے داخل ہیں کہ انا اعطیناکی الکوشر
 کہ مراد اوس سے خیر کثیر ہے دنیا اور آخرت میں اور یہ کلمہ ساتھ اس خضار کے متضمن اس ارز کے
 اظہار کا ہے اور اگر تمامی علیہ اور عرفا عالم کے اس کلمہ کی شرح کریں استیقا اور استقصا اور سکا لکھیں
 گے واللہ اعلم استیقا کے معنی تمام لینا اور استقصا کسی چیز کی نہایت کو پونہ چنا باری بالفعل جو چہ
 نظر میں ہے لکھتا ہوں فرمایا حضرت حق نے انا اعطیناکی الکوشر یعنی دین ہمنے تجھے ہی محمد
 مناقب شکارہ کہ ہر ایک اونسے عظیم تر ہے تمامی ملک دنیا سے اور جب ہمنے دین تجھے وہ
 نعمتیں ہیں مشغول ہو تو تہا ہی طاعت سے یہ ترجمہ فضل لریک و آخر کا ہے اور خوف مت رکہ
 بدگوئیوں کی باتوں سے اور عبادت و قسم ہوتی سی بدنی اور مالی یہاں اشارت ہو اول کی طرف
 یعنی عبادت بدنی کی طرف بقولہ فضل لریک اور طرف ثانی کے یعنی عبادت مالی کی طرف بقولہ
 و آخر اور ذکر کیا انا اعطیناکی کا لفظ استقبال کر کے کہ کہتا سیغطیک دلالت رکھتا سی اور پرستار
 کے کہ یہ اعطا حاصل ہو چکی ہے اوس سرور کو پیش از وجود عصری اوس جناب کے جسطرح
 کنت نبیا و آدم بن الروح و الوجد یعنی یہ بقولہ حضرت مہکاسے کہ فرمایا میں بنی تھا اور آدم
 بین روح و جسم تھا اور سیغطیک کے معنی نزدیک ہو کہ تجھے عطا کروں یعنی نعمتیں اور خوبیاں
 اور نعمتیں کو میں کی رسول خدام کے واسطے پہلے ہی آمادہ ہو چکی تھیں جسطرح پادشاہ کسی
 خاص شخص کو واسطہ کی خدمت اور حکومت اپنے نزدیک بٹھار کے مہیا کر چکا ہو اور بعد اوسکو
 کہہ کر نزدیک کہ تجھے سرفراز کروں اسی اور اسی نعمتوں کو یا فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ یا محمد مہیا
 کر رکھا ہے ہمنے واسطے ترے اسباب سعادت ترے داخل ہونے سے آگے دائرہ وجود
 میں لیں جسطرح بیکار چوڑ و نگاہ میں تجھے ترے وجود کے بعد اور عبادت میں ترے اشتغال کیلئے
 بعد اور نہیں دیا ہمنے تجھے یہ فضل عمیر تیری اطاعت اور عبادت کی جہت سے بلکہ صفت

اپنے فضل اور احسان سے غیر باعث اور نہ سبب جو حاصل معنی اجتناب کا ہے اور اجتناب کو معنی
 اور پست فرمانا اگر کہا جاوے یہاں یہ ایک فاضل ہے وہ اسکو زیادتی یقین اور بصیرت کے کہ
 اسکی کمیتیں اور تمام لوگوں کو جو کہ اللہ تعالیٰ نے دیا ہے پیش از وجود عنصری دیا ہے اور
 کیسے پس فضل اور اس بات کے ہند کہ حضرت کو کو بیست و پانچ ہے اور فیوں سے زیادہ کہ بیشتر کم
 پیشتر میں سب داخل ہیں جو اب ہکا یہ ہر کہ اللہ تعالیٰ نے اس جناب کے کمالات اور عزت
 عالم ارواح میں ظاہر فرمایا تھا اور ابتدائی روحوں نے اس سے مستفادہ حاصل کیا تھا جسطرح
 حضرت نے فرمایا کنت نبیا و آدم الخ اور نبوت دوسرے فیوں کے علم الہی میں بھی نہ کہ
 میں ہو اور آیا ہے کہ مراد کوثر ہے ایک شخص جسے حبیب بن جبریل کہان اور کاصد بنو نین آیا
 روایت کی ہے اس شخص نے کہ فرمایا رسول خدا نے کہ میں ان کے کہ میں سے کہتا ہوں یہ
 جلتا ہوں بہشت میں ناگاہ دیکھا میں نے ایک نہر کے تینوں کہ چٹرون اور کے گنبد میں جوت
 موتیوں سے جوت اور چتر کو کہتے ہیں جو اندر سے کھوکھلی ہوا اور طینت اور ہلکی شک اور
 ہے کہا میں نے کیسے یہ یا جبریل کہ کہا یہ کوثر ہے جسے عطا فرمایا ہے پروردگار تعالیٰ نے
 رواہ البخاری منہج اور مستفيض سلف میں تفسیر ہے اور حدیث میں بھی تفسیر اور ہر اسکے عارف
 ہوئی ہے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ مراد کوثر سے اولاد طیبہ ہے اور اس سرور کی کہو کہ یہ
 روایات ناظر ہوا ہے اور اس شخص کے جسے طعن کیا سرور عالم پر عدم اولاد کر کے لینے
 جب ابراہیم بن رسول اللہ نے اس جہان سے رحلت کی تب ایک منافق نے کہا محمد ابراہیم
 اور ابراہیم سے کہتے ہیں جسے اولاد نہ ہو نہ ہی میں اور جسے اوت کہتے ہیں پس فرمایا حضرت حق جل
 علا نے کہ عطا فرمائی ہوتی تھی اولاد کہ باقی رہیگی روز قیامت تک اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد
 کوثر سے غیر کہتے ہیں یعنی بہت خوبان اور لغت میں یہ مصدر ہے بمعنی کثرت اور دوسرا مراد
 شخص کے جسے طغیاء اور ابراہیم کہا اس جناب کو اور عین المعانی میں مسطور ہے کہ کوثر فعل ہے کثرت
 سے جسطرح فوغل فضل سے اور جو ہر جہر سے اور مقابل اس کے خبر آئی کہ ان خاشاک ہوا ابراہیم
 کو کوئی سمجھے عیب کرنا ہے وہی ابراہیم ہے اور جو کوئی نے نسل کہا ہے وہی ابراہیم ہے اور ابراہیم
 میں کہتا ہے کہ کوثر فعل ہے کثرت سے اور مبالغہ ہے درمیان اس کے یعنی بہت بہت ایک

عرب کا لڑکا سفر سے پہرا تھا لوگوں نے پوچھا تیرا لڑکا کس حال سو آیا کہا اوسو جا، بالنگو شرفی
 آیا بہت خرمیوں کے ساتھ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہنے کی اور انہوں نے کوثر کی خبر کٹر کر
 پس کہا ابن عباس کو سعید بن جبیر نے کہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ کوثر ایک نہر ہے بہشت میں ابن
 عباس نے کہا کہ وہ بھی خبر کثیری کے قبیل سے ہے معنی وہ میں کر دیا ہے مجھے اسی محمد و نو
 جہا کی خرمیوں سے وہ کچھ جسکی کثرت کو کچھ نہایت نہیں ہے اور دیا نہیں گیا کسی کو سوا تیرے
 اور عطا کرنے والا اوسکا میں ہوں کہ پروردگار ہوں جہاں اور اہل جہان کا پس واسطے تیرے میں
 شریف تر اور دافر تر عطا میں فضل لربک یعنی میں پرستش کرتا ہوں پروردگار کی جس نے
 ارجمند کیا تجھے اپنی عطا سے اور نوازش کی اوسنے اور پالیا خلق کی سنت سوسری قوم کماں
 سے جو خدا کے غیر کو پرستش کرتے ہیں و انخریفے اور نخر کرینے فرج کر دے خدا کے اور اہم
 سے خدا کے برخلاف اس قوم کے جو تینوں کے نام سے فرج کرتے ہیں ان شانک ہو الا نبر
 یعنی تحقیق کہ جو کوئی تجھے دشمن رکھتا ہے اور خلاف کرتا ہے تجھے دوسری ابرہہ یعنی اہل
 اور نے برکت ہے نہ کہ تو ہو دوسری کیونکہ قیامت تک مومنوں سے جتنے پیدا ہوں سب تیری
 اولاد معنوی ہونگی اور ذکر تیرا بلند ہے سب و نیر اور زبان پر ایک عالم ذکر کے آخر ہر تک
 ابتدا کرے خدا کے نام ہو اور مٹتی کرے تیرے نام پر اور واسطے تیرے آخرت کو دینا
 وہ چیز ہے جو احاطہ کرنے سے بیان کے اور وصف کے باہر ہے تجھے شخص کو اہر تر اعیب
 کرنے والا ہے کہ دنیا اور آخرت میں کوئی اوسکا نام نہ لےوے اور اگر نام لےوے تو ساتھ لعنت کر
 لےوے قطعہ لعنت خدا کی اوسپر جو ہو دشمن بنی، جو راہ رست چوڑے کرنا ہے کبی، یا رب
 میں اوسکا پیرو آل و صحابہ ہوں نہ دوست خارجی کا ہوں نہ پارہ فسی، یا غفر لنا بفضلک
 یا سامع الدعاء، لا ٰ لیک حاجۃ و علیہ مقولی، محکوم بنی کی آل کی الفت سوشاد رکھ، دنیا میں
 آخرت میں بھی کہہ آسرا وہی، اور ابو بکر بن عباس نے کہا کہ مراد کوثر سے کثرت امت ہو
 اور حسن بصری نے کہا قرآن مراد ہے اور فکر نہ نے کہا نبوت اور غیرہ نے کھا اسلام اور حسین
 بن فضل نے کہا تیس قرآن اور تخفیف شرایع مراد ہے اور بعضوں نے کہا شفاعت کرنا اکثر امت
 مراد ہے اور بعضوں نے شفاعت اور معجزات نبوت کو مراد کہا ہے اور بعضوں نے قرآن

اور ذکر عظیم اور صحت پانا اعداد پر ارادہ کیا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کوثر سیر مراد علم ارہم
ہیں فالعلم اور ثلثہ الاعینا یعنی پس عالم البینا کے وارث ہیں سواہ احمد والوداد و ترمذی اور
بعضوں نے کہا مراد کوثر سے علم ہے اس ذکر کے قرینے سے جو فرمایا کہ فضل لربک اوس کے بعد
یعنی انا اعطیناک الکوثر کے بعد اور جو کچھ مقدم ہے حیات پر سو علم ہے اور عبادت اوس کا نتیجہ
ہے اور کوئی چیز کثرت اور وسعت میں علم کی صفت کو نہیں پونچھتے اور بعضوں نے کہا کوثر خلق
حسن ہے اور صواب وہ ہے کہ کوثر کے تین مخصوص کسی چیز کے ترکہ ہیں بلکہ وہ تمام صفات
اور کمالات کو شامل ہے اور خیر کثیر شامل ہے تمام معنوں کے تین اور فصل الخطاب میں ان
معنوں کے مذکور کے بعد اس قوم سے یعنی جن راویوں کے نام لیے گئے ہیں اور اقوال منقول ہیں
اور کہا ابن عطاء نے یعنی انا اعطیناک معنوں کو وہی ہے معرفت یعنی شناسائی اپنی ربوبیت
کی یعنی پروردگار اپنے کی اور وہی ہے انفراد یعنی ایک ہونا اپنی وحدت پر اور اپنی قدرت اور
مشیت پر معرفت عطا کی گئی تھی اسی محمد اور سہل شری نے کہا انا اعطیناک الکوثر یعنی وہی
یعنی تجھے معرفت اور کثرت ساتھ وحدت کے اور دیا علم توحید تفصیلی توحید کے معنی خدا کو واحد بنا
اور دیا جسے علم تہود و حد تک عین کثرت میں اوس تجلی ہو جو ایک ہو اور یہ تجلی منزلت ایک ہونے کے
ہو اور بہشت میں جو کوئی اوس سے پانی پیوے کہی پیسا ہونے فضل لربک یعنی جب تو نے مشاہد
واحد کا کیا عین کثرت میں پس نہ کہرا کر تو اوپر ہتھامت کرنی نماز کامل کے ساتھ تہود و روح کے اعلیٰ
مضمر قلب کے اور انقیاد کرنا ذات کا اور طاعت بدن کے ساتھ قلب کرنے یعنی تصرف کرنے عبادت
کے ہیا کل کے درمیان کیونکہ یہی ہے نماز کامل ایسی نماز کہ جمع کرنے والی جمع اور تفصیل کے حقوق کی
تفصیل کے معنی جدا کرنا ہیا کل جمع ہو چکا ہے بمعنی شکوہ اور بنام بلند و انحراف یعنی زیچ کر تو انابت
تسار و رگاؤ کے تین تاکہ ظاہر ہو کہ انا تیرے شہود میں ساتھ تلوین کے تلوین کے معنی رنگ رنگ
ہونا اور سلب نکرے یعنی محو کرے تجھ سے تمکین کے مقام کے تین اور وہ تو ساتھ حق کے صفہ
فنا کر کے باقی اوسکی بقا کر کے ابد تک تاکہ تو اتنا تمام ہونے اپنے و اہل ہونے میں اور اپنے حال میں
اور اپنی است کے متصل ہونے میں ساتھ تیرے جو تیری دریت ہیں تحقیق کو دشمن کہنے والا تیرا جو
برخلاف اس طریق کے ہے اور منقطع ہے حق سے ابتر وہی ہے نہ کہ تو اور مولانا تاج الملک

والدین العبد البخاری کے خدایق المتحالیق میں مذکور ہے انا اعطینک الکفر یعنی تجھے کہ تم عطا
 کین تجھے بہت سی خوبیاں اور ہر نوع کے فضائل عداور شہادت سے باہر اور بالجملة ائمہ تاویل کی قابل
 ائمہ جمع امام اور تاویل جمع قول یعنی جو امام اہل تاویل ہیں ان کے اقوال اور تفصیل اس حوالہ کے
 مقابل ایک حرف ہے دفتر سے اور ایک قطرہ ایک ندی سے انتہی کلام فصل الخطاب والحدیث
 بالصواب واصل اور اون چیزوں سے جو دلالت رکھتی ہیں غایت فضل اور کرامت پر
 حضرت سرور عالم کے اور پر اس بات کے کہ وہ سرور رب بنی الانبیاء ہے اور اہل پر اس بات کے کہ انبیاء
 اوس جناب کی است کے حکم میں ہیں یعنی مثل است بہن یہ آیت سے واذا اخذنا منہن ما یشاق لہن
 لما اتیکم من کتاب وحکیم ثم جاکم رسولکم مصدق لما معکم لتؤمنن بہ ولتقررن ما اخذکم
 علی ذلکم امیر منی قالوا اقرزنا قال فاشہدوا وانا معکم من اشہد بہن فمن قرأ بعد ذلک فادکب ہم
 یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اسی محمد باکر جو بوقت کہ کیا سرور دگار عالم نے عہد اور پیمان پیغمبروں سے
 یکہ ہر گاہ و یا میں نے جو کہچہ تم کو کتاب اور حکمت سوس آویگا تمہارے امتین ایک رسول ہمارا رسول کہ
 تصدیق کرنے والا اوس چیز کا جو ساتھ تمہارے ہے اور یہ صفت تمام پیغمبروں کی ہے کہ تصدیق
 کرتے ہیں یکہ گر کی اور اصول دین میں موافق ہیں تاکہ ایمان لاؤ تم اوس رسول سے اور نصرت
 دو اوس کے متین تجربہ دمی اللہ تعالیٰ نے اس بات کی کہ عہد لیا پیغمبر سے جسے پہچا یا عالم میں آدم کے
 زمانے سے محمد کے زمانے تک تمامی پیغمبر اس بات پہ ہیں کہ ہر اوس رسول کو محمد ہیں اور پیغمبر بھی آیا
 اللہ تعالیٰ نے کسی ایک پیغمبر کو مگر یہ کہ ذکر کیا اوس کو محمد کا اور فرمایا اوسکو اوس جناب کے اوصاف کی
 متین اور لیا اوس پیغمبر سے یشاق یعنی عہد اور پر اس بات کے کہ اگر یاد سے اوس جناب کے زمانے کے
 متین ایمان لاوے اوس سرور سے اور لا بد جب ان سے اللہ تعالیٰ نے یشاق اونکی امتوں سے
 جو ان کے تابع ہیں اوسے ہی لیا ہوگا اور جب انبیاء اصل اور متبع ہیں یعنی تابع واری کے سونے
 کفایت فرمایا اللہ تعالیٰ نے آیت کے درمیان اونکا ذکر کر کے یعنی صفت راہنہین کا ذکر کیا است کا
 نہین فرمایا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہ نہین پہچا یا اللہ تعالیٰ نے کسی پیغمبر کے متین مگر یہ
 کہ لیا اوس کو عہد کہ اگر سے یا پاوے محمد کے متین ایمان لاوے اوس سرور سے اور نصرت
 دیوے اوسکی اور بعض کہتے ہیں کہ مراد وہ ہو کہ لیا خدا تعالیٰ نے یشاق کے متین جو ہر شے

ایسی امتوں پر محمد لیا کہ جب محمد مبعوث ہوں ایمان لاؤ تم اوس سرورہ سرورہ ہو اور بیان کر دو تم سہاگو
 اول لوگوں سے جو بعد تھے اوس اور اسطرح یہاں تک کہ اہل کتاب کی مراد یہ جو غیر سے جو
 ہم عصر تھے سرورہ عالم کے اور جب حضرت مہدی سے میں تشریف لائے اور تکذیب کی افسانہ کی ہو
 نے تب یاد دلایا حضرت نے اوس یشاق کے تین اونکو اور نازل ہوا وہ آجوا و پرکڑا اور جمل
 کیا ان بصورت نے نئے حکما مقولہ یہ ہے کہ کچھ عین کہہ کر ایک پیغمبر سے اللہ تعالیٰ نے یشاق لیا کہ اسی
 امت سے محمد لیوین الخ یعنی طلب دلیل کرنا اور اسکا اور اس بات کے کہ جن لوگوں سے اللہ تعالیٰ
 نے یشاق لیا چاہیے کہ واجب ہوا اور ایمان لانا اوس جناب سر مبعوث ہوئے کے وقت اور انہی پیغمبر
 کی بعثت کے وقت جملہ اموات سے تھے اور میت مکلف نہیں ہوتی پس معنی یعنی ثابت ہوا کہ یہ
 ما خود اہم ہوگا اور مؤید ہے اس قول کے تین یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا من تولی بعد ذلک فالکفر
 الفاسقون اور یہ وصف انہی کی بعثت کرنی لائق نہیں ہے بلکہ لائق ہے اہمیت کی نسبت کی تین
 اور جواب دیا گیا ہے کہ مراد آیت سر طریق فرض و تقدیر ہے کہ انہی اگر چتے ہوں تو واجب ہے
 اور نیز ایمان لانا محمد سے نہ کہ اخبار ہوا اسکے واقع ہونے میں موجود کے در بیان اور بہت حکام
 ہیں کہ فرض اور تقدیر کے لئے میں جسطرح لکن شرکت لیجھڑ چمک لہو لقول علینا بعض الاماویل
 ومن یقل منہم فی الخ اور اتنا کافی ہے اظہار فضل و شرف میں اور کرامت میں اوس جناب کی اور
 جب بنا رکلام اور فرض اور تقدیر کے ہے تو فرمایا حضرت حق جل و علا کا من تولی بعد ذلک فالکفر
 الفاسقون یہی درست ہوگا اور یہی جب انہی کو حکم کیا اور یشاق لیا کہ بر تقدیر حیات واجب ہو
 کہ ایمان لاوین محمد سے تو انکی امتو نہیں واجب ہوگا بطریق اولیٰ اور من تولی بعد ذلک فالکفر
 الفاسقون منسوب ہے اہم سر پس لینا یشاق کا انہی سے اور تا کہ اور فقر بر اور تہت کرنا اور پرا
 قومی تراد داخل تر ہوگا در بیان مقصود کے پس سمجھ کھا اہم سبکی نے اس آیت میں اشارت ہے
 کہ حضرت محمد بر تقدیر حیات انہی اوس جناب کے زمانے میں مرسل ہوئے یعنی ہجو اے گئے طرف
 اونکے پس ہوگی نبوت اور رسالت اوس سرورہ کی عام اور شامل تمام خلق کے تین آدم کے زمانے
 سے روز قیامت تک اور تمام انہی اور انکی امتیں اہم اوس جناب کی ہوگی اور فرمایا حضرت
 کہ ہجو یا گیا ہو نہیں تمام انہی انہی کی طرف اور فرمایا حضرت حق کا دما ارسلنا کی الا کافہ للناس یعنی

نہیں بچا یا جسے بچے انہی بچوں کو تمام آدمیوں کی طرف سے مخصوص ہو گا اور لوگوں کے جو اس سرور
 کے زمانے سے قیامت کے دن تک ہیں بلکہ متبادل ہے یعنی درگزر نہ اور لوگوں کے تین بھی جو
 اس سرور سے اول ہی اور لینا متباق کا واسطے اس جناب کے ابلیا دن سے واسطے اس کے
 کہنا تاکہ معلوم کریں وہ سرور مقدم اور عظیم ہے اور پراوند کے اور وہ سرور بنی اور رسول ہے اور کہاں
 نظر کر تو اسی طالب الصفات سے اس عظیم عظیم پر جو اس بنی کریم کے واسطے ہے اس کے پروردگار
 سے اور جب پہچانا تو اسے اس کے تین جانا تو اسے کہہ ہی چکے ہیں اور وہ سرور بنیو مکانی ہے اور
 یحییٰ ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ آخرت میں آدم اور سوا اس کے اور انبیا تحت لو اس کے حضرت
 محمد کے جیسا کہ فرمایا آدم و من و نہ تحت لوانی اور اگر از دوسے فرض کے ابلیا علیہم السلام دس
 جناب کے زمانے میں ہوتے یا وہ سرور اس کے زمانے میں ہوتا تمام ایمان لائے اس سرور سے
 اور یا رہی جتے اس کی اور اس واسطے فرمایا لو کان موسیٰ حیثا و سئلہ الا استماعی اگر موسیٰ پیغمبر
 نہ وسعت کرتی اسے بگرتا بلکہ میری یہ متباق یعنی لکھ جت سے تھا واسطے اس سرور کے اور
 اس واسطے عیسیٰ آخر زمان میں شریعت پر اس سرور کی آدینے اور حال یہ کہ وہ بنی کریم باقی ہے
 اپنی نبوت پر اور نقصان نہیں ہوا اس سے کچھ ایک اور یہ طرہ تمامی انبیا فرض وجود کے
 اور نکالنے یہ کہ جیتے ہوئے موجود ہوتے زمانے اس سرور یا فرض وجود کے اس سرور کا
 اس کے زمانے میں شریعت میں جاری اور ثابت ہیں اپنی نبوت اور رسالت پر بنی امتوں پر اور
 وہ سرور بنی ہے اور پراوند کے اور رسول ہے یعنی فرستادہ اسے طرف اس کے پس نبوت اور
 سرور کی عام تر اور شاملہ اور عظیم تر ہے تاہل کر تو اسے سچ اس معنی میں تاکہ گمان غلط نہ کرے
 کہ اس نبوت اور رسالت کا نفی کرنا ہے نسبتاً ایسا کہ اسے صاحب مواہب نے اور اس کی حق
 اور تفصیل کی ہے اس پر زیادہ اور پراوند کے جو کہ مذکور ہوا اور کھانا ہو لطف سے کہ ظاہریت لینا متباق
 کا ہے نسبتاً اس قبل اچھی کے قرینہ ظاہر سے کہ علما اہل علم من کتاب و حکم اور تصدیق فرمانا امیر المؤمنین
 علی مرتضیٰ رہ اور ابن عباس کا ظاہر اس بات ہے کہ نسبتاً صحیح و متباق لینے کے وقت اور پراوند
 لائے اس سرور سے اور حضرت بھی کہ مراد اس سے بھی ہوا وقت اور تو مشق عہد یا حضرت
 ہو وجود میں آیا ہے اور بہت لوگ تھے کہ سرور کے وجود حضرت سے لگے ایمان لائے ہیں مثل حبیب

بخار وغیرہ بلکہ سلف کے تمامی فلاح کے لئے سے اوس سرور کی نبوت اور کمالات اور فضایل کی خبر ملے
 سابق میں مشرف ہوئے تھے اتنا ہی کافی ہوا سب کے درمیان کا بنایا اور ان کے ہمین حضرت کے
 حکم امت میں ہیں اور وہ سرور رسول ہے اور نکاح اور انبیاء علیہم السلام خود شب اس میں بناؤ اوس سرور
 کی سبب اقصیٰ کے درمیان جمع ہوئے اور حضرت نے امت کی اور سب نے امت کی اوس سرور کی
 پس وہی سبب اوس وقت ایمان لائے اور خود اتفاق است ہوا دنیا کی حیات پر لینے سب گروہ کا اس پر
 ایسا ہے کہ انبیاء زندقہ ہیں اور ان کی بقا پر حیات حقیقی دنیاوی کر کے اگرچہ بشارت لینے میں غیر
 اپنی اپنی امتوں سے اور ایمان لائے اور حضرت نے پیغمبر خزانہ ان کے بھی فضل اور شرف ہوا اوس
 سرور کا ایسا فضل مشرف کہ وہ سرور کو نہ تھا لیکن بشارت لینے میں اللہ تعالیٰ کے پیغمبروں سے اور
 اوس بات کے لینے انبیاء کی بشارت لینے سے اپنی امتوں سے عزیز تر اور عظیم تر ہے فافہم وبالہم

وصل فرمایا اللہ تعالیٰ نے ملک الرسل فضلنا بعضہم علی بعض اور فرمایا ولقد فضلنا بعض النبیین
 بعض یہ دونو جمیع نفس میں سب بات پر کہ مرتبہ ان کے متفادات ہیں بعض افضل ہیں بعض
 اور وہ ہے ایسا کہ برستہ کے جو قائل سب بات کے کہ فضل نہیں بعض انبیاء کو اور بعض کے اور سب
 مساوی ہیں پس ایک گروہ کہتے ہیں کہ آدم علیہ السلام افضل ہے حق پرستی کی ہمت سے اور یہ
 قول فاسد ہے کیونکہ کلام فضل میں نبوت کی حیثیت سے ہے نہ کہ ابوت سے اور یہت ایسا ہوتا ہو
 کہ بیٹا افضل ہو یا پ سے کمالات میں اگرچہ باپ حق ابوت رکھتا ہے لینے حق پرستی اور ایک
 گروہ کہتے ہیں کہ سکوت لینے چاہیے رہنا اس مقام میں اولیٰ ہے اور نفیس زبان کے بعد جو باطن ہی
 تفضیل پر بعض نبی کے اور بعض کے تو پر کیا جائے سکوت ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہم
 میں کلم اللہ لینے اور نہیں نبیوں سے ہے جسے کلام کیا اللہ تعالیٰ سے کہ سب مفسرین نے کہ
 مراد اس سے موسیٰ ہے کہ کلام کیا اللہ تعالیٰ نے اوس سے یہو ایلہ لینے کوئی دوسرا نہیں
 اور یہ ایسا نفس نہیں ہے تخصیص کے میں موسیٰ کا کلام کر کے اور حال یہ کہ ثابت ہوا ہے کلام
 حضرت سید المرسلین کا شب منحارج میں یہو ایلہ یہو ایلہ سے مراد یہ کہ حبیب اور محبوب کے چمن
 کوئی دوسرا نہیں جو یہ ہر کی اور ہر کے اور اوہر کی اور ہر کے کو یہی حبیط وحی کی صورت سے
 مگر یہ کہ کلام کرنا موسیٰ سے کسی اور وجہ خاص سے ہو کہ اوسکی وجہ تخصیص کے تین سائے

کے اور غالب ہونا ہم کلمہ پنے کا اور پر موسیٰ کے شاید بطرح کہتے ہیں کہ اس کو کلام قسمی سنایا
 کسی جیت سے ہٹا اور جنوقت حضرت رسول مرفوق عرش گئے اور اس جگہ پونچھے جہاں منتہای
 علوم خلافت ہے اور کوئی اس جگہ نہ پونچھا جو کچھ اوس سرور کو حاصل ہوا ہو گا کلام ہوا سطرہ وغیرہ
 درجات اور کمالات سوا علی اور اتم اور اتمل یہی ہو گا اور خیرون سے جو دوسرے کو حاصل ہوا اور
 ایسا کی یعنی اشارت طرف اسی معنی کے قول الہی نے درقع بعضہم درجات یعنی بلند کیے اللہ
 تعالیٰ نے درجے بعض کے اور ان کے اتفاق ہے تمام مفسرین کا کہ اس بعض سے مجرہ ہے اور کھٹے ہے کہ
 اس ایہام میں ایسی تعظیم فضل اور اعلا رشان اوس سرور کی ہے کہ محض نہیں ہے عارف پر الیب کلام
 کر کے یعنی جو پہچانتا ہے کلام کے اہل بون کے متین اور شجاعت ہے اور پر بات کے کہ وہ سرور
 امتیاز پایا گیا ہے اور یقین کیا گیا ہے ایسا کہ حسین کو شبہ نہیں ایہام و ہم سے آیا ہے اور اہل
 معانی کی اصطلاح میں ایہام اوسے کہتے ہیں کہ کوئی کلام کوے مشور ہو یا منظم ایسا کہ دو معنی کہتا
 ہو قریب اور بعید چنانچہ نظیر اس کی بدہتہ میں لکھتا ہوں واسطے ناظرون کے مصرع راجع میں ہے
 ایہام ہے قطعہ بند کوش جدانت دل کبکا شمع مطلق رہا بانکو قید کر مجلس میں اپنی شان بنو کہ
 لبون تک اس ہی ہے جان اوٹھ جائی صحبت گرد مجھے ہے انتظار جان بہانی جان رہنے لے
 اور عالمون نے کہہ ہے کہ تفضیل جو جگہ مراد ہے اس کے متین متین وجہ سے ہے ایک یہ کہ آیات
 اور معجزات نبی کے اظہر اور شہر اور اکثر اور قوی زیہون ساتھ امت کے ایسی ہست کہ ان کی اپنے پائے
 تر ہو اور عالم تر اور اکثر یا یہ وہ نبی اپنی ذات میں فضل اور اہل اور اظہر ہو اور فضل فرما کر جو کرنا ہی
 طاف اوس چپ کے خیر کر کے مخصوص گردانا گیا ہو وہ نبی یعنی کرامت اور اختصاص اس کے کلام
 کے مرتبہ نکایا یا خلقت یا رویت وغیرہ الطاف اور تحف اختصاص سے ہو تحف جمع تحف ہی ہے اور یہ
 بیان خلقت و رویت ہے یعنی خلقت اور رویت کن چیزوں سے ہو الطاف اور تحف اختصاص سے
 اور شک نہیں کہ آیات اور معجزات ہمارے پیغمبر کے اظہر اور اکثر اور قوی اور باقی یعنی باقی ترین اور
 منصب اوس جناب کا اعلیٰ اور دولت اوس جناب کی اعظم اور دافر تر ہے اور امت اوس سرور
 کی ان کی اور اعلم اور اکثر ہے اور بحکم آیت قرآنی لکنتم خیر امت یعنی تم بہترین امم ہو موصوف یہی خیریت
 کہ جبکہ مفہوم شامل ہے تمامی فضائل اور کمالات کے متین اور ذات مسموع اصفاء اس سرور کی

افضل اور اکمل اور اطہر ہے اور خصوصیات اور کمالات اور کمالات اور غنم اور شہر اور
 انہر اور درجہ اوس جناب کا رفیع تر ہے تمامی مسلمان کے درجوں سے اور نیک تر اور اطہر اور افضل نامی
 مخلوقات سے اور حدیث شفاعت کے درمیان دیکھا جاوے کہ محشر کے روز تمامی خلافت اپنے شفیع
 کے ڈھونڈ رہے ہیں نیکین اور آدم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کے نزدیک آونگے اور عتقا
 کی التماس کریں گے اور وہی تمام اپنی عجز اور ناتوانی سے مقام شفاعت میں کہہ کر ڈھونڈنے سے اعتراف
 کریں گے اور کہیں گے کہ یہ کام ہمارا نہیں پس سید المرسلین خاتم النبیین کے حضور آونگے اور عرض کریں گے کہ یا
 ختم رسل ہیکو بجا حضرت فرماونگے کہ یہ کام میرا ہے پس بارگاہِ عزت میں جاوے گے اور شفاعت کریں گے
 الحدیث اشعار وہ بجز نبوت کا دینیم نہ شفیع ام اور رسول کریم نہ شفاعت کی تعلیم کا مایہ دار نہ رسالت
 کے ساحک ایتنا سوار نہ خدا نے کیا تیرا رتبہ عظیم نہ تو ہی ہے شہنا افضل المرسلین نہ خدا پاس مقل
 تری بات ہے نہ شفاعت ہماری ترے بات ہے نہ چمک گزدا می صدر فرخت پی نہ زندقہ نہ
 بدگاہی نہ کہ باپنداشت گدایانِ خیل نہ مہمان دار لہلاست طفیل نہ اور فرمایا حضرت سرور عالم
 نے کہ انا سید ولد آدم وانا اکرم ولد آدم یعنی میں سردار بہترین اولاد آدم کا ہوں اور میں گرامی ترین
 اولاد آدم ہوں اپنے پروردگار کے نزدیک اوس بوز یعنی روزِ حشر و لیکن یہ حدیثیں دلالت کرتی ہیں
 اولاد آدم کی فضیلت پر اور کہتے ہیں کہ ولد آدم اور بنی آدم عرف میں نوح انسان ہے کہ آدم ہی کجگاہ
 داخل ہے اور اس واسطے ایک روایت میں آیا ہے انا سید الناس یوم القیمۃ یعنی میں سردار ہوں
 انسان کا قیامت کے روز اور اولیٰ استدلال یعنی طلب دلیل کرنا اور دلیل قائم کرنا اس حدیث کو کہ
 ہے کہ آدم ومن دونہ تحت لوائی یعنی آدم اور سوا آدم کے میرے رواد کے نیچے ہونگے محشر کے روز
 اور بعضوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ تم خیر امتہ اخرجت للناس کوونکہ شک نہیں ہو کہ بہتر
 ہونا امت کا محجب دین ہے اونکے کمال کے درمیان اور یہ تابع کمال ہے انکے پیغمبر کا کہ
 تابع نہیں اوس سرور کے اور امام فخر رازی نے استدلال کیا ہے اوپر بات کے کہ اللہ تعالیٰ
 نے وصف کیا اپنے اس کے تین اوصاف حمید کر کے بعد اسکے فرمایا محمد مصطفیٰ کے تین
 اولئک الذین ہدی اللہ فیہدیم اقتدہ یعنی وہ گروہ انبیا جنکو ہدایت کی اللہ تعالیٰ نے پس اونکی
 ہدایت کر کے اقتدا کرتا وہ پس امر کی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو ان تمام کے اقتدا پر اور لا بد

اور ثبوت اور بجا لانا حکم الہی کا ہوگا اور جب بجا لائے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام اون چیزوں کو جو کچھ دسی گئیں انبیاء کے تئیں یعنی خصلتیں اور کمال پس تحقیق کہ جمع ہوا درمیان اوس سرورہ کے جو کچھ مقرر اور پر گشت تھا درمیان اوس کے یعنی انبیاء کے جو حکامات اور خصلتیں تہنیں ہر ایک طرح کے کمال وغیرہ مجتمع ہوئے ذات شریف میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہزاروں طرف سے ندیان نامے دریا سے اٹھیں پس فضل ہوا وہ سرورہ اوس نے اور یہ استدلال لطیف ہے اگرچہ ابتدا نظر و ہم میں آیا اوس نے کہ وہ سرورہ امر کیا گیا انبیاء کی اتباع کر کے پس مفضول ہوگا یعنی فضل پایا گیا اور مراد اقتدا سے اچکھ موافقت ہے اور جب انبیاء اوس جناب سے آگے تھے اطلاق کیا گیا لفظ اقتدا کا ترجمہ کہتا ہے کہ میں تصدیق کرتا ہوں اس قول کی اور سلطنت اور شاہی عالم کی ایک نمونہ ہے کا رخاندہ شاہی الہی کا جی طرح پادشاہ پہلے پہل کیسے ایک چوٹے منصب پر سرفراز کرے اور وہ بخوبی اوس کام کے محمد سے نکلے اوس کے بعد دوسرا منصب جو پہلے سے برتر ہے سی طرح یہاں تک کہ ندیم بارگاہ اور خاص الخاص ہوا اس درجے میں کہ اگر کان اور اعیان سے کوئی اوس سے نہ پوچھے اور مختار کل ہو جائے انتہی اور سی طرح ہے کلام امر کرنے میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملت ابراہیم کے اتباع کرنے پر اور بھی دعوت اوس سرورہ کی پوچھی ہے اکثر شہر و مین عالم کے زیادہ اون چیزوں سے جو پوچھیں تمام انبیاء کے تئیں اور نفع پانا اہل عالم کا اوس سرورہ کی دعوت سے اکثر اور اکمل ہوگا نفع پانے سے تمامی امتوں کے تمام انبیاء سے پس سرورہ عالم فضل ہے تمامی انبیاء سے اور غیر الناس میں یتق الناس یہ ضرب المثل ہے یعنی جس شخص سے آدمی نفع پائے وہی بہترین انسان ہو اور روایت کی گئی ہے اصحاب کو فضائل میں کہ ظاہر ہوئے علی رضی اللہ عنہ سے پس فرمایا حضرت نے ہذا لیس العرب یعنی یہ سردار اور پیشوا اسو تمامی عرب کا اور حاکم نے کہا ہو کہ یہ حدیث صحیح ہے بیشک بعض نے کہا ہو کہ ضعیف ہے اور دوسری نے حکم و سکی وضع پر کیا ہو خدا اجازت لیکر جو کہ قرآن میں واقع ہوا ہے لافرق میں حدیث صحیحین کی حدیث میں آیا ہو الی یہ وہی کہ لافضل فی علی الانبیاء یعنی فضل است و بحکم انبیاء اور ایک روایت میں لافضلوا بین الانبیاء اولی سید خدیجی ہو آیا کہ لا یتوزن بین الانبیاء اور بن عباس کی حدیث میں آیا ہو کہ ہر ایک کے

بندہ کو کہے میں بہتر ہوں یونس بن متی سے اور ابی ہریرہ کی حدیث میں سخیین کے نزدیک
 جو کوئی کہے کہ میں بہتر ہوں یونس بن متی سے پس تحقیق کہ جھوٹ کہا او سحر جواب دیا ہے
 سبحان العالمون نے کہ مراد اس قول الہی سے جو فرمایا کہ لا تفرق بین احدہم یعنی نہیں فرق کر
 میں درمیان ایک کے اور سے فرق کرنا درمیان ایمان لانے کے ہے کہ بعض ایسا یا
 لاوین ہیں اور بعض سحر لاوین جطرح فرمایا ان الذین یفرون بالحدود سلو ویزدون ان لغیر
 بین الحدود سلو ویقولون فومن یفرون یفرون بعض الایہ اور تحقیق میں تکذیب کرنا ایک رسول
 کا تکذیب کرنا تمامی رسولوں کا ہے اور او پر اسی بات کے گمان کیا ہے بعض عالموں نے
 قول الہی کے تین دان یکذبوا کہ تکذیب رسول من قبلک یعنی جو کوئی تیری تکذیب کرے پس
 تحقیق کہ تکذیب کی او سحر تمامی رسولوں کی جو تیرے سے اول گزرے اور سادات کرنا دیا
 انبیاء کے ایمان میں منانات نہیں رکھنا اس بات میں کہ بعض افضل ہو بعض سحر اور جواب دیا ہے
 حدیث بخاکھی و چون سے بعضوں نے کہا ہے کہ یہی تفضیل اور تخریج سے یعنی اور حدیثوں کا
 جواب دے کہ فرمایا حضرت نے کہ لا تفضلونی علی الانبیاء یعنی فضیلت مت دو مجھ کو اور
 انبیاء کے یہ نہیں اس بات سے آگے تہی جو وحی نازل ہوئی حضرت کے تین کہ توبہ انبیاء
 افضل شریعے اور سید ولد آدم ہے ولیکن واجب ہے اس کے کہنے والے پر کہ اثبات کرے
 اس تقدیم کے تین او پر تاریخ کے اگرچہ جواب بطریق منع تمام ہے والہ اعلم اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ تفضیل مذکورے اوس وجہ سے کہ نقصان اور اہانت مفضول کی لازم آوے
 اور تعصب کرے تعصب کے معنی حمایت کرنا اور بعضوں نے کہا ہے تفضیل اصل نبوت اور
 رسالت میں ہے کیونکہ انبیاء اصل نبوت میں ایک حد پر ہیں اور تفاضل نہیں درمیان
 ان کے تفاضل ایک کو دوسرے پر بڑائی دینا اور تفاضل امور زائد کر کے ہے اور اس
 یعنی نبوت کے سوا جطرح بعضے رسول ہیں اور بعضے اولوا العزم اور یہ بات خالی ایک
 سحر نہیں خفا کے معنی پوشیدگی اور تفضیل اوسکی یہ ہے کہ بعضوں نے کہا ہے کہ تفضیل دیتے
 ہیں ہم اوس شخص کے تین جس کا درجہ بلند گونا گونا ہے حضرت رب العزت نے خدا یصلی فرما
 سے اپنے اور عرض نہیں کرتے ہم تعرض کے معنی پیش آنا کسی کے تین اور تفضیل نہیں دیتے

ہم بعض کے تین اور بعض کی امت کے سیاست کرنے میں اور انداز کرنے میں فیض ڈرائے ہیں
 خدا کے غضب سے سیاست کے معنی نگاہبانی کرنا ملک کا اور رعیت پر حکم جاری کرنا اور تفصیل نہیں
 دیتے ہم صدر کرنے میں اونکے اور دین کے اور قائم ہونے میں اونکے ادا سے رسالت کرنے پر اور حشر
 ہونے میں اونکے گراہوں کی ہدایت کرنے پر کیونکہ ہر ایک نے بدل کیا اپنی جگہ اور وسیع کے تین جہد
 کے معنی کوشش کرنا تکلیف نہیں کی اللہ تعالیٰ نے اکثر کر کے اوس سے فافہم اور بعضوں نے
 کہتے ہیں کہ ہم اعتقاد کرنے میں کہ حق تعالیٰ نے تفصیل دے دی بعض اس کے تین اور بعض کے علی الاعمال
 یعنی مختصر پر اور باز کہتے ہیں ہم اپنے تین تفصیل دینے میں ایسی تفصیل جو اپنی راہی ہو اور
 یہ سخن ضعیف ہے کیونکہ ہم ایسی تفصیل نہیں دیتے جو اپنی راہ سے ہو بلکہ حکم کتاب اللہ اور حکم احادیث
 رسول اللہ دیتے ہیں جس طرح مذکور ہوا دلیلوں سے فقہ براور ابن ابی جبر نے جو عظم علماء مالکیہ
 سے ہے یونس میسر کی حدیثیں کہتے ہیں وہی حدیث جو اور یزید زسی کہ جو کوئی کھے کہ میں ہر
 ہوں یونس بن مثنیٰ سے الخ کہ اوس کہنے نے مراد حضرت مکی تھی کرنا جہت کا اور تحدید کا اور
 تکلیف کا ہے حضرت حق سبحانہ سے جس طرح ابن خطیب زہبی نے لکھا ہے تحدید کے معنی کسی چیز کی
 حد اشکار کرنا اور تکلیف کیفیت ظاہر کرنا اور جہت بمعنی طہارین خطیب زہبی سے مراد امام فخر رازی
 ہے یعنی کہ حضرت ماثی فرمایا کہ مجھے فضیلت نہیں یونس پر جہت کے سبب یہ کہ مجھے آسمان پر پہنچو
 اور یونس کو قعر دریا میں اتارنا اور اس جہت کی جہت میں قریب ہونے خدا سے اور وہ دور ہونے
 ثابت کرنے سے میری فضیلت اور پاد سے لانیم اوسے کہ اللہ تعالیٰ کے تین جہت اور مکان ثابت
 کرنے میں پس اگر مجھے ساتھ طہارین پرے گئے اور یونس دریا کے غار میں ڈالا گیا نسبت میں سے
 قرب کے اور اوس کے قرب کے خدا کے نزدیک برابر ہے اور مجھے دوسرے فضائل اور کمالات
 کر کے فضل انبیاء پر اور یونس پر ثابت ہے اور یہ کلام امام دارالھجرت سے بھی روایت کیا گیا ہے اور
 امام الحرمین سے بھی حکایت کیا گیا ہے اور بعض عالموں کے تین اس بات میں منقسم ہوئے ہیں جہگڑا
 کہ ہم تفصیل واسطے اثبات کرنے مکان کے اللہ تعالیٰ کے وجود کے لیے دی نہیں کیونکہ جہت
 جمع جہت نسبت کرنی وجود حق کے برابر ہیں فیض خدا کے نزدیک ثریا اور ثریا برابر ہے جہگڑا
 محیط اور قریب ہے بلکہ ہم تفصیل دیتے ہیں اعلیٰ کے فضل کی جہت سے جو حقیقت فی پر ہے

ملار اعلیٰ سے مراد آسمان ہے اور جن فیض دہی زمین میں تفصیل دینا سرور عالم کے تعین مکان کے کر
 ہی یعنی شریک کے یہ کہ مکان کے میں نہیں تفصیل دینے سے مقید مکان کے ہے جس سے جہاں جاتا
 قرب مکانی ملتا ملے میں گو کہ سوچ کرے وصل مسئلہ انسان کی فضیلت کا فرشتہ کہ جہوہ ریل
 و جماعت اور پر اوس بات کے میں مشہور ہے ساتھ اس تفصیل کے کہ خاصی بشر کے جو انبیاء میں افضل
 ہیں خاصان ملک سے جو جبریل اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل اور جلد عرش یعنی عرش کے
 اوٹھانے والے اور مقرب درگاہ الہی کے اور گرد میان اور روحانیان ایسی تفسیر کی ہو اس کے
 در میان اور عقاید کی عبارت یہ ہے در سل لہ بشر افضل من سل الملائکہ یعنی سل بشر کے افضل
 ہیں ملائک کے رسولوں سے ظاہر یہ جماعت یعنی جن فرشتوں کے نام مذکور ہوئے رسول ہیں
 فرشتوں کے کہ ہر ایک ملائک کے گرد ہوں کے متین تبلیغ احکام الہی کرتے ہیں تبلیغ کے معنی
 پوچھنا اور تعلیم کرتے ہیں اور عوام بشر کے مراد جنسے اولیا اور صلحا اور افضیاء ہیں یہ کہ فقہاء و اعضاء
 مراد ہوں و جمیع فاضل اور عاصی میں تفصیل کی ہے اور پر بات کے شعب الایمان میں تفصیل
 کے معنی پوچھنا اور عبارت او سکی طرح کہ نقل کی گئی ہے یہ ہے کہ کلام کیا ہے اور وہی قدم اور
 کے ملائک کے باب میں اور بشر کے باب میں میں گئے ہیں جانے والے طرف بات کے کہ رسل
 بشر افضل ہیں ملائک سے اور اولیا جو بشر سے ہیں افضل ہیں ملائک کے اولیا سے اختیاری و جمہوری
 سنت و جماعت کے اس واسطے کہا گیا کہ بعض شاعر جمیع اشعوبی ملائک کی تفصیل کی طرف گویا
 میں آورند مذہب تافہی ابوبکر باطلانی کا جو عمدہ اس مذہب والوں کا اور شاگرد ابوالحسن شریک ہے
 یہی ہے اور عبداللہ حلبی بھی اسی جانب ہے اور امام غزالی کے کلام میں بھی بعض موضوعوں پر
 بوجہا جاتا ہے اور بعضے اور پر بات کے میں کہ شجرہ اور قرب کی حیثیت سے ملائک افضل ہیں
 اور کثرت ثواب کے جہت سے بشر افضل ہیں اور مراد اہل سنت کی کثرت ثواب کی فضیلت
 پر ہے حطرح رسول خدا کے اصحاب کے باب میں مرقوم ہے اور شیخ تلح الدین سبکی عظیم علما
 مذہب شافعی سے ہے اور مرتبہ بلند علم میں رکھتا ہے کہ اس کے اگر کسی کو مدت عمر
 میں مسئلہ فضیلت کا مخطوہ نہ ہو لا فقیہ ولا اثنائین یعنی نہ از روئے نفی کے اور نہ از روئے اثبات
 کے امید رکھتا ہو نہیں کہ مسئلہ ہوئے پوچھا جاوے قیامت کے روز ظاہر یہ سخن بشر اور ملائک

کی فضیلت میں کہا ہے اور دلیلین دو نوظرف کی کتب کلامیہ کے درمیان مسطور ہیں اور ملائک
 بھی بعضی اونسے افضل ہیں بعض کو اور افضل اور کاجبریل ہے جسے روح الامین کہتے ہیں اور پھر علم اور
 اور حامل وحی ہے اور تین فرشتے اور بھی افضل ہیں تمامی ملائک کو اور تمامی کے درمیان بھی افضل
 اور فضول سونیکے اور رسل افضل ہیں انبیا اور رسولوں میں بھی بعض افضل ہیں بعض کو اور محمد
 رسول اللہ افضل ہیں تمامی رسل اور انبیا سے فہویدہ المرسلین و خاتم النبیین و افضل الخلائق
 و جمیع صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل ماضی علی احمد من الانبیاء والمرسلین والہ و صحابہ و اتباع
 ہدایہ طریق الحق و نوحی علوم الدین اور انبیا کے عدد میں بھی اختلاف ہے اور مشہور سباب میں
 حدیث ابی ذر کی ہے ابن مردویہ کے نزدیک اسکی تفسیر کے درمیان کہا اور عرض کی ہیں نے
 کہ یا رسول اللہ کہتے انبیا میں فرمایا ایک سو چوبیس ہزار عرض کی ہیں نے یا رسول اللہ کہتے ہیں
 رسول فرمایا تین سو تیرہ اور انبیا سے جتنے قرآن میں مذکور ہیں یہ ہیں آدم اور یس نوح ہود
 صالح ابراہیم لوط اسمعیل اسحق یعقوب یوسف ایوب شعیب موسی ہارون یونس
 داؤد سلیمان ایسا الیسع ذکر یا یحیی عیسی اور اسے ذوالکفل اکثر مفسرین کے نزدیک
 اور حضرت رب الغفر قرآن مجید میں فرماتا ہے کہ اسی محمد بعضے انبیا کا تیرے آگے قصہ پڑھا
 گیا اور بعضوں کا نہیں سچکچہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قصہ تمام انبیا کا حضرت ہ کے روبرو نہیں
 پڑھا گیا اور اس میں سکین کے دلیلیں آتا ہے کہ یہ بات اسوقت کی ہے جو وقت یہ آیت نازل ہو
 جسطرح ترجمہ گذرا اور اور وقتوں میں جو قصہ انبیا نہیں یاد کیا گیا بنی یاد کیا گیا ہو گا اور
 بہت دور ہے کہ احوال اپنے محبوبوں کا اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کے ظاہر کرے اور احوال
 ان کا اس سے پوشیدہ کرے کہ لا یخفی داہدا علم و فضل اور اعلیٰ اور اعظم اور ان چیزوں
 کے جو کچھ اظہار فرمائے پروردگار تعالیٰ نے کرامت اور کمالات یعنی منزلت اور مرتبہ اپنی رسول
 کا قرآن مجید کے درمیان سو قصہ اسرا کا ہے اور دنوں اور تہی سورہ سبحان الذی کے درمیان
 اور النجم کے درمیان جو منظومی اور مشتمل ہے یعنی درگیرندہ عظم قد اور منزلت اور علو جہت
 اور قرب اور مشاہدہ آیات اور عجائب قدرت الہی جل شانہ کے سکین از انجملہ حفظ اور نگاہی
 کرنا اور سرور کے تین ہیں دشمنوں سے خصوصاً مکے کے مشرکوں سے اور مدینہ کے

جسطرح فرمایا واللہ اعلمیک من الناس یعنی خدا کا گہا سبائی کرتا ہے تیری آدمیوں کو شرم
 اور تھے حضرت مکرہ است یعنی گہائی کرتے تھے اصحاب حضرت مکرہ است اور پرہیز کرتے تھے
 و دشمنوں کے شر سے اور یہ بھی تمام اٹھنے اور مقتضی حکمت باللہ سے اس کی تھا اور جب دو آیہ
 نازل ہوا نارغ ہوئے حضرت دشمنوں کے مکر سے اور فرمایا حضرت حق نے واؤ مکرک الہین
 کفر و البیہوک و یقتلک و یخرجک الخ اور یہ ابتداء ایام ہجرت میں تھا اور جوق حضرت مکرہ است
 اکی جیسا کہ وہ قصہ ہو رہے اور فرمایا حضرت حق کا لا متصر وہ فقد نصرہ اسد یعنی مت یار مئی و خم
 اس کو یعنی حضرت مکرہ است مراد اس شخص یار مئی دیتا ہے اسے اسد دفع فرمایا اللہ تعالیٰ نے آپ کو
 سرور سے اس قصہ میں مشرکوں کی ایذا کے تین جوق اور انہوں نے اتفاق کیا حضرت مکرہ است
 ہلاک پر اور اندھا کیا ان کی بصر کے تین جوق حضرت مکرہ است کے سامنے سے نکلے اور غفلت
 میں آئے وہی حضرت کے دھونڈھنوں سے غار میں ساتھ اسکے کو ان کو یقین تھا کہ رسول خدا مکرہ است
 اس غار میں ہیں اور گھٹنا او کی ہتھونکا اسی بات سے ہے اور نازل ہونا سکون اور آرام کا
 اور شہود کرنا حضرت حق کی معیت کا اس سرور پر اور یہ اعظم معجزات سے اور آیات نبیات
 سی کہ اپنے محل میں مذکور ہوگا معیت کے معنی ایک ساتھ ہونا اور حفظ اور نگہبانی کرنے میں
 اللہ تعالیٰ کے اپنے حبیب کے تین فرمایا حضرت حق جل شانہ کا اذ یقول لصاحبہ لا تخرن ان اللہ
 معنایے جوق کہتا ہے اپنے مصاحب کے تین ہمت نہ تو تحقیق کہ خدا ہمارے ساتھ ہے
 یہ بات قصہ طلب سے مترجم محل بیان کرتا ہے اہل فہم کے لیے جوق حضرت مکرہ است غار میں
 چھپے اور دشمن واسطے تجسس کے نکل کے وہاں پونچھے صدیق اکبر ساتھ حضرت مکرہ است کے اس
 غار میں جبکا نام خراہی تھی وہی دشمن کو دیکھتے تھے اور اعداؤں کو دیکھتے نہیں سکتے تھے خدا کی
 قدرت ہو اس غار کے آگے درخت جھاڑی کے بلند ہو گئے فی الحال اور کبوتر نے وہاں
 انڈے دیے اور سینی لگا اور مگر ٹھی نے غار کے منہ پر جالا پورا جوق کفار دہان پی بھیجا
 پونچھے کہاوا اللہ محمد یہاں سے آگے نہیں بڑھا ہو ہوا اسی غار میں ہے لیکن مگر ٹھی کے جانے
 سے اور کبوتر کے انڈوں سے کہوئے گئے کہنے لگے کہ اگر محمد اس غار میں آیا ہوتا تو جالا ٹوٹ جاتا
 ورنہ گڑھے گر پڑنے ویسے وقت میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ غار میں جو مصاحب تھے حضرت مکرہ است

رونے لگے اور جن کر سنے لگے حضرت نے فرمایا لا تحف ولا تحزن ان اللہ معنا مناد اسکے پیچھے
 سے بھی ظاہر ہوا ہے بنی اسرائیل کے ساتھ جیوت نکلا اور فرعون نے انکا پیچھا کیا ڈر گئے انکی
 کہ پایا ہلکو فرعون نے کہا موسیٰ نے کہا اے ربی نے تحقیق کہ خدا امیکے ساتھ ہے ولیکن کہا
 گیا ہے کہ بیت فرق ہے حضرت کے شہود میں اور موسیٰ کے شہود میں کیونکہ حضرت م کو اول نظر
 اللہ کے وجود پر پڑی اور بعد اپنی ذات پر اور فرمایا ان اللہ معنا یعنی پہلے خدا کا نام لیا اور لفظ
 جمع کر کے کہا جو شامل سب کو تھا اپنے تئیں اور اپنے غیر کو بھی اور موسیٰ کو اپنی ذات پر اول نظر پڑی
 اور بعد اسکے وجود حق پر کہ کہا ان بھی ربی اور یہ دو نوصورتیں قرب اور شہود کے قسم سی ہیں اور
 صورت اول اکمل اور اقرب ہے اور مصدق ہاں کہ ماریت شینا الاوریت اللہ قبلہ یعنی
 نہیں دیکھا میں نے کسی کو مگر یہ کہ دیکھا میں نے اللہ کو آگے اوسکے یعنی سب چیز سے اول میری
 نظر اللہ پر ہی پڑی اور ثانی ماریت شینا الاوریت اللہ بعین یعنی نہیں دیکھا میں نے کسی چیز
 کو مگر جالیکہ دیکھا میں نے اللہ کو بعد اوسی چیز کے اول طریق جذب ہو اور ثانی طریق سلوک سے
 اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولقد اتیناکم سبعاً من المثانی والقرآن اعظم مراد سبع مثانی سو سات سور
 ہیں دراز جو مقدم ہیں قرآن کے سورتوں پر کہ اول انہوں کا الم ذکاب الکتاب لاریب فیہ ہے
 اور آخر انکا سورہ انفال ہے یا سورہ توبہ ہے کہ یہ دونو ایک سورے کے حکم میں ہیں یعنی
 دونو ایک سورے کے مانند ہیں اور ہیواسطے فضل یعنی جدائی کی گئی درمیان اُن کے
 بسم اللہ کر کے اور مراد قرآن عظیم سے ام القرآن ہے یا سبع مثانی ام القرآن کی جو سات تین
 ہیں اور قرآن عظیم باقی قرآن کا اور نام رکھنا ام القرآن کا مثانی کر کے اوسکی تکرار کی جیت سے سے
 ہر رکعت کے درمیان یا اوسکے مکرر نازل ہونے کی جیت سے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ سوط
 سورہ الحج کو مثانی کہتے ہیں کہ استنا کیا ہے یعنی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اوسے اپنے حبیب کے سوط
 اور ذخیرہ کیا ہے اوسکو واسطے اوس سرور کے اور نہیں عطا کیا کسی نبی کے تین سو اوس
 سرور کے اور نام رکھنا قرآن کا مثانی کر کے اس جیت سے ہے کہ متقی اور مکر رہوئے ہیں درمیان
 اوسکے قصے یا اس جیت سے کہ ثنا کرنے والی ہے حق تعالیٰ کی یا ثنا کی گئی ہے اور حضرت حق
 کے ساتھ بلاغت اور ایجاز کے ایجا و مختصر کرنا اور وجہ تسمیہ سات سورہوں کا مثانی کر کے بھی

اسی اعتبار سے ہوگا وقال اللہ تعالیٰ قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً یعنی کہہ دے محمد تحقیق
 کہ میں فرستادہ خدا ہوں طرف تم تمام کے و ما ارسلناک الا کافراً فی الناس بشر او تدیرا یعنی اسی محمد نہیں پہنچا
 میں نے تجھے مگر طرف تمامی ان تو انکی اشارت دینے والا اور ڈرا دینے والا اور یہ یعنی فرستادہ ہونا
 طرف تمامی انسانوں کے اوس سرور کے خصائص سے ہے وقال اللہ تعالیٰ و ما ارسلنا من
 رسول الا باللسان قومہ لیتبین لهم فیہ نہیں پہنچا ہنے رسول ہی من بیان یہ ہے مگر اوس قوم کی لسان
 کے تاکہ بیان کرے واسطے اوس قوم کے اور ترجمہ بیان اور بھی ایک فائدہ بیان کرتا ہے پہلے
 رفع کرنے کے واسطے کہ اوپر کی آیت سے اور اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت م تمام جہان کے
 لوگوں کی طرف مرسل ہیں اور سب سے سب کی زبان سے دعوت اور بیان کرتے ہیں اور حال
 یہ کہ حضرت م عرب میں تھے اور زبان عرب دوسرے ملک والوں کی زبان کے مخالف ہے
 جواب یہ کہ ثابت ہوئی ہے یہ بات کہ حضرت م نے ہر ملک کے آدمی سے اوس کی زبان سے
 دعوت کی ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے اور مشہور کہ ہندوستان کے راجوں سے مکن پور راجہ
 کے راجا نے اپنے پر جا کو پان اور چونا وغیرہ دیکر کے کو بھجوا یا اور کہا کہ یہ پیغمبر کے تینوں بھجوا کر
 اسکو اسکے آئین سے کہا دے اور تجھے بات ہماری زبان سے کرے تو خانیکہ برحق پیغمبر
 ہے جب یہ اس راجا کا فرستادہ و مان پونچھا حضرت م نے ہان اوس سے لیکر اوس میں چونا لگا کر نال
 فرمایا اور کلام کیا اوس کی لسان سے ان لفظوں کہ تم و راجہ کہ تم کس کس مثنوی شخص کی اللہ
 تعالیٰ نے رسولوں کی انکی قوم سے اور بھجوا یا ہمارے پیغمبر کو طرف تمامی خلق کے جسطرح اور
 سرور م نے فرمایا بعثت اکی الا شہود والا خیر یعنی بھجوا یا گیا میں طرف ہونے کے اور احر کے احر
 مراد اہل عجم ہیں کہ رنگ اون کے سرخ اور سفید ہوتے اور ہوسر اور عرب وغیرہ ہیں کہ رنگ میں
 ادنکر سہری ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے النبی اولی بالمومنین من انفسہم دار و احب اہل انہم پیغمبر
 نزدیکتر اور عزیز تر ہے مومنوں کے تین انکی ذاتوں سے اور امر او سکا اون پر نافذ ہے یعنی جابجا
 ہے جسطرح نافذ ہوتا ہے حکم اٹکا اور غلام کے اور ازواج و عطاات اوس سرور کی تمام مومن
 کی مان میں اور بعضوں نے کہے کہ اتباع کرنا اوس جناب کے امر کا اولیٰ یعنی بہتر ہو باع
 کرنے سے اپنی ذات کے اور یہ بات اوس سرور کی محبت اور اتباع کے واجب ہونے کے باب میں

ساتھ تفصیل کے واضح ہوگی اور ازواج مطہرات اہبات ہیں ہوسنوں کے نکاح کی خرام شوگر
اوسو بعد اوس سرورہ کے اوس خباب کی کرامت کی حیت ہے اور خصوصیت کی حیت سواوس
حیت سے کہ وہی ازواج اوس سرورہ کے ہیں آخرت میں اور فزات شاذہ میں ایسا ہے کہ
وہیواٹ لکھ کہ وہ سرورہ باب سے تمہارا شاذہ کے معنی نادر اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے دلائل
عائیک اللہ و الحکیمہ و علیک ما لکن تعلیم و کان فضل اللہ علیک عظیمائے اور بھی آیا اور
تیرے قرآن اور حکمت اور تعلیم کیا تجھے وہ کچھ جو تو جانتا تھا اور وہ بڑا فضل ہے تجھ پر خدا کا
یہ فضل عظیم ہے کہ کسی کا اور اک اوسکی ماہیت کو نہیں پہنچ سکتا اور واسطی نے کہتا
کہ یہ اشارت ہے طرف اوس خباب سے بوجہ اوٹھانے کی اور طاق روت کی طرف وہ روت
کہ نبوی جسکی تاب اور طاقت نہ لاسکا اور آیات قرآنی جو اوس خباب سے فضل و کرامت
کے متضمن ہیں بہت ہیں اور حقیقت میں تمام قرآن حمد و ثناء اٹھی کے بعد بیان کرنے والا
اوس سرورہ کے اوصاف اور کمالات کا ہے اور اوس سرورہ کی فضیلت کی خصوصیات
سے ایک وہ ہے کہ جس جگہ مشرک اور اعدائے دین نے اوس خباب پر طعن اور تنقیض
کی ہے اللہ تعالیٰ آپ بذات کریم خود متکفل یعنی سزا خاتم دینے والا اوسکے رد اور دفع کا
ہوا ہے اور ایسی سچی عادت محب کی کہ جب سنے کہ کوئی سب اور طعن کرتا ہے آپ جو
دینے والا اوسکے رد کا بیوتا ہے اور بارہی دیتا ہے اور حقیقت میں رد کرنا ابلغ رد اور نصرت
دینا اوسکا اقویٰ اور ارفع ہوگا جنوقت کہنا اوہوں نے کہ یا ایہا الذی نزل علیہ الذکر انک
لمجنون یعنی اسی وہ کوئی جیسر نازل ہوا ذکر تحقیق کہ تو مجنون ہے مجنون معنی دیوانہ فرمایا اللہ تعالیٰ
نے مانت ہنعمہ ربک بمجنون وان لک لاجر مجنون وانک لعلی خلق عظیم یعنی ہنمن ہنمت
رب کر کے مجنون کر کے اور تحقیق کہ واسطے تیرے ایسا اجر ہے کہ جسے لقطع ہنمن اور حقو
کہ تو خلق عظیم پر ہے یعنی یا محمد تیرا خلق بہت بڑا ہے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور جو کوئی اس
صفات سے موصوف ہو مجنون نہیں ہوتا اور جب دیکھا عاص بن وائل سہمی نے اوس
خاب کو مسجد سے نکلے ہوئے اور وہ آتا تھا ملاقات کی اسپین باب نبی سہم کے نزدیک
نام ہے مسجد کے در کا اور باتیں کیں اسپین اور شقیار قرش میں ہوئے تھے مسجد میں شقیار جمع

شقی نے بد بخت اور جب خاص مسجد میں آیا کہا قریش نے کس سے باتیں کرتا تھا تو کہا اسی نبی سے
 اشارہ ملے حضرت م کے اتر اوسے کہتے ہیں جسکی اولاد نہ بنے اور حضرت م کو اتر اوسے کہتا کہ
 حضرت ام المؤمنین خدیجہ سے ایک لڑکا پیدا ہونے لگا چکا تھا اس جواب دیا حضرت حق جل
 وعلا نے کہ ان شائبہ کو الابرار یعنی تحقیق کہ تیرا عیب کرنے والا نبی اترے اور تیرا ذلیل حق
 نے برکت کو کہتے ہیں اور جب کہا اوہوں نے کہ سنت مرسلانیے تو رسول نہیں جواب دیا
 نے یس والقرآن اچھا تم انکے میں المسلمین علی صراط مستقیم ہیں کے معنی یا سردار اور ہمیں قسم
 گو اسی دینا ہے اور اس بات کے کہ تو مر حل سے اور راہ راست پر ہے اور جب کہا اوہوں
 نے اتنا لہار کو الہفتا شاعر مجنون نے یعنی آیا ترک کریں ہم اپنے معبودوں کے تین واسطے
 مجنون کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے بل جابر باحی وصدق المسلمین اور فرمایا واعلمناہ شعور دینی
 یعنی ہم نے نہیں تعلیم کیا اوسے شعور کہنا یعنی محمد کو اور سزا دینی نہیں کہتا شعور کہنا وہ اس کے
 اور جب کہا اوہوں نے تو لہار قلنا مثل ہذا ان غدا لا یسبحین یعنی اگر چاہیں ہم میرا کہیں
 ہم مانند اس قرآن کے نہیں وہ مگر جادو و سحر ہے جواب دیا حضرت خالق نے قل لئن جمعت
 الناس والجین ان یا تو اقبل ہذا القرآن لایاتون بخلافہ یعنی کہہ دے محمد ہر نہ الذی جمعت کریں لسان
 اور جن یہ کہ لا وین مانند اس قرآن کے نہ لاسکیں گے مانند اس کے اور جب کہا اوہوں نے مانہذا
 الرسول یا کل طعام ویشی فی الاسواق یعنی نہیں ہے یہ رسول کہ کھاتا ہے کھانے کے
 تین اور چلتا ہے بازار میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے ومارسلنا من قبک من المسلمین الا انھم لاکلو
 الطعام ویشون فی الاسواق یعنی نہیں بھیجا ہمیں ای محمد تم سے ایسے رسولوں کے تین مگر یہ کہتے
 دینی کھانے کھانا پیتے بازار میں دیکھو در بیان اور جب سبھا دیکھا کہ وہ نے جسے بعد سمجھے
 اس بات کے تین کہ مبعوث ہوا رسول جس نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے لو کان فی الارض
 یسعون مٹمن لئلا علیہم من اسرار ملکا رسولانیے بالیکہ یکرہیست سہ نسبت پیدا موی ہوا اور
 موجب تباین ہے یعنی موجب ضد ہے چاہے مبعوث طرف بلا یک کے ملک ہو اور طرف
 اہل ارض کے بشہ ہو تاکہ تجا لیس موزت تو اس ہوا اور تمام انبیاء مدفوع کرتے تھے اپنی فاقون کر کے
 طرف اپنی فاقون کے جہ طرح نوح کا قول کہ لیس اپنی خدا کہ یعنی مجھے گمراہی نہیں اور کھانا ہوا

لیس بی سفاہتہ یعنی مجھے کمینگی نہیں ہے اور مانند ان کلاموں کے کلام العزمین بہت میں مدفعہ
 یعنی باز رکھنا اور دفع الوقت کرنا جو اصل شہون کے رائل کرنے کے بیان میں بعض آیات
 قرآنی سے ایسی آیات جو مہمات میں اور موسوم میں ایسی کہ ابتدا سے تشریک اور نادانی میں کہنے
 والے میں وہی آیات طرف نقصان اور انحطاط پانے اوس سرورہ کے مرتبہ کے انحطاط
 معنی مرتبہ سے اوتارنا کیسکہ اور حقیقت وہ آیات قبل متشابہات میں متشابہات جمع متشابہات میں
 ہونے والے یکدیگر سے عالموں نے اوکرا لائق تاویلین کی ہیں اور اوکرا جمع اور آمل کی ہے
 طرف حق کے آزا بخمد قول الطی تعالیٰ دو جہک ضلالا فہدیٰ یعنی اور پایا تجھے خدا نے ضلال میں
 رہنمائی کی ضلال کے معنی گمراہی کی سابعہ ضلالت کی طرف اوس سرورہ کے اور رفع کھیا اور
 اپنی ہدایت کر کے یعنی ضلالت کو ہدایت سوا وٹھا دیا اور اتفاق ہے عالموں کا اسات پر حضرت
 رسولؐ کہی کھیا پیش از بنوت اور کیا بعد از بنوت ہرگز تصدق ضلالت میں نہیں ہوئے اور شا اوس
 مایع فشو و نما یا نا اوس جابجا اور توحید کے اور ایمان اور عصمت کی ہے اور اسطرح تمام انبیاء اور
 مرسلین اور اوصیات کے ناشی ہیں اور نقل نہیں کی کسی نے اہل اخبار سے کہ ایک کسی نے اونسے جو بنوت
 اور رسالت کر کے چنے گئے ہیں موصوف اور معروف تہو آگے بنوت اور رسالت سے کفر و ضلالت اور
 فسق پر اور مستند اس باب کا نقل ہے مستند ہندو سے آیا ہے بمعنی تکیہ کرنا کسی خیر پر یا ن سچ ہے
 اختلاف اوس بات میں کہ آیا جائز ہے عقلاً یا نہیں یعنی موصوف ہونا انبیاء کا کفر فسق وغیرہ
 کر کے مستند اوس بات پر میں کہ جائز نہیں ہے عقلاً کیونکہ وہ موجب تبعید اور تفسیر سے تبعید اور تفسیر
 بعد از نفرت سے آیا ہے اور نزدیک ہمارے اصحاب کہ جو کردہ اہل سنت و جماعت میں جائز ہے کہ
 اللہ تعالیٰ ایک شخص کے متین چاہ ضلالت سے نکال کے ہدایت کو پہنچا کے بنوت کے مرتبہ کو
 پہنچے لیکن نقل اور دلیل سماع اور پراوس بات کے کہ یہ جائز وقوع میں نہیں آیا اور
 انبیاء تمام معصوم ہیں کفر اور معاصی سے اور اذن خیر و ن سچ موجب نقصان اور نفرت ہوا و ن سچ
 بنوت اور بعد از بنوت کیا یہ مطلقاً یعنی بدون کسی قید لگانے کے اور صغائر سے معصوم ہیں عجم کے
 یعنی گناہ وغیرہ پر بھی قصد نہیں کیا نہ عجم اور معصوم میں تہ امت سہو اور نشان سہو استہانت
 دوام سے آیا ہے اور پاک میں جاری ہونے سے عقلت اور غلط کی حالت رضا اور غضب میں

اودن چیزوں میں جو علاقہ رکھتے ہیں تشریح ملت میں اور تبلیغ امت میں خصوصاً یہاں کہ عصمت اور خُشاب
 کی اتم اور اُکمل اور مرتبہ اوس جناح اعلیٰ اور ارفع ہے تبلیغ کے معنی یونیا یا پیغام کا اور جو کوئی اور خُشاب
 پر کھینچ کرے یعنی کسی چیز کی تجویز کرے اور بخلاف ادب و مہار میں ساقط ہے وہ ہنر درک الاصل
 میں ضلالت کی اور جگہ کہ وہ خبر نہیں رکھتا ہو وہ برزخ کثیف یعنی بہت گھٹا شیب اور درک نام
 طبقہ دوزخ کا جمع اوسکی درکات بطرح بہت کے درمیان درجات آور وہ سرور ابتدا میں پاک اور
 آراستہ اور سنوارا ہوا ہے شعر ادب سکھانے کی کیا احتیاج تھی اور سکو کہ ابتدا میں ہی آیا
 با ادب بادب ہے، ولیکن تربیت اور تعلیم کرنے سے حضرت خالق کے اور قرآن کی تائید کے ساتھ قدیم
 کے لئے درجہ بدرجہ قوت میں فعل میں آتا تھا یعنی مادہ توصیلح اور مستعد اور آمادہ ہی تھا تربیت
 اللہ کی جو ہر فانی اوس دریم کا اپنے زوہ پرانے لکھا بہان تک کہ جو کچھ مواہید کہ جناب غرضت
 اوس سرور کو ہوتی مخصوص و مختص نہیں ظہور میں اگر موجب کمال یقین اور باعث انکشاف ہونے سے
 بطرح وہ سرور کسی معجزے کے وقت اور ہر وقت الہی کے وقت فرمایا اشد انی رسول اللہ
 یعنی گواہی تیا ہونین تحقیق کہ میں رسول ہوں خدا کا اگر کہیں نے اگر کوئی اشکال کرے کہ حال تمام
 اہل کمال کا اس طرح ہوتا ہے اون خبر نہیں جو کچھ ان کے طرف استعداد میں ہونیا گیا ہے تدریج
 اور ترتیب میں ظہور پاتا ہے اور قوت میں فعل کو پہنچتا ہے جواب اور کایہ کہ اوچھلکہ استعداد میں حسب تعاد
 قرب اور بعد کے کسب اور ریاضت میں ظہور میں آوے ہو اور اچھلکہ سب موجود اور ثابت ہو ولیکن
 ظاہر ہونا اوس کا موقوف ہے وقت یا اور پردے میں مستور ہے اور قرآن نازل ہونے کی تقریب
 میں بدون سبب ہونے کسب اور ریاضت کے ظہور پاتا ہے معنی تاویب اور تہذیب قرآن کو اوس
 سرور کے تین پرہیز یہ نقصان میں طرف کمال کے اور عدم میں طرف وجود کے لانا ہو اور بعض
 کردہ میں صفات بشریت اور احکام حلیت اور احکام نفس کے خیریات کے تین جو ہر ایک میں اوس
 سرور کے اثبات کرتے ہیں اور اوس کے تین یعنی صفات بشری کو متباد اور غشا یعنی جام نشو
 بعض افعال کو صادر ہونیکا مثلاً صبری اور نزل میں گردانے میں کیونکہ بشریت کو بصیری نام
 ہے اور حکمت تشریح کے تین اور شرف اتبع پانے کے تین باعث اوس کا جانتے ہیں اور نزل
 قرآن کے تین موجب آراستگی اور سبب اوس روایت بشری کے ورنہ کونے کا لکھتے ہیں دی جان

اور ان کا کام جانتے جو موافق اپنے عالم اور فہم کے کلام کرتے ہیں اور دعوائید کونین کی حقیقت کے دریافت کا کرتے ہیں اس سکین کے اعتقاد کے آؤتے پر یہ باتیں فوق نہیں بشتیان اور اوس جناب کے حال کا قیاس کرنا دوسروں کے حال پر درست نہیں آتا تھوڑا ایک اس کلام پر باب اخلاق میں مذکور ہو ا حاجت مکر اور کی نہیں اور سچا مقصد دوسری بانگاس جس کو اہل زریع یعنی اہل شک اور اہل خلل شک میں اور شہر میں پڑتے ہیں اور زبان وقت اس سکین کو اور ذکر سے اگرچہ بطریق دفع اور بطریق ازالہ مشتبہ ہو تو حاشی ہے یعنی چاشا کرنے والے ازالہ کو دکر کرنا ولیکن جب علما متعرض اور پراو سکے ہوئے ہوں بغیر اوسکایان کیے اور مصلحت اسی میں اوہوں نے دیکھی ہے ہمیں بھی شہیت اونی کی کی اسید ہو خدا سحر کا قبت بخیر ہوا اور جب صلاح دین و ایمان ہو جان اغیر کہ سچا لکھ ادب اور ایک قاعدے ہے کہ بعضے صفیا جو اہل تحقیق سے ہیں اوہوں نے ذکر کیے اور پہچانت اوسکی اور رعایت اوسی ادب قاعدے کے موجب حل شحال اور سبب سلامت حال ہے اور وہ یہ سچا باب پروردگار سے اگر کچھ خطاب اور خطاب اور بدید اور غلبہ اور نے پروائی اور برتری واقع ہو سطور سے کہ انک لاسحد ہی یعنی تو رہنمائی نہیں کرنا اور لعیطین عملک یعنی باطل کروں تیرے کام کے تین اور لیس لک من الامر شی یعنی نہیں واسطے تیرے امر کرنے سے کوئی خیر اور تریذ زینتہ الحیوۃ الدنیایہ نوحیات دنیا کی زینت چاہتا ہے اور مانند انہوں کے یا یہ کہ تغیر کیطرن سو کچھ عودیت اور عجز اور انکبار اور فقر اور سکیننی ظھور میں آو سحر طرح سحر انما انا بشر مثکم و غضب کما غضب الاعبد ولا اعلم ما وراء هذا الحد و ما ادرسی ما لیفعل فی ولا یلم اور مانند انکو یعنی نہیں میں مگر بشر ہوں مانند تمہکے اور غصے میں آتا ہوں میں جطرخ تم غصے میں آتے ہیں بندے اوہیں جانتا میں جو کچھ تیجھے اس دیوار کے ہے اور نہیں جانتا جو کچھ کرتا ہے خدا مجھ سے اور نہ جو کچھ تم سو تو ہمکو نہ چاہیے کہ ہم دخل کریں اور شرکت ڈھونڈ میں اور امضا ط کریں بلکہ ہمکو چاہیے کہ ہم اپنے ادب کی حد پر اور خاموشی اور تحاشی پر قائم رہیں صاحب کو پوچھتا ہے کہ اپنے شک سے چاہے سو کھے اور کرے اور برتری اور غلبہ کرے اور بندہ بھی اوس سے بندگی اور اقتادگی کرے دوسرے کو کیا مجال اور کیا طاقت جو اوس مقام میں آوے اور دخل کرے

اور حدیث ادب سے باہر جاوے اور اس محل پر لغز سے یعنی پاؤں ڈگنے کی جگہ بیت مسجد صغیرہ کی اور
جاہلوں کی اور ضرارہ کا بھی اور خدا سے امید ہے کہ یہ ایسے اور مدد کرے آپ جان لو کہ مفسرین نے
اختلاف کیسے تفسیر اور تاویل میں اس آیت کی کہ و جبک ضالاً فہدی بہت سی وجہوں سے
اول یہ کہ پامضال اور نادان نبوت کے علموں سے اور احکام شریعت سے اور یہ روایت کی
کیسے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور حسن ارضی کا اور سہر بن جوشب سے اور مؤید اس بات کے تین
قول اعلیٰ تعالیٰ ہے کہ ما کنتم تدبریں بالکتاب ولا الايمان یعنی جانتا تھا تو اور نہیں پاتا تھا تو
پس از وحی کہ پڑھے تو قرآن کے تین اور طرح دعوت کرے تو خلق کے تین طرف ایمان کے
اور تفسیر کے کہ ہے مراد ایمان سے فرائض اور احکام میں اور نہیں تو حضرت مومن تھے
پس از وحی توحید حق کر کے بعد اسکے نازل ہوئے فرائض کہ نہیں دریافت کرتے تھے اس کے تین
بامراد ایمان سے ایک تفصیل ہے اوپر شریع کے یا مراد ایمان صلوٰۃ ہے جس طرح اس
قول الہی میں ما کان الذل یضع ایمانکم مراد ایمان صلوٰۃ سے طرف بیت المقدس کے اور
حدیث میں آیا ہے کہ حضرت م توحید کرتے تھے خدا کے تین اور دشمن کہتے تھے بتوں کو اور
حج اور عہد ادا کرتے تھے زمان جاہلیت میں اور روایت میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ
ہرگز نہیں پیام میں نے خمر کے تین اور پرستش نہیں کی میں نے بتوں کی اور عیشہ جانتا تھا میں کہ جن
خیرون پر قریش میں سب کفر ہے اور نہیں جانتا تھا میں کتاب کے تین اور نہ بیابان تفصیل
کے ایمان کے تین اور آیا ہے کہ قریش تھی تمہارے میں اسمعیل پر شہو مثل حج اور ختنہ کرنا اور
غسل خباہت اور مانند ان خیرون کے دوسرا یہ کہ روایت کی گئی ہے مرفوعاً کہ حضرت نے
فرمایا کہ کہو یا گیا میں نے داو اعبد المطلب سے حالت صغیر میں یہاں تک کہ نزدیک تھا کہ ہلاک
ہوؤں بہو کہ میں رہنمائی کی مجھے سرور دگار تعالیٰ نے ذکرہ امام فخر الدین کہ ان فی الموضع
یعنی کنایہ اوس آیت کی طرف و جبک ضالاً فہدی یعنی پامضال کے اوس سرور دگار کو
کہ راہ گم کی تھی میں رہنمائی کی اور مشہور وہ ہے کہ طبرستان یا اوس خباہت کی اپنی جگہ سے کہے کو
آتی تھی کہ سونے حضرت م کے تین اون کے وارثوں کو پس راہ میں گم ہوئی ظاہر امراد امام کی
یہی یہی ہے ثالث یہ کہ ضلال کو اس جگہ ضل المار فی اللہن کی اس جگہ وہ سرور دگار

اور مخلوب فرماتا تھا پانی کو دودھ کے درمیان بنمور غر سے آیا ہے یعنی بہت پانی ملا یا بغیر تھا تو ہی
 محمد بنمور اور مخلوب کفار میں سے کے درمیان میں قوت دہی تھے اللہ تعالیٰ نے تاکڑا اور غاب
 کیا تو نے دین کے تئیں دہی و وحش خدا لا فحش کے معنی ہیں اور رابع یہ کہ عرب جس
 درخت کو کہ اکیلا یا یامین ہوا خدا کہتے ہیں گو یا فرماتا ہے اللہ تعالیٰ کہ تو امی محمد بیگانہ اور بیٹنا
 تھا اوس بلاد کے درمیان ہاں تا اوس درخت کے جو فرید اور وحید ہو کل ہایا یامین اور یہ وہ دیا
 تو نے بیخ ایمان اور توحید اور ہدایت کی اور راہ دیکھائی خدا نے طرف تیرے خلق کے تئیں
 اور بہرہ ور ہوئے وہی تجھ سے خامش یہ کہ کسی مخاطب کیا جاتا ہو سردار قوم کا اور سرگراؤں کا
 اور سردار اوس سرور کی قوم ہے یعنی پیا خدا تعالیٰ نے تیری قوم کے تئیں گمراہ پس ہدایت کی
 اوس کے تئیں تیری شرع کر کے اور تجھ سے سادش مرادصال سے محب ہر عینے پایا تجھ محب
 اور طالب میری موفقا اور تمہی محب کا ضلال کر کے بہت آیا ہے اچھی محب اور طالب گوگم
 ہوتا ہو اپنے سے اور اپنے اختیار سے اور قرار سے اور بیچ معقول پر نہیں چلتا جیسا کہ انا فرما
 فی ضلال نسبین و انک لفی ضلالک القدم اور یہ وجہ سادس مروی عطا ہو ہے جو یامین
 سے ہے سابع یہ کہ پایا تجھ نامی یعنی ہونے والا پس یاد دلایا تجھ اور سبابتکولیلہ المعراج
 کی حالت پر گمان کرتے ہیں کہ دہشت اور ہدیت سرور اوس مقام کی حضرت ح نے فراموش کیا
 کہ کیا کہوں اور کس کیفیت سے خدا لھی ادا کروں میں ہدایت کی حضرت باری نے اوس سرور کے
 تئیں تنہا کی کیفیت کی طرف کہہا حضرت نے لا انحصی ثناء علیک یعنی امی پروردگار نہیں جھڑ
 شمار کر سکتا میں تیری ثناء کے تئیں اور تیرے کذا قالو اور شاید کہ اور بھی بعضے وقتو تئیں سہو اور
 لسان جطر کہ حضرت کے بعض جہاد میں خطا کے تئیں بغضوں نے کہہا ہے کہ اجازت ہو طاری
 ہونا اوسکا یعنی لسان کا اور پارس خباب کے طاری ہوتا ہو گا اور پروردگار تعالیٰ نے آگاہ کیا
 اور تفسیر کی ہوا پر صواب کے اور یہ آیا اس قبول منت پر نازل ہوا واللہ اعلم ناشر مراد یہ ہے
 کہ پایا تجھ درمیان اہل ضلال کے پس معصوم گونا مانی یعنی محفوظ اور پاک اوس سے یعنی ضلالت
 سے اور ہدایت کے واسطے اونکے ایمان کی اور اونکے ارشاد کے واسطے اور نزدیک اس توجہ کے
 ہے کہ کھا جاوے کہ جب حضرت رسول ہا اوس قوم میں پڑے جو اہل ضلال تھے

کہ اور انکی صحبت سرگمان ہوتا تھا کہ وہ سرورہ ضلال میں اور گرداب جھل اور خستہ حال میں پڑے اگر
 نہ ہوتی خطا اور عصمت اس کی بطرح اشارت فرماتا ہے طرف اس کے وان کا دو لیفقہ نیک الخ
 اور قول الہی تعالیٰ لقد کدت ترکن الہیم اور مانند اسکے منقسم فرمایا اسد تعالیٰ نے اوس سرورہ کو روان
 اوس کے یعنی ضلال کی طرف مبالغہ کے چہت سے قبول سنت کر کے میں اور پر ہدایت اور عصمت کے
 پس میں اور ضلال اوس جناب کا ہے اوس جناب کے تین یہ کہ اوس سرورہ کی قوم کا ضلال بہرہ
 فوین توجہ یہ کہ پایا مجھے تحریر بیان کرنے میں اوس جس کے خون ازل کیا تجھیر یعنی قرآن میں نشانہ
 کی مجھے اوس کے بیان کی طرف خطب فرمایا تم ان علینا بیانہ اور فرمایا و انزلنا الیک الذکر اور
 یہ وجہ جنت سے مروی ہے دشوین وجہ روایت کی گئی امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کہ کھا فرمایا
 رسول خدا نے کہ قصہ ہنن کیا میں نے کسی وقت اور کسی حال میں کسی چیز کی طرف اور جن چیزوں کے
 جو اہل جاہلیت عمل کرتے ہیں مگر دوبارہ اور ہر بار ہر بار اور باز نہ کھا میں نے تین سے روایت
 نے اوس سے اپنے فضل سے اور حامل مہوئی عصمت الہی میں بیان میں کہ اور اوس جس کے
 جسکا قصہ میں نے کیا بعد اوس کے ارادہ کیا میں نے کسی چیز کی طرف اوسکی جنس سے بیان تک کہ
 کرم گردانا مجھے اسد تعالیٰ نے اپنی رسالت سے کہا میں نے انکرات ایک غلام سے جو قریش سے تھا
 اور بکریان جراتا تھا میں نے رسالت کے کے باہر بلند می پر کیا اگر رکھے تو میری بکری کو کوبہا تک کہ غل
 ہو و غنیم کے کے تین اور فسانہ کھون اور سنون بطرح حوان سنو میں پس باہر آیا میں چراگاہ
 اور آیا میں کے میں اور گیا میں ایک گھیر میں سنا میں نے کہ گیت گاتے ہیں اور دف اور شیل
 بجاتے ہیں اور لکھو اور لعب کرتے ہیں پس بیٹھا میں اور نگاہ کی میں نے اوس پر پس نازل کیا مجھ پر
 سرورہ کا تعالیٰ نے ہند کے تین اور بیدار نگردانا مجھے مگر آفتاب کے پونچنے سے اوس سے کہ سرورہ
 نے میں نہ جا کا یہاں تک کہ آفتاب بلند ہوا اور دھوپ میں سے سرورہ پڑی اور ایک شب
 اور یہی ایسا ہی اتفاق ہوا اور ایسا ہی گذرا جو مذکور ہوا بعد اسکے ہرگز قصہ نہ کیا میں نے
 کسی بدیکا یہاں تک کہ گرامی رکھا مجھے سرورہ کا تعالیٰ نے رسالت سے پس میں اور اس فعل الہی
 سے و وجہ کنا لافح سے یہ ہے واللہ اعلم **صلی** اور از احمد قول الہی تعالیٰ
 و وضعنا عنک و ذرک الذی انقض طھم کہ جو مکو تم ہے اور پر اثبات کرنے با رنگنا سخت

کی جو سبب ہے اوس جناب کی پشت طاقت کو شکستہ ہو نیکا یہاں تک کہ دلیل قائم کی ہے فقہوں کی
 جماعت نے اور محدثین اور حکمیں نے جو تجویز کرتے ہیں صغائر کے تین انبیاء پر اس سے لینے اسی
 آیت سے فقہوں وغیرہ نے احتجاج کیا ہے اور بہت سے ظواہر میں قرآن اور حدیث سے
 کہ اگر التزام کریں لینے لازم گردانیں اور لیوین اور نہیں تو لازم آوے تجویز کرنا کبار کا بھی اور
 ٹوٹنا اجماع کا لینے اتفاق کا اور قول اور پر اوس کے کہ جب کا قائل نہ ہو کوئی مسلمان اور صواب
 وہ ہے کہ جو کچھ احتجاج کیا ہے اس قوم نے اور پر اوس کے لینے صغائر کے اوس آیت سے اختلاف
 کیا ہے مفہوم نے اوس کے معنی میں اور مقابل لینے حذیکہ مگر اور متعارض میں جملات اوس کے
 مقتضائے درمیان لینے اوس کے مطلب میں اور آئے ہیں قول علماء سلف کے خلاف اور ان
 چیزوں کی جو کچھ التزام کیا اوس کا لینے لازم رکھا اس جماعت نے اور جب اجماع اور مذہب کے
 خلاف پر ہوا اور جو کچھ اجماع کیا ہے انہوں نے اور پر اوس کے متحمل ہو لینے گمان کیا گیا اور اول
 ہو لینے تاویل کیا گیا ہوا اور دلیلین اوس کے قول کے خلاف پر قائم ہوں اور سلف کے اتفاق
 سے ظواہر اوس کے متروک ہوں لازم ہو ترک کرنا قول کا ظواہر کے اور رجوع کرنا اہل سلف
 کے اقوال کی طرف اور تحقیق خلاف کیا گیا ہے اس آیت کی تفسیر میں پس حضور کے کہ ہے
 کہ تیشیل ہے ثقل کے اندازوں کی لینے باریت کی گرانی کے اندازہ کرنے کی تیشیل ہے جو گذشتہ
 تہین اور پر اوس جناب کے اور تخفیف اوس کی لینے اوس کی ثقل کے عطا کرنے سے صبر کی اور ضیا
 اور پر اوس کے اور مشہور وہ ہے کہ مراد تخفیف اعتبار نبوت ہے جس کے امر کے قیام سے ٹوٹتی تھی پشت
 طاقت اوس سرورہ کی اور اوس کے موجبات کے حفظ کرنے سے اور اوس کے ادا حق کی محاف
 کرنے سے پس آسان گردانا اللہ تعالیٰ نے نصرت اور تائید سے اوس لینے اوس کی ثقل کو اوس
 سرورہ کو اور پیچھے رکھا اوس جناب سے اوس گرانی کے تین عطا کرنے سے شرح صدر کے
 لینے وسعت اور فراخی سینہ اور جمع کرنے سے حضور حق کے ساتھ دعوت کرنے خلق کے اور اشراج
 صدر ایک مقام عالی ہے کہ تمام اور کمال اوس کا سوا ذات باریکات اوس سرورہ کے وجود اور نبوت
 نہیں رکھتا اور کمال اولیاء کے تین اوس سرورہ کی متابعت سے شرف پانچویں مقدار حصہ ایک اور
 سے حاصل ہے لینے اشراج صدر سے اسی جگہ سے کہ ہے کہ الصلوٰۃ فی کائناتیں نہ پر گزرتی

سے اونکی جس میں کچھ خلل جیسا مجبوروں کے تین ہوتا ہے اور نہ جمع کو اونکی پر گندگی پر غلبہ
 جھڑک مجبور کو اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد وزر سے وہ چیز ہے جس کو کہہ سکتے ہیں جو حضرت نے اور
 اگر ان ہی دو چیز ذات تشریف پر بغیر دینے سے قریش کے سنت خلیل کے تین اور قاذو تھا وہ سر نہایت
 منع پر ہا تک قوی گردانا اللہ تعالیٰ نے اس سرور کو نبوت اور رسالت کر کے امر سے اور اس کے
 امتثال کی توفیق دینے اور اس حکم بجا لانکی موافقت کرنے سے فرمایا اتبع منہ ابراہیم حنیفا کذا قالوا
 یعنی متابعت ابراہیم خلیل کی ملت کے تین مقصود اس سے جاری کرنا شریعت اور امر اور حکام
 الہی کا جاری کرنا ہے ساتھ موافقت کے اور تائید اور نصرت اور مددکاری حضرت حق کی اور تحفیض
 سنت ابراہیم خلیل کا ذکر کر کے واسطے بیان واقع کے ہے کہ اقالو سرور یعنی سبط رح کھادی
 مفسرین نے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد نگاہ رکھنا اور عصمت اس سرور کی ہے وزر گناہ سے
 یعنی گناہ کے بوجہ کہ شان جبکی نقص ظہر سے یعنی شکستہ ہونا پشت کا جس تقدیر سے کہ وجود ہو
 اور سکا یعنی بارگناہ کا پس عصمت کے تین وضع وزر نام رکھا مجازا وضع وزر یعنی رکھنا گرا نیکا
 یعنی دفع کرنا اور سکا اور جو چیز حقیقت سے تجاوز کرے اسے مجاز کہتے ہیں اور ظاہر وضع وجود
 کے تین اس کو چاہتا ہے یعنی گناہ کی اور عصمت منی ہی یعنی بنا کی گئی ہے اس کے عدم سے
 بطرح منہج زنون کے مخونین جو دوسری آیت میں واقع ہو چکا اور جیسا کہ حدیث
 میں آیا ہے کہ حضرت پیش از نبوت ایک کسی کے بیاہ میں حاضر تھے کہ جہلمین لوگ راگ کا تو
 تھے اور دف اور بانسلیان بجاتے تھے پس حق تعالیٰ نے خواب کو اس سرور پر بھیجا اور اس کے
 منہ سے باز رکھا چنانچہ وہ حکایت گذری اور بعضوں نے کہا ہے کہ حضرت م کی شغل سر کی گرانی
 مراد ہے اور حیرت اس سرور کی مراد ہے طلب شریعت میں یہاں تک کہ تشریح کیا اور بیان
 فرمایا حضرت حق کر لطف نے شریعت کے تین اور رکھا اس بوجہ کو یعنی اتوار یہ بوجہ پشت
 حال سے حضرت م کی اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد بغیر کرنا اور سحل کرنا حفظ شریعت کا ہے جو طلب
 کسی گئی حضرت م سے کیونکہ حفظ ایک بوجہ ہے اور ایک مشقت ہے کہ دشوار ہے اور ٹھانا اور سکا
 اور طبیعت کے اور نزدیک ہے کہ قورڈ اے پشت طاقت کے تین اور کہتے ہیں کہ حضرت م غم کھاتی
 تھے اور ان کاموں سے جنگا ترکاب کیا تھا اور اس سرور نے پیش از نبوت اور حرام گردانے گئے

وہ کام بعد از نبوت پس شمار کیا اوسے اور در قلب کر کے یعنی گرائیاں دلی اور برگزیدہ کے تین اوسے
چھوڑ دینا اونکا اور ظاہر امر اداون لوگوں کی جنہوں نے تجویز کیا صغیر کے عین ایسا پر ہی ہوگی لیکن
بعد از نبوت پس والد کہ نہیں اور ایک گروہ اس بات پر گئے ہیں اور کیا ہی خوب گئے ہیں
یعنی انہوں نے کیا ہی خوب توجیہ کی ہے کہ مراد امت کے گناہ ہیں جن کو حضرت ص کے قول
مبارک پر ایک بوجہ تھا پس ہیکر گوانا اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کو اوس کے عذاب سے اس دنیا
کے درمیان مطابق اس قول الہی کے دناکان یعنی ہم و انت فیہم اور وعدہ قبول شفاعت کر کے
اوس عالم میں مطابق اپنے قول کے ولسون یعطیک ربک فرسخے اور دانا تر ہے یعنی مرآئہ
نزدیک ہے کہ غطا کرے تجھے پروردگار تیرا پس راضی ہوئے تو یعنی اس قدر شے تیری است
کو جس میں تو خوشنود ہو اور قول الہی جل شانہ لیغفر لک اللہ با تقدم من ذنبک وانا اخر مغضی اسکے
تکداریا نہیں آئے اور یہ آیہ عن اور شہرہ ہے اس مطلب میں لیکن اوسکی تاویل میں بہت ہیں
جنکو ذکر کیا عالموں نے آجین عباس رضی اللہ عنہما نے کہا مراد غفرانِ غوب ہے بر تقدیر وقوع
اور فرض کرنا اوس کا یعنی اندازہ ذنوب کرنا با مکان عقلی نہ بوجہ فعلی اوس تقدیر میں مراد ہے کہ
واقع میں پایا جاوی اور فرض کیا جاوے گناہ اور عقل اوس پر تجویز کرے اور بعضوں نے کہا مراد وقوع گناہ ہے
سہوا و غفلت سے اور یہ وہ تاویل ہے جسے طبری نے حکایت کی ہے اور قشیری نے اختیار
کی ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد با تقدم سے خطا آدم کی ہے اور تا آخر سے مراد گناہ
است کی حکایت کیا اس بات کے تین تم قندی نے اور کہا ہے کہ مراد ذنب سو ترک اولی
اور ترک اولی حقیقت میں ذنب نہیں ہے کیونکہ اولی اور مقابل اوس کا یعنی ضد و سکا غیر
اولی دو تو شریک میں مباح پنے میں اور صواب وہ ہے کہ یہ کلیہ یعنی وہی آیہ تشریف اور یکم
کا ہے بدون اس بات کے کہ اس جگہ کہ ذنب ہو اور تمام کلام جو اس آیت میں ہی باب سوم
میں آیت آیات قرآنی کو مذکور ہوا افتد کر یعنی پس یاد یعنی ومان یکہے لیکن قول الہی جل شانہ
یا ایہا النبی اتق اللہ ولا تطع الکافرین و المناقین یعنی اسی غیر قبول پر مبنی کار سی کر تو
خدا سے اور مت کر اطاعت کافرون اور منافقون کی یہ آیہ ہو ہم ہے یعنی وہم کیا گیا
عدم تقویٰ اور وجود اطاعت کا ممکن ہونا کر کے صیغہ امر اور نہی کے مقتضا سے یعنی اس

آیت میں جو اَقْبَل ولا تَطْعَم سے جو واقع ہو ظاہر ہے کہ مراد اس حدیث سے ہے ہمیشگی اور تقویٰ کی اور
 عدم اطاعت پر کفار وغیرہ کی جطرح جالس کے تین کھینچنے بیٹھے ہوئے مرد کو کہیں کہ تو میری
 جیب تک میں آؤں تیرے پاس اور ساکت کو کہیں جیب پر دیا جاتا ہے تجھے یہ بھٹکارہ
 اور خاموش رہے مضمود اس سے تقریر اور تائید سے نہ کہ طلب کرنا اور حکایت خاموشی وغیرہ
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ حضرت کے تین زیادہ ہوتا تھا ہر ساعت علم اور مرتبہ یہاں تک کہ تھا
 حال اس سرورہ کا یا مضمی کے درمیان نسبت کرنی اس حال کے جسمیں نے کمال تھا حکم ترک ادلی
 و افضل میں یعنی گدازا ہوا حال زمانہ حال کے نسبت کرتی مثل ترک ادلی تھا ہر ساعت
 اوس جانا کہ تقویٰ ایسا تقویٰ کہ مستجد تہلیغے تازہ بتازہ نوجوا اور بعضوں نے کہا ہے کہ خطا
 بظاہر سنی کر کے ہے اور مراد خطاب بہت است اسی وہ طر فرمایا و کان اسد با تملون جب
 یعنی تحقیق کہ ہے خدا اور اوس چپ کے جو تم کرنے ہو خبردار اور نہ کھا تمل یعنی تملون صیغہ جمع
 کر کے کہا اور تمل صیغہ واحد مخاطب ہے اس تملون سے معلوم ہوا کہ مخاطب بہت ہو اور ایک
 ماسب سے قول المعنی کے درمیان ولا تطعم المکذبین یعنی اور اطاعت مت کر تکذیب کرنے
 والوں کی اور حقیقت میں مضمود قومی کرنا اور مضبوط کرنا اوس سرورہ کے ذلکا ہے ساتھ قسم
 اور قرار و ثبات دینا اور انکی مخالفت پر اور یہ ظاہر ہے اور عجیبے اور انجانوں سے جو اس آیت
 کو ظاہر ہو گمان کر کے تو ہم نسبت نقص اور گناہ کے صادر ہوئی کا طرف اوس عالی جناب کے
 کریں لیکن قول الہی تعالیٰ فان کننت فی شک مما انزلنا الیک فاسئل الذین یقرؤن الکتاب من
 قبلک لقد جاءک الحق من ربک فلا تکون من المتمرین ولا تکون من الذین کذبوا بایات اللہ کنون
 من النجاسین مفسرون نے اختلاف کیا ہے کہ مخاطب اس کلام کا کون ہے حضرت رسول ص مخاطب ہیں
 یا اور کوئی دوسری لوگ جو کہتے ہیں کہ حضرت ص مخاطب ہیں اختلاف کیا ہے انہوں نے تین وجہ کے
 اول یہ کہ اگرچہ خطاب طرف حضرت ص کے ہے ایک لفظ اور تقریر کی طرف اوس جناب کے غیر کے
 ہے جطرح قول الہی میں ولئن اشرکت لیجیبطن عملک یعنی اگر اشتراک کریں یا یہ تحقیق باطل
 کر دینکا عمل تیرا اور طرف است کے اور جطرح قول الہی عیسیٰ بن مریم کے تین ثبوت تلت لانا
 التحد فلی و اقمی الطین من دن اسد یعنی تو کہتا ہے لوگو کہ کو اختیار کر دتم مجھے اور میری مان کے

تین دو بیعتوں کے سوا اللہ کے اس روشن کے کلام بہت واقع ہوتے ہیں جطرح ایک بادشاہ نے ایک ایسے کو کسی قوم پر چھوایا اور چاہتا ہے بادشاہ کہ کچھ حکم کرے بہت پر اور تب بعد کہ اس خطاب کا طرف اس قوم کے نہیں کرتا بلکہ طرف ایسے کے کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یوں کر اور دون کر اور تو اس کرے اور دیکھا کرے تو میں تجھے ایسا کروں اور دیکھا کروں ظاہر میں خطاب ایسے کو کرتا ہے لیکن اس قوم کو رکھتا ہے اور حقیقت میں خطاب اور نہیں جطرح کرتا ہے دوسری وجہ یہ کہ قرآنی کھٹ کا خدا جانتا ہے کہ رسول اور کاشاک نہیں اور کوئی صورت نہیں کہ رسول اور کاشاک میں ہوتا تھا وحی اور تمیز کی قربانیت کے ولیکن یہ یوں کہ مراد اپنے فرزند کو کہتا ہے کہ تو اگر میرا بیٹا ہے تو مجھ سے نیکی کر اور صاحب اپنے غلام کو فرماتا ہے کہ تو میرا غلام ہو میری فرمانبرداری کر لیا قبل سے اگرچہ وہ جانتا ہے کہ بیٹا ایسا ہی ہے اور غلام ایسا ہی ہے لیکن صفہ شک سے بولتا ہے فوج اور تشدد کے لیے توجہ کے معنی ڈرانا اور سرزنش کرنا اور تشدد شدت سے آیا ہے اور اس جگہ حق تعالیٰ جانتا ہے کہ حضرت رسول شک میں نہیں لیکن اظہار شک فرماتا ہے در بیان خطاب کے واسطے اور کرنے تعویض کے تعویض کے معنی کنایہ کر کے بات کرنا اور جوڑ کر کسی چیز کا اور یہ یعنی یہ توجہ وجہ اول کی غیب سے ایسے اور اول وہ جو مذکور ہو کہ مخاطب ہوں حضرت رسول اور مراد غیر اس سرور کا پہرہ وجہ ثالث یہ کہ مراد شک سے اس جگہ سے نیکی اور نیکدی ہے اور مراد وہ ہے کہ اگر تنگ آتا ہے تو ان چیزوں سے جو کچھ پونچھا ہے تجھے یعنی اندا کا فروں سے صبر کر اور پوجہ اٹھنے سے جوڑ رہے ہیں کتاب کر تین اور غیر دن کے احوال کا وہ ہوں نے کس طرح صبر کیا اپنی قوم کے ایذا سے پر اور کیسا ہوا انجام کار اور ہونکا اللہ تعالیٰ کی نصرت اور مدد سے جو خدا تعالیٰ نے ان کی کیا یہ کہ یہ فرض اور تقدیر کی راہ سے ہے فرض کے معنی ٹھہرانا ایک چیز کا اور تقدیر کے معنی اندان کرنا گو یا کہ اگر واقع ہو تجھے شک اور خیال تیرے میں ڈالے شیطان شک کے تین ازوے فرض اور تقدیر کے اور چیز وہ ہیں جو کچھ نازل کیا ہے تجھ پر غصے سے خیروں کے سوال کو تو ان سے جوڑ رہے ہیں کتاب تیری آگے کی کہو کہ وہ فرض تحقیق کیے گئے ہیں نزدیک اور نیک اور نجات ہیں ان کی کتاب میں موافق اور خیروں کے جو کچھ القا کیا ہے تجھے اتھا کے معنی ڈالنا اور تحقیق حال ہے

اور طلب شہادت ہو اور ہر اون چیزوں کے جو کچھ قدیمی کتابوں میں ہے اور بیان اسباب کا کہ قرآن مجید
 میں ہے یا دور کھنے والا اون چیزوں کا جو اون کتابوں میں ہے یا یہ کہ مراد پہنچ رسول ہے یعنی اس
 رسول کا شہادہ کہ ممکن ہونا وقوع شک کا اور یہ سوال ہے جب نازل ہوا یہ آیا کہ رسول خدا ہے
 لا اشک ولا اسأل یعنی میں نہیں شک کرتا اور سوال نہیں کرتا کہ ابن عباسؓ نے کہ قسم خدا
 کہ شک نہ کی رسول خدا نے ایک پہل اور سوال کیا کہ ایک اون سے متوقف نے کہا مراد پہنچ
 شک نہ وہ معنی ظاہر ہے جو منافق ہو تصدیق اور یقین کا بلکہ وہ ایک حالت ہی ایسی حالت
 کہ بیش از معائنہ اور مشاہدہ ایسا مستادہ جو موجب اطمینان مل جاتا ہے ہوتی ہے اور یہ سوال
 ابراہیم خلیلؑ کی حدیث میں جو سوال کیا یہ وردگار سے کہ رب ارنی کیف تحیی الموتی شکام
 رکبے اوس جگہ بطریق تواضع اور خلیلؑ کے درجے کے بلند کرنے کی راہ کو فرمایا سخن احق
 بالمشک منہ یعنی میں سزاوارتر ہوں تک کہ اوس سے یعنی اگر تو زیادت اطمینان پہنچا
 پوچھ اہل کتاب سے کہ تیرے احوال اور اخبار نبوت پر علم یقین رکھتے ہیں جو حکم عیان اور حکم شہادہ
 رکھتا ہے اور دلیلون کے قعاصد کے تین ایک خاصیت ہو یقین کے حاصل ہونے میں اور
 اسی واسطے دو سرور دوست رکھتا تھا سورہ بیچ اسم ربک الاعلیٰ کے متین اس آیت کریمہ
 جہت سران ہذا فی صفحہ الاولیٰ صفحہ ابراہیم موسیٰ اور قصہ بنی تمیم دارمی کے اخبار کا وجود
 اور حال کر کے موافق اوس بات کے جو کہ حضرت مہدیؑ نے خبر دی تھی اور بتلانا اوس سرور کا اوصاف کے
 متین اور اعلام فرمانا اور اس قصہ کے اوکو موید ہے اس معنی کا اور فرمانا اوس جناب کے
 کے ظاہر ہونے کے بعد شہدانی رسول اللہؐ ہی اسی باب میں ہو فافہم وباللہ التوفیق و معلوم
 مترجم اس جگہ ہندی فہم کی خاطر کے واسطے ابراہیم خلیلؑ کے سوال کا عمل بیان کرتا ہے تاکہ
 روشن ہو کہ اوس کو افزائش یقین ہو اور مجھے بدعا سے خیر یاد گیرن سوال کیا حضرت ابراہیم خلیلؑ
 نے حضرت رب العزیز سے کہ رب ارنی کیف تحیی الموتی یعنی اسی پروردگار سے کہ تو کونکامین
 طرح جلاتا ہے تو مرد کو اسد تعالیٰ نے اپنے خلیل کو فرمایا اسی ابراہیم اگر تیری خوشی ہی میں
 ہے تو کئی ایک پرندہ کو لیکر ٹکڑے ٹکڑے کر اور اوکو باہم کھل کر مخلوط کر کے یہاں پر رکھ
 دو ہر ایک کو بکار خلیلؑ نے حسب فرمان عمل کیا اور بکارنا شروع کیا ہر ایک طائر اون طائر

جو کچھ ہوئے اور کوئے ہوئے تھے قدرت الہی سے اپنے ویسے ہی رنگ اور روپ اور سوجھ
 اور کرار ایسی خلیل اللہ کے پاس آئے انہوں نے غافل ہوتا ہوا جو بھی پہنچ اسم ربک الاعلیٰ الذی
 خالق و ذائق و فلاح و کریم باسط ہتھ و عقار و حکیم صانع قدرت خدا پر لا یراعی نے نظیر و مثل
 و مانند و ہمال اور وی لوگ جو کہتے ہیں کہ لہن شرکت لہیطن علیک یعنی اگر شک کی تو نے ہرگز
 خط ہو و شک عمل تیرے اس آیت کے درمیان خطاب اس جناب کے غیر کے واسطے ہے سنو
 والوں سے اس سرور کے ہو سکتا ہے کہ ان جگہ بھی کہیں کہ خطاب اس آیت میں ظان
 کنت فی شک آگے بھی دیا ہی ہے اور تقریر اس کی وہ ہے کہ لوگ زمان شریف میں اس
 سرور کے فرستے تھے مصدق یعنی تصدیق کرنے والے اور دوسرا مکذباً مکذیب کوئے
 والے اور متوقف جو شک رکھتے تھے اس جناب کے کام میں پس خطاب کیا حضرت حق
 انکے تین طریق خطاب عام جو اکثر صنف واحد کے آتا ہے احد کہا کہ اگر ہے تو ای متوقف
 شک میں اور جن چیزوں سے جو کچھ ہوا یا ہے جسے نزدیک تیرے اپنے پیغمبر کے زبان پر جو
 محض سوال کر تو اصل کتاب کے تین تادلات کرن یعنی برہنہ صحت نبوت پر اس کی
 اور نازل کرنے کی نسبت ثابت ہے امت کے لیے جیسا کہ فرمایا انا انزلنا الیکم نوراً مبیناً یعنی
 نازل کئے تمہاری طاعت نور میں اور جب ذکر کیا حق تعالیٰ نے اور ان کے اس چیز کو
 جو ازالہ کرتا ہے یعنی دور کرتا ہے اس شک کے تین اس لیے تخریر کیا اس کے تین یعنی
 ڈرایا اس کو کہنے حق ہون قسم ثانی سے جو مکذیب ہیں اور فرمایا ولا تکونن من الذین یکنون
 بایات اللہ فتکون من الخاسرین اور فرمایا اس خالق کا والذین اتیناہم الکتاب لعلون
 ان یشرل من ربک فلا تکونن من المتمرین یعنی ولکن من المتمرین لعلون کہ اذ قل یا محمد لمن
 انتری لا تکونن من المتمرین پس حضرت م خطاب فرماتے ہیں اپنے غیر کے تین اور موبہ
 گمان خطاب کا اس جناب کے غیر پر قول الہی تعالیٰ ہے بعد اس کے فرمایا حضرت حق
 نے کہ قل یا ایہا الناس ان کنتم فی شک من ربی الھی پس تامل کرو اور قول الہی تعالیٰ ولو
 شار انشد لجمعہم علی الہدی فلا تکونن من الجاہلین یعنی اگر چاہتا اللہ تعالیٰ ہر آئینہ جمع کرتا
 تمام آدمیوں کو اور پر ہدایت کے پس مت رہ تو جاہلون سے کہا قاضی عیاض نے کہ مراد وہ

ہنیں ہے کہ مست رہ تو جاہل شائبہ اسکے کہ اگر چاہئے خدا تعالیٰ جمع کرے آدمیوں کو ہدایت پر
کیون ہوا اس طرح کہ وہ زمین یعنی لون معنوی میں اثبات چیل ہے ایک صفت کر کے خدا ہی غرض کی
صفات سے اور چیل خدا تعالیٰ کی صفات کر کے جائز نہیں ہے ایسا پر یکہ مقصود و غرض کرنا ہے اور
سرور کا اور پر اس بات کے کہ تشبیہ کرے اپنے امور میں جاہلوں کی طرف اور یہی آیت کے درمیان دلیل
وہیں اور یہ ہونے اور سرور کے اور پر اس صفت کے کہ نہی کی ہے اسد تعالیٰ نے اس سرور کو
اس صفت پر ہونے سے بلکہ امر کی صبر کی لازم کرنے پر قوم سے منحرف ہونے پر اور اولیٰ صفات
کرنے پر اور اس بات پر کہ باہر نہ آوے صبر اور ثبات جسے تاکہ نزدیک ہو حال اور سکا جاہلوں
کے متین شدت حسرت اور جزع کر کے حکایت کیا اسکے تین ابوبکر بن خودک نے اور بعضوں نے
کہ ہے کہ یہ معنی میں خطاب طرف امت کے ہے یعنی مت رہو تم جاہلوں سے جیسا کہ اور
موضوع میں کہ ہے اور اتنا اسکے بہت ہے قرآن کے درمیان اور اسی طرح قول
الہی تعالیٰ جلا شانہ میں وان تطع اکثر من فی الارض یصلوک عن سبیل اللہ مراد اس سرور
کا ہے جیسا کہ فرمایا ہے ان مطیعوا الذین کفرو اور اس طرح ان ایسا اسد تحم علی قلبک
ولکن اکثر لیجطن عملک اور امثال آیت کے مراد تمام جگہ غیر اس سرور کے ہیں جیسا کہ گذرا
اور اسد تعالیٰ امر اور نہی کرتا ہے اس سرور کو اور پر اس وجہ سے کہ جو کچھ چاہتا ہے
اور حال یہ کہ اس سرور سے وقوع نہیں رکھتا جیسا کہ فرمایا ولا تظرو الذین یدعور بہم اور
حال یہ کہ اس سرور سے ہرگز تردد نہ کیا اونکو یعنی نہ ہاں لگا اونکو اپنے حضور سے اور نہ تھا
وہ سرور طالبوں سے اور قول حق سبحان کا مان گنت من قبلہ من الغافلین مراد اس سے
غفلت کرنا آیات حق سے نہیں ہے بلکہ مراد غافل ہونا قصہ یوسف سے کہ کیونکہ ہرگز خطور
نکلیا اس جناب کے دلیں اور گوش ہوا اور نہ جانا مگر وحی الہی تعالیٰ سے اور لیکن قول الہی تعالیٰ
اما یشتر غنک من شیطان ترغ فاسقہ باس ظاہر اسکا موتم ہے ترغ اور وسوسہ شیطان کے
واقع ہونے پر اس جناب میں لیکن مراد قصد کرنا شیطان کا ہے اور دفع کرنا تعالیٰ کا
ہے اس سرور سے اور معنی یہ ہیں کہ اگر سب کرے تجھے غصہ مثلاً ایسا غصہ جو باعث ہوسکے
ترک اعراض پر اس لئے ترک اعراض کے معنی منہ نہ ہرانا اور او پر قبول کرنے اونکی پیادہ ہونا

تو خدا سے اس کی تائید و مدد فرمائی کہ خدا نے اس کی مدد فرمائی ہے جس کی وجہ سے جیسا کہ کہا ہے جو جہاں
 نے میں امر کی اللہ تعالیٰ نے اپنے جیسے کہ جب واقع ہوا اور اس سرور کے غصہ ایک اور
 دشمن کے شکار یا قصد کرے شیطان اور سرور کے درغلانے پر اور دوسو سہ اٹھ پر تب
 استغاثہ کرے یعنی طالب نیاہ خدا سے غرضی سے تاکہ کفایت کرے اور سرور کے کام کو
 اور ہو گا وہ سبب عصمت کامل کا اور سرور کے کہ غالب نہ گردانا اور کو یعنی شیطان کو اس
 پر اور قدرت نہیں کھتا شیطان کہ مدلول اس آیت کا ہو کہ ان عبادی میں ایک علیہم سلطان یعنی
 اللہ سبحانہ فرماتا ہے تحقیق کہ میرے خاص بندوں پر تجھے علیہم اور قول اللہ تعالیٰ ان الذین یعلمون
 اذ اسہم طائف من شیطان تذکرنا اہم بشرن ہی اور پراسی معنی کے ہو گا یا مخصوص اور
 جناب کی غیر ہے اور قول اللہ تعالیٰ واما یسئدک شیطان نسیان غیر مرغ ہے اور صحیح
 نہیں کہ متشکل یعنی صورت پڑا گیا اور تصور ہو شیطان آگے رسول خدا کے فرشتہ کی صورت اور
 تلبیس کرے اور سرور سے یعنی مکہ اول رسالت میں اور بعد رسالت سنت الہی جو رسول
 کے اٹھا صدق پر جاری ہے تقاضا اسی بات کا کرتی ہے بلکہ معلوم ہوتا ہے بنی کو کہ جو کوئی
 اس کے پاس آتا ہو فرشتہ ہو اور خدا کا فرستادہ ہے یا اور علم ضروری ہی معلوم ہوتا ہے جسے پیدا
 کرتا ہے اللہ تعالیٰ اور بنی میں ایک ہوتا ہے جو ظاہر گردانتا ہے نزدیک اس کے اور تحقیق
 اس بات کی بدو وحی کے بیان میں آویں یعنی آغاز وحی کے بیان میں دست کلمہ ربک صدق و عدل
 لا تبدل الکلمات **صل** لیکن فرمان حضرت حق سبحانہ کا اور اس میں قبلک من سوال لا
 بنی اذا تمنی القی شیطان فی اعینہ نہیں جو کہ کہا گیا اس میں اور شہور ہے سو جہود و غرر کا قول
 ہے کہ مراد تمنا سے اس جگہ تلاوت ہے اور القی شیطان سے مراد مشغول گردانا اور اس میں یعنی
 تلاوت میں خواطر اور ارادہ کا کر کے امور دنیا سے تالی کے متین یعنی پیچھے آنے والے کے متین ہیں
 کہ لاتا ہے اور پاد کے وہم اور نسیان کے متین اور سبکی تلاوت میں ان کا جمع ذکر ہے اور خواطر جمع خاطر
 یعنی جو کہ دلیل گذرے یا یہ کہ لاتا ہے سامعون کی فہم پر تحریف اور تا مل اس سے اس کے
 متین کہ دور کرتا ہے اور منور گردانتا ہے اور خیر کو اللہ تعالیٰ اور کشف گردانتا ہے یعنی کہ لاتا ہے
 مگر اور شہادہ کے متین اور محکم اور ثابت کرتا ہے آیات کے متین کہ انہی مواہب الدنیہ تحریف کر

معنی پرانا باتکا اوس کے موقع سے اور کلام قوم اس مقام میں بہت ہے اور شفا میں کچھ ایک اوس سے
 لایا ہے اور فرما سرور عالم کا لیلۃ العریس کے ام ادی میں کہ یہ وہ وادی ہے جس میں شیطان بہت سے
 میں معلوم نہیں ہوتا اس بات سے غلبہ شیطان کا اور وسوسہ کرنا اوس کا اور سرور پر اور اگر ہو گا تو بلال
 پر ہو گا جسے تعین کیا تھا حضرت نے فجر کی محافظت کے واسطے یغیہ یہ کہ جاکتا ہے تاکہ فوت
 نہ ہو نماز پس آیا شیطان بلال کے تین اور سلایا اوسے طرح کہ تفصیل اور سکی لیلۃ العریس کی حدیث
 میں مذکور ہے یہ مضمون جلد ثانی میں بھی ہے غزوہ تبوک کے ماقبل یا بعد اور یہ بھی کہ رسول کریم ﷺ
 اوس تقدیر میں ہے کہ فرما اوس سرور کا تہنیت ہو سبب نوم پر صلوة سے اور اگر تہنیت ہو سبب کوچ
 پر وادی سے اور بیان علت ہو تبوک صلوة کا پس نہیں اقراض اور شکار اور احتیاج نہیں اوس کی
 رفع کرنے کی طرف واللہ اعلم بحقیقہ احوال ولیکن قول انبی مل شانہ مبس و قولی ان جابرہ الاعلیٰ الخ
 کہتے ہیں کہ ظاہر اس کا موہم ہے اثبات ذنب کر کے واسطے حضرت م کے کہ اوس سرور نے
 ترش وئی کی اور نہ پیرایا ابن ام مکتوم سے جو اعمی تھا یعنی نابینا جو طلب حق کے واسطے آیا تھا
 اور وہ مثل تذکرہ خشیت کا محل تھا اور طرف کفار کے جو حق سے پڑا تھا حضرت م پیش گئے
 تھے اور ان کی طرف متوجہ تھے پس اللہ تعالیٰ نے شکوہ اور قیاب کیا اوس عہد پر جرح طبع اس
 سورے کی شان نزول میں تفسیر کی کتابوں میں لکھی ہے لیکن اثبات ذنب اس جگہ تو ہم محض ہے
 مان سچ ہے صورت قیاب ترک اولیٰ اور الیق سے ظاہر ہوتی ہے الیق بمعنی لائق رسالت
 اس بات کے کہ اگر حقیقت حال ان و نور و نوکی معلوم اور مشکوٰۃ اوس جناب م کو ہوتی اختیار
 کرنے اعمی کے افعال کرنے کے متنبہ لیکن جو کچھ اوس سرور نے کیا یعنی توجہ کرنا طرف کفار کے
 سوعین مطاعت اور تبلیغ احکام شریعت اور دل مان زمین لانا اور اظہار حرص کرنا اوس کے ایمان
 لانے پر تھا کیونکہ وہ سرور مبعوث اور غربت دلانے والا واسطے اسی کام کے ہے نہ کہ سبب
 اور مخالفت کے لیے امیرین کے اور جو کچھ قطعہ پڑا اور خبر م حضرت حق جل و علا نے اور ایک
 نوع کا اعتبار کیا اسے حبیب پر مقصود اوس سے تذکرہ اور نصیحت ہے اور اشارت ہے
 طرف اس بات کے کہ تغل کرنا وغیرہ کا اور حرص و لانا اسلام پر اس مقدار اور اس مرتے کو بیش یونچے
 کہ جس کے سبب پرانا مسلم سے لازم آوے ابلاغ اور اعلام میں ہے ابلاغ کے معنی منہام

پوچھنا اعلیٰ مقام پر کرنا و اعلیٰ الرسول الا البلاغ ترجمہ اسکا یہ مصرع شیخ سعدی کا ہے مصرع
 بر رسولان بلاغ باشد و نہیں ہے اور حقیقت میں ابن ام مکتوم مستحق ہے تادیب اور زجر کا کیونکہ وہ اگر صبر
 دیکھ نہ بین سکتا تھا لیکن ارشاد اوس جہاں کفار سے وہ سنتا تھا اور شدت اور استقامت حضرت مکی دعوت کی
 شان کا وہ پہچانتا تھا پس عام ہونا اسکا قطع کلام پر حضرت مکی اور ازہ حمام مکی اسکا مجلس میں
 انبیاء تھے اوس جناب پر اور یہ عصیت عظیم ہے پس معلوم ہوا کہ فعل ابن ام مکتوم کا ذنب اور عصیت
 تھا اور جو کچھ حضرت مکی نے کہا یعنی التفات کفار کی طرف و اسکی سلام اور طاعت کے تھا اور ادا کرنا
 واجب کا جگہ بات کی تھی کہ آیت زجر اور تادیب میں ابن ام مکتوم کی مٹی کے نازل ہونا خطر حصر
 قول کو کے یعنی پکار کر بات کرنے میں حضرت مکی کے حضور اور نہ کرنے میں اس جناب کو حصر و
 دیکھنے سے آیت نازل ہوا یعنی یہ کہ آواز بلند نہ کر و تم رسول خدا کے حضور اور اس کے اندر ہونے
 کے سبب اور صدق نیت سے اوس کے اوسے حضور رکھا اور میرانی کی واسطہ علم و عقل الہی
 تعالیٰ عفا اللہ عنک لم اذنت لہم ہی بظاہر موہم ہے تو مع تقصیر کر کے رسول سے کہو نہ عفو نہ
 ہے یعنی طلب کرنے والا اور ذر جوئی کرنے والا پہلی تقصیر کا بعد ہی لم اذنت لہم کے در بیان
 استفہام ہے واسطے اسکا کہ یہ حقے شہادہ ہے مجھے نہیں اذن یا تو نے واسطے اوس کے
 پس یہ اذن منافقوں کو منکر اور غیر مرضی ہو گا یعنی ناب مذہب لوگوں واسطے اظہار نہایت تسلی اور
 تسکین کے عفو کے تین مقدم کیا اور انکار اذن کے اور مقدم کرنا عفو کا قیاب ہو آگے بہت عزیز
 اور زیادہ ہے اور آگاہی دینے والا ہے غایت محبت اور اکر ام کر کے اور کھڑی ہے وہ جماعت کہ کیا
 رسول خدا نے جو چیز کے تین جن پر مامور ہوئے تھے اول لینا فدیہ کا بعد کے پیروں سے
 اور اذن دینا اوس جہاں کافروں کے تین پس جناب کیا اللہ تعالیٰ نے اوس پر ورہ کے تین
 جواب اسکا یہ کہ عفا اللہ عنک جگہ نہ رہت جو گناہ واقع ہونے کے بعد ہوتا ہے بلکہ یہ ایک ایسی
 عبارت ہے کہ دلالت کرنے والی ہے توقیر اور تعظیم کے درمیان جطر ج کوئی اپنے دوست
 سے کہ جو وقت وہ عظیم القدر ہو نزدیک اوس کے کہ خشنہ خدا تجھے کیا کام کیا تو نے میرے حق
 میں راضی ہو خدا تجھے سے کیا جواب دیتا ہے تو میری بات کا عاقبت بخیر کرے خدا تعالیٰ تیری
 پہچان تو حق میر اور نہیں غرض اس کلام سے مگر زیادہ تخیل اور تعظیم اور توقیر کے اشارات کرنا

اور تقصیر کا ہو تجل کے معنی بزرگی دینا اور گرامی کہنا اور عفا سب کے معنی غفر نہیں اور مقدم کرنا اور سب سے
 اوپر اظہار عقاب کے معنی اور پس معنی کے اور دلالت کرنی اس امر پر ہے بلکہ دوسرے جملے حضرت مدظلہ
 عین واقع ہوا ہے عفا اللہ عنہم عن صدقہ اخیل الرقی یعنی عفو کیا خدا تعالیٰ نے تم کو رکابت لینا اور تم کو
 اور پردے کا اور حال یہ کہ زکوٰۃ اوس میں ابتدائے واجب نہیں ہوئی پس مراد وہ ہے کہ یہ لازم نہیں
 نکلو اور اہم شیرینی نے کہا ہے کہ جو کوئی کہے کہ عفو نہیں ہوتا مگر گناہ سے وہ نہیں پہچانتا کلام عرب
 کے مولد کے تین موارد جمع مورد معنی جگہ وارد ہوتی ہے اور کہا ہے یعنی امام شیرازی نے کہ معنی
 عفا اللہ عنک کے لم یکنک ذنب ہیں یعنی تم کو گناہ لازم نہیں کذا فی الموائب لیکن جواب یہ کہ
 یعنی عفا اللہ عنک کے بعد جو لم اذن لہم ہے اس کا جواب جو استفہام ہے واسطے انکار کے
 وہ کہا ہے کہ عقاب و تان کہیں ہے جہاں ترک ادا ہے و فضل مراد بعضوں نے کہا ہے کہ اللہ
 تعالیٰ نے رحمت دی ہے اوس سرورہ کو اذن کرنے میں اگر چاہے وہ سرورہ اور فرمایا ہو
 فاذا اذنوا لک بعض شامہ فاذن لمن شئت لہم یعنی پس جو وقت طلب اذن کریں منافق لوگ
 تجھ سے اپنی بعض شان کے واسطے پس اذن دے تو جسے چاہے تو اذکنے پس اللہ تعالیٰ نے
 سونپا ہے امر کے تین اوس سرورہ کو اور تمہارا گردانا ہے اوس بنابکو بطریق عموم اور مواہب میں
 قسطو یہ ہے نقل کرتا ہے کہ کہے اوس نے کہ گئے ہیں ایک گروہ طرف انبات کے کہ حضرت
 معاتب ہیں یعنی قاتل کے گئے اس آیت کر کے اور حاشا و کلا یعنی واسطہ باللہ کہ نہیں بلکہ
 حضرت تمہارے اور جب اذن کیا سرورہ عالم نے اور مکتوب اعلام مرورہ کا کہ تعالیٰ نے کہ اگر اذن
 مکرنا تو ان کے تین خود کرتے ہیں بیٹہ رہتے اپنے اتفاق کی جیت سے اور مرج نہیں اوس سرورہ پر
 اذن کرنے میں انتہی اور قول الھی تعالیٰ ولولا ان یبتساک لقد کدت ترکن الیم شیا علیلا
 اذا لا ذقناک ضعف احمیات و ضعف المات الخ یہ آیت یہی جو ہم سے وقوع میل اور رغبت پر
 رسول خدام کے منافقوں کے جانب اور واقع ہونا اور عذاب کا اشد عذاب و لیکن خدا تعالیٰ
 محفوظ رکھتا ہے اوس سرورہ کے تین اوس سے یعنی کفار کو طرف رغبت کرنے سے اور یہ مجوز وقوع
 نہا ہے حضرت سے اور یہ تو ہم سا قوط ہے کیونکہ معنی یہ ہیں کہ اگر شبیت الہی یعنی ثابت رکھنا اور
 حفظ الہی اگر نہ ہوتی نزدیک تھا کہ رغبت کرتا تو حکم طبیعت اور حکم مراد کے اتباع کرنے پر ولیکن نگاہ کھا

تجھے ہماری حفظ کرنے سے اور نہ چھوڑا تجھے کہ تو ان کی غربت کے نزدیک اور سے خصوصاً کہ طعموں میں وہی
 یہ تجھ سے اور یہ صریح ہے اس بات میں کہ حضرت نے نقد کیا ان کے قبول کرنے کی طرف اور غربت نہ کی
 طرف اس بات کے ساتھ واعی اجابت کے قوت کی اور خود گداز کا کلام قورع معصیت میں آ
 شرعاً حضرات ایسا سہ ذہب کہ اس کے جواز میں ہو عقلاً یعنی یہ نہیں کہ سخن معصیت کے جائز ہو نہیں
 ہو ایسا پر از روئے عقل کے اور یہ حق تعالیٰ کے نگاہ رکھنے سے ہے اور عصمت یعنی نگاہ رکھنا
 باطل نہیں گردانا اختیار کے تین اور ممتنع نہیں کرتا و تب کے تین از روئے عقل کے بلکہ ان
 میں وہ ہے و تب کے صادر ہونے کے تین اللہ تعالیٰ کی حفظ الہی کر کے پس ثابت ہوا مدعا کہ
 ایسا معصوم میں گناہوں سے اور معلوم ہوا کہ حضرت رسولؐ ثابت رہے اور غربت نہ کی اس
 جناب نے اور آیت میں سنا ہے حضرتؐ کے کمال تطہیر اور تقدیس میں اور حفظ اور عصمت
 اور محبت الہی میں اس سرور کے تین ذہب کہ تمہید یعنی ڈرانا اور تشدید یعنی شدت کرنا اور عتاب
 اور تحذیر ہوا اور یہ ظاہر ہے اور فرمانا اللہ تعالیٰ کا بدر کے ہیرون کی شانیں کہ مکان یعنی

ان کیوں کہ اسری حتی یجن فی الارض تریون عرض الدینا و اللہ یرید الاخرۃ الی قولہ عظیم
 اسکو بھی ایک گروہ نے مکان کی ہے اوپر عتاب کے کہ سرور عالم نے بدر کے ہیرون میں
 اختیار کیا البکر صدیق رضی اللہ عنہ کی مشورت دینے سے ذہب کہ قتل یعنی ان کا مار ڈالنا اختیار کیا طرح
 عمر خطاب رضی اللہ عنہ نے طرف قتل کے اشارت کی تھی اور یہ ہے ذہب اختیار کرنا اجتہاد ہی تھا بدو ان
 اس بات کے کہ کچھ ہو اس کام میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور خطا کے تین اجتہاد شریف میں
 اس سرور کے جائز رکھتے ہیں لیکن تفریک کرنا اس کا یعنی خطا کا نام رکھنا اس سرور پر جائز نہیں
 اور آخر میں جو کچھ صواب ہے اظہار کرتے ہیں جطرح اصول فقہ کے درمیان میں کو رہے اور تفصیل
 کلام وہ ہے کہ مسلم عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی حدیث میں لایا ہے کہ کہا جبکست دسی خدا تعالیٰ نے
 شہ کو ان کو بدر کی جنگ میں اور مارے گئے اور اسے شہ آدمی اور ہیرون شہرت مشا ورت
 کی حضرتؐ نے ان کے باب میں البکر اور عمر علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے پس کہا البکر نے کہ دسی یعنی
 اسیر لوگ ہمارے اپنا راعمام میں یعنی چچاؤ نکلی اولاد اور بہائی تمہیں یا رسول اللہؐ
 اور خویش اور قبیلہ تمہیں اندر میری وہ ہے کہ تو تم اور اسے ذہب تاکہ ہوئے واسطے ہمارے

وہ کہ چھوٹے ہیں اسی لئے مادہ قوت اور قدرت اور کفار کے اور امید ہے کہ ہدایت کرے اور کو خدا کا
اور یہ وہ ہیں وہی بازوی دولت اور ہماری نصرت کی باندہ ہیں فرمایا حضرت حدیث نے مجھے سہیٹے
عمر رضی اللہ عنہ سے کہ تیری رائے کیا ہے اسی بیٹے خطاب کے کہا میں نے دیکھا رسول اللہ ص
رامی میری وہ نہیں جو ابو بکر کی رائے ہے تدبیر میری وہ ہے کہ تم قتل کرو ان کو کو حکم کرو
تاکہ میں قتل کروں انکو اشارت کی میں نے طرف اپنے خویش کے جو سب راہا اور حکم کرو علی کو کہ
قتل کرے عقیل کے تین جو یہاں ہیں اور حکم کرو حمزہ کو کہ قتل کرے فلان کے تین تاکہ
جائے علام الغیوب کہ نہیں ہمارے دو تین دوستی مشرکوں کی پس دست رکھا اور خست ہا
فرمایا حضرت نے ابو بکر کی رائے کو اور پسند نہ آئی اوس جنا بکو یا ہی میری اور لیا اون کو
فدیہ اور جب دو میرے رزوا و من سرورہ کی خدمت میں میں گیا دیکھا میں نے کہ وہ سرورہ
بیٹھا ہے اور ابو بکر نزدیک اوس جناب کے ہے دو نو بیٹے ہوئے ہیں عرض کی
میں نے کہ یا رسول اللہ خبر دو مجھے کہ کیا چیز نگورونے میں لائی ہے اور مجھے یار کو تاکہ میں
بھی اگر پاؤں لپٹے میں روزا و نو تین اور اگر نہ پاؤں تکلف کروں اور روزا و نوے میں لاؤں
اپنے تین پس فرمایا حضرت نے کہ روزا و نو تین اوس خبر کی جہت سے جو کو خطا کرے یا گناہ
یا روئے رہے خدا اور تحقیق کہ گناہ کیا گیا مجھ پر عذاب زد کثیر اس درخت سے اشارت کی حضرت
نے طرف اوس درخت کے جو سامنے تھا پس نازل کیا اللہ تعالیٰ نے ماکان لنبی ان یكون
لہ اسری حتی یثخن فی الارض یثخن یثخن ہے آیا ہے اور اثنان یعنی سب الذاہر ہو تا کرنا
کسی غیر میں اور مراو اثنان سے قتل اور جرح ہے یعنی پھینک کے تین لازم ہے کہ جب اس
اوس کے ماتہ لکین قتل کرے اوس کے تین اور سب الذاہر کرے اوس کے قتل میں تاکہ زائل ہو کفر اور
کہ جو تین وہی لوگ اور غالب ہو اسلام اور غیر تینوں اہل اسلام تری دون عرض الدیاء
سیدہ الاخرہ چاہتے ہو تم دنیا کے تین جو قیمت اور مال ہے اور چاہتا ہے خدا آخرت
کے تین جو دین اسلام کی قوت ہے اور چاہتا ہے اوس ثواب کو جو اس پر سترت ہو گا دولا
کتاب من اللہ سبق لکم فیما اخذتم عذاب عظیم یعنی اور اگر نہ تو تاحکم الخبی ازل میں جاری ہو چکا
کہ مجتہد کو خطا پر نہیں پکڑتے ہر آئمہ کو پکڑتے تین اوس چیز میں جو ایسے اور اختیار کیا ہے

یعنی فدیہ عذاب بزرگ اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت جس نے اگر نازل ہوتا ہمارے اور عذاب
تو حیات نیا تا ہم سے کوئی مگر عمر میں کہتی ہے وہ جماعت کہ اس کا عذاب حضرت ہر بار اور تھکد
نہیں ڈرانا عذاب سے اور عذاب اور تھکد یہ نہیں مگر گناہ پر صاحب موابب لہذا کہتے کہ
نہیں اس کا الزام گناہ کا اور پیغمبر کے بلکہ اس میں بیان اوس خیر کا ہے جس پر سزا ہو سزا
مخصوص گناہ کا ایک تمام پیغمبر و نیک نہیں کیسی خیر کے تین ہوا تیرے جس طرح فرمایا اوس سزا
نے احلت لی الغنائم یعنی حلال ہونے واسطے میرے غنیمت انتہی چاہتا ہے کہ کھے
کہ یہ حکم یعنی فدیہ نہ لینا اور قتل کرنا اوس جناب کے پیر میں ہے یعنی ابنی میں اور واسطے اوس سزا
درست ہے کہ قتل نہ کرے اور فدیہ لے لے اور خدا از جملہ غنائم ہے اور کہتے کہ لیکن قول الھی تنک
تریدین عرض الدینا بعضون نے کہتے کہ مراد اس خطاب سے وہ شخص ہے جو ارادہ کرے
دینا کا اور عرض اس کی صرف مال دنیا کے واسطے ہوا اور دنیا کی ہونا کو چاہے اور نہیں مراد
اس سے وہ سزا اور نہ اگر صحابہ اوس جناب کے بلکہ روایت کی گئی ہے صحابہ کہ سزا یہ آئے نازل
ہوا ہے اوس وقت جس وقت مشرکین یہاں گے پھر کے روز اور مشغول ہوئے لوگ سلب میں یعنی لوگوں کا
کے لوٹے میں اور غنائم کے جمع کرنے میں اور باز آئے قتال سے یہاں تک کہ وڑے عمر ابن خطاب
کہ وہی پیغمبر پھرین اور اس کے طرح اس کے روز واقع ہوا اور نازل ہوا اپنی منکم میں بلکہ دنیا و سکھ
میں یہ لآخرہ یعنی تم میں سے ہے جو شخص ارادہ کرتا ہے دین کے تین اور تم میں سے ہے جو
چاہتا ہے آخرت کے تین اور قول الھی تعالیٰ لولا کتاب من اللہ سبق اختلاف کے عالموں نے
اس آیت کے مفسرین بعضون نے کہتے کہ معنی اس کے وہ ہیں کہ اگر سبقت نہ کرتی مجھ سے
یہ بات کہ عذاب نہ دیکھا میں کسی ایک کے نہیں مگر بعد از یہی کرنے کے ہر آئندہ عذاب کرنا نہ تھکا کر
تین اور یہ بات دلالت کرتی ہے کہ کام اسیر و نکاح عصیت تھا اور بعضون نے کہتے کہ اگر نہ ہوتا
ایمان تمہارا اور قرآن کے کہ مراد کتاب سزا وہی ہے اور مستوجب ہونے تم عفو کے تو عذاب کیے سزا
تم اور غنائم کے یا مراد وہ ہے کہ اگر نہ جاری ہوتی لوح محفوظ پر یہ بات کہ غنائم حلال ہے اور یہ تمام ذنب
کی اور عصیت کی نفی کرتا ہے کیونکہ فعل جس خیر کا حلال ہے عصیت نہیں ہوتی اوس سے اور سزا
فرمایا اللہ تعالیٰ نے اخیر مکتوہ امام غزالی نے خلاطینا ہے خبر سے تو ای محمد اپنے صحاب کو کہیں کہا وہ تم

اوس چہرے جو غیبت کی تمنے حلال ہے اور پاکیزہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ بلکہ حضرت مہارور
 اصحاب اوس جناب کے قتل گردانے گئے قتل کرنے اور قہر لینے میں اور تحقیق روایت کی گئی ہے
 علی مرتضیٰ نے فرمایا آیا چیرٹل رسول خدا کے نزدیک مد کے روز اور کہا کہ تمہارا گردن اوسے پہنچا
 کے تین ہیر و غنیمت اگر چاہیں قتل کریں اگر چاہیں نہ دیوں اس شرط پر کہ مقتول ہوں اسے سالانہ
 شتر خمس بطرح کہا اصحاب نے اختیار کیا کہ تین گوارے جائیں ہم سے اور تحقیق و حتم
 ہوا مقتول ہونا شتر خمس کا اصحاب سے جنگ احد کے روز اور یہ دلیل ہے اور یہ بات کہ لڑنے
 نے کیا مگر وہ کام جس بات پر اذن کیے گئے پس معصیت نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگرچہ تمہارا گردن
 گئے فدا اور قتل کے درمیان لیکن قتل کرنا اور اشخان کرنا بہتر تھا پس عتاب کیے گئے اور اوس بات
 کے اور بیان کیا گیا صنعت اختیار یہ لینے کا اور تصویب اختیار اشخان کرنے کا اشخان معنی بہت
 قتل کرنا ولیکن عاصی اللہ مذنب نہیں کوئی ایک اونسے واسد اعلم اور قول الہی جل شانہ ولو قتل علینا
 بعض الافاویل لاخذنا منہ بالیمین ثم لقطعنا منہ الوتین فرماتا ہے اللہ تعالیٰ لینے اگر افراتر محمد
 ہمارے اور بعضی باتوں کا پتے پاس سے ہر آئینہ بیکر تائین اوس کے جانب یمن کے تین اور کاٹتا
 میں اوسکی رگ گردن کے تین اور ہلاک کر تائین اوس کے تین کنایہ ہے عذاب سے بطرح کرتے
 ہیں بادشاہ جس شخص پر غضب ہیں آتے ہیں اور یہ بالانہ ہے اوس جناب کے صدق ہیں اور نگاہ
 رکھتے ہیں حق تعالیٰ کے اوس سرور کو کذب اور افراسے ولیکن اس عبارت میں اظہار سطوت
 اور غلبہ ربوبیت ہے ساتھ شرف دینے اور گرامی رکھنے کے کہ بغیر ملک اللہ اور یہ ناشی ہے
 یعنی وہی جو اوپر مذکور ہو ایمان آیت کا کمال محبت اور اہتمام سے اوس سرور کے حال پر اور
 حقیقت میں تعرض ہے اوان لوگوں پر جو افر کرنے والے ہیں اور کذاب ہیں تاکہ ہوشیار
 اور خبردار ہوں اور اصل قاعدہ وہی ہے جو اول کہا گیا کہ ہم کو لازم ہے کہ اپنے حداب
 سے پائون باہر نہ کہیں اور نہ بالکونگاہ کہیں اون خیر و غنیمت جو محبوب اور محبوب میں ناز اور
 نیاز جاری ہو لیکن قول الہی تعالیٰ و ما کنتم تدبر می ما الکساپ ولا الایمان بعضوں نے
 کہا ہے کہ مراد علم تفصیل حکام ایمان اور صفات ایمان ہے جس طرح قرآن میں مذکور ہے
 کیونکہ وجود اسکا ارسال کرنے کے بعد اور دین اور شریعت کے وضع کرنے کے بعد ہے اور

تحقیق شہرت کو پہنچی ہے یہ بات کہ حضرت پیش از نبوت توحید کرتے تھے خدا کے تئیں اور تم کو
 رکھتے تھے نبون کے تئیں اور ان کی پرستش کو اور حج اور عمرہ ادا فرماتے تھے اور ہر گز حضرت نے
 شراب کو نہیں پیا اور ساتھ اس کے کہ نہیں جانتے تھے شرایع کے تئیں جبکہ شریع کیا پروردگار تعالیٰ
 نے اپنے بند و نبی اور یہی مراد ہے قول الہی سے جو فرمایا و ما کنست تدری ما الکتاب والا الایمان
 اور ارادہ نہیں کیا ایمان کے تئیں معنی تصدیق اور اقرار اور بعضوں نے کہہ کیا مراد دعوت
 کرنا طرف ایمان کے اور احکام کے ہے اور بعضوں نے کہہ کیا کہ یہ باب حذف مصاص کے
 سے یعنی ما کنست تدری اہل الایمان یعنی اگر نہ جانتا تو کیا ایمان لا دینگے اعمام جمع عم اور عاب
 اور یہ معنی بعید میں سابق اور سیاق سے حدیث کے داسد اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب
 باب چھارم حضرت سرور عالم کے اوس ذکر میں جو سلف کی کتابوں میں ہے اور تعظیم
 اور تخیل اوس سرور کی اور اخبار رسالت پر اوس جناب کا اور ذکر اوس جناب کی است کا
 جو توریت اور انجیل میں ہے اور اقرار کرنا اہل کتاب کے عالموں کا اور پراوس بات کے ساتھ
 اجمال اور تفصیل کے قال اسد تعالیٰ الدین یسعون الرسول البی الامی الذی یجدہ مکتوبا
 عندہم فی التوریت والانجیل یا مرہم بالمعروف وینہاہم عن المنکر الخ ذکر شریف اور جناب کا
 سلف کی کتابوں میں بہت ہے اور خلاصہ نبیوں کے اور رسولوں کے وقتوں کا اور مجلسین
 ان کی مصروف تہن حضرت خاتم الایمان کا ذکر کر کے اور صوفی حق تعالیٰ نے ذکر ان کا
 خاتم الانبیا کیا خواہ مخواہ ذکر شریف اوس سرور کا اوس نے بطریق اولیٰ کیا ہو گا میں
 احب شینا اکثر ذکرہ یعنی جو شخص چاہتا ہے اور محبوب رکھتا ہے کسی چیز کو اکثر کرتا ہے ذکر
 اوس کا اور یہ آیت یہ ہے جو اوپر ہے کہ الذین یسعون الرسول البی الخ اول دلیل ہے اور چنانچہ
 صدق پر خبر دیتی ہے یہ آیت صفات اور احوال شریف کے ملنے جانے پر یہود اور نصاریٰ
 کی کتاب کے در بیان اور لازم کرنا ان کا اور پراوس بات کے کہ اگر مطابق واقع میں نہ ہوتا
 جیسے احوال اور صفات حضرت کے ان کی کتابوں میں قوم تھے اگر دیا طور حضرت میں ہی سبب
 تو یہ موجب نفرت اور باعث تمذیب ہوتا و لہذا اوس سرور کے تئیں اور حقیقت میں احوال
 اور صدق نبوت محمدی یہود سے زیادہ جاننے والا کوئی تھا کیونکہ توریت اور انجیل میں

اور انہوں نے وصف حضرت محمد کے بڑے تھے اور دیتے تھے من عاوت ملازمت پانے کے واسطے
 اور اوس سرورہ کے نشان علامت کے طور پر کے واسطے بیٹھے ہوئے تھے اور عیشہ بنت مظہر تھے
 پیغمبر آخر الزمان کے کوکب دولت کے طلوع ہونے کے اور انصار سے جو وہی یعنی یہود اور نصاریٰ
 جیسا کہ مذکور ہوا عداوت اور دشمنی رکھتے تھے یہود ہونے پر سرورہ عالم کے استفتاح اور
 استنصار کرتے تھے یعنی طلب فتح کرنا اور طلب نصرت کرنا یعنی یہ کہتے تھے کہ تڑپا ہوا
 کہ ہم ساریہ دولت میں پیغمبر آخر الزمان کی ملک ملائیں اور تباہ کریں اور باپ دادے ان کے یعنی یہود
 وغیرہ کے اس جہان سے گزرنے کے وقت وصیت مانے لگے کہ ان سے فرزند نہ کو سوتے تھے اور
 کہتے تھے کہ سلام ہمارا اوس سرورہ کو پہنچاؤ اور کہو کہ میں یا رسول اللہ تم سے اشتیاق میں
 جان دی اور ایمان لانے سے تم عالم سے گئے ہم قولہ تعالیٰ یفرقہ مکا بعرفون ابنا ہم یعنی
 پہچانتے ہیں کھارا اوس سرورہ کو حیطہ پہنچے ہیں اپنے بیٹوں کو کہ جس کے پیدا ہونے پر علم یعنی
 کہتے ہیں بجلال یا ہون کے کہ علم او پر سماج سے ہے یعنی سننے سے لیکن جب اس نے
 ظہور کیا شقاوت ازلی ان کے کام میں ہوئی اور حسد اور عداوت سے انہوں نے تکذیب کی اور
 کافر ہوئے اور جان بوجہ کے حق پوشی کی طرف گئے اور تحریف اور تغیر کتاب کی اور انہوں نے
 تحریف کے معنی پھرا مایا تھا اور اسکی جگہ سے اور دنیا کی محنت اور ریاست کی محنت و خسارت اور
 شقاوت اور دولت کے درک انھیں میں دشمن گئے اور ساتھ اسکے کہ انہوں نے تحریف کی
 ولیلین ہمارے پیغمبر کی نبوت کی اور اعلام اوس جناب کی شریعت کا او انکی کتاب میں روشن
 اور ظاہر ہے اور کہتے انہوں نے کہ نام اوس سرورہ کا سریانی زبان میں شفیع ہے اور شفیع
 معنی محبت ہے جسے کہہ لیا گیا کہ شفیع او انکی زبان میں معنی حمد ہے اور حب و محبت خدا تعالیٰ کی
 حمد کہتے ہیں تب کہتے ہیں شفیع لا اے اللہ الحمد اور حب شفیع معنی حمد ہوا شفیع معنی حمد ہو گا اور
 احوال اور صفات اور علامات اور اشارات یعنی نشانیاں اوس سرورہ کی شرح اور اوس
 جناب کے اہمیت اور خروج کر یکا زمانہ متعین تھا اوس روز جب حضرت آدم سے عین شریف
 لائے عبد اللہ بن سلام جو اجارا اور اشراف یہود سے تھا اجازت جمع خبر سے معنی دشمن اور کفر
 کی اولاد سے تھا آیا اور ایمان لایا اور جس روز سے اسے نکلتا اوس سرورہ کا کہے سے سناتا تھا

نظر تھا سجادتِ تمہارے حصول کا اور جب تھا تو شریف سے شرف ہوا حضرت موسیٰ فرمایا اور کو
کہ ابنِ سلام تو یہی ہے اہل شرب کا عالم غرض کی اور سو کہ میں ہی ہوں فرمایا میں گند دیتا ہوں مجھے
خدا سے غرور جل کی جسے نازل کیا ہے اور بت کو دیتا ہے تو میری صفت کو خدا کی کتاب میں
کہا اور سو مان سچ ہے یا رسول اللہ گو اپنی دیتا ہوں میں کہ تو رسول ہے خدا کا اور خدا ہی
غرور جل ظاہر اور غالب کرنے والا ہے تیرا اور غالب کرنے والا میری دین کا تمام میں
اور بدبستی اور راستی کہ میں پاتا ہوں تمہاری صفت کو خدا کی کتاب میں یعنی توبت میں

جو تم سے اللہ تعالیٰ نے خطاب کر کے کہ یا ایہا النبی انا ارسلناک شاہدا و مبرا و نذیرا
یعنی اے میرے پیغمبر تجھ کو بھیجا یا میں نے تجھے امت پر شہاد اور پر تصدیق اور تکذیب کے اور ہونگی
نجات اور ہلاک پر اور شہادت دینے والا مسلمانوں کے تین اور ثواب کے اور دوزخ کے
والا عاصیوں کو عذاب سے و حرز الایمین اور شاہ واسطے امتوں کے مراد امتوں سے
عرب میں کہ اکثر خط اور کتابت میں جانتے اور تعلیم اور تعلیم یعنی سیکھنا اور سکھانا میں جاتا
اور وہ سرورہ بہشت و بنیاد تمام عالم کا ہے تخصیص عرب کر کے اور جناب کے مبعوث ہونے
کی جہت سے ہے اور ان کے درمیان اور ان کے قرب کے جہت سے اور اس سرورہ سے یا
اور اس قوم کے غلو اور انہماک کے جہت سے ہے یعنی وہی تخصیص یعنی حرز الایمین جس
مرا و عرب میں ان کے غلو اور انہماک وغیرہ کی جہت سے ہے جہل اور قناعت میں اور بعد
میں مقام علم اور ہدایت سے انہماک کے معنی کوشش کرنا کسی کام میں اور سبالت کرنا اور حرز
موضع حصین اور جاسی تو اور کو کہے میں جو نگاہ رکھے آفتوں سے اور مرا و خط اور تخصیص کی طاعت
اور انکی ہے آفتوں سے ذات کی اور و رعلا نمون سے شیطان کے بطرح فرمایا ہوا الہی

بہشت فی الایمین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویرکبہم و یعلیٰہم الکتاب والحدیث و انکالوا من
قبل نفی ضلال میں اور ہو سکتا ہے کہ مرا و انکا سچا لینا ہو عذاب سے اور ہلاک کرنے
سے اور سچ و بنیاد سے اور کہا دوزخ سے جب تک درمیان ان کے تھا یعنی ہلاک اور
استیصال وغیرہ اور قول اللہ تعالیٰ و یا کان اللہ ليعذبہم و انت فہم انت عبدی و رسولی
تو میرا بندہ خاص ہے کہ سیکھنا تیرے اس صفت میں برابر میں ہنیں اور فرشادہ میرا

تمام خلق کی طرف سے متکبر نام رکھا میں نے تیرا متوکل کیونکہ تمام کام تو نے اپنے مجھ پر چھوڑے
 ہیں اور احوال تو تو نے تو نکلا ہے کہ حقیقت بندگی کی معنی کی بھی ہے کہست بقیظ ولا غلیظ یعنی نہیں
 تو درشت خواہ سخت دل جیسا کہ کلام مجید میں فرمایا ہے کہست فظا علیظ لا الفظوا من حولک
 اور وہ جو دور سری جگہ مذکور ہوا ہے کلام السدین والعلظ علیہم خواب اور سکایہ ہے کہ وہ سرور
 مجبول ہے یعنی جلی کیا گیا اپنی طبع کریم پر اور امر اور غفلت کے محمول ہے خلق کے معالجے پر
 یعنی بند کیا گیا اور اگر تقدیر ہم سے ہے تو معنی ڈالا گیا اور اوجہ وہ ہے یعنی موجود ترکہ کہا جاوے
 کہ نفی کی نسبت مومنوں کی طرف ہے اور امر کی نسبت کافروں کے دو یہ وصف اور سرور
 کی ذات میں متوقع ہیں یعنی سوئے ہوئے محبوب والی بنفسیہ اور فرمایا حضرت م نے
 انما لصحوک الفتول اور باب اخلاق میں اشارت ایک طرف اسکی گذر سی ولا سخاب الا
 یہ جملہ عطف اور ولا علیظ کے جو اوپر گذر کر کہست بقیظ ولا غلیظ سخاب کے معنی عفوفا بلند
 کرنے والا اور اسواق جمع سوئے ہوئے معنی باز آ رہے اور نہیں تو آواز بلند کرنے والا بازار نہیں
 جو عادت نادانوں کی اور غافلوں کی ہے یعنی نرم خو ہے تو کہ آواز نہیں بلند کرنا اور کج خلقی نہیں
 کرنا لوگوں سے اور نہ باز آ رہیں ولا یجری بالسنہ استیہ ولكن یفقدون غیر یعنی بد لا نہیں
 کرتا ہر بد یکا بد ہی کر کے بلکہ عفو کرتا ہے اور در گذر کرتا ہے ولكن یفقدون اللہ حتی یقیمہ الملائکۃ
 العو جبانہ بان لیلو لا الا اللہ یعنی اور دنیا سے نہیں اور ثناء کا اس سے اللہ تعالیٰ جب
 تک راست اور درست نگر دے اوس سے یعنی حضرت م سے دین اور کیش کج کے تین لا الہ
 الا اللہ کے کہنے سے اور توحید کے اثبات کرنے سے اور شرک کے زائل کرنے سے فیض ہے
 اعینا عمیاد اذا ناصتہا قلوبنا فلما یعنی پس کہوتا ہے اوس سے اندھی آنکھوں کے تین جو
 دیکھتی نہیں راہ درست کے تین اور کہوت ہے کہوتوں کے تین جو بستہ نہیں حق کے تین
 اور کہوت ہے اون کو جو غیر غفلت کے پروئے پڑے ہوئے ہیں جو نہیں سمجھتے اور نہیں
 پاتے حقیقت حال کے تین اور ایک روایت میں یہ زیادہ آیا ہے کہ فرمایا نہیں کرتا باز آ رہے
 اور تین نہیں کرتا بخش کر کے اور بولے والا نہیں جوٹ کا رست اور درست کر دینا میں ہی
 واسطے ہر صفت جمیل کے اور خستہ تہو نہیں اوس سے ہر ایک طرح کا خلق کریم اور گردانتا ہو نہیں قرار

اور آپؐ کی اور آرام کے تین لباس اور اسکا اور تقویٰ اور پرہیزگاری کے تین ضمیر اور اسکی اور حکمت معقول اور سبکی اور صدق اور وفا کے تین گردناتما ہوں طبیعت اور اسکی اور عفو اور معرفت کے تین خلق اور اسکا اور عدل کے تین سیرت اور اسکی اور حق اور راستی کے تین شریعت اور اسکی اور ہدایت کے تین پیشہ وادار اور اسکا اور اسلام کے تین ملت اور اسکی اور احمد نام اور سکاراہ ریت دکھاتا ہوں لوگوں کو اوس سے گمراہی کے بعد اور انا گواہ کرتا ہوں اوس کے وسیلے سے اوں کو اونکی نارانی کے بعد اور بلند آواز گواہ کرتا ہوں اوس سے گمراہی کے بعد اور ہیت گواہ کرتا ہوں اونکو مکی کے بعد اور جمع کرتا ہوں فرقت اور پراگندگی کے بعد اور غنی گواہ کرتا ہوں درویشی کے بعد اور لغت دیتا ہوں اوس سے مختلف دنوں کے درمیان اور راگنہ گروہوں کے درمیان اور متفرق استون کے درمیان اور گواہ کرتا ہوں اسکی امت کے تین بہترین اہم کعب اجار سے بھی یوں ہی آیا ہے اور دوسری روایت میں آیا ہے کہ ابن عباسؓ نے کعب سے پوچھا کہ کیسے پاتا ہے تو لغت رسول خداؐ کی تورات کے درمیان کہا اوس نے ایسی کہ لکھا ہوا ہے

محمد بن عبداللہ عبدالمحار مولد و بکیر و ہاجرہ بالمدرینہ و ملکہ بالشام لافظ و لا علیٰ ظہور ولا سحاب بالاسواق ولا یجری بالسیۃ لستہ و لکن یعفو و یغفر اور اس روایت میں اوس جناب مکی امت کی وجہ بھی آئی ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ امت اوس جناب کی شکوہ گوار ہوگی غم کے درمیان اور شاہی اور خوشی اور ناخوشی میں اور تکبیر کہیں گے سر بلند ہی پر اور حمد کریں گے ہر پستی کے درمیان رعایت کریں گے آفتاب کی واسطے نماز کی بجائے جہاں آفتاب غروب کرے گا اور ہر نماز پڑھیں گے اور جب وقت پوچھکا نماز پڑھیں گے اگرچہ خاک و ریزہ میں ہوں ازار باندہ میں گے تو بھی پڑھ لیں نک اور وضو کریں گے اپنے اعضا کے اطراف پر مدامی اونکا بغیر مؤذن خدا کرے گا آسمان میں یعنی بلند سی کی جگہ صفین اور نکی قتال میں اور نماز میں یکساں کھڑی ہونگی اوں کو شب کو زمرہ ہوگا زمرہ کے زمرے کے مانند مراد کو سے اور ابی ہریرہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ سنا میں نے رسول خداؐ سے کہ فرمایا جب نازل ہوئے موسیٰؑ پر تورات اور پڑھا اوس نے اوسے پایا موسیٰؑ نے درمیان اوں کو وکراس امت کا کہیں اسی پر ہر دو گار پاتا ہوں تین الواح کے درمیان الواح جمع لوح سے ہے کہ

کہ دوسری بیعتی است محمدی بر آخر زمین اور سابق میں بیعت آخر وجود میں اور سابق فضل میں اور شفاعت
 کیجا دہلی واسطے اور ان کے اور ہر سیکار واسطے اور ان کے اور ہلی ومانے انجیلین اور ان کے سینٹون
 میں کن یہ قضا ہونے سے قرآن کے اور زمین کے اور نکاح برینے نوک زبان کہا دین کے غلام
 کے تین گروائین کے صدقات کے تین اپنے پیٹون کے در بیان اور یہ خواص سے اس است
 کے ہے کہ آسان کیا گیا کام اور ان کے اور حلال کیے گئے واسطے اور ان کے غلام اور صدقات
 برخلاف سابق کی امتون کے اور جب کوئی ایک اس است سے قصہ کر گیا ایک مدیکا اور کوٹکا
 او سکونہن لکھا جائیگا اور او کے اور جب کر گیا مدی تب لکھی جاوے گی ایک مدی اور جب
 کر گیا نیکی لکھی جاوے گی دشمن کیاں اور دو جاوے گا اور کو علم اول و آخر اور قتل کرینگے دوسری حالی
 کے تین اور بعض وایتون میں آیا ہے کہ موسیٰ بنے الواح سے تربیت کی اس است کی
 شرفیت کے قریب جو آخر زمان میں ہوگی ذکر کیں اور کہا اسی پروردگار گردان تو اس است
 کو سیری است فرمان آیا کہ یا موسیٰ، او اس است کو تربیتی است کس طرح گردانوں دوسری لوگ است
 احمد کے ہونے کے کہا موسیٰ بنے اسی پروردگار پس گردان مجھے است محمد کی پس دوسری گئیں
 اس کلام کے نزدیک موسیٰ و کوہ و خلعتین کو یا موسیٰ، ان مصطفیک علی الناس رسالاتی
 و بلا اسی فخر ماتیک و کن میں ایشاکرین بیعتی اسی سے تحقیق کہ سننے برگزیدہ فرمایا مجھے اور
 اویسون کے اپنی رسالت اور اپنا کلام کر کے بیعتی اپنی رسالت سے مجھے سنے متناز کیا اور
 اپنے کلام سے پس نے تو اس کو جو عطا کیا مجھے مجھے اور جو تو شکر گزاروں نے ان
 دو فرشتوں کا شکر بجالا پس کہا موسیٰ بنے اسی پروردگار براضی ہوا میں اور سیر ابو نعیم
 سالم بن عبداللہ بن عمر بن خطاب رضی سے روایت کرتا ہے کہ ایک روز کعب احبار کے
 نزدیک کہا کہ دیکھا میں نے جواب میں کہ گویا لوگ جمع کیے گئے میں واسطے حساب کر لیں
 لائے گئے انبیا اور انی ہر نبی کے حکم سے امت او سکی اور دیکھی گئے ہر نبی سے دو نو اور تینوں
 سے ایک کو ایک نور ایسا نور کہ چلتا ہے ساتھ او سکے پس بلائے گئے محمد مصطفیٰ صلی
 علیہ وآلہ و صحابہ وسلم اور تیسرا ایک ہو جو بدن مطہر میں تھے ایک نور یعنی سر پر نور کے ساتھ
 ایک ایک نور تھا اور سرائیک کو اس سرور کے متا ہون سے دو نور پس کھا کعب نے

مالائکہ معلوم نہیں کیا کعب نے کہ یہ مرد اپنے خواب کی خبر دیتا ہے کہا اوس سو کہ امیر و مجھے کس نے خبر
 دی وہی کہ ہم اوس شخص کی کہ ہمیں خدا اوس کے کہیں نے یہ خواہیں دیکھتے ہیں سگند کی کعب نے کہ
 قسم اوس اللہ کی جس کے دست قدرت میں میری یقین ذات سے کہ یہ صفت محمد کی اور اوس کی
 امت کی ہے اور صفت اور نبیوں کی اور اوس کی امتوں کی ہے خدا کی کتاب کے در بیان اور گویا تو
 اوس نے یہاں سے وصل بہت سے اخبار سبق علم میں یہود کے صدق اور نبوت حضرت
 سید المرسلین کی اور عناد اور انکار کرنا ان شریروں کا اس کام کے طور کے بعد مگر وہی لوگ کہ توفیق
 اور ہدایت جنکی قرین حال ہوتی بیشمار ہیں ہمیشہ سرور عالم کے ذکر کے تین تورات کے در بیان
 درس میتے تھے یعنی پڑھتے تھے اور تکرار کرتے تھے اور اپنی اولاد کو تعلیم کرتے تھے اور علیہ
 شریف کو یعنی عادات شریف کو اوس سرور کی اور سرابا بیان کرتے تھے اور اوس سرور کے
 خروج کرنے اور نبوت ہونے کے وقت کو یقین کرتے تھے اور کہتے تھے کہ خروج اوس جناب کا
 سے اور حجت اوس کی طرف دینے کے ہونگی اور جب وہ سرور مبعوث ہوا تب وہی اشیاء راہ
 حسد و عناد گئے اور کہنے لگے کہ یہ وہ شخص نہیں جس کے ہم خبر دیتے تھے اور اوس جناب کی صفات میں
 تحریف کرنے لگے اور ساتھ تحریف کرنے کے اور غور دینے کے دلائل اور شواہد اوس کے تورات میں
 ظاہر اور ہویدا تھے تحریف کے معنی پرانا بات کا اوس کی جگہ سے ایک شخص صاحب تھا ابو عامر
 اوس کے قبیلے سے اور کوئی شخص اوس اور خروج کے قبل سے حضرت کا وضاحت یعنی نبوت
 و صفت کرنے والا اوس کے تھا یعنی ابو عامر کے سوا اور لغت اور صاحب رکھتا تھا یہی
 کے یہود سے اور پوچھتا تھا ان سے احوال دین کا اور خبر دیتے وہی اوسے پروردگار کے رسول
 کی صفات کی اور کہتے تھے کہ یہ وار حجت ہے اوس سرور کا بعد اسکے تیما کے یہود کو
 نزدیک کیا انہوں نے یہی خبر وہی اوسے مانتا اوس جس کے پہلے شام کو گیا اور سوال
 کیا اوس نے نصاریٰ سے انہوں نے یہی خبر وہی اوس جناب کو صفت کی پس باہر آیا
 ابو عامر اور ترسب کیا اوس نے یعنی راہب پنا اور پلاس پنا اوس نے اور کہتا تھا کہ میں ملت
 عظیمہ اور دین ابراہیم پر ہوں اور منتظر ہوں آخر الزمان کے خروج کا ہوں اوس کو اس ابو عامر
 نے جینیوں سے یہی صفات اور علامات کو اوس سرور کے سنا تھا اور جب اوس سرور

معلوم کیا اپنے حال پر رہا اور بغاوت اور حسد اور نفاق کرنے لگا اور کہنے لگا کہ یا محمد کس خبر پر مسوٹ
 ہوئے ہو تم فرمایا مسوٹ ہوا ہوں میں ملت حقیقہ کر کے کہا اوسنے نہیں بلکہ غلط کیے یعنی اس
 اوسکے تین غیر جو یہ کہ اوسکی فرمایا حضرت م نے بلکہ لایا ہوا نہیں اوسکے تین بیٹیا یعنی روشن
 اور صاف اور پاک کیا ہوا اسی ابو عامر وی اخبار جنگی خبر وی سمجھے اخبار یہود نے سری صفات
 سے کہا اوس نے وہ نہیں ہو جسکے وصف کرتے تھے یہود فرمایا حضرت م نے چوٹ کہہ دیا تو
 ابو عامر نے کہا میں چوٹ نہیں کہتا تم چوٹ کہتے ہو فرمایا حضرت م نے موت مے خدا جو ہے
 کو حالیکہ وحید یعنی تنہا طریقہ یعنی راندہ گیا اور غریب یعنی مسافر پس پھر ابو عامر طرف کے
 کے اور تابعت کی اوس نے قریش کے دین کی اور ترک کیا اوس نے تین اور تربت کی تیر
 یعنی راہب پنے کو جو اس سے آ کے رکھتا تھا بعد اسکے ملحق ہوا شام کو اور مرا طریقہ وحید غریب
 اوس خباب کی دعا سے جو اوسکے حق میں کی تھی اوس سرور مے نفوذ بالسد من غضب اللہ
 در رسولہ اس جگہ معلوم ہوا کہ علم اور دانش کام نہیں آتے جب تک توفیق اور ہدایت ہو واحد
 یہودی من یشار الی صراط مستقیم اور بیٹیا اسی بنت عامر کا خطلہ جسکو عیسیٰ الملائکہ کہتے ہیں
 یعنی غسل دیا ہوا ایک کا حضرت علی علیہ السلام کی ملازمت میں آیا اور ایمان لایا اور سادات صحابہ
 سے ہوا اور قصہ اوسکے تسمیہ کا غسل کر کے مشہور ہے ابن حبان اپنی صحیح میں اور حاکم
 مستدرک کے در بیان شیخین کی شرط پر لائے ہیں کہ وہ نو کہ خدا خطلہ عیسیٰ الملائکہ جسکا لقب
 تھا بلکہ اوسی فرما اوس نے ترجیح کیا تھا اور اپنی اہلیہ کے ساتھ ہم ستر ہوا تھا ناگاہ کفار کی
 شدت حرب کی آواز اسکے در بیان اوسنے سنی بیباقت ہو اور غسل خباب کی نصبت
 نہ پاکے باہر آیا اور دمان جا پونہا اور شہید ہوا پس حضرت پرکشوف ہوا کہ ملا ایک اوس غسل دیتے
 ہیں فرمایا خطلہ کی حقیقت حال کیسے اور کس سبب سے اوسے شہید و غسل میں محضوں کا
 ملا ایک نے اور بعضی رایتوں میں آیا ہے کہ فرمایا شاید جنب تھا جاؤ اوسکی اہلیہ سے پوچھا اوسکی
 عورت کی حقیقت حال عرض کی اور اسی جگہ سے کہ انام حقیقہ یہ شہید جنب کے تین غسل دینا
 فرماتے ہیں اور امام شافعی اور صاحبین اس میں خلاف کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جس غسل کو جنات
 موجب تھا دائرہ تکلیف سے نکلنے کی جہت سے ساقط ہوا اور جو غسل کہ موت کے سبب

تھا شہادت اوسکی سقط ہوئی یعنی دور کرنے والی دوسرا اور کوئی غسل واجب نہیں ہوتا اور امام
خطبہ کے اس قصہ کے لیے دلیل لانا ہے حضرت مہر کے قول کے تین جو بعضی روایتوں میں آیا ہے
یہ کہ فرمایا مگر وہ جنب تھا الی قول اول دلیل ہے اور پراس کے اب وہی اخبار جو تورت اور بحل
اور زبور اور آدم اور ابراہیم کے صحف وغیرہ سے اوس جناب مکی صفت میں الی میں
نقل کرتے ہیں ہم صحف صحیفہ ہے پوشین نہ ہے کہ کلام محمد کی خبر دینے کے بعد جو ناطق ہے
یعنی گویا حضرت رسول مہر کے وجود صفات اور احوال شریف کر کے اون کتابوں کے درمیان
تمام اس دعا کے حاجت اثبات کے درمیان طے دلیل کے نہیں ہے لیکن لانا اوسکا معنی
اون اخبار و نسا جو اون کتابوں میں ان کافروں کی فہم کو الزام دینے کے واسطے درکار
اور مومنوں کے تین بھی موجب زیادت اطمینان اور مزید ثبوت اور باعث یقین ہے
لیکن تورت میں اون ثقیون کے حذف اور تحریف اور تفسیر اور تبدیل اور خیانتیں کرنے کے
بعد ادا کرنے میں اس امانت کے آیا ہے یعنی تورت میں جو کچھ اوصاف اوس جناب کے
آئے ہیں اونکی تحریف وغیرہ کرنے کے بعد آیا ہے حذف کے معنی ہینکنا اور تحریف نقل کرنا
اور دور کرنا یا نکالنا اوس کے جو وضع سے یہ آیا ہے تورت کے درمیان کہ تجلی کی اللہ نے
سینا سے اور چکا عرب سے اور اشکارا ہوا فاران سے سینا نام ایک پہاڑ کا ہے جسے طور
کہتے ہیں اور طور سینین بھی کہتے ہیں کہ تجلی کی اللہ تعالیٰ نے اوس پہاڑ پر اور کلام کیا سوئے
سے اور ظاہر ہوئی اوس جبل میں نبوت اوسکی اور نازل ہوئی اوس پر بحل اور فاران اسم
عبرانی ہے اور نام نبی ہاشم کے جبال کا ہے سکے کے فواح میں کہ اون جبال سے ایک کو دریاں
ہمارے پیغمبر تعید فرمایا کرتے تھے اور ابتدا وحی کی دیاں سے ہوئی جبال جمع جبل ہے معنی پہاڑ
اور وہی یعنی فاران میں پہاڑ میں ایک اون سے ابوقیس ہے کہ جسکے بیٹے مکہ سے تھا اور
دوسرا مقابل اوس کے قیققان ہے بطن وادعی تک اور اوسکی جانب شرقی جو قیققان کو
متصل ہے شعب ہی نبی ہاشم کا اور اوس میں مولد ہے اوس جناب کا بقول مشہور اور اس
قیقہ جو علی راست سے ہے اور سلف کی کتابوں کو اوس نے پڑھا ہے اور اوس نے اوسکا ترجمہ
کیسے اعلام النبوة کے درمیان کہتے ہیں کہ اس جگہ کوئی غرض اور خفا نہیں ہے یہی ہے پوشیدہ

نہیں ہے اس شخص پر جو نازل کرے درمیان اوس کے کیونکہ جیسا کہ ثابت ہوا ہے کہ تجلی فرمانا
 حضرت بعد کار کا سینا سے نازل فرمایا ہے تورات کا موسیٰ پر پڑوسینا پر اور اشراف فرمانا یعنی
 جیسا کہ ماسا میر سے نازل کرنا بجلی کا ہے عیسیٰ پر اور حضرت عیسیٰ ہر سکونت کرتے تھے جلیل بنجر
 کی سرزمین پر اوس قریہ کے درمیان جیسا کہ نام ناصرہ ہے اور اسی جہت سے تسلیم کیا گیا ہے اوس
 تابعون کا انصاری کر کے اور جیسا کہ ثابت ہوا کہ مراد اشراف فرمانے سے حضرت حق کے ماسا میر
 نازل کرنا بجلی کا ہے عیسیٰ پر اسی طرح ثابت ہے استقلال یعنی علانیہ اور آشکارا ہونا
 حضرت حق کا فاروان کے جبال سے اور پرنازل کرنے قرآن کے اوپر محمد کے اور وہ جبال ہے
 کے کا اور کچھ خلاف نہیں ہے مسلمانوں کے اور اہل کتاب کے درمیان اس بات میں کہ فاروان
 مکہ ہے اور اگر دعویٰ کریں کہ فاروان غیر مکہ ہے اور یہ بات دور نہیں ہے اون کے
 تہان اور افترا کرنے سے قہر کہتے ہیں کہ آیا نہیں ہے تورات میں کہ ابراہیم نے ساکن
 گروانا باجرا اور اسماعیل کے تین فاروان کے درمیان اور کہتے ہیں ہم کہ راہ دکھاؤ تم ہمکو
 طرف اوس موضع کے جس سے آشکارا ہوا خدا تعالیٰ اور نام اوس کا فاروان ہے اور طرف
 اوس جانب کے کہ جسکو نازل فرمائی اللہ تعالیٰ نے کتاب مسیح کے بعد اور دکھاؤ تم ہمکو وہ زمین
 جو ظاہر اور آشکارا ہوا اور آشکارا ہوا دین اسلام کے ظہور اور انکشاف کے مانند آیا ہے
 جانتے ہو تم کہ آشکارا اور فاش ہو کوئی دین مشارق اور مغارب کے درمیان اس میں کہ
 آشکارا اور فاش ہونے کے مانند مشارق اور مغارب جمع مشرق اور مغرب ہی بمعنی جامع
 طلوع اور جہاں غروب اور یہ بھی آیا ہے کہ خطاب فرمایا پروردگار نے تورات کے
 درمیان موسیٰ کو سفر خاص میں کہ تیرا پروردگار پیدا کرتا ہے اور برپا فرماتا ہے بنی اسرائیل
 کے واسطے ایک پیغمبر ترے بہائیوں سے اور ایک روایت میں یون ہے کہ انکو ہادی
 سے یعنی بنی اسرائیل کے گروانو نگامین اپنے کلام کے تین اونکو منہ میں پس کہیگا وہ
 پیغمبر اونکو جو خیر کہ میں امر کروں اوس اور جو کوئی اطاعت نہ کریگا اوس چہ کہ تین جو کچھ
 حکم کرے وہ پیغمبر انتقام کہنچو نگامین اوس سے اور اس کلام میں دلالت واضح ہے نبوت پر محمد
 کی کیونکہ موسیٰ اور قوم موسیٰ کی جو بنی اسرائیل میں اولاد ہیں اسحاق کی اور یہانی اور

اولاد میں اس جیل کے گریہ بنی موعود یعنی وعدہ کیا گیا اور حضرت موسیٰ ابنارہما حق ہوئے
اور بنی اسرائیل تو ان کو موتا ہے یعنی بنی اسرائیل سے نہ کہ ان کو بہائیوں کو اور اگر کہیں یعنی
اگر اعتراض کریں کہ بنی اسرائیل بنی اسرائیل کے بہائی ہیں پس اطلاق اخوت کا یعنی بہائی ہے
کا درست ہو گا تو کہتے ہیں ہم کہ اس تقدیر میں جو ٹانگہ ادا ہے ہونم تورات کے تین کیونکہ مذکور ہے
توریت کے درمیان کہ قائم ہوا بنی اسرائیل کے درمیان کوئی پیغمبر موسیٰ کے مانند اور دوسرے
ایک ترجمے میں تورات سے آیا ہے کہ موسیٰ کے مانند قائم نہیں ہو سکا بنی اسرائیل کے درمیان
بزرگ پس مابل ہو اقول بعضے یہود کا جو کھا اوہنوں کے کہ مراد اس بنی موعود سے یوشع بن
ہے کیونکہ یوشع تھا کفو موسیٰ کا اور تھا مانند اوس کے بلکہ خادم تھا اوس کا حیات میں موسیٰ
کی اور مراد اور موسیٰ موسیٰ کی دعوت کا اوس کی وفات کے بعد پس متعین ہوا یعنی ثابت اور مقرر
کہ مراد اس بنی موعود سے محمد ہیں کہ کفو مانند موسیٰ کے تھے اور عامل تھے دعوت کے برابر
کرنے میں اور توحیدی کرنے میں اور محمد کے کہ توحیدی معنی معارضہ کرنا اور آگے بلانا دشمن کا
اور غلبہ کرنا اور سپر اور شریع کرنے میں احکام کے اور جاری کرنے میں نسخ کی سلف کی شریعتوں
پر ان سب چیزوں میں مثل ہے حضرت موسیٰ کے اور خود کئی دلیلین ظاہر ہیں کہ بنی موعود جو
پیغمبر آخر الزمان ہے محمد میں حسین شک اور شبہ کو مجال نہیں اور کہیں عالموں نے کہ فرمانا
حضرت حق کا یعنی وہی جو اہل پر گداز کہہ سکتا میں اپنے کلام کو اوس پیغمبر کے منہ میں واضح
ہے اور اوس بات کے کہ مقصود اوس سے محمد ہیں کیونکہ معنی اوس کے یہ ہیں کہ وحی کو دیکھا
میں اوس کے اپنا کلام اور گفتگو دیکھا وہ اوس کلام سے جیسا کہ سنیکا اور یحییٰ نازل
کر دینا میں طرف اوس کے صحف اور الواح کے تین کیونکہ وہ امی ہی نہیں پڑھ سکتا مکتوب کے تین
وصل لیکن انجیل کے درمیان اون چیزوں سے جو کچھ ذکر کیے ابن طغرل نے کہ
کہ اس یوحنا جو جاریوں سے تھا اپنی انجیل میں مسیح سے لاتا ہے کہ کہا یعنی مسیح نے
کہ میں طلب کرتا ہوں اپنے باپ سے مراد حضرت خالق سے کہ دیوئے ملک ایک دوسرا فریضہ
مراد پیغمبر کہ ثابت رہے تمہارے ساتھ ایک وہ خدا کی روح ہے اور تعلیم لگاتار ہے
تین ہر چیز کی اور کہتے ہیں مسیح نے کہ بیٹا جانے والا ہے مراد اپنے سے اور آویگا اوس کے بعد یعنی

اپنے بعد فارقلیط کہ زندہ گروائیکا واسطے تھے اسرار کے تین اور تین کرچا جس کے تین اور وہ گواہی دیگا واسطے کہ جبرح میں گواہی دیتا ہوں واسطے اس کے اور میں لانا ہوں واسطے تھے اشال کے تین یعنی نظیر و نمک اور وہ لاویگا تاویل اس کی مراد قرآن کی تاویل ہے جو محتمل ہے تاویل و نکاح اور معانی بہت ہیں بخلاف دوسری کتابوں کے اور وہ فارقلیط ایسا فارقلیط کہ طاقت نہیں رکھتے اہل عالم کہ قتل کریں اور اگر اجابت کرتے ہو اور دوست سمجھتے ہو تم مجھے نگاہ رکھو میری وصیت کو اور میں طلب کرتا ہوں کہ بے باب سے کہ دیوے حکم فارقلیط دوسرا وہ کہ رہے ساتھ تھے تا نہایت دہر یعنی قیامت تک یعنی روزِ شریک اس کی یادیں قائم رہیگا اور اس کے سوا کوئی بغیر نہیں و ختم المسلمین ہے اور یہ یعنی کہنا عیسیٰ کا اپنی است کو کہ رہیگا وہ فارقلیط ساتھ تھے نہایت دہر تک بیان صریح ہے اور اس بات کے کو خدا تعالیٰ بھیجا اور یگانہ طرف او کی ایسے شخص کو جو قائم ہو گا اپنے پروردگار کی تبلیغ رسالت میں اور سب مخلوق کے مقام میں اور یہی شریعت اس کی باقی اور محمد ابدالہ ہر آیا کوئی ہے ایسا شخص اچھے مصطفیٰ کے اور اختلاف کیسے نص کے فارقلیط کی تفسیر میں بعضوں نے کہا معنی حامد ہے اور بعضوں نے کہ ہے معنی مخلص یعنی چھوڑانے والا اور اگر ہم موافقت کریں ان کے تین یعنی نص کے کو مخلص کے معنی کے درمیان پس مخلص رسول ہے جو آیا ہے واسطے خلاص کرنے عالم کے اور یہ ہماری غرض کے موافق ہے کیونکہ ہر نبی اپنی امت کا خلاص کرنے والا ہے کہ نص کے شاہد اس معنی کا قول مسیح کا انجیل کے درمیان کہ میں آیا ہوں واسطے اس بات کے کہ خلاص کروں عالم کے تین اور جب ثابت ہوا کہ مسیح نے اپنی وصف کی کہ میں مخلص ہوں چاہا اور اس کو سوال کیسے باب سے کہ دیوے ان کو فارقلیط دوسرا پس مقتضای لفظ وہ ہے کہ دلالت کرے اور اس بات کے کہ اول ایک فارقلیط گزرا ہے تاکہ دوسرا فارقلیط آتا ہے اور اگر تشریل کریں ہم فارقلیط معنی حامد ہے تو پھر کوئی لفظ قریب تر ہے احمد اور محمد کہ اس لفظ کو کہا ابن طہر نے اور انجیل میں ادون چیزوں سے جو کچھ ترجمہ کیا گیا ہے اس کا وہ چپے سے جو دلالت کرتی ہے اور اس بات کے کہ فارقلیط رسول ہے کیونکہ کہ ہے یعنی مسیح نے کہ جو کلام سنتے ہو تم مجھے سب سے نہیں ہے بلکہ میں کے با یکام سے کہ جو ایسا ہے اس نے مجھے اور اس کلام کے

واسطے تھے لیکن فارقلیط روح القدس نے جبرئیل کو کہہ دیا ہے اور ہے باپ میرا میرے نام
 پر وہ تعلیم کرتا ہے تمکو ہر چیز کی اور وہ ذکر کرتا ہے اور پند دیتا ہے تمکو جیسا کہ آپس میں نے اسے اپنے
 اور ذکر اور پند کو واسطے تھے پس آیا کوئی بیان ہے اس سے زیادہ واضح کہ فارقلیط سول
 ہے جسے بھیجاتا ہے خدا تعالیٰ نذیر کہ خود خدا ہو اور وہ اپنے فارقلیط تعلیم کرتا ہے ہر چیز کی اور تکبیر
 کرتا ہے اور ان کے تین تن کے معنی یاد دلانا اور پند دینا لیکن اطلاق کرنا لفظ با یکا یا ایک
 لفظ ہے ایسا لفظ کہ محرف نے گردانا ہوا اپنے موضع سے اور تبدیل اور نا آشنا نہیں ہے
 استعمال اس کا یعنی باپ بولنے کا خدا کو وہ اول کتاب کے پاس اپنے نصاریٰ اور یہود اور نزدیک
 اور اشارت ہے اس طرف پروردگار تعالیٰ کے کیونکہ یہ لفظ تعظیم کا ہے کہ خطاب کرتا ہے
 اس لفظ کر کے معلوم یعنی شاگرد معلوم کے تین یعنی اوستا کو باپ بولتے ہیں تعظیم کو نہ کہ اور
 سوا استدراک کرتا ہے علم کے تین اور مشہور ہے خطاب کرنا نصاریٰ کا اپنے غلمان دین کو تین
 ابا ر روحانیہ کر کے آبا جمیع اب ہی اور ہمیشہ ہی بنی اسرائیل اور بنی عیسوی کہ تین بنی بنی اسرائیل
 یعنی ہم بیٹے ہیں خدا کے اپنی بد فہمی کے سبب سو لیکن قول اس کا یعنی مسیح کا کہ یہی ہے کا باپ
 میرا اسے میرے نام سے اشارت ہے اور پر شہادت دیتے محمد مصطفیٰ کے صدق اور
 رسالت کو اور اوپر قرآن کے اور ان چیزوں کے جنکا مضمون ہے قرآن اس خطاب کے صرح
 اور تشریح کے یعنی لطافت اور پاکیزگی سو ان چیزوں جو افرا کیا گئی اس خطاب کے امین
 اور دوسرے ترجمے میں انجیل میں آیا ہے کہ کہا مسیح نہیں انیکا فارقلیط جب تک سخا و نکا
 میں اور جوق اور انیکا فارقلیط تو بیخ اور شدید کر گیا جہان کے تین اور خطاؤں کے اور
 نہیں کہنے کا اپنے پاس سو جو کچھ سخا و نکا اس سے اور کلام کر گیا انہن اور پراو کے یعنی
 خطا پر اور سیاست کر گیا انکو اور پر حق کے اور خبر دیا انکو اور پر حواش کے یعنی ان چیزوں پر
 جو کچھ جہان میں آئندہ برپا ہوں احوال جہان اور اہل جہان کو اور دوسری ایک روایت میں آیا کہ
 کہ کہا مسیح نے کہ نہیں کہہ گا وہ فارقلیط اپنے پاس سے بلکہ تم کو کہہ گا اور پراو کے جو کچھ
 سنیکا یعنی خدا جس نے اسے بھیجا یا ہے جیسا کہ فرمایا اوکس سرور کے حق میں تا غیث
 عن الہو سے انہو والا وحی یوحی یعنی نہیں غیث اوکسا صادر ہوا سے یعنی ازو سے اور نہیں

نطق اور سکا گروہی جو پہنچا جاتا ہے اور اوس کے آگے سے جس نے مسیح نے کہ وہ نجد کر بجا بغیر بزرگی
 دیکھا مجھے اور بزرگی رکھنا ایک نشان کو اور واقعہ بن کینہ نجد بنین کی مسیح کی حطرح محمد نے
 کی کیونکہ وصف کی ہے اوس سرور نے اوس کے اور رسالت کے اور مال کو دانا ہے اوس کو اور
 اوس کی مان کو یعنی مریم کو اوس سے کہ جو کچھ نسبت کی ہے طرف اونکو اونکی امت نے اور یہ نام
 صفات میں محمد کے جو مسیح نے خبر دی ہے اور کون ہے جس نے توحیح کی بنی اسرائیل کے عاملوں
 کے تین جن پوشی کرنے پر اور تحریف کرنے پر کلون کے اون کے موضوعوں سے اور پچھا دین کا
 ثمن قلیل کر کے اور کون ہے جس نے خبر دی اور حوادث کے اور اور پر غیب کے سوا محمد متعلق
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ترجمہ کہ ہے کہ اہل کتابوں نے جب حضرت محمد کو دیکھا اگرچہ فقط
 تھے قدم کے لیکن مطابق نبی سی من لیسوا فیصل من بشار کے اون بدعاتوں نے شیطان
 کے افوا سے راہ سے ڈگ کر گرا ہی کی وکذل من جاہلے اور جان بوجہ کے ہوش گنواؤں جہان
 جہان انجیل وغیرہ میں اس عالجناب کا نام تھا اوس کو تحریف کرنے لگے اور اوس وقت کے بعضے بزر
 اہل دنیا نے اون میں فرشتوں کو مفتح کیا کہ ہم مکتوبہ کچھ دیتے ہیں وہ نام جو اس رسول کا اولیٰ و بزر
 ہے اوس کو نکال ڈالا وہ آیہ اوس قومن نازل ہوا ولا تشرابا یا فی سنا فیلایفے مست بچو ہم سے
 آیات کو ثمن قلیل کر کے ثمن معنی قیمت اور انجیل کے درمیان اللہ تعالیٰ نے وحی کی طرف اشارہ
 کے کہ تصدیق کر تو محمد کی اور ایمان لا اوس سے اور حکم کر تو اپنی امت کو کہ ہر ایک انہو کوئی
 یاوے زمانہ اوسکا ایمان لاوے اوس سے اسی فرزند بتول کے جان تو لگا کر محمد ہوتا ادم کو اور
 بہشت اور دوزخ کو میں پیدا کرتا اور جب میں نے عرش کو ایجاد کیا مضطرب تھا عرش اور قرار
 نہیں کہتا تھا پس عرش پر لکھا میں نے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور مواہب لدنیہ کے درمیان
 یہ بھی ہے ابن عباس لایا ہے کہ جب جارود جو نصرانی تھا ملازمت میں حضرت کے آیا اور
 سلام لایا کہ اوس نے قدام اوس خدا کی جس نے تمکو حق بھجوا یا ہے بحقیق پایا میں نے تم سے
 وصف کے تین انجیل کے درمیان اور تحقیق بشارت دی ہے تیرے ابن بتول نے یعنی
 عیسیٰ اور یہ بھی دلائل النبوة میں ابوامامہ باطلی سے شام بن عاص اموی سے لایا ہے کہ کہا
 بھجوا یا گیا میں اور ایک طرف ہر قل قیصر روم کے تاکہ دعوت کریں ہم اوس سے طرف اسلام

اور ذکر کیا اوس نے تمام حدیث کے متین اور کھا طلب کیا چہین ہر قل نے ایک شب اپنے پاس
پس آئے ہم نزدیک اوس کے پس طلب کیا اوس نے ایک صندوق اور نکالا اوس نے لاغظیم کے تین
کہ زائد و دوتا اور اوس کے درمیان چھوٹے چھوٹے خانے تھے ہر ایک گھر کا ایک دروازہ چھوٹا
پس کہولا اوس نے صندوق کو اور نکالا اوس نے ایک ٹکڑا سیاہ حریر کا اور چھایا اور اوس کے
پیکر ایک مرد کا تصویر کیا ہوا کیسا کہ سطر چشم بلند سرین سرین چوڑا کوکتے ہیں لمبی گردن اور کمر
گیسو میں گوند ہے ہوئے بہترین خدا کے خلق کا کہا ہر قل نے کہ پہچانتے ہو تم اس صورت کو کہا
ہے لاہنیں پہچانتے ہیں کہا آدمؑ ہے بعد اس کے کہولا اوس نے اوس کے دوسرے در کو اور
باز نکالا ایک ٹکڑا حریر کا سیاہ اور اوس میں ایک پیکر تھا سفید رو سرخ چشم سطر یعنی بڑا سر
حسن اللہ یعنی ڈار ہی خوب اور لطیف اور کہا پہچنتے ہو اس کو کہتے ہیں کہا یہ نوحؑ پیغمبر
خدا ہے اور پھر کہولا صندوق کا دروازہ یعنی ادھنیں خانوں کو ایک خانیکا دروازہ اور باہر
نکالا ایک حریر پارہ اوس میں ایک پیکر تھا سفید رو قسم خدا کی محمد رسول اللہ ہیں اور کہا پہچنتے
ہو تم اس کو کہتے ہیں ان پہچنتے ہیں ہم یہ محمد رسول اللہ ہے پس دے ہم اور ادھنا ہر قل
اور پھر بیٹھا اور بولا آیا یہ وہی ہے کہتے ہیں ان وہی ہے اس کو جو تو نے دیکھا گویا اوس
سردہ کو دیکھا پس دیکھا اوس نے ایک عتک اوس تصویر کے درمیان بعد اس کے کہا کہ وہ
یہ آخر نبوت ہے ولیکن میں خدے ثنابی کی ناکہ پاؤغین اوس کو جو کچھ نزدیک تم ہے علم کو
اور اس صندوق میں اور پیغمبروں کی تصویریں ہیں ابن ابی اسیم اور موسیٰ اور عیسیٰ اور سلیمان
وغیرہم کی کہتے ہیں کہا ان سے حاصل ہوئی ہیں تمہارے یہ تصویریں کہا ہر قل نے کہ آدمؑ نے
و خدست کی اللہ تعالیٰ سے کہ دیکھا ہے مجھے اسی پروردگار نے کیا تین ہری اولاد سے پس
بچا یا پروردگار تعالیٰ نے ان کی تصویریں کہ اوس کے پاس اور ہمیں یہ تصویریں آدمؑ کے خدے
میں مشبہ شمس کے درمیان پس باہر نکالا اوس نے ذوالقرنین نے مغرب شمس سے اور سونپا
دانیال کو ولیکن زبور میں چوتالیسویں فرورد کے درمیان ایسا ہے فرورد شمس سے زمارت سے
زمارت بمعنی بائسلی سچا اور زمارت اس کے واقع ہے اس جگہ سے ہے کہ حق
تعالیٰ خطاب پیغمبر آخر الزمان کی طرف کر کے فرماتا ہے فاصفیت النعمۃ من شفتیک یعنی

مومن مفسرین نے اُن کی تفسیر سے دیکھ کر ہوشوں سے بہر جا یا کہ اللہ کے الی الہ اور
 اس کے پرستاروں نے خدا تعالیٰ سے بھیجے آدھ کے فایض ختم حاصل شوق سے فیض سے بھیجی فاش ہوا
 خوب کیا اور بہت ہوا یا کیا اور باب بہت سنی کا اور ہوتا یا کیا اور حدیث مستفیض یافتہ حدیث
 منبت اور فیاض یعنی جو انوار و رحمت بخش کر کے والی القدر الہی العجبار سیف یافتہ گراں میں حاصل
 کر اپنی تلوار کو انہی بزرگ کو بتا ہوا یا نہ کا نام اور حکایت کو کہ اسم ان کا انون کے تیغ جبار ملنے درخت
 کو کہتے ہیں جبکہ نہ تو پہلے اور تھانہ جبارہ لکھنی درخت عظیم فان مشربا بک و سبک مقدر
 بعینہ سبک پس تجس کہ شریعتیں اور حکم شریعت سے ہوتے ہیں ساتھ بزرگی کے اور تیرے
 دست راست کی ہفت سو و سہوا مک احمد ثوبہ اور تیرے تیرے تیرے ہوتے ہیں و صبح الاسلام
 بحر فون تحک اور تمامی استین اور تمام عالم اولے پڑتے ہیں تیرے پیچھے لیخے تیرے مغلوب
 ہوتے ہیں اور مراد اس میں ہر وہ ہے جو کی ہوتا ہے اور چوٹی ہفت کہ فایض ہے و نو ہوتا
 ہے اور جن طاب کے وہ کلام ہے جو آتا ہے وہ ہر وہ اور وہ کتاب جسے ہوا یا سے اللہ
 نے اس سرور کو اور چوٹی سنت کہ اس سرور ہے بنانی اور سنواری ہے اور اس قری
 میں کہ تقلد سیفک و لالت ہے کہ و سرور و غنی عزلی ہے کیونکہ تقلد سیف یافتہ گراں
 میں حاصل کرنا تلوار کا نہیں کسی امت کے درمیان سوا عزت کے کہ حاصل کرتے ہیں سیف کو
 اپنی گردنوں میں اور اس قری میں کہ فانی مشربا بک و سبک مقدر ہے کہ وہ سرور و صاحب
 شریعت اور صاحب ہفت ہے اور وہ سرور ویر یا ہوتا ہے ساتھ اپنی سیف کے اور چوٹی یا
 خلق کو سیف ہی حق پر اور ہر آتا ہے اور کو کفر ہے سیف سے صلوات خدا کی اور سلام و
 نازل ہو جو او یہ ہی بزرگ میں آیا ہے کہ ماوراء نے ناکہ کیا سرور و دیکار تعالیٰ و نقہ نس کو
 کہ بار باریج اسنت کے پیدا کرنے والے کو کہ مسیح ہی بشر ہے اور یہ خبر دینا مسیح اور محمد کے
 حال سے اور کے پیدا ہونے کے آگے ہے اور مراد وہ ہے کہ اسی سرور و دیکار محمد کے ختم بھیج
 تاکہ لوگوں کو معلوم کروا دے اور یہ کہ مسیح انسان ہے نہ کہ الہ یا نادر وہ ہے کہ لوگ مسیح
 کے درمیان جو مسیح الوہیت کا ہے آگے ہے کا اور کے دعویٰ کر کے اور یہ بھی آیا ہے کہ
 ماوراء کے نوکر میں واسطے سرور عالم کے کہ خدا تعالیٰ نے بزرگ زیدہ فرمایا ہے اور سکون استی

اور درستی سے کروا رہا ہے اور گفتار میں اور برگزیدہ فرمایا ہے اور سکوا اور اسکی امت کو اور دسی ہے
 اور تعالیٰ نے اسے خیر و نیک دسی اور عطا کی انکو یعنی اس سرور و مکی امت کو کہ امت سبحیج
 کرتے ہیں دسی حضرت حق کی اپنے خواب گاہ میں اور نیک کرتے ہیں بلند آوازوں کے ساتھ
 تکبیر یعنی اللہ اکبر کہنا اور سبحیج سبحان اللہ کہنا کہ انہوں میں اس کے تلواریں ہیں نیز تاکہ انتقام
 کہیں جن خدا کا اور ان امتوں سے جو عبادت نہیں کرتے خدا کی اور قید کرتے اور ان امتوں کے
 شاہوں کو بیرون نہیں اور ان کے شریفوں کو قید کرتے ہیں غلوں سے یعنی گلوں میں اس کے طوق
 دالتے ہیں اور دوسرے مزمور کے درمیان آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے طائر گردانا ہے صہون
 سے کہ مراد اس سے ہے بلکہ ہے تاج مرصع جو مراد تاج امامت اور ریاست ہے اور محمود
 سے مراد محمد بن اور دوسرے مزمور میں آیا ہے کہ وہ مالک ہو گا اور جو دوسرا کر گیا دریا سحر
 دریا تک اور انہار سے یعنی ندیوں سے القطع ارض تک یعنی تمام جہان کی زمین کی حد
 تک اور بیٹھیں گے اہل جزائر آگے اس کے اپنے زانوں پر یعنی مودب ہو کے اور چاہیں
 دشمن سب اس کی خاک کے ٹکین زبان سے اور آویس کے پاس اور ان کے بادشاہ بناتے ہیں
 جلسوں اور خواصوں کے اور صحیح کرینگے اور سرزمین پر رہیں گے اور عمر اور کسار
 کرینگے اسکی امت کی فرمانبرداری سے اور گردن چمکانا خلاص کرینگے چوڑا دیگا وہ
 پیغمبر اندوہ کین ستم پائے ہوئے کو اس شخص سے جو زیادہ خوشی ہے اس سے اور رہائی
 دیگا اس ضعیف ناتوان کو جسے کوئی یاری اور مدد گاری نہ کرے والا نہیں اور مہربانی
 کرینگا ضعیفوں اور سکیون پر اور درود بھیجی جاوے گی اور دعا کیجاوے گی ہر وقت اور
 ہمیشہ رہیگا ذکر اور دعا بدتک و حاصل جس طرح کہ کتب ثلثہ میں یعنی تورات اور انجیل
 اور زبور کے درمیان وصف اس سرور و مکی مذکور ہے اور مزمور یعنی لکھنے والے اس طرح
 دوسرے پیغمبروں کے صحیفہ میں بھی مذکور ہے یہاں تک کہ آدم کے صحیفے کے درمیان
 جواہر الایمان کا نقل کرتے ہیں کہ سرور و کار تعالیٰ و تقدس نے وحی کی طرف آدم کے
 کہ میں ہوں خداوند کے کا اور اہل مکہ کے مژوسی میں اور زیارت کرنے والے کے جو کہ
 پوچھنے والے اس کے یہاں میں ہے اور کف عنایت اور حمایت میں اور سایہ حفظ اور

رعایت میں میری ہیں گفت بمعنی نیاہ ممو کر دنگا میں اوس گہر کے تین بیٹے کے کو اہل آسمان میں سے کہ اوس میں اس جگہ گروہ گروہ کبہ سے ہوئے بال غبار آؤ و آواز نکالنے والے تکیس پر لیک کہو والے آفتو اکھوٹنے گرانے والے اور جو کوئی کہ اوس گہر کی زیارت کے واسطے آوے گا اور مقصود اوس کا سو اوس گہر کی زیارت کے اور رضا مند می میری جو میں صاحب خانہ ہوں نہو ویا ہوگا کہ گویا اوس نے میری زیارت کی اور عہد میں ہوا سزاوار اور لائق سے کرم سے وہ ہے کہ میں اوس کی تکریم کروں اور محروم نکروں اور کام اوس گھر کا اوس بن خیر کو سنوں تیری اولاد سے کہ جسکو لوگ ابراہیم بولیں قواعد اوس گہر کا اوس نے میں بلند کروں گا اور لوگ ہاتھوں عمارت کروں اور شیمہ زمزم کا واسطے اوس کے باہر نکالوں اور حل اور حستہ اوس کی اور میراث تین دنگا میں اور مشاعر کے تین اوس کے بیٹے کے اوس کے ہاتھوں اشکارا کر دنگا میں شاعر جمع شعر ہے بمعنی نشان اور شعر الحوام نام ہے ایک موضع کا کہ میں اور بعد اوس سے ابراہیم کے بعد ہر قرن میں لوگ اوس سے آباد رکھیں گے اور ارادہ اوس گھر کا کرینگے یہاں تک کہ نوبت پونچھگی تیرے فرزندوں سے اوس بن خیر کو جسے محمد کہیں گے اور خاتم ہوگا تمام پیغمبر کا اور اوس پیغمبر کو میں اوس گھر کے ساکنوں اور ولیوں اور حاجیوں سے گرامی کر دنگا جو کوئی مجھے دھونڈھے اور مجھے چاہے چاہے جانے وہ کہ اوس جماعت کے ساتھ ہوں جس کے کبہ سے ہوئے بال غبار ہے ہوئے وفا کرنے والے اپنے نذر کی طرف پروردگار کے ہیں اور ابراہیم کے صحف کے در بیان آیا ہے کہ اسی ابراہیم تیری دعا تیرے فرزند اسماعیل کے حق میں میں نے مستجاب کی اور اوسر بیٹے اسماعیل پر اور اوس کی نسل پر برکتیں فایض کیں میں نے اور اوس سے ایک فرزند پیدا کر دنگا میں مکرم اور مخلم کہ نام اوس کا محمد ہوگا اور اوٹھایا ہوا اور برگزیدہ کیا ہوا امیر ہوگا اور است اوس کی بہترین سب امتوں کی ہوگی اور کتاب حقیق سے جو ایک پیغمبر تھا ہمعصر و انیال کا منقول ہے کہ کہا جارا اللہ من الہین و التقدیس من جبال فاران و استلارت الارض من تمجد احمد و علی و علی الارض و رتباب الامم بیٹے آیا اللہ تعالیٰ بیٹے ظہور فرمایا حضرت حق جل و علا سے ساتھ میں اور پاکی کے فرائین کے پہاڑوں سے اوپر ہوئی زمین احمد کی

حمد کرنے سے اور اوسکی مائی سے ایسا احمد کہ مالک زمین کا اور مالک امتوں کی گردن کا
 اور یہ بھی آیا ہے کہ لقد انکشف السما من بہا محمد واستلوات الارض من حمده یعنی انکشف ہوا
 فلک خوبی اور زیبائی سے محمد کی او پر ہوئی زمین اوسکے وصف سے اور آیا ہے نقی نورۃ
 وبحل خلیۃ فی البحر یعنی روشن ہوتی ہے نور سے اوسکے زمین اور سوار ہونگے گروہ گہوڑوں کی
 اوسکے در بیان دریا کے اور یہ بھی حقیق کے کلام میں آیا ہے کہ ستترع فی تنسک اغراقا
 یومئ السہام بامرک یا محمد اور نواز یعنی نزدیک ہو کہ کہنے جاوین تیری گمانوں کے در بیان
 پیکان سخت اور سیراب ہووین تیرو امر سے اسی محمد منہام سیراب ہوتا سہام جمع سہم یعنی
 تیر اور یہ عبارت کنایت ہی سے بالغہ کرنے سے امر کے در بیان اور کام کے نہایت کو پونچھنے
 کے در بیان اور اشارت ہے طرف کامل کرنے دین اور ملت کے حضرت رسول ص کی عہد
 بنوت کے در بیان جیسا کہ فرمایا حضرت حق نے اکملت لکم دینکم و اتمت علیکم نعمتی یعنی کامل
 گردانا میں نے واسطے تمہارے تمہارے دین کو اور تمام اور کامل کیا میں نے اور تمہارے
 اپنی نعمت کو منقول ہے وہب بن منیہ کو کہہا پڑیا میں نے قدیم کتابوں میں کہ فرمایا خدا سے
 عنوصل نے کہ قسم کہتا ہوں میں اپنے غرت اور جلال کی کہ ہجو اونکا میں عرب کو ہاروں اور کیا
 ایسا نور کہ پرکھا میں مشرق اور مغرب کے تین اور پیدا کرونگا میں سمیع کی اولاد کو ایک پیغمبر
 عربی امی کے تین کہ ایمان لاوینگے اوس سے لوگ آسمان کے ستاروں کے شمار کو اور زمین
 کے ادگون کے شمار کے یعنی زمین پر جتنی روئیدگی ہو نبات کی اوتنی لوگ اوس کو ایمان
 لاوینگے اور سب ایمان لاوینگے رہو بیت پرینے پروردگار اپنے برابر اوسکی رسالت پر اور انکے
 اپنے باپ دادوں کی ملتوں کو اور ہاگین گے اوس سے کہا موسیٰ نے پاک ہے تو امی پروردگار
 اور پاک ہیں نام تیرے تحقیق گرامی رکھا تو نے اوس پیغمبر کو اور شرف دیا فرمایا حضرت نے کہ
 میں انتقام کہنے لگا اوسکے دشمنوں کو دنیا میں اور آخرت میں اور ظاہر اور غالب گردانو لگا اوسکو
 دعوت کے تین اور خواہ کر دنگا اوس شخص کو جو مخالفت کر لگا اوسکی شریعت کی جسکو میں ذرا آتے
 کہتے اعدل سے اور واسطے اعدل اور داد کے اوس میں نے باہر نکالا ہے قسم کے غرت کی
 کہ کہانی دو لگا سبب سے اوس پیغمبر کے امتوں کے تین و فرخ سے آغاز فرمایا میں نے

دنیا کو ابراہیمؑ اور ختم کیا میں نے محمدؐ پر پس جو کوئی کہتا ہے اوسے اور ایمان نہلاوے اوس سے
اور داخل ہوو اسکی شریعت میں پس وہ خدا سے بڑا ہے جو **مسل** اور شعبا یغیب کے صحیف کے
در بیان کر اوس جانب کا مذکور ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ بندہ پیارا میرا کہتا ہے اوس میں ذات
میری سببہ مختار میرا عینے برگزیدہ میرا کہ جوشی ہے اوس سے میری ذات کے افانہ کرنا ہو میں
اپنی روح کے تین اور نازل کرتا ہوں اور پس اپنی وحی کو پس ظاہر ہوتا ہے امتوں پر عدل اور اسکا
بندہ کہ نہیں ہوتا سنے نہیں جاتی اور ازاو اسکی باز ارون کے در میان ایسا بندہ کہ کوہست
اندھوں کی آنکھوں کے تین اور سنو اتا ہے بھسے کا نون کو اور جلتا ہے مرے ہوئے دونوں کو
دیوں میں اوسکو وہ کچھ جو کیونہ دون احمد کہتا ہے حمد خدا کی ایسی حمد کہ نازہ اور نسی ضعیف گردانا
نہیں جاتا اور مغلوب نہیں کیا جاتا وہ اور غبت نہیں کرتا اپنی ذات کی آرزو کی طرف خواہ نہیں
رکھتا وہ صالحوں کے تین جو تکلم کے مانند ضعیف ہیں اور قوی گرداتا ہے وہ صدیقوں
کو اور وہ رکن تواضع کہنے والوں کا اور وہ نور ہے خدا کا ایسا نور کہ کسی کم نہایت ہوتی ہے اس
سے حجت میری یعنی بران میرا اور مستطع ہوتا ہے اوس سے عذر اور اوسکی قربت کا مستفاد لینے
فرما بزرگ ہوتا ہے جن اور انسان اور مراد قوریت ہی ہے حکیمہ کہ کتاب ہے جو قائم مقام ہو موسیٰ
کی قربت کے اور بھی شعبا یغیب کے ذکر میں آیا ہے کہ فرمایا حق تعالیٰ نے محمدؐ سے کہ میں خدا ہوں
کہ عظیم گردانا میں نے اور قوی گردانا ہے میں نے تجھے حق پر اور گردانا ہے میں نے تجھے نور نام
امتو نکا کہ کہوے آنکھیں اندھوں کی اور رہائی دیوے حرص ہو اکی ہیروں کے تین ظلمات
یعنی نایکیوں سے طرف نور کے اور بھی شعبا کی کتاب میں آیا ہے کہ کہا مجھے پروردگار تعالیٰ طلبا
نے کہ ادٹھہ اور نکاہ کر اور خبر اور اوس جیسے کہ خود یکے تو پس اوٹھا میں اور دیکھا میں نے وہ
سوار دن کے تین جو آگے آئے ہیں ایک حمار پر اور اونٹ پر ایک کہتے دو سے کو کہ گرا بل
اور بت کرے اوس کے جو تراشی ہوئے ہیں ابن قتیبہ جو علم امت سے متبع اور شخص متفحص کتاب لغہ
سماوید کا ہے یعنی ابن قتیبہ جو متبع کہنے والا اور تلاس کرنے والا اور صفحہ صفحہ دیکھنے والا ہے ادن
کتا بونکا جو آسمان سے نازل ہوئے ہیں سلف کو بیزن کے واسطے سو کہتے کہ مراد صاحب حمار سے
یہ ہے ابن مریم ہے اتفاق سے در میان نصاری کے یعنی تمام علم کے انصاف کے قابل میں ایسا ہے

پس حمل ہو کیون نہ مراد ہوں محمد کیونکہ ٹوٹنا بابل کا اور بابل کے بتوں کا اوس جناب جس کے ہاتھ میں
 ہوا انیس کہ سچ کے ہاتھ سے اور ہمیشہ بابل کی اقلیم میں بادشاہت کرتے تھے بتوں کی
 ابراہیم کے زمانے سے اور حضرت جہل سوار کر کے زیادہ مشہور میں عیسیٰ سے حمار سوار کر کے جہل
 معنی ناقہ اور خار گدھا اور شعلہ کی کتاب میں آیا ہے کہ پرکریں گے جنگلوں کو اور شہروں کو اہل قیزار
 کے قصروں سے تسبیح کریں گے اور پھاڑوں کے اوپر سے ندا کریں گے اور دمی ہن کر گدازنی ہن
 واسطے حضرت حق کے کراہت اور فاش کریں گے اوس تسبیح کو بڑا اور بحر کے درمیان اور صغیر کریں گے
 آقا میرے ارض سے یعنی گرد اگر دجہان کے اور ساتہ شبانی کے آویں گے اور کوٹیں گے اپنے پاؤں سے
 جسطرح کوٹتے ہن گلکار یعنی بیلہ اڑی کے تین اپنے پاؤں سے مراد انا واسطے حج حج اور
 شبانی کرنا اور نکاد واسطے حج کے اور آواز بلند کرنا اور نکاد واسطے تلبیہ کرنے کے اور بل کرنا طواف
 میں تلبیہ لیک بولنا زل بروزن اہل معنی دوڑنا کہا ابن قتیبہ نے کہ بتو قیزار عرب ہن کیونکہ قیزار
 پوتا ہے اسمعیل ہکا لوگوں اجماع سے یعنی سب اس بات پر قایل ہن اور کہا ابن قتیبہ نے کہ شبا
 کی کتاب میں ذکر کے کا اور بیت کا اور حجر اسود کا ہے کہ سلام کرتے ہن اوسے سلام کے معنی بوسہ
 دینا یا مسی کرنا اوس پر سے یا ہاتھ وغیرہ سے کہا شبا نے کہ فرمایا پروردگار جل جلالہ نے کہ آگاہ رہو
 کہ میں بنا کرنے والا ہوں صہیون کے ورمیان اپنے بیت کے تین جس کے زاویہ میں مجھے کہہ کرست
 کیا جاتا ہے اور بوسہ دیا جاتا ہے اوس کے تین صہیون کے کا نام ہے اور زواہ معنی گوشہ اور فرمایا
 پروردگار تعالیٰ نے کہ کو کہ شاد ہو تو اسی عاقر اور فطن کر تو تسبیح سے کہ اہل تیرے بیشتر ہوں گے
 میری اہل سو عاقر کہتے ہن بائج کو اور مراد اپنے اہل سو اہل بیت مقدس کو رکھا ہو گا بنی اسرائیل
 سے اور حاجی اور عمار یعنی عمرہ کرنے والے کے بیشتر ہونگے اون سے اور شیعہ ہی حضرت حق نے
 کہ کو نازانیدہ عورت سے کیونکہ تہا کوئی پہلے درمیان اوس کے مگر اسمعیل اور نازل نہیں ہوئی
 اور اوس کے کتاب بخلاف بیت المقدس کے کہ انبیا اوس کے ورمیان بیت ہن اور جہل و جی تہا یعنی
 بیت المقدس جاسو جی کے نازل ہو گیا اور یہی شعلہ کی کتاب میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ نے
 مے کو فرمایا کہ سو گند کی میں نے اپنی ذات کی جسطرح سو گند کی تھی میں نے نوح کے ایام میں کہ
 غرق کروں گا اہل زمین کے تین طوفان سے ویسی ہی سو گند کی میں نے واسطے تیرے کہ ناراضی

نبوت و ننگا میں تجھ سے ہرگز اور ترک نہ کرو ننگا تجھے ہرگز تمام جہان کے ہاڑا میںی جگہ سے جاوینگے اور
 قلعے تمام بہت نبوت و ننگا اور بغت میری تجھ سے نایل نہوگی امی کیلئے اکادہ رو کہ بنا کر تاہوں
 میں جس سے تیرے پیہون کو یعنی گچ سے اور آراستہ کرتا ہوں عین جو ہر سے اور مکمل کرتا ہوں
 میں آبدار ہوتی ہوں سے شری چیت کو اور زبردست تیرے دروازوں کو زبردست ہر سے مشہور
 سبز رنگ اور در و در ہنگا تو ظلم سے اور مت ڈر و ضعف سے جو سلاح کہ ضعف کرے کوئی صفت
 کرنے والا عمل نہیں کر سکیگا تجھ میں سلاح بمعنی ساز اور متناہ جنگ کا ادھندہ اور روشن ہو تو کہ نزدیک
 پونج سے نور تیرا اور وقار خدا کا تجھ پر بشارت ہے تیرے ظہور پر خاتم النبیین یعنی محمد مصطفیٰ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم اور ہدیہ طرح ذکر فرمایا حرم کے تین کہ پیر یا اور بکری ایک جگہ حرم کے اور ذکر فرمایا
 اوس کے راستوں کے تین اور اوس کے پانیوں کے تین زیادہ اور پادس چپے جو تقریر اور
 تحریف میں گنجائش کر سکے اور بالکلہ صفات اوس جناب مہ کے اور احوال شریف اوس
 سرور مہ کا ماسلف کی کتابوں میں زیادہ اور پادس بات کے ہے کہ حسین کچھ پوشیدگی اور
 اشتباہ ہو مگر یہ کہ اعدا می دین نے نام مبارک کے تین اوس سرور مہ کے تفسیر اور تحریف کیا
 اور ساتھ اسکے دلائل اور شواہد ظاہر اور باہر میں یہ دیدن لیتے ہو نور اسد با فو اہم واسد مہم
 نورہ ولو کہہ الکافرون یعنی ارادہ کرتے ہیں کفار تا کہ یہ جہاد میں خدا کے لوزوں کے تین
 اپنے افواہ سے اور اسد کامل کرتا ہے اپنے نور کو اگرچہ کہ اسیت کرین کفار اور در و دکالمہ
 نازل ہو جو سید اولین اور آخرین اور خاتم انبیاء اور مرسلین پادس اور اوس سرور مہ کی آل اور صحاب
 اور اتباع تمام پر و حاصل مجمل کی رو سے معلوم ہوا کہ ذکر شریف حضرت رسول مہ کا ماسلف
 کی کتابوں میں جو آسمان و نازل ہو میں مسطور اور مذکور ہے اور اہل کتاب کے تین اور اوس کے علم
 قطعی یعنی علم یقینی حاصل تھا اور حسد اور عناد اور غلبہ شقاوت اور خسارت سوراہ اسکا را اور
 استبعاد اور اتداد کی طرف جا کر اوہوں نے تحریف اور تبدیل اور تفسیر کے استبعاد و منفی بعد بنا
 تحریف پیرانا تاکہ اوس کی جگہ سے اور اس جگہ اگر بعض حکایتیں اور روایتیں جو متضمن تین ہیں اور
 تفصیل اوس احوال کے ہیں لائے جاوین تو مناسب ہیں اگرچہ ذکر کرنا اوسکا اہل و عت اور
 اہل کسالت کے نزدیک موجب قتل و قتل ہے لیکن جو ذکر کرنا اوس احوال کا موجب مزید علم اور سب

یقیناً ارباب دین کا اور موجب فوق اور نشاط سید المرسلین کے مجھونکا ہے اور اس کے سرچو گز
 نیکے مصرغ کرتے ہیں میر و سخن دوست خوشترست چاہے ابو سعید خدری اپنے باب مالک بن
 سنان سے جو اس کے شہیدوں سے ہے لانا ہے کہ کہا اس نے آیا میں بھی عبد الاشہل کے
 پاس لکھوڑا تاکہ بیہین ہم ساتھ اون کے اور گفتگو اور حدیث کریں حدیث کے معنی خبر دینا اور نبی
 چیز اور تجھے ہم اور نہ ہوں صلح کرنے والے ساتھ یہود کے پس بنامین نے یوشع یہود کے تئیں کہتا ہے
 نزدیک پہنچے خرمج کرنا پیغمبر کا جسکا نام احمد ہے یا ہر او یکا حرم سے اور یہ بلدیہ مدینہ ہجرت
 لگا اور اسکا ہے پس آیا میں اپنی قوم کی طرف اس حالت سے کہ تعجب کو تاہوں اس چہ ہے جو
 کچھ لکھا یوشع نے پس بنامین نے ایک اور کے تئیں اپنی قوم سے کہ کہتے ہیں کہ صحت یوشع ہی ہاں کہو
 نہیں بولتا بلکہ شرب کے تمام یہود کہتے ہیں پس یا ہر یا میں تاکہ گیا میں بنی فریظہ کے پاس نام ہے
 ایک قبیلہ کا پس اون سہوں نے تذکرہ کیا اس پیغمبر کا اور کہا زبیر بن باطانی جو یہود کے
 رئیسوں سے تھا تحقیق طلوع کرتے ایک سرخ سکانے ایسا اشارہ کہ طلوع نہیں کرتا
 مگر کسی پیغمبر کے خرمج پر اور اس کے ظہور پر اور کہا باقی نہیں تا پیغمبر کو کوئی مگر احمد اور یہ بلدیہ
 جاے ہجرت اور اسکا ہے ابو سعید خدری کہتے ہیں کہ جب قدم لائے حضرت مدینہ میں تب
 خبری میں نے اس کو جانا کہ اس حکایت کی فرمایا اگر اسلام لانا زبیر بن باطانی اور یار اس کے یہود
 کے رئیسوں سے تو اسلام لائے یہود تمام جو اس کے تابع تھے اور قباوہ سے آیا ہے کہ تھے
 یہود استفتح کرتے تھے یعنی طلب فتح کرنا کفار عرب پر اور کہتے تھے کہ امی ہر دو گار معوث
 کہ بنی امی کے تئیں جسکا ذکر دیکھتے ہیں ہم تو ریت میں تاکہ غلاب کرے وہ ان کفاروں کو اور
 قتل کرے جسطرح اب اس مظہر میں اور آرزو کرتے ہیں امام محمد مہدی کے خرمج کی جو اوسنی خباب کی
 آل سے ہے مطابق اسکے نا صاحب الزمان سجدت شاب کن عالم از دست رفت تو
 یاد رکھاب کن چہ اور آرزو اون کی یعنی یہود کی وہ تھی کہ وہ بنی اون کی جنس سے ہو یعنی بنی اسرائیل
 سے اور جب معوث ہوا اون کے غیب سے حسد کی اونہوں نے اور کشتی کی اور خیر بن شعبہ سے آیا ہے
 کہ آیا وہ مقوقس کے پاس اور کھا اسنے اور کو محمد بنی مرسل ہے اور اگر یونہی روم اور قبط کو
 متابعت کرتے اور اس کی کہا پیغمبر نے اقامت کی میں نے اسکندریہ کے درمیان اور نہیں چھوڑا میں نے

کسی کنیہ کے تین بھائی تھے کہ داخل ہوا میں اوس کے درمیان اور چوچا میں نے دہان کے اساتذہ کے تین
قبیلہ اور روم سے اوں جنہوں کو جو کچھ پانے میں دے دیا حضرت محمد رسول اللہ کی اساتذہ جمع ہوتے ہر
مبعضی عالم اور پیشوا ترسا کو تو نکا اور کنیہ ترساؤن کے کلیسا کو کہتے ہیں اور تھا اوس جگہ ایک ہفت
جو بزرگتر اور نکا تھا اور لاتے تھے نزدیک اوس کے اپنے پیاروں کے تین بس عاکر تھا اونا نکا میں
اوسکو کہ خب سے مجھے تو کہا آیا باقی رہا ہے کوئی ایک اش کا جو باہر نہیں آیا کہا اوس نے ہاں ہ
آخر اس کا بیٹا نہیں درمیان اوس کے اور عیسیٰ بن مریم کے کوئی اور وہ بیٹا ہے کہ تحقیق امر کی
ہے ہمکو عیسیٰ نے اوس کے اتباع کرنے کی اور وہ بنی امی عربی ہی نام اوس کا ہے کہ نہ باہر
اور نہ چھوٹا اور اوسکی دونوں آنکھوں میں سرخی ہے نہ ابھی ہے نہ ساٹھ لاکھتے ہیں اوسکی
پہنائی پوشاک موسے کپڑوں کی اور کفایت کرتا ہے اور اوس جب کہ جو کچھ پاؤں میں لپکتے
کی قسم سے تلوار اوس کے شانے پر ہے اور نہیں کرتا اوس سے جو کوئی آگے آوے اوسکی مبارکت
کرتا ہے قتال کے تین اپنی ذات سے اور سات اوس کے اصحاب ہیں اوس کے کہ خدا کرے
میں اپنے تین اور اوس کے دوست رکھتے ہیں اوس کے تین زیادہ اپنے پاؤں اور فرزندوں
سے باہر آویگا اوس سرزمین جو حسین و رخت سلم کے ہیں اور ایک حرم سے اور دوسرے حرم کیطرت
حجت کریگا اور حجت کریگا طرف زمین شور کے جو تختان ہے پنے گا ازار اپنے وسط پر اور
دو دیگا اطراف اعض کے تین اور موصوف ہوگا اوں صفوں سے جو تین اش کے تین
مبوث ہوتا تھا ہر بنی طرف اپنی ہی قوم کے اور مبعوث ہوگا وہ تمام عالم کیطرت اور گردانی
جاوے گی اوسکو تمامی زمین مسجد اور ظہور جس جگہ کہ وقت نماز کا آوے تم کرے گا اور نماز ادا کریگا اور جب
پھر اس سفر سے اسلام لایا اور خبر دی اوس نے اوس حنا بکو اور اصحاب کو اور اوس پر جس پنے
جو کہ پنا اور روایت ہے سعید بن زید سے کہ نکلا باب اوس کا زید بن عمر طلب بن کے واسطے
پس آیا ایک راہب کے نزدیک جو موصل کے درمیان تھا کہا اوس نے زید کو کہا کہ
آتا ہے کہا بیت ابراہیم کو کہا کیا طلب کرتا ہے کہا میں دین طلب کرتا ہوں کہا اوس نے
پھر جائزہ دیک ہے کہ ظاہر ہو جو کچھ تو طلب کرتا ہے تیری ہی سرزمین میں اور اس زید بن عمر
بن نقیل کے تین موصوف جاہلیت کہتے تھے اور شرکوں فرج کیے ہوئے کو نہیں کہتا تھا اور حج نماز

میں ذکر اور سکایا ہے اور ابن مسعود سے آیا ہے کہ خدا تعالیٰ نے مسعود کو اپنی پیغمبری کے تئیں
 یعنی بھجوا یا ایک کو بشت میں داخل کرنے کے واسطے اور قصہ اور سکاوہ ہے کہ حضرت رسول
 داخل ہوئے ایک روز ایک یہودی کنسی میں اور دیکھا اوس جناب نے ایک یہودی کے تئیں کہ توریت
 پڑھتے ہیں اپنی قوم کے آگے اور جب پوچھے بنی آخر الزمان کی صفت کو خاموش ہوئے اور باز
 سے پڑھنے لگے اور ایک کو نے میں ایک بیمار پڑا ہوا تھا پس کہا کہ اس واسطے باز آئے تم پھر
 سے کہا اوس بیمار نے کہ پوچھے بنی آخر الزمان کے ذکر کو پس باز آئے اوس کو پس آواز کی
 اوس بیمار نے مانند لڑکے کے جواؤ ذکر کرتا ہے اور کیا اور کیا اوس نے توریت کو اور پڑھا اوس
 جناب کی صفت کو اسی کہا یہ تیری صفت ہے اسی رسول خدا کے اشہد ان لا الہ الا اللہ اللہ
 محمد رسول اللہ اور اسی کلمے پر اوس نے جان ہی پس فرمایا حضرت نے اپنے اصحاب
 کو تجھ پر کرو اپنے بھائی کے تئیں اور ابن عباس سے آیا ہے کہ جب قدم لایا تیج بر وزن کیا نام
 طایف کے بادشاہ کا مدینہ کے تئیں اور کہا اوس نے کہ میں خراب کرتا ہوں اس شہر کو اور
 کہتے ہیں کہ مدینہ والوں نے مار ڈالا تیج کے بیٹے کو دغا اور بد عہدی کی راہ سے پس کہا
 سامول یہودی نے سامول نام اوس یہودی کا اور اوس ایام میں وہ اعلم تھا یہود و نسا ایہا الملک
 یعنی اسی بادشاہ یہ وہ شہر ہے کہ ہوگی طرف اسکے حیرت ایک پیغمبر کی اسمعیل کی اولاد سے مولد
 اوس کا مکہ ہے اور ہم اوس کا احمد ہے اور یہ وار حیرت ہے اوس کا اور قبر بھی اوس کی اسی جگہ
 ہوگی پس یہ گیا تیج طرف میں کے اور محمد بن اسحق کتاب سفارسی کے در بیان لایا ہے کہ تیج
 نے ایک محل واسطے بنی آخر الزمان کے تیار کیا اور تیج کے ہمراہ چار سو علمے توریت تیار کی
 صحت کو ترک کر کے مدینہ میں اگر انہوں نے اقامت کی تھی اور باہم موافقت باندھی تھی
 اس آرزو سے کہ سعادت بنی آخر الزمان کی صحبت کی باوین اور تیج نے واسطے ہر ایک کے
 اودن چار سو عالمیوں سے گہر تیار کیے تھے اور ہر ایک کو باندھی بخشی اور اموال بہت سے
 اوندہ دیے تھے اور ایک مکتوب لکھا تیج نے کہ اوس کے در بیان اوس نے شہادت اپنی
 اسلام لانے کے ثبوت کی اودن میں سو یہ یقین میں ہے شہادت علی احمد اللہ رسول من اللہ باری
 اللہم علو مد عمری الی عمرہ لکنیت وزیر اللہ وابن عم معنی ان چارون مضرعون کے علی الترتیب

یہ ہیں گو اسی دیتا ہو تین اوپر احمس کے تحقیق رسول ہے طرف سے خدا کے ایسا خدا کہ پیدا کرے
والا خاک سیا دیون کا پس اگر طول کرے حیات میری او سکی حیات تک ہر آئینہ ہونین وزیر و اسط
اوس کے اور ابن عم وزن او سکا فو لن فو لن فو لن فو لن فو لن ہے بوجہ تقارب سے اور اس مکتوب
پر مہر کے تیج نے اس جماعت کو بڑی کوسو پٹیا یعنی او نہیں چار سو عالمون سے جو اونکو در میان
عالم تھا اور وصیت کی اگر توبہ بنی آخر الزمان کو با و اس مکتوب کو او اس خباب کی خدمت میں پہنچا
اور غنیمت تو اپنی اولاد کی اولاد کی اولاد کوئے اور تیج نے ایک محل اسطے بنی آخر الزمان کے
تیار کیا تاکہ قدم لائے کے وقت وہ سرورہ او سمین نزل فرماوے اور کہتے ہیں ہر ابو ایوب انصاری
کا جس میں سرورہ عالم نے مدینے میں تشریف لائے کے وقت نزل فرمایا اوس ہی مکان کے
دریان تھا یعنی جونا مکان تیج نے اوس سرورہ کے واسطے تیار کیا تھا اور روایت کرتے
ہیں کہ نبین بطار اعظم ہوو تھا کہا اوس نے کہ میں ایک مکتوب رکھتا ہوں کہ میرے باپ
نے جیسر مصر کی ہے اور او سمین احمد کا ذکر ہے اور وہ پیغمبر ہے جو باہر او بکا زمین قرظ
کیطنت قرظ بر وزن غرض سلم کے درخت کرتے کو کہتے ہیں صفت اوس پیغمبر کی ایسی اور
ایسی ہے پس خبر دی اوس نے او پر اوس بات کے اپنے باپ کے بعد اور ہنوز مسعود شہین
ہوئے تھے حضرت م اور جب سنا اوس نے کہ خروج کیسے اوس سرورہ نے کہ میں تب
ناہر کیا اوس مکتوب کے تین اور پوشیدہ کیا اوس نے بنی کی شان اور صفت کو اور تھی ہوو
بنی قرظیہ اور بنی نصیر اور فدک اور جب کہہ پاتے تھے اوس خباب کی صفت کے تین دیگر
اپنے آگے اوس سے کہ وہ سرورہ مسعود ہو اور کہا کرتے کہ دراجت اوس کا مدینے اور جب
متولد ہوا وہ سرورہ تب کہا او ہنوں نے کہ پیدا ہوا احمد آج کی رات اور طلوع کیا اوس کی
ولادت کر سکا نے اور جب وہ سرورہ مسعود ہوا کا فر ہوئے وہی اور مانع ہوا ایمان لائے
سے اونکو کوئی مگر بغی اور خدا اور خدا اور شام بن عروہ اوس کے باپ سے عائشہ رضہ سرورہ
ہے کہ کہا ساکن ہوا ایک یہودی کے میں جو تجارت کیا کرتا تھا پس جب شب ولادت تھی
رسول خدا صلی علیہ وسلم ہوا تھا وہ یہودی ایک مجلس میں قریش کی مجلسوں سے کہا اوس نے
آج کی رات تمہارے دریاں کوئی لڑکا پیدا ہوا ہے کہا نہیں جنتا ہم کہا دیکھو ای گروہ

قریش اور تحقیق کرو جو کہچہ میں کہتا ہوں پیدا ہوا ہے آجکی رات پیڑا اس امت کا احمد اور سکے
دو نوٹا نوٹین ایک علامت ہے کہ حسین بال میں پس برائندہ ہوئے لوگ اپنی مجلس اور حال
یکہ تعجب کرتے ہیں یہود کے خریف نے سو اور جیسے اپنے اپنے گھروں میں پوچھا اوہنوں نے
اپنے گہ والوں سے اورنا اوہنوں نے کہ پیدا ہوا ہے عبدالعزیز بن عبدالمطلب کے گہرا ایک لڑکا
نام رکھا گیس محمد پس آئے نزدیک یہودی کے اور کہا اوہنوں نے کہ پیدا ہوا ہے دریان
سہارمی ایک لڑکا اور کہا اوس نے خریف نے کہ لگے یا بعد کہ لچلو مجھے اوسکی طرف پس لیکے آئے
آمنہ کے نزدیک نام ہے اوس جناب کی والدہ کا اور باہر لائے اوس سرورہ کو پس لیکھا یہودی نے
علامت کرتین یعنی نشانی کو اوس جناب کی پشت مبارک میں اور بیہوش ہو کر گر پڑا پس ہوئیں
ایک لڑکا لوگوں نے کیا ہوا تجھے وامی تھیر کہا اوس نے جاتی رہی نبوت بنی اسرائیل کی اور باہر
آئی کتاب یعنی تورات اوسکے ماتہ سے یعنی منسوخ ہوئی اور یہ وہ مولود ہے جو مار بگا اونکو
اور ہلاک کر بگا اونکو اجار کے تین اجار جمع جبرے یعنی دشمن اور فقیہ پایا عرب نے نبوت
کے تین بنیاد ہو تو امی گروہ قریش اور آگاہ رہو قسم خدا کی کہ غلبہ اور دبدبہ نکو ہے کہ ظاہر ہوگا
مشرق کی طرف مغرب کے یعنی مشرق سے مغرب تک غلبہ ہوگا اور اس حکایت شہہ ہی یعنی
باقی کہ آدیکا ذکر ولادت میں سرور عالم کی جلد ثانی میں اور ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ آئے
سرور عالم بیت درائس کے درمیان اور فرمایا باہر لاؤ طرف میسے اوس شخص کے تین کہ
دانا تر ہو درمیان تھسے پس عبدالمعز بن سوریہ کے تین پس خلوت کی ساتھ اوسکے سولہ
نے اور فرمایا قسم دیتا ہوں تجھے تیرے دین کی اور اوس نعمت کی جو عطا کی اللہ تعالیٰ نے
بنی اسرائیل کے تین اور کہلا یا ہے اونکو من و سلوی اور سایہ کیا ہے اوپر اون کو غمام سے یعنی
ابر سے کہ رسول خدا کا ہوں کہا اوس نے اللہم نعم اور میری قوم سب پہچانتی ہیں جو مجھ میں
پہچانتا ہوں وصف اور نعمت تیری میں یعنی ہنویدا اور سطور ہے تورت میں و لیکن یہ قوم
حسد کرتی ہیں تجھ اور فرمایا حضرت م نے کہ کیا چیز مانع ہے تجھے کہ ایمان لانا اور مسلمان
ہوئے تو کہنا ناخوش رکھتا ہوں اپنی قوم کے خلاف کے تین اور امید دار ہوں کہ متابعت
کرین تیری اور اسلام لاؤین اور میں بھی مسلمان ہوں اور طلحہ بن عبد اللہ سے روایت ہے

کہ کہا کہ حاضر ہوا میں سوت بصری کے تین جو ملاو شام سے ہے سوت کتے میں بازار کو ناکا دیکھا
 میں نے ایک راہب کو اس کے صومرہ کے درمیان رکھتے ہوئے پہلے موسم کے تین آیا ہے درمیان
 تھکے کوئی اہل حرم سے طلوع نے کہا میں ہوں اس نے کہا آیا ظاہر ہوا ہے کہ میں احمد کہا میں
 کون ہے احمد کہا ابن عبد المطلب ہی دن میں کہ باہر آوے وہ اس کے درمیان اور وہ آخر بیابا ہے
 اور جاے خروج اس کا حرم ہے اور جاے حیرت اس کا خزانہ اور نگستان اور زمین شہر یثرب
 کی ہے یثرب نام مدینہ کا ہے کہ طلوع نے پس پڑا میں نے ولین قول راہب کا اور نکلا میں نے ان سے
 اور قدم لایا درمیان کے اور پوچھا میں نے آیا کوئی حادثہ سا رخ ہوا ہے کہا لوگوں نے ان
 محمد بن عبد اللہ نے دعوی نبوت کا کیا اور متابعت کی اس کی ابن ابی قحافہ نے ابی قحافہ
 صدیق اکبر کے راجگان نام ہے پس آیا میں ابوبکر کے پاس اور خبر دی میں نے اوسے راہب کے
 قول کی اور کہا میں نے آیا متابعت کی ہے تو نے اس مرد کی کہا ان پس لگئے صدیق طلوع
 کے تین اور متابعت کی طلوع نے اور جبرین مطعم سے آیا ہے کہ کہا جس حکام کہ بھجوا یا خدیج
 نے اپنے پیغمبر کے تین اور ہو دیا ہونے امر اس کے کہ کے درمیان باہر آیا میں طرف شام
 اور جب میں بصری کو پوچھا کہ تمہارے پاس ایک جماعت نصاری سے اور پوچھا مجھ سے
 کہ تو حرم سے آیا ہے کہا میں نے ان پس کہا پہچانتا ہے تو صورت اس مرد کی جس نے دعوی
 پیغمبر کیا کیا میں نے ان پہچانتا ہوں پس پڑا ادھون نے ماتہ میرا پس لگئے مجھے
 ایک دیر کے درمیان جو اونکا تھا اور اس دیر میں تصویریں تھیں کہا ادھون نے نظر کر آیا
 دیکھتے تھے تو ان صورت اس پیغمبر کی جواب پیدا ہوا ہے تھکے درمیان پس نگاہ
 کی میں نے اور نہ پایا میں نے اس تصویر نورانی کو پس لگئے مجھے اور ایک بڑے دیر میں اور
 اوس میں بھی تصویریں تھیں پہلے کی دیر سے زیادہ پس کہا ادھون نے نگاہ کر آیا دیکھتا ہے
 اس کی صورت کو ان صورت تو تین پس نگاہ کی میں نے صورت اور صفت کو اس سرور کی اور
 ابوبکر صدیق کی صورت اور صفت کو اور وہ پکڑے ہوئے ہے زانو اس خباب کے کہا ادھون نے
 پہچانتا ہے اس کی صفت کے تین کہا میں نے ان پس میں کہا میں نے خبر نہ دوں میں جب
 تک جانوں کہ یہ کیا کہتے ہیں پس بیان کیا ادھون نے اس خباب کی صفت کو پس کہا میں نے

کہ گواہی دیتا ہوئیں کہ وہ وہی کماؤنہوں نے پہچانتا ہے تو اس کے تین جزاؤں کے کپڑے
 جو سب سے کماہن نے مان گواہی دیتا ہوئیں کہ یہ یار ہے اوسکا اور خلیفہ اوسکا ہے بعد اوس کے
 کماہن نے کہ مجھے ڈر ہے اساجکا کہ کماہن ایسا نہ کہ مار ڈالیں اوسے قریش کماؤنہوں نے واثق
 نہیں مار سکتے واعد کہ وہ پتیرا خزانہ ہے غالب گردانے گا اعد تعالیٰ اوسے تمام پراور صفیہ
 بنت حنی بن خطب یہودی سے ہے جو اہمات مومنین سے آیا ہے کہ کماہب قدم لائے حضرت
 اور نزول فرمایا قبا کو تشریف لیگئے باپ میرا حنی بن خطب اور چچا میرا ابو ماسیر بن خطب اس
 جناب کے نزدیک سحر کو شب کی تاریکی میں گئے اور پھر آئے یہاں تک کہ آیا وقت شام کا رات کو
 جب گھر کو آئے دیکھا میں نے اوسکو کہ ایسی غم راندہ کی گرائیوں میں ہیں کہ زیادہ اوس سے
 متصور نہوا اور اگر گھر میں بڑی اور میں اوس کے اولاد میں پیاری تھی اوس کے نزدیک گئی پس
 عبادت قدیم آگے اوس کے گئی میں ایسی غم اور اندوہ کے بوجہ میں شکستہ ہو کر محزون تھی کہ اوسکو
 فصاحت اور طاق اوس بات کی نہوئی کہ التفات میری طرف کر سکیں اسی حال کے اٹھنا میں
 میرا چچا میرے باپ سے پوچھتا اے ہو ہو یعنی یہ وہ ہو یعنی یہ مرد وہ ہی پیغمبر آخر الزماں
 ہے جسکی نفی تو ریت میں ہم نے پڑھی ہے پس باپ میرا چچا کہتا کہ نعم واعد ہو ہو
 یعنی مان قسم خدا کی وہ وہی پیغمبر آخر الزماں ہے کماؤس نے یقین جانتا ہے تو کہ وہی ہے
 کماؤس نے مان واعد یقین جانتا ہوں وہی ہے کماؤس نے اپنی ذات میں تو اوسکی
 نسبت کر کے کیا پاتا ہے محبت یا عداوت کما اعداوت واعد جب تک جیتا ہوں اوسکی عداوت
 میں کوشش کروں گا پس دونو شقی ازلی اوس جناب کے عداوت میں گرفتار و بال اور نکال ابی
 کے ہوئے لغو ذبا اوسین ذلک نکال معنی عقوبت اور بعضے اوس بد بختوں سے جیل اور نفاق
 کے تین وسیلہ جمع کرنے حطام دنیا و بیک اور صیانت حیات فانی کی کر کے درک اسفل کو گئے
 صیانت نگاہ رکنا اور حطام کے معنی بریزہ کسی چیز کا اور تھوڑا مال دنیا کا اور بعض دوسروں نے
 علما اور اجبار یہود سے کہ پہلے رحمت ازلی نے اوس کے اقبال کی پیشانی پر حرف سعادت لکھا تھا ونا
 اسلام میں مہارت کر کے احرار کرنا دولت اور سعادت کے کیا احرار کے معنی جمع کرنا جسطرح
 عبد اعد بن سلام اور مائند اوس کے راضی ہو خدا اوس نے اور مخیر حق جو جبر عالم یعنی دشمن جہان

یاد نشند علم تھا اور کثیر المال یعنی غنی تھا اور ہمیشہ اوپر اوس کے تھا یعنی کفر اور شرک چبہ اور جد کو
 جنگ کا ہوا کہا اسی گروہ پیرو و واسد کہ تم جانتے ہو کہ پارسی دنیا محمد کا تھکے پر حق ہے یا تو تم اس
 سعادت کو کہا اور نہون نے آج یوم سبت ہے یعنی شنبہ کا دن ہے کہا اوس نے کچھ سبت نہیں ہے
 پس لیا اوس نے اپنے تین اور نکلا اور ایمان لایا اور تہید ہوا اور وصیت کی اوس نے کہ اگر میں تہید
 ہوں آج تو میرا تمام مال حضرت رسول کا ہے جو چاہیں سو کر بن اور جسکو چاہیں بویں پس تہید ہوا
 راضی ہو خدا اوس سے اور قبض فرما یا حضرت م نے اموال اوس کا اور تبا عامہ صعوبات اوس
 جناب م کا اوس اموال سے اور قصہ سلمان فارسی کا اوس جناب م دھونڈھنے میں بعثت کا اخبار
 سننے سے تین سو برس تک اور دوسری ایک روایت ہے یہ کہ زیادہ تین سو سال سے اور
 دیکھنا اوس کا روئے مقصود کے تین یعنی پانا سلمان فارسی کا حضرت م کے تین اور دوسرے
 اور اخبار بہت ہیں اور اتنا ہی کفایت کرتا ہے اور خدا استعانت کرے والا ہے باب
 پنجم حضرت رسول کے فضائل کے ذکر میں جو مشترک ہیں در بیان اوس سرور م کے
 اور انبیا اور فضائل اور کرامات دوسری جنسے مخصوص گونا گونا ہے پروردگار نے اوس
 سرور کو اور شریک اور ہمسر کوئی نہیں اوس سرور کو کا دنیا اور آخرت میں ایک کوئی پیغمبر
 جان ای بھائی توفیق سے مجھے اللہ تعالیٰ کہ حضرت صانع ذوالجلال نے انسان کی ذاتوں
 کے جو اس کے نہیں مختلف پیدا کیا بعضوں کو نہایت مرتبہ صفات اور غایت خوبی اور پاکیزگی
 میں اور بعضوں کے تین مذبذبہ اوسط اور بعضوں کو غایت کدورت میں اور نہایت زبونی
 میں اور ایک قسم میں مراتب ہیں اور درجات متفاوت اور ذاتیں انبیا کی تمام صفات اور جہت
 تم میں اور بدن ہی اونکے پاکتر نقصان سے اور سلیم تر عیب سے نسبت کر کے تمام آدمیوں
 کی ذاتوں کے اور ساتھ اس بات کے کہ سب کمال کے دائرے میں داخل اور اپنے غیر سے
 فاصل اور کامل میں یعنی اونکے ہی تفاوت اور تفاسل سے اور حضرت محمد رسول اللہ ص
 سے اصح اور اعدل از دوی مزاج کے اور اتم اور اکمل از دوسے بدن کے اور صاف تر
 اور پاکیزہ تر از دوسے روح کے اور اکمل اور اتم از دوسے پیدائش کے اور لطیف تر اور
 روشن تر از دوسے نور کے ہیں اور کچھ خلاف نہیں کہ وہ سرور اشرف البشر و سید ولد آدم

اور افضل الناس ہے اور وہ منزلت کے اور اعلیٰ ہے اور وہ درجے کے اور جو کچھ دنیا
کو کمالات اور کمالات حاصل تھا اوس جناب کے تین مانند اوس کے یا افضل اوس سے حاصل
ساتھ خصایص اور فروزون کے جو اوس سرور کو حاصل ہے اونکو نہیں ہے لیکن آدم علیہ السلام
وہی گئی آدم کو فیضیت کہ پیدا کیا حق تعالیٰ نے اوسے اپنے ہاتھ سے اور نفع فرمایا یعنی
دم کیا در بیان اوس کے اپنی روح کے تین اور دیا گیا ہمارے پیغمبر کو یہ کمال کہ سرانجام دے گا
سوا اللہ تعالیٰ اوس جناب کی شرح صدر کا یعنی سینے کی روشنی اور رحمت اور رکھا در بیان
اوس سرور کے سینے کے ایمان اور حکمت کے تین پس متولی ہوا اللہ تعالیٰ یعنی سرانجام دے گا
آدم کے خلق وجود بکا اور ہمارے پیغمبر کے خلق نبوی کا متولی ہوا لیکن سچ کرنا ملائک
کا آدم کے تین حقیقت میں نور محمدی کے ابداع کی جہت سے تھا یعنی سوچنے کی جہت
سے جو ہر روح میں اوس کے اور ظاہر کرنا اوس نور کا اوسکی پیشانی میں اور شرف کرنا اوس
سرور کا اس شرف ہے کہ ان اللہ ملائکہ یصلون علی النبی اتم اور اجمع ہے شرف اپنے
سے آدم کو ملائک کے سچ کرنے کے امر کرنے پر کیونکہ اس جگہ حق تعالیٰ ساتھ ملائک کے
نتہا اور خود جائز نہیں ہوتا حضرت حق کا اس جگہ لیکن صلوة اور سلام میں محمد پر حضرت حق
ساتھ ملائک کے ہے اور لا بد فیضیت اشرف اتم اور اکمل اور اعلیٰ ہوگا اور یہی سچ کرنا
میں ملائک سے تشریف اور تعظیم کے سوا کچھ نہیں جو ایک ہی بار واقع ہوا لیکن صلوة اور سلام
میں افاضہ النور رحمت کا اور اسرار قدس دائم اور ستم اور تجمد ہے تمامی زمانوں میں اور مائتوں
مومنین ساتھ شراکت کرنے کے اور ہمیں یعنی صلوة و سلام میں ولیکن تعلیم کرنا نامونکا آدم
کے تین و ملی مند الفردوس کے در بیان ابرار فاع کی حدیث سہ لایا ہے کہ فرمایا حضرت نے
کہ تمہارا گواہی گئی واسطے میری امت میری ما وطن کے در بیان یعنی پانی اور گل کے
در بیان اور تعلیم کیا گیا مجھے اسماء کلبا یعنی نام تمام اشیاء کے پس بطرح آدم کے تین تعلیم سہ
ہوئی اوس جناب کے تین ہی ہوئی ساتھ زیادتی اسمیات کے ذاتوں کے جاننے کے اور
شک نہیں ہے کہ یہ اسمیات کا اعلیٰ ہے اسمائے کیونکہ اسماء واسطے بیان کرنے اسمیات کے
ہیں اور اسمیات مقصود بالذات ہیں اور اسماء مقصود بالغیر اور افضل علم کا اوس کے معلوم

فصل سے ہے لیکن ادیس علیہ السلام فرمایا حق تعالیٰ نے اوس کے حق میں درغناہ کا علیا اور دیا گیا ہماری بنیاد کو مارج اور رفع کیا یعنی بنیاد اوس سرورہ کو طرف اوس مکان کے کہ رفع نہیں کیا گیا سو اوس سرورہ کے کوئی تترجم اس جگہ صاحب ذوقون کی خاطر ادیس کا قصہ مجمل بیان کرتا ہے تاکہ معلوم ہو کہ ادیس کا مکان کیسا رفع کیا حضرت حق تعالیٰ نے جان ای عزیز کہ ادیس کا کو اللہ تعالیٰ نے کمالات صوری و معنوی و ممتاز فرمایا اور مخصوص خلعت نبوت کمالات اوس عالی منزلت کے اندازہ حصر و بیان سے خارج ہیں ایک در ادیس کسی طرف چلے جاتے تھے اتفاق یہ کہ اوس وقت مہو پ بہت تیر تھی حرارت سرد و مہو پ کی بی طاقت ہو کر زمین پر بیٹھ گئے اور دلیں فکر کی کہ اللہ اکبر آفتاب جو تھے آسمان پر چلتا ہے اور اہل ارض کو مدت اوس کی اس مرتبہ میں اثر کرتی ہے وہ فرستہ جو عامل ہے آفتاب کا کہ خدا کے حکم سے اوسے اوپر سے ہونے لپے بہتر ہے اوس کی حالت کیا ہوگی اوس وقت ادیس کے دلیں شفقت آئی اور اللہ تعالیٰ سے مناجات کی کہ یا اللہ اوس فرشتے پر تخفیف کرنے احوال عاسیج ہونی اور اوس فرستے نے اپنے میں ایک اثر تخفیف پیش کا پایا گہرا یا کہ یہ کیا ہوا استغاثہ کیا کلامی پروردگار آیا یہ تخفیف تیری میرے سے یا قہر سے خطاب ہو کہ ادیس نے جو میرا بندہ خاص ہے تیرے حق میں شفقت سے دعا کی ہے اور یہ اوس کی دعا کا اثر ہے جو تو اپنے میں پاتا ہے اوس فرشتے کو ادیس کی ملاقات کا شوق ہوا اور اللہ تعالیٰ سے اوسے اذن حاصل کر کے زمین پر نزل کیا اور ادیس سے ملاقی ہوا اور ایسے اوس سے کہا اسی بہائی میں جاتا ہوں کہ تیرے مقام کی اور آفتاب کی سیر کروں اوس فرشتے نے حضرت حق سے اذن حاصل کر کے آسمان پر لگیا اور آفتاب کے پاس بیٹھا دیا اور ایسے کہا کہ حضرت عزرائیل سے میں چاہتا ہوں ملاقات کروں اوس نے کہا میں اول اوس سے اذن لیکر نکلو لیکن پتا ہوا اور ایسے نے کہا اسی بہائی میری طرف سے یہ بھی ہو چھو کہ میری جیات کی مدت کتنی باقی ہے اور میری موت کہاں ہے اوس فرشتے نے عزرائیل سے جا کر سوال کیا عزرائیل نے کہا اسی بہائی میں مکمل ہے کہ وہ شخص زمین پر مرے کیونکہ قلم قدرت اوس کے حق میں بطرح جاری ہوئی ہے کہ وہ آفتاب کے نزدیک مرے اور یہ محالات سے معلوم ہوتا ہے اور میں جو

دیکھتا ہوں تو اس کی حیات کچھ سی باقی نہیں اوس فرشتے نے کہا اسی پہاڑی میں اوس کو ابھی آفتاب کے پاس چور کر آیا ہوں کہا جلد جا کر اوس کی خبر لے اوس نے جا کر دیکھا تو اوس نے رات کی ہے سوچ کر اسد تعالیٰ سے اس نے اوس کی حیات کی مناجات کی خدا کے حکم سے اوس پر جیا اور کہا کہ اسی پہاڑی سے دلیمن شتیاق ہے کہ بہشت کی سیر کروں خدا کے اون سے وہ اوس ہی بہشت میں لگیا اور تہوڑی دیر کے بعد کہا میں اب چلو تمکو تہا رہی جگہ میں پونچھاؤں اوس نے کہا اسی پہاڑی سے خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں موت دڑنگا اور پھر حلاؤنگا اور بہشت میں داخل کرونگا پھر وہاں سے نہ نکالونگا اب میں مر کر خدا کے حکم سے پھر جیا اور بہشت میں داخل ہوا میں نے اس طرح نکلون اوس فرشتے نے درگاہ الہی میں عرض کی یا اللہ اوس میں یوں تقرر کرتا ہے فرمایا اوس کو کچھ مدت کہو کہ وہ کلامِ حجت اور دلیل سے کرتا ہے اور اوس کے حق بجانب ہے یہ معنی میں دروغ نہ مکارا علیا کے لیکن نوح ۴ نجات دی حضرت حق نے اوس کو اور اوس کو جو ایمان لایا اوس سے غرق ہونے سے اور دیا گیا ہمارے پیغمبر کو یہ فضل کہ ہلاک گردانی نہیں گئی است اوس شکر کی غدا ب سے جو نازل ہوا ہوا آسمان سے قال اللہ تعالیٰ و ما کا لیسعہ ہم دانت فیہم امام فخر رازی اپنی تفسیر میں لاتا ہے کہ اگر ام کیا حق جل و علا نے نوح ۴ کے تین اسات سے کہ نگاہ رکھی شتی اوس کی پانی لڑو کیا محمد سے عظیم تر اوس سے یعنی اگر ام جیا کر دانت کی گئی ہے کہ تھے حضرت ۴ ایک ذرا ایک پانے کے کتبے اور بیٹھا ہوا تھا عکرمہ بن ابی جہل اوس جگہ میں کہا عکرمہ نے اگر صادق ہو تو بلاؤ اوس پھر کو جو پانی کو اوس طرف ہے تاکہ تر تا ہوا اس طرف آوی اور غرق ہووے پس اشارت کی حضرت ۴ نے اور اوکھڑا وہ پتھر اپنی جگہ سے اور سیاحت کی اوس اور آگے اوس جناب کے اگر کھڑا ہوا اور شہادت دی اوس پتھر نے اوس جناب کی رسالت پس فرمایا حضرت ۴ نے کہ کفایت کرتا ہے تجھے اس مقدار پر عکرمہ نے پھر کہا کہ حکم کرو اس پتھر کو تاکہ اپنے مکان کو پھر خاوسے پس تراوہ پتھر اور گیا اوس جگہ جہاں پہلے تھا اور تیرا پتھر کا اور غرق ہونا پانے میں عظیم تر اور عجیب تر شتی کے گہڑے رہتے سے پانے میں اور غرق ہونا اوس کا کیونکہ خاصیت لکھی کی یہی ہے ولیکن ابراہیم خلیل ۴ ہوئے اوس پر آتش نمود کی سرد اور سلام سلام کے معنی یہ

نہ یونہی اوردیا گیا ہمارے سینوں کو مانند اسکے بھٹا مارا اور سر ہونا کافروں کی جنگ کی
 آتش کا اوس سرور سے اور کیسی آتش ہوتی ہے جنگ کی جلی سیوٹ ہیں لکڑیاں لینے تلواریں
 ہیں اور زباناں اوسکائیے لپٹ اوس آتش جنگ کی خوف میں خوف جمع خوف ہے بمعنی موت اور
 سلگنے والی اوسکی حسد ہے اور مطلب اوسکا روح اور جس سے قال اللہ تعالیٰ کل اوقدوا
 للحرب الطغاریا اسد یعنی جہنم کہ سلگایا کفار نے نار کے تین واسطے حرب کو سر دیا اس سے
 سرور و کار نے اور بیت چاہا اور ہونے کے سر کر بن نور دین کو نار کفر سے پس ابا کی سرور کا
 تعالیٰ جبار قہار نے مگر یہ کہ تمام گردانا لینے کامل اپنے نور کے تین اور نابود کیا اونکی شرارتوں
 کی آتش کے تین اور لیا واسطے حضرت محمد کے اوسکا طہور اور سرور و بانی اللہ الان تم فوزہ
 و نوکرہ الکافرون اور مذکور ہے کہ گز سے حضرت شب معراج کو دریائے آتش پر جسے حل
 کردہ ناد کہتے ہیں اور سلامت رہی اوس سے اور روایت کی ہے شانی نے کہ محمد بن طیب
 نے کہا کہ لڑکا تھا میں بس گرمی دیگ جوش مارتی ہوئی مجھ پر اور جل گیا تمام چڑا اور لگیا
 سیراب مجھے رسول خدا کے پاس پس اللہ حضرت نے کہ ایک آب و ہن مبارک میرے
 پوست پر جو جلا ہوا تھا اور فرمایا اوبہب الباس رب الناس یعنی دور کر سختی کو اسی سرور و کار
 پس شفا پائی میں نے ایسی کہ گویا کچھ آفت مجھے پہنچی ہی تھی اور یہ کہ جو دیا گیا ابراہیم کے تین
 مقام خلعت دیا گیا ہمارے پیغمبر کو مقام محبت اور مقام محبت کا عالی تر ہے مقام خلعت سے کہ کو
 حبیب اوس محب کو کہتے ہیں جو محبوبیت کے مقام کو پہنچا ہو اور اختصاص پانا اوس خائبجا
 اوپر شفاعت عام کے اور کلام کرنا اوس مقام میں اوس خائب کی محبوبیت کا اثر ہے اور بعض کہتے
 ہیں کہ وہ سرور جامع ہے مقام خلعت اور محبت کا اور خلعت اوس سرور کی اکمل اور فصل
 ابراہیم کے خلعت سے اور کلام باب ہشتم کے آخر میں اوس سرور کے فضائل آخرت
 کی تخصیص پانچ کے میان میں آویگا اور جو کہ دیا گیا ابراہیم کو توڑنا بتونکا ترے توڑا ہمارا
 پیغمبر نے اون بتوں کو جو مضبوط تھے کہنے کے دیوار زمین ایک لکڑی کی اشارت سے اور زمین
 سے مگر قوت ربانہ اور قدرت الہیہ سے کہ کھینچا اون بتوں کی طرف لکڑی سے اشارت
 کر کے جارا سختی و زہق الباطل یعنی آیا حق اور نیست نہوا باطل اور دیا گیا ابراہیم کو تیرے کو

کا اور دیا گیا اوس سرور کو قائم کرنا حجر اسود کا اوس مقام میں جیسا کہ قریش کی تعمیر کرنے کے قضیہ میں
 مذکور ہے اور حجر اسود نصب کرنے بیت الحرام کی نسبت دل کی رہگشت کا بدن سے بلکہ اس کا سودا
 قلب سے سودا اوس خال کا نام ہے جو دل کے اندر ہوتا ہے اور آیا ہے کہ انجر الاسودین
 السدین کے معنی سیدنا مائتہ اور قوت اور توانائی یعنی حجر اسود خدا کے دست رست ہی جو نظام
 کیا جاتا ہے یعنی بوسہ دیا جاتا ہے بطرح استلام کیے جاتے ہیں ایمان یعنی دامن مائتہ عقد
 باندھنے کے وقت قیامت کے روز اوس یعنی حجر اسود کو آنکھ اور زبان ہوگی کہ اپنے زیارت
 کرنے والوں کو پہنچا اور شفاعت خواہی کریگا پس کام اوس خبابیت السد کی تعمیر میں
 قوی تر اور کا ملتر ابراہیم کے کام سے ہے لیکن جو کچھ دیا گیا ہے موسیٰ کو گردانتا عصا کی تین
 سانپ غیر ناطق دیا گیا ہے ہماری پیغمبر کو مانند اوس کے فرما دکرنا اور نہ کرنا اوس لکڑی سے
 بستو بجا جو مسجد میں تھا فراق سے اوس خباب کے چنانچہ قصہ اسکا معجزات کے باب میں پکا
 اور نام فخر رازی اپنی تفسیر میں لایا ہے کہ ایک روز ابو جہل لعین نے چاہا کہ ایک پتھر رسول خدا کے
 سر پر ڈالے اور مروج کرے پس دیکھا اوس نے حضرت م کے دونوں بازو نیر و بازو ہون کو اور
 بھاگا اوس کے خوف سے اور دیا گیا موسیٰ کو دیر بھنا کہ روشنائی سے اوس کی آنکھیں ٹپٹپتی
 تھیں اور حضرت م تمام حرم سے قدم تک فوراً ہی آنکھیں انش کی جمال و کمال سے اوس کو خیرہ ہوتی
 تھیں اور مانند آفتاب و مانتاب کے روشن تھے اور اگر نہیں پہنچتے ہوتے نقاب شہرت کا تو
 کسی کو مجال نظر اور ادراک حسن اوس سرور کا ممکن نہ ہوتا اور ہمیشہ جو ہر اوس خباب کا وہ نور تھا
 جو انتقال فرماتا تھا ابا اور اعبات کے اصحاب اور ارجام میں آدم کے رس سے عبد اللہ
 کے خلب اور امنہ کے رحم میں منتقل ہوتے تک رس مغربی خاک گور اور قوادہ بن نعمان جو
 صحابہ کرام سے ہے ایک شب اوس نے نماز عشا کی رسول خدا کے ہمراہ پڑھی اور وہ شب
 ابرو باران کی شب اور تاریک تھی پس حضرت م نے ایک ڈالی کھجور کی اوس کے ہاتھ میں دی اور
 فرمایا لیجا بلکہ روشن کرے گی یہ تیرے آگے اور مجھے دس گز اور جب داخل ہوگا تو کہہ
 ہیں دیکھئے گا اس میں ایک ماریساہ کے تنین مار ڈال اوسے اور باہر نکال رواہ ابو نعیم
 صحیح بخاری اور دوسری کتابوں میں مذکور ہے کہ عباد بن بشر اور اسید بن حصیر جو اندھیری

راتین ملازمت تشریف سے حضرت مکی نکلے اور مابین میں ہر ایک کے ایک ایک عصا تھا اور رکن
 ہوا ایک عصا اور بن دوسرے اور اسکے روشنائی میں راہ چلے اور جب جدا ہوئے یکدگر سے
 وہ عصا جو دوسرے کے ہاتھ تھا روشن ہوا اور خود وہ سرور نور تھا اور نور اس جناب کی
 ایسا عرش تشریف سے ہے اور بخاری تاریخی میں اور بیہقی اور ابو نعیم حمزہ اسلمی کو لائے ہیں
 کہ کہا ہے حمزہ اسلمی نے کہ تھے ہم ساتھ رسول خدا کے ایک سفر میں بن متفرق ہوئے
 شب تاریک میں اور روشن ہوئے اور انکلیان سیری تاکہ جمع ہوتے تمام روشنائی میں اور
 ہلک نہوا کوئی ایک اور انکلیان سیری روشن نہیں اور یہی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت
 رسول ﷺ ایک شخص صحابہ کو اسکی قوم کی دعوت کرنے کے لیے بھیجواتے تھے اور اس نے
 ایک نشانی اس جناب سے درجوعت کی کہ محبت ہو واسطے اس کے پس حضرت نے اپنی پشت
 مبارک کے تئیں اسکی دونوں آنکھوں کے درمیان ملا اور اس جگہ سے ایک بیاض اور نور
 پیدا ہوا اہل عرض کی اور اس صحابی نے کہ مجھے ڈر ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ وہی لوگ اسکو برص
 نہ انکلیں جیسا کہ موسیٰ کے قصے میں بھی آیا ہے کہ عصا میں غیر سورینہ سپیدی ایسی کہ بے
 عیب پس نقل فرمایا حضرت نے اس روشنی کو اسکی آنکھوں سے اسکی نازیاں پر
 اور یہ حدیثین اول اہل ہیں اور جناب مکی نورانیت پر نور سرائیت کرنا اور اس سرور مکی
 نورانیت کا اس سرور کے درگاہ خادموں پر اور اس کے عصا اور نازیانوں کے ہاتھ
 اور پتھر چمکے اور انکی ذاتوں اور اعضا پر نور علی نور یہدی احد لنورہ من لثا اور لیکن
 شکافہ ہونا دیکھا واسطے موسیٰ کے شکافہ کرنا حضرت رسول ﷺ کا ہاتھ کے تئیں عظیم تر
 اس سے ہے کیونکہ وہ نصف عالم ارض میں ہے عالم آسمان میں ہے والفرق بہما وضوح
 فیض زمین اور آسمان میں جو کچھ فرق ہے سو ظاہر ہے اور روایتوں میں آیا ہے کہ درمیان
 آسمان اور زمین کے ایک دریا ہے جسے مکفوف کہتے ہیں اور دریاؤں کا نسبت کرنے
 طرف اسکو حکم ایک قطے کے کار کہتے سنت کرتے بحر محیط کی جو جہان کے دریاؤں کے
 مشہور و معروف ہے مکفوف سے نسبت کرتے حکم ایک قطے کے کار کہتے اور اس تقدیر
 پر وہ دریا منقلب ہوا یعنی شکافہ ہوا واسطے حضرت محمد رسول اللہ کے کہ گداز وہ سرور

اوس سے شب معراج میں اور یہ عظیم سے منفلق ہونے سے دریا کے جو واسطے موسیٰ کے ہوا کہ
 ابا بت ہونا موسیٰ کی دعا کا فرعون کے ہلاک میں اجابت ہونا حضرت مکی دعا و نیکالہ تعدد کا حصہ
 ہے یعنی جبکہ شمار ہی نہیں اتنی دعائیں اوس جناب مکی شجاب ہوئی ہیں اور جو کچھ دیا گیا
 موسیٰ کو جاری کرنا پانچا پتھر سے اور نکلنا چھو نچا پتھر سے دیا گیا ہے اوس جناب کے تین
 جاری ہونا پانچا اوس جناب کی اونگلیوں سے اور یہ بلخ تر اور کا طہر ہے اوس سے کیونکہ پتھر
 زمین کی جنس سے ہے جس سے باہر نکلتے ہیں شریں چشمہ بخلاف اون جنسوں کے جو گوشت اور
 پوست سے نکلیں اور لیکن جو کچھ فرمایا اللہ تعالیٰ نے و کلم اللہ موسیٰ تجلھا دیا گیا ہے اس سے
 پیغمبر کو مانند اوس کے شب اسرا کے دریاں اور زیادہ اوس پر آب اور دنو ہے دنو معنی نزدیک
 ہونا اور یہی مقام مناجات اوس جناب کا سمواتِ علّا کے اوپر ہے اور صدف استی
 کے اوپر کہ نہایت علوم خلق کا دامن تک ہے اور مقام مناجات موسیٰ کا طور سینا ہے
 اور مقام مناجات محمد کا سمواتِ علّا اور جو کچھ دیا گیا مارون کے سینک فصاحت اور خلقت
 سے یہاں تک کہ نہیں تصور زیادہ اوس پر بلکہ اوس کے مانند پادری فصاحت مارون کی تھا
 اوسکی عربی میں اور زبان عربی افصح سے عربی سے اور یہی اوس موسیٰ ہے افسحی
 کہا اندیکہ مطلق یعنی موسیٰ نے اوسکی تعریف کی کہ مارون مجھ سے زیادہ فصیح ہے یہ نہیں جانا
 کہ سب سے اور بہی زبان میں حضرت موسیٰ کے ایک لکنت جیسا کہ قصہ اوسکا مشہور ہے
 ترجمہ کہ سب سے مشہور ہے لیکن عالموں پر نہ یہ کہ عامیوں پر جس بندہ واسطے عالموں
 کے جنکو یہ احوال اصلاً نہیں معلوم ہیں محفل ذکر کرتا ہے وہاں اللہ التوفیق حبوت موسیٰ کو اوسکی
 والدہ نے فرعون کے خوف سے صندوق میں مقفل کر کے پانی میں بہا دیا اور قدرت الہی
 سے وہ صندوق فرعون ہی کے محفلین پہنچا اوسکی اہلیہ بہت اہل تھی اوس نے اوسے
 کہلو اس کے دیکھا ایک پاکیزہ اوضاع مقبول اور حسین اور میں بڑا ہوا اپنی اونگلیاں جو
 رہا ہے دلیں اوس کے اوسے دیکھ کے اسی محبت سماجی بطرح سبکی مان کو ہوتی ہے غرض
 وہ اوسے چاہنے لگی اور بخوبی پانے لگی یہاں تک کہ وہ صاحب جمال علی مقداراں گ
 کا ہوا ایک روز فرعون کو اپنی گود میں بیٹھا پانچا باتیں کرنے لگا اوس نے اپنا ماتہ بڑا فرعون کی

دار بھی کو کہتا ہوں اوس نے اوس کے ہاتھ سے دائرہ ہی کو چھوڑ لیا پر یہی بہت نبوت اوس کی تھی کہ
یونچا تیسری بار یہی بدستور تب تو فرعون بہت ہی غلا پیلا ہو کر کہنے لگا شاید تو وہی ہے چکا
احوال میں کہ بخومی ظاہر کرتے تھے اور کرتے ہیں اچھے وقت تو مسکراتے لگتا میں اب تجھے
کیا جیتا چھوڑتا ہوں یہ کہہ کر اوس جیہٹے جانا کہ اوس کو مارنے جوڑا اوس کی مانع آئی اور بولی تجھے
کیا ہوا ہے بچوں کی عادت ہوتی ہے کہ جو چیز اداں کے ہتھ آتی اوس پر ہاتھ دوڑا سنے میں
اوس نے کہا کہ ایک تو بچا بہت جانیر دشمن جان و دین ہے اور انبیا کہو اسے میں ہنسنے
کہتو میں کہ دوسرے بالغ نہیں کہتو اوس نے کہا اگر تجھے دسواں ہے تو اسکی آئینہ
سہل ہے میں دو تہالی اسکے لگے لاتی ہوں ایک میں لال بہرتی ہوں اور ایک میں آگ
کے انگارے اگر یہ لال کیطرت ہاتھ دوڑا دوسو تو جانو کہ یہ وہی ہے اور اگر آگ کیطرت
ہاتھ دوڑاے تو اس بیچارے بچے کو جو مجھہ باجج نے اپنی جاتی ہٹھ ہی کرنے کے لیے پالا ہے
کامیکو دکہ دیتا ہے اوس نے کہنا مان اگر یوں ہو تو میں کہ نہیں کہتا اوسی دم وہ خاتون
جو ہٹھ لال اور آگ کے جا کر لائی موسیٰ کے آگے موسیٰ نے جانا کہ ہاتھ دوڑا اوس لال
پر یہ جبریل حکم آئی سو دلمان جو حاضر تھے ہاتھ ادا لگا جبریل نے آگ کے اوپر ڈالا اور ایک
انگارا دکھتا ہوا موسیٰ نے ہاتھ سو ادا کر اپنے شہین کہہا بتیلی اور زبان جل گئی زبان کی
کشت اوسی ہے تھی اور بتیلی کی روشنی ہی قدرت الہی سو اوسی جس سے سوگی وابدال علم
اور لیکن جو کچہ دیا گیا یوسف کے تین شطرنج سے شطرنج کے معنی آدھا اور ڈھکرا کسی چیز کا اور
تبعی طرک اور دیا گیا ہمارے پیڑ کو تمام حسن اور کل حسن اور جو کوئی نامل کرے اوس چیز میں
جو کچہ نقل کیا گیا ہے اوس جناب کے حکم شریف میں معلوم کرے کہ تفصیل میں حسن اور جمال کی
جو صورت باکمال میں اوس جناب کے سندرج ہیں کسی بشر میں نہیں اور نہ ہوگی یوسف کو ایک
حسن اجمال اور صباحت یعنی سفیدی اور چمکنا وجہ کا تھا کہ دوسرے کو نہ تھا لیکن یہ ملاحظت اور
جمال خرا اوس جناب کی صورت اور شکل میں تھا کسی جگہ نہ تھا یعنی تمام جہان میں اور جو کچہ دیا
گیا یوسف کو کہ خوب سے اور اوسکی تاویل سے تمام اون چیزوں کو جو کچہ منقول اور معلوم
از زمین میں چیزیں ہیں ایک نہ کیونسا ستاروں کا اور مسموم قمر کا سبحان کرنے والے اوس کے نہیں

یوسف علیہ السلام کو دوسرا رویا بھی ایسی کاحصاحبی زندان کاحصاحب تیسرا رویا بادشاہ
 کا لیکن ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اوستے کچھ میں کہ جدا درحضر اور عدو سے خارج
 ہیں اور جو کوئی تصفیہ کرے یعنی صفحہ صفحہ مطالعہ کرے اخبار کے تین اور متبع کرے آثار
 کے تین بادشاہ اور معلوم کرے اوس سے یعنی یوسف علیہ السلام کے رویا سے اعجب عجیب
 اور نزدیک ہے کہ مذکور بعض اوس سے اپنے محل میں اور لیکن جو کچھ دیا گیا ہے داد و ملک
 کے تین تیسرے حدیث سے یعنی کوہ کا نرم کرنا کہ جب مسیح کو ستے تھے داد و علیہ السلام
 کو نرم ہوتا تھا اور سوکھی ہوئی لکڑی ہری ہو جاتی تھی اوس کے ماتہ میں اور اوس میں پتے
 نکلتے تھے اور مسیح کیا سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ام سعید کی کبریٰ کے تین جو
 سوکھ کہ دلی اور نزار اور کٹر کھ ہو گئی تھی نرم ہوئیں پستانین اوسکی اور پٹنے لگا وودہ
 اونی سے زیادہ ہمارے حادث سے ان دونوں صورتوں میں ہی نرم کرنا کسی سخت چیز کا
 ہے اور اگر نرم کیا گیا لوٹا واسطے داد و علیہ السلام کے نرم کیا گیا سنگ سخت واسطے سخت
 رسول صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم کے حافظ نے نعیم سے روایت کی ہے کہ جب وہاں
 ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در میان خار کے مایل کیا پیچھا کیا یا سربارک کے تین
 اپنے طرف پھر کے کہ چپا وین اپنے جسد کو پس نرم کیا خدا تعالیٰ نے پتھر کو ناکر داخل فرمایا
 اوسن جناب نے اپنے سربارک کو پتھر میں اور تھرو ل کیا اوس جناب نے سخت پتھر میں
 پس نرم ہوا واسطے اوس سرور کے اور اثر ہوا باز و شریف کا در میان اوس کے اور ہوا صفحہ
 بیت المقدس کا خیر کے مانند پس ماند اوس سے اوسن جناب نے اپنی چار پائی کو صفحہ
 کہتر میں اوس پتھر کو جو بہت بڑا ہوا و شیع کی جہاں نے ساتھ داد و صفحہ کے اور شیع کی پتھروں نے ہمارے
 پیغمبر کے دست مبارک کے در میان اور جو کچھ دیا گیا سلیمان علیہ السلام کو کلام کرنا طایرون کا خیر
 شیطانی کی اور ہوا کی اور ایسی ملک جو وہی تین گنی بعد سلیمان کے کسی ایک کے تین دیا گیا ہمارے
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مانند اوس کے یعنی تین جن غیر بلکہ زیادہ اوس سے لیکن کلام کرنا طایرون
 جو فرمایا و اتینا منطلق بطریقین کین اوس سرور سے پتھر نے اور شیع کی اوس سرور و علی
 علیہ وآلہ وسلم کے ماتہ میں حصہ نے یعنی سگریون نے جو محاد میں اور یہ دعا اور عجیب تر

ہے طایر کے کلام کرنے سے یہی طایر فی الفرج ہو اور فی الجملہ زبان کہتا ہے سگر زبون کا تسبیح کرنا
 اور پھر کلماتیں کہنا بہت اچھوت اور عجیب اور غریب اور حیرت افزا ہے اور کلام کیا اوس سرور
 سے بکری کے ذراع نے جو زہر ملائی ہوئی تھی اور کلام کیا آدھ سے اوس جناب سے اور شکایت کی
 شہر نے چنانچہ معجزات کر باب میں آدھ کا ذراع کہتی ہیں بازو کو کہیںوں سے اور ٹکلیوں تک اور حیوانات
 میں پاؤں سے اور پران تک ذراع کہلاتا ہے ترجمہ کہتا ہے ذراع شاہ مسعود کا احوال زندہ محل
 ذکر کرتا ہے تاکہ صاحب نظر و نگوشوق اور ذوق رکھتے ہیں اس سے علی خان طائر کو کہتے ہیں کہ اہم
 جان پہچانی جان کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کا قلعہ فتح کیا اور مفتوح ہونا اوسکا
 حضرت شاہ ولایت پناہ شیریں زبان کرار غیر فرار علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے جو بیدار اللہ غالب ہے
 ہوا قلعہ اسکا مشہور ہے ایک عورت تھی اوس قلعے میں نام اوسکا اسوقت مجھے یاد نہیں
 سدا را دی تھی دو تین اوسکی اقرباؤں کی صلاح و شہرت سے اوس نے دریافت کیا کہ
 رسول خدا گوشت کو سفید کا کونسی جگہ پر کار غروب رکھتی ہیں معلوم ہوا اوسکی ذراع کا گوشت
 اوس جناب کو مطبوع ہے اوس نے حضرت سے التماس کی کہ یا رسول اللہ میں آرزو رکھتی ہوں
 کہ آپ میری دعوت قبول کریں حضرت نے قبول فرمایا اور اوس نے بکری کے ذراع کو اسی
 سے سموم کیا کہ اگر اوس سے کوئی ایک لقمہ کھائے اٹھ رہے جب وہ کھانا رسول برحق
 کے لئے چنا گیا اور دست مبارک اوس تک پہنچا یکا یک اوس سرور نے ہاتھ اپنا اوس سے
 کھینچ لیا اور اوس عورت کو اوس کے شرکون سمیت حضور میں ملا کر پوچھا کیوں تو نے اس میں سم
 ملا یا اوس نے عرض کی کہ نہیں غرض قایل ہوئی اور پوچھنے لگی کہ یا رسول اللہ آپ کو کونکر
 سے معلوم ہوا فرمایا جبکے ذراع نے کہا پھر حضرت نے اوس عورت سے سوال کیا کہ تو نے
 جو اتنی بڑی جرأت کی کیا سمجھ کر کے وہ بولی اوسو اسطرح کہ اگر تم رسول برحق ہو تو میرے
 اس زہر ملائے سے آپ کو کچھ خلیل نہوگا اور اگر نہیں تو ہمارے سر و نہکا و دروہ ہوگا اب مجھے یقین
 ہوا کہ تم رسول برحق ہو اور وہ عورت اپنی شرکون سمیت ایمان لائی یہ معنی ہیں اوس جھکے
 جواہر پرند کو کہ کلام حضرت سے ذراع شاہ مسعود نے کیا اور روایت کی ہے کہ ایک طایر آیا
 اور حضرت کے سر مبارک کے گرد پہرہ اور کلام کیا فرمایا حضرت نے کہ کیسے تم لوگوں سے اس پرندے

کہ در دناک کیسے اوس کے بچوں کے لیے چاہیے کہ اوس کے بچوں کو پہرہ و نرم طرف اوس کے اوصاف
 ذیب کے کلام کر نیکا اوس جناب سے مشورہ ہے ذیب یعنی بہیر یا لیکن ریح یعنی ہوا جو واقع ہوا ہے
 کہ عدد ہا شہر و رواحہ شہر اور لیجاتے تھے سلیمان کے تخت کے تنجن جس جگہ جاتا تھا سلیمان
 چلے و نظر زمین کے دیا گیا حضرت رسول کے تین براق کیا براق کہ سریع ترین تیز و چلی سے
 زیادہ اور لیگیا وہ یعنی براق اوس سرورہ کو فرشتے سے طرف عرش کے ایک ساعت میں اورد
 مسخر گردانی گئی زمین تاکہ اوٹھاوے اوس کی فراخی کے اور پورا ہمارے پیغمبر کے واسطے بیٹھی
 گئی اور کھینچی گئی واسطو اوس سرورہ کو زمین تاکہ دیکھا اوس سرورہ نے زمین مشرق و اورد مغرب
 کے تین اورد فرق در میان اوس شخص کے جو در طرف زمین در میان اوس کے جس کی طرف زمین
 خود و درسی لیکن شہر شاطین حدیث صحیح میں آیا ہے کہ آگے آیا شیطان حضرت م کے نماز کے
 در میان پس قدرت دی خدا تعالیٰ نے اوس سرورہ کو اورد پراو کے اورد چاما اوس جناب نے
 کہ بازو اوس ستون مسجد کے تاکہ بازی کریں اوس کو چور کے گلیوں کے اورد یہی مسخر گردانی
 گئی جن واسطے سلیمان کے اورد ایمان لائے حضرت رسول م کو پس سلیمان نے استخدا اوس کی جان
 کے تین اورد حضرت م نے اسلام فرمایا اورد کو تین استخدا م کے معنی خدمت چاہنا کسی سے استخدا
 اسلام میں لانا اور لیکن شمار کرنا جن اورد اس اورد طیر کا سلیمان م کو جو دے یعنی فوج سے جیسا کہ فرمایا
 و حشر سلیمان جنودہ من ارجن حضرت م کے واسطے ملائک اورد جبرئیل اورد میکائیل جنود ہوئے
 اورد شمار کرنا بطور کا سلیمان کے جنود سے عجب ترا اوس کو قعدہ کے کبوتر کا ہے یعنی وہ غار چلنا
 حضرت م جا کر چھپے تھے اورد اوسی ساعت خدا کے حکم سے کبوتر کا جوڑا آیا اورد اشیانہ بنایا
 اورد اٹھ بیٹے اورد نگاہ رکھا اوس سرورہ کو اورد دین سے جو د جمع جندہ ہے یعنی لشکر اورد
 مقصود جندہ سے حمایت اورد نگاہ بانی سے تحقیق حاصل ہوا ہے یہ زیادہ آسان طریق سے
 اورد لیکن عطا کرنا سلیمان م کے تین ملک کا ایسا ملک جو سزاوار ہو و دی اوس کے کیونکہ ہمارا
 پیغمبر مختار گروا گیا در میان اس بات کے کہ بادشاہ ہو یا بندہ ہو اورد حشر کیا اوس جناب نے
 بندگی کے تین جو ملک عظیم ہے جسے زوال ہی نہیں اورد مسخر ہوا کیونکہ اوس جناب م کے بعد ایسا
 ملک ایسی سلطنت ہے جو ہم کی اورد لیکن جو کو دیا گیا عیسیٰ کے تین برابر اورد اورد اورد

اور جلانا سونے کا دیا گیا پہاڑ جو میر کو کہ پیر اوس سرور نے اوقافہ کی انکسے کے تین چوبہا پہنچا
 تھی پس ہوتی بہتر اوس کو جو پہلے تھی اور روایت کی گئی ہے کہ اعلیٰہ خادمین عفر کی برص ہو گئی تھی
 پس شکایت اوسکی رسول کو اہم کر تو ایک لائے پس مسح فرمایا حضرت ۴ نے اور پیر اوس لکڑی جو اوس
 جناب کے دست مبارک میں تھی اور دیکھا اللہ تعالیٰ نے برص کو اوس سے نقل کیا اسکو بکین
 مواہب کو در بیان امام فخر سے اور یہ بھی دلائل النبوة کو در بیان قضا ایک مرد کا لایا ہے کہ کہا
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ میں ایمان لانا ہوں اگر تم زندہ کرو سیری لڑکی جو مر گئی ہے پس اسے حضرت
 اوسکی قبر پر اور کہہ سکتے ہو کہ زندہ کی اوس جناب نے اوسکو کہی غلام پس جسے آواز زانی کہ لیکن
 و سعید یا رسول اللہ الی آخر الحدیث یعنی کہڑا ہوں میں اور سعادت پائی ہے میں نے ام
 جلانا سونے کا اوس جناب کو متعدد واقع ہوا ہے جیسا کہ معارف کتاب میں آویگا اور یہی
 تسبیح کرنا سنگریزہ کا ہیتیلی میں حضرت مکی اور اسلام کرنا حجر اسود کا ناکہ کرنا ستون کا اوس
 جناب کو فراق کو اتم اور ابلاغ ہے مردے کو نکلم کرنے سے ترجمہ کہتے کہ میں اس لکڑی کو ستون
 کے ناکہ کرنے کا یہاں مجھل جان کر تا ہوں تاکہ معلوم ہو حضرت نے ایک شریار فرمایا اور
 پہلے اوس جناب کا طور یہ تھا کہ مسجد کے ستون سے ٹکیرا کر خطبہ پڑھتے تھے اور وہ ستون
 لکڑی کا تھا جو ہمیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قدم مبارک میں پڑھا اور خطبہ شروع کیا
 کہ وہ ستون فراق سے اوس جناب کو طوق گیا اور اوس کو ایک ایسی خون کی درد آگود
 آواز پیدا ہوئی کہ جتنے حضار مجلس تھے اوچھل پڑے اور بے اختیار اوس خون پر سب فر
 رو دیا اگر اور لیکن جانتا عیسیٰ کا جو کچھ کہا فی تھی انکی قوم اور ذخیرہ کرتی تھی اپنی گروں
 میں جاری پیغمبر کے زیادہ حد اور احصاء واقع ہوا ہے لیکن اوشانا عیسیٰ کا آسمان
 پر ہمارے پیغمبر کو شب معراج میں بالائے اوس سے اوس جگہ لے گئے کہ کس کو نہ لے گئے تھے
 اور مخصوص کیا اوس جناب کو کو مزدوریات سے اور سنا سنا جات کا در بیان خلوت قدس
 کے انواع مشاہدات اور کرامات کے ساتھ الحاصل جو کہ تمام انبیاء اور رسل کے دریاں
 فضائل اور کرامات اور معجزات ہے تمام ذات شریف میں اوس سرور کو موجود تھی شعر خوبی
 شکل و شمائل حرکات و سکنات وہ انچ خوبان ہمہ اہل قوت تھا و اسی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

وعلیٰ آؤ قدر حسنہ وجمالہ وخب فضلہ وکمالہ وفضل یفضایل اور مغزات تھے جو مشترک ہیں بین
 اسبکیہ اور اوس سرورہ کے لیکن اور فضایل جو مخصوص اوس سرورہ سے ہیں جنکو خصائص کہتے ہیں ہیں
 ہیں اور عدد و عدد حصہ کی خارج ہیں ولیکن جو کچھ ظاہر ہے اور قید اور ضبط میں عالمون کو حصہ کیے
 گئے ہیں مذکور ہوتے ہیں اور خصائص اوس جناب کے دو قسم ہیں ایک قبیل احکام شرع سے
 اور دوسری قسم صفات اور احوال اور مغزات ہیں اور بعضوں نے کہا کہ ایک حکم کرنا احکام
 شرع کے قسم میں اور بحث کرنا اوس کو بیفائدہ ہے اور تعلق نہیں اب اوس کے کوئی حکم
 اور وہ وہ سر سے چکا مذکور گذار اور صواب وہ ہے کہ فائدہ اور اوس کے مرتب ہے یعنی
 احکام کی قسم کے ذکر کرنے میں اول علم یعنی لگا ہی احوال شریف پر اوس جناب کے اور محض
 کرنا اوس کا ایک سعادت ہے اور ایک نوع کمال سے ہے اور عظیم تر اور ضرور تر وہ ہے تحقیق
 اتباع اور اقتداء موقوف ہے اور اوس کے ناکہ جانا جائز اور عمل کیا جائے اوس پر ہر اس قسم کے
 تین علم سے چار قسم سے اول جو کچھ مخصوص ہے اوس سرورہ سے و اجبات سے ہے اولیت
 اوس میں زیادہ ہونا قرب کا اور درجات کا ہے کیونکہ تقرب کرنا فرض ہو اکل ہے نوافل کے
 تقرب کرنے سے جیسا کہ منطوق حدیث ہے اور اقویٰ ہے اوٹھانین باری تکلیف اور اوس کے
 اجکی تنظیم کے اور ہم ہر ایک قسم سے کئی مثال لائے اور اوس کے استفادے کے تین علم سے حوالہ کیا
 کتب قوم کا و ذکر کافی المواہب جیسا کہ واجب ہونا نماز صبح کا ایک قول ہو اور صواب
 اور کمالان سے یعنی واجب نہیں اور اگرچہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے
 امرت برقتی یعنی نے امر کیا میں نے دو رکعت صبح کے تین ولیکن تحقیق وہ ہے کہ سنت ہو کہ
 ہے اور امر ایجابی نہیں ہے اور ہر اوس نماز سے وہ نماز ہے جو صبح کی نماز کے بعد سورج
 نکلنے کے بعد پڑھتے ہیں جسے لوگ صلوٰۃ اشراق کہتے ہیں اور صلوٰۃ صبحی چاشت کی نماز کو
 بھی بولتے ہیں اور قول عائشہ رضی اللہ عنہا کا ما رایت رسول اللہ صبح سجدہ یعنی جمول اسی نماز پر
 جسے نماز وتر اور دو رکعت فجر کی جیسا کہ حکم مستدرک میں لایا ہے اور احمد طبرانی کی حدیث
 میں بھی آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا تین چیزیں مجھ پر فرض ہیں اور محض اوس پر طوع کرنا
 کا اور دو رکعت فجر کی اور دو رکعت صبح کی اور قول وتر کے اختصاص پانے پر شافعی کو قول پر

اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک سب پر واجب ہے اور حیطہ نماز بتجدید پر اس جناب کے منہج
 بتی اور بعضوں نے کہتے ہیں کہ امت پر یہی فرض تھی پس اوٹھائی گئی انہو اور بعض علماء شافعیہ
 کہتے ہیں کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی اوٹھائی گئے وہ نماز اور جیسا کہ مسواک اور حدیث میں آیا ہے
 کہ حضرت مہموسود تھے اور وضو کے ہر نماز کے قریب اور جب شاق ہوا امر کیا گیا وہ سرورہ اور
 مسواک کرنے کے واسطے ہر نماز کے اور دوسری محدثین بھی مسواک کی شائین آئی ہیں یہی
 حدیثین کہ دلائل اونکی وجوب قطعی پر نہیں ہے قسم ثانی خصائص کے اور جن جناب کے وہاں
 سرستہ کے یعنی وہ احکام جو اس جناب مہموسود میں نیکہ اور اسکے غیر حیطہ تحمیم زکوٰۃ اور
 اس مہموسود کے اس حیطہ تحمیم صدقہ قول صحیح سے ایسا کہ مشہور مضمون ہے اس جناب کے
 قول ہے کہ انا لانا کل الصدقة یعنی میں نہیں کہتا صدقہ کو رواہ مسلم اور ظاہر ہے کہ قبل
 سے قبول شیعہ کرنا کہتے ہیں حرمت کی حجت ہو یعنی اس حجت سے کہ صدقہ اور زکوٰۃ حرام ہے
 اور بعضوں نے کہتے ہیں کہ اقل سے تحریم لازم نہیں آتی پس ہو سکتا ہے کہ اقل سے
 تنزیہ کی حجت سے ہو نہ یہ کہ حجت کی جیسے ہر حال اقل سے کہنے سے خصائص سے
 ہے تحریم کے واسطے ہو یا تنزیہ کے تنزیہ کے معنی پاکیزگی اور جیسا کہ تحریم زکوٰۃ ہے اور جناب
 کی آل اور ابوالیونیر جیسا کہ فقہ میں مقرر ہوا ہے اور امام ابو حنیفہ سے حجت اسکی مروی ہے
 اور کونان میں یعنی مباح ہے زکوٰۃ اور جیسا کہ کہنا اور اس چیز کا جو باس کر یہ رکھتی ہے پس
 اور باز کے مانند جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اور حیطہ تحمیم کتابت اور شعر یعنی لکھنا اور شعر کہنا
 اور قول تحریم کر کے اس تقدیر پر ہے کہ وہ سرورہ جانتا کتابت اور شعر کیا تحقیق وہ ہے
 کہ وہ چیزیں اس جناب کو نہیں آتی تھیں حکم طبع اور جبلت اور تحقیق اسکی حدیبیہ کی صلح کے
 قصے میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اور جیسا کہ اذکار و سلاح کا پہننے کے بعد قتال ہو آگے
 اور جیسا کہ تحریم کتابیہ کے نکاح کر لینے وہ باندھی جو کتابیہ ہو کیونکہ اذواج اس جناب کی اہانت
 مرنیں ہیں اور زوجات ہیں اس سرورہ کی اہانت میں اور وہ سرورہ اغرا اور اشراف ہے
 اس بات سے کہ رکھے اپنے نطفہ پاک کے تین کافرہ کی رحم میں اور جیسا کہ تحریم نکاح امیہ
 کا یعنی وہ باندھی جو سلمان ہو لیکن تسری امیہ سے جائز ہے باقیات قسم ثالث جو کچھ محض

میر و عالم سے مناجات کرنا اور وضو کا نوم سے اور وضو سے کہہ کر یہ حکم عام ہے جس کے تین اور
 شاید کہ اختصار نسبت کو کہتے ہیں کہ مراد ہے اور جیسا کہ سبحان ہونا نماز کا عرصہ کے بعد اور
 جیسا کہ جائز ہونا صلوة و ترکہا سواری پر یا وجود اسکے کہ واجب ہے اور جیسا کہ نہ سبحان
 کی نماز کا غائب پر ابو حنیفہ کے نزدیک اور شافعی کے نزدیک عام ہے تمام امت کے تین ترجمہ
 کہ ہے کہ جب حضرت کو معلوم ہوا کہ نجاشی بادشاہ حبش کا گزریا فرمایا صحابہ کو کہ حاضر ہو
 تم اپنے بہائی کے حبس کی نماز کے واسطے چنانچہ نماز خانہ ساتھ صحابہ کے اور جناب نے
 نجاشی پر کی حالیکہ وہ حبش میں تھا یہ ہے صلوة جناب غائب پر اور جیسا کہ صوم الوصال اور
 تحقیق اسکی باب صیام میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اور جیسا کہ سبحان ہونا نظر کا اور اجنبی
 عورتوں کے اور جائز ہونا خلوت کا اجنبی عورت سے اور اس جگہ ایک نظام ہے جو آویگا
 اپنے محلک اور جیسا کہ نکاح کرنا زیادہ چار عورتوں سے اور اس طرح دوسرے بیون کے تین
 اور زیادہ کرنے میں ثوبی بیون سے ہماری بیون کے تین خلاف ہے اس میں اور جیسا کہ جائز
 ہونا نکاح کا لفظ ہے عورت کی جانب سے کہ بخشے عورت اپنی ذات کو اور طلب کرے
 اپنے ہر کے تین بدون دلی کے اور گواہوں کے ولیکن سیر کی جانب سے لایہ ہے یعنی خود
 لفظ نکاح اور زوج کرنا اور سرور عالم کو جائز تھا کہ زوج فرماوے کسی عورت کو کسی مرد
 بدون اس کے اذن کے اور اس کے مالکوں کے اذن کے بدون اور جیسا کہ نکاح بدون
 رضا مذہبی عورت کے اور اگر رغبت فرماتے حضرت سرور عالم کسی عورت کے نکاح کو کہتے
 میں جو شوہر نہیں کہتی تھی لازم تھا تھا اس عورت پر اجابت کرنا اسکا اور حرام ہوتی تھی
 دوسروں پر خواستگاری اسکی اور اگر شوہر کہتی تھی واجب تھا اس کے شوہر پر طلاق
 دینا اسکا اور اس جگہ امتحان تھا اس کے ایسا نکاحا قال رسول اللہ لا یومن احدکم حتی یؤمن
 احب الیمن نفسه و اولادہ و الناس اجمعین یعنی نہ ایمان لاتا کوئی ایک تم کو یہاں تک
 کہ ہر مین محبوب تر طرف اس کے اسکی ذات سے اور اس کے اہل اور اولاد سے تمام آدمیوں سے
 اور اس کے واسطے واجب تھا اس مرد پر جو کہتا تھا اور پانی رکھتا تھا اور اس پر جو جنین رکھتا تھا
 یہ کہتے تھے اس کے تین اس سرور پر امداد کرے اپنی جان کو اس جناب پر

فلان الہی اول بالمؤمنین من نفسہم پس تحقیق کہ پیغمبر محبوب تر ہو سونو نکو اونکی ذاتوں سے اور بعد
 اسی کا ہے قصہ زید اور زینب کا اور حاصل اس قصہ کا یہ ہے کہ حضرت حق نے تزویج فرمایا زینب
 کے تین ایسے نزدیک اوس سرور سے جس والی کراہت زینب کی زید کے ولید اور حضرت
 اس بات کے اظہار سے خوف رکھتے تھے تاکہ وہی لوگ جو ضعیف الایمان ہیں ورنہ ہلاک میں پڑیں
 پس وحی ہوئی اوس جناب کو کہ تو خدا سے ڈر اور خلاف امر الہی مت کر لوگوں کو کیا خوف کرتا ہے
 پس تزویج فرمایا سرور عالم نے زینب کو سینا اور لائے اوس کو گہر میں اور بعض مفسرین کہتے ہیں اور
 اہل سیر کو اس مقام میں ایک کلام ہے کہ لایق نہیں منصب نبوت کا اور اہل تحقیق نے اوس کو مفسر
 کی زلات سے شمار کیا ہے ترجمہ ہوا اوس سے بیان کرنا ہونے زید بن حارثہ جو مشہور صحابی ہے
 اور حضرت ۱۲ اوس کو بہت چاہتے تھے اور اسی سبب سے اوس کو فرزند لطفی اوس جناب کا بولتے
 تھے حضرت ۱۳ اوس کو زینب بنت جحش رضو کو منسوب فرمایا اگرچہ وہی اور اونکا بہائی اس بات سے
 مستکہ ہے غرض یہ کہ خواہش الہی یوں تھی کہ ام المؤمنین زینب حضرت ۱۴ کی ازواج طاہرات
 میں انتظام پاوے زید کی اور اونکو در بیان ایک رجس پیدا ہوئی اور چند ہی اسکا استمرار نہادوین
 بار زید نے اونکی شکایت کی حضرت ۱۵ کی خدمت میں آخر ایک روز مجلس عام میں اگر زید نے بڑا کہا
 یا رسول اللہ میں نے اوس کو طلاق دی اور ایام عدت کے بعد خود زید حضرت ۱۶ کی طرقت اونکی خواہش
 پر مامور ہوا اور بخوشی یہ پیغام زینب رضو کو پاس لگیا اٹھ اور اس طرح یوسف ۱۷ کے قصے میں
 عزیز مصر کی اہلیہ سے جو زینب تھی اور اودہ کے قصے میں اور یا کی عورت سے اور مقام انبیاء
 کا بلے سے اس بات سے اور گونا غنا عتق کو تین یعنی آزادی کو بھر کی جگہ یعنی گروانا آزاد
 بدلا ہر کا جیسا کہ صفیہ کے تین کیا ترجمہ اسکا ایک تہوڑا حوالہ عرض کرتا ہے کہ ابہام سے
 ناظرون پر ام المؤمنین صفیہ رضو کی جنگ کے بعد ہرون میں تھیں ایک روز حضرت ۱۸
 اور بعد یقہ سر پر دون میں بیٹھ ہوئے تھے کہ سامنے سے صفیہ ظاہر ہوئی اور صفیہ نہایت
 صاحب جمال تھی ام المؤمنین نے ولیدین کہا کہ یہ عورت ایدہر سی کو آتی ہے کہ میں بیان نہ
 کہ حضرت ۱۹ کی نظر اس پر پڑی اور اوسو سلک ازواج میں منسلک فرماوین غرض یہ کہ اونکو ولید
 جو گزرتا تھا سہی ہوا اور اونکو حضرت ۲۰ اپنے جالہ نکاح میں لائے اونکو عتق کو تین اور

محکم گردانا اور فقہ واجب ہونے میں سرور عالم پر زوجات کا اس میں اختلاف ہو تو وہی نے کہا کہ حج واجب ہے یعنی فقہ واجب تھا اور واجب تھا اور اس جناب پر رعایت کرنا قسم کا درمیان زوجات کے اکثر کے نزدیک ہے یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو ہر روز ایک زوجہ کے گھر تشریف رکھتے تھے بلا مضائقہ اس کی رعایت اور اکثر علماء متغیہ بھی اسی بات پر ہیں اور جو کچھ رعایت فرماتے تھے سو بطریق تفصیل نہیں کہ وجوب یعنی یہ واجب تھا اور اس جناب پر لیکن از روئے عدالت وہ سرور عالم یہ سبکہ کہ مرعی رکھتا تھا اور جل جمع کے درمیان محض اور چچی اور خال کی دو وجہ ہیں یہ کہ کہیں اور مان اور بیٹی کے درمیان اور کہا گئے کہ مرجع ان خصایص کا تمام اوپر اس بات کو ہے کہ نکاح اس جناب کو حق میں حکم تشری کا رکھتا تھا اور مرد اور عورت میں تمام اس کے غلام اور باندی کے حکم میں تھے یعنی مثل راہ اور غلام تھے اور صبح تھا اور اس جناب کو کہ لپوے وہ سرور افضلیت کے مال کو حصے سے زیادہ جو کچھ چاہے باندی اور غلام اور غیرہ اسے صبح ہو اقبال اس سرور کو کے کے درمیان اور داخل ہونا کے میں بدون احرام باندہنے کے اور تحقیق اور تفصیل اس کی کے کی فتح کے باب میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اور اس جناب کو خصایص سے تھی یہ بات کہ وہ سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حکم کرے اپنے علم و دانش سے اور حکم کرے اپنی رائے سے اور گواہی دیوے واسطے اپنی ذات کے اور اپنے والد کے واسطے اور بتی گالی اور لعن اس جناب کی قربت اور رحمت اور صبح تھا اور اس جناب کو کہ قسمت فرما دے اراضی کے تین پیش از فتح کیونکہ مالک گردانا تھا اور سرور کو مالک الملک نے تمامی اراضی اور ممالک کا کہا غزالی رح نے کہ سرور قسمت کرتے ہیں جنت کی ارض کے تین اور دنیا کی ارض کے تین بطریق اولی صلوات خدا کی اور سلام نازل ہو جو او سرور صلی اور لیکن خصایص سرور عالم جو قبیل احکام میں نہیں ہیں بلکہ احوال اور صفات کی قبیل میں کہ لا تعد ولا تحصى ہیں خصوصاً صفات اور احوال باطن کی کیسو کہ علم و دانش کیسی اولیٰ کہ کو نہ پہنچ سکے اور نہ کو نہ پہنچ سکے بعض صفات ظاہر ہیں کہ عالمیوں نے انکا عہد اور احصا کر کے ذکر کیا ہے اور معجزات تمام اسی قبیل میں کیے معجزے کہ انبیاءوں سے کسی ایک سے ظاہر نہیں ہوئے لیکن علمائے انکا ایک باب خدا وضع کیا اولیٰ عظمت اور کثرت کی جہت سے اور سرور عالم کی قسمیت علم

اور اکمل سے وہ ہے کہ پروردگار تعالیٰ نے اوس جناب کی روح کو تمام خلائق کی روحوں کو
 پہلے پیدا کیا اور تمام مکونات کی ارواح کو اوس جناب کی روح سے متعجب گردانا ہے یعنی فرع اور سکو
 اوس سرور کے نور سے پیدا کیا اور وہ سرور بنی تھا اور آدمؑ ہنوز در بیان روح اور جسد کے
 کما رواہ الترمذی عن ابی ہریرہ اور عالم ارواح میں یہی فیض انبیاء کی روحوں کو اوس سرور کی روح
 سے پونہ چھتا تھا وکل ای اتی المرسل الکلام بہا فانما اقصت من نورہ مہتم فانه شمس فضلم کو کہو
 یظہر انوارہ للناس فی الظلم ترجمہ ان میتوں کا ساتھ نظر اور شرح کے اور گزرا ہے اس کا
 مکرر لانا احتیاج نہیں اور جب تک کہ آفتاب روح اوس آفتاب دین پروردگار کا پر غیب
 میں تھا کو اکمل ثواب حضرات اشبکیا جو ستور اوس سرور کے نور سے تھے اور ہنوں نے
 ظہور کیا اور جب آفتاب نبوت اوس جناب کا ظاہر ہوا تمام محاور مخفی ہوئے بعینہ مانند ظہور
 کو اکمل کے کہ چکنا اذ کا شب تاریک میں اور مخفی ہونا اور نکلا آفتاب کے طلوع کے وقت
 جسطرح ابو ہریرہ نے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت مسکے کہ میں اول انبیاء ہوں خلق میں
 اور آخر انبیاء ہوں بعثت کے درمیان اور اوس جناب کو فضائل عظیمہ کو یہ ہے کہ دیا گیا اور
 کو جامع الکمل کہ ہر آدمی کو وہی کلمات ہیں جو مختصر ہیں ایسے جو شامل ہیں معانی کثیرہ کے اور
 خواص کلام کو اوس سرور کے جیسا کہ حلیہ شریف کے باب میں اشارت ایک طرف اور سکی گزری
 از انجملہ وہ ہے یعنی اوہ نہیں فضائل سے اوس جناب کے یہ کہ اول وہ شخص ہے جس سے
 لیا گیا بشاق روز است میں اور اول اون اشخاص کا جس نے کہا ہے اوس مذہب کا جہاں فی کمال
 یعنی روز است میں جب تمام ارواح انبیاء کی اور اصغیا کی وغیرہم حضرت حق نے جمع فرمائیں اور
 اونے سوال کیا است بریکم فیہ آیا نہیں میں پروردگار تمہارا کہا ملی یعنی ان تو ہمارا خالق ہے اور
 از انجملہ وہ ہے کہ آدمؑ اور عالم تمام اوس جناب کے واسطے پیدا کیے گئے ہیں اور مقصود
 اصلی جہان کے موجود کرنے سے وجود اوس سرور کا ہے اور لکھا گیا کہ اسم شریف اوس سرور
 کا عرض پر اور جنت کے دروازوں پر اور جو کچھ در بیان جنت کے ہے اوس پر اور از انجملہ
 وہ ہے کہ حق تعالیٰ نے محمدؐ لایا پیغمبروں سے کہ جب وہ پہنچا ہوا ایمان لاوین اوس
 سے اور حضرت دیوین اوس کے تئیں و ذلک قولہ تعالیٰ و اذ انزلنا منہ شاق البین

جیسا کہ سابق میں بیان اٹکا گزرا اور ازراہ جملہ وہ ہے کہ واقع ہوئے میں اخبار اور تبشیر و شہادت
 دنیا و اس جناب کی پیدائش پر خلف کی کتابوں میں جیسا کہ گزرا اور ازراہ جملہ وہ ہے کہ واقع
 نہیں ہوا اور اس جناب کے نسب میں آدمؑ سے بعد اللہ تک سفاخ یعنی زمانہ اور ازراہ جملہ وہ ہے کہ
 اوٹھایا گیا وہ سرورہ بہترین قرون بنی آدمؑ کے قرنا فقرتا قرون جمع قرن ہے اور بانی لایا
 اللہ تعالیٰ اوس سرورہ کو بہترین بہترین قبائل سے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ برگزیدہ فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے کنانہ کے تین تین شعیل علیؑ اولاد سے یعنی پسند فرمایا اوس اور انتخاب فرمایا اور برگزیدہ
 فرمایا قریش سے بنی ہاشم کے تین اور برگزیدہ فرمایا محبو بنی ہاشم کو پسند سرورہ برگزیدہ
 برگزیدگان سے اور بہترین بہترین بہترین اور اوس سرورہ کی ولادت شریف
 کے وقت تمام بیت سرگون پڑے اور جنوں نے شہر طے سے اور پیدا ہوا وہ سرورہ احمد
 کے شکم سے خنہ کیا ہوا اور پاک نبدون الودگی کے اور ناف کٹا ہوا اور ولادت کے وقت ہمدہ
 کرنے والا اور اوٹھانے والا نظر طرف آسمان کے رکھا ہوا اور انگشت شہادت اوٹھایا ہوا
 دیکھا اوس جناب کی ماں نے کہ ایک نور اوس سے پیدا ہوا ایسا نور کہ روشن ہوئی اوس سے
 کوٹھی اور قصر شام کو اور پلتا تھا نیکو را اوس نور الھی کا ملائیک کے ہلانے سے اور نکاح کیا
 اوس سرورہ نے درمیان نیکو رہی کے اور لکھتے عالموں نے اوس جناب کی باتوں کو جو
 کرتا تھا اوس سرورہ سے ماہتاب مہد میں اور میل کرتا تھا حطرت اشارت فرماتا اور
 ازراہ جملہ سایہ کرتا نیز کا ہے اوس جناب کے تین آفتاب کی گریہ میں اور یہ حالت حدیث
 منتہی ملکہ یہ ستقد و وقتوں میں واقع ہوا ہے پہلے بیچ میں جسوقت اپنے چچا ابو طالب
 کے ہمراہ سفر میں نکلے تھے اور پھر راہب نے اوس جناب کو بچانا اور اسو اسطے سایہ
 ہونے کے تین خصایص کے درمیان عالموں نے جدا کر کے پٹا اور ازراہ جملہ شوق ہونا
 اوس جناب کے سیدہ مبارک کا ہے جیسا کہ صحاح میں آیا ہے اور واقع ہونا اور کا
 یعنی شوق صدر چار بار ہے اول اوسوقت جب حضرت ہ صغیر تھے نبی محمدؐ کے درمیان
 دوسرا دیش برس کے سن میں تفسیر العیث کے نزدیک چوتھا شب معراج میں اور ازراہ جملہ
 بہینا جبریلؑ کا اوس جناب کے تین ابتداء سے وحی میں اور تصرف کرتا اوس جناب کے وجود

شریف میں اور اسکو بھی خصایص سے شمار کیا اور کہتے ہیں کہ کسی نبی کو تنہا اور تفصیل میں اپنی
 کی اپنے مخلصین آدھنگی اور ازراہ نخلہ وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے اوس جناب م کے عضو کے تین
 قرآن میں ایسے قول کے درمیان ترل بہ الروح الامین علی قیام اور اوس جناب کی اسان کو لینے
 قول میں فاغا بصرنا بلسانک اور ما یطلق عن الہوی کے درمیان اور اوس جناب کی بصر کے
 تین آثار اع البصر واطنی کے درمیان اور اوس سرور کے وجہ مبارک کے تین قدر تین
 وجہ فی السمار کے درمیان اور اوس جناب کے گردن کے تین ولا تخیل بدک مغلوہ کے
 درمیان امی عقیق اور سینہ ادریش مبارک کے تین اوس جناب م کے الم تشریح لک عبید
 ووضعا عنک وزرک الدسی القفس طہرک کے درمیان اور یہ دلالت رکھتا ہے کمال محبت
 اور غایت پر حضرت حق جل و علا کی اور یہ سکین کہی کہی یہ پڑھنے کے وقت کہ اللہ صلی علی
 روح محمد نے الارواح و علی جسد محمد نے الاعداد ہر ایک عضو شریف کے تین جدا جدا
 ذکر کرتا ہے اور درود یہ ہے شکر خدا کا کہ یہ عمل موافق آیات قرآنی کرہد اور ازراہ نخلہ
 وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شوق فرمایا اپنی اسم سر جو محمود ہے احمد اور محمد کے تین اور تیس
 نہیں کیا گیا اس سرور کی اس اسم کو کوئی شخص اور حسان من ثابت نے اوس سرور کی طرح
 میں کہتے شعر اشق لمن اسمہ لجللہ قد و العرش محمود و ہذا محمد مہ معنی اسکے ماقبل مذکور ہوئے
 اور یہ جسد ثانی میں ہے وہاں شاید وہ تین میں وہاں ہی ترجمہ متلوم ہوا ہے اور بخیر
 لے کہتے کہ یہ شعر ابو طالب کا ہے گداؤ کر البخاری فی تاریخہ الصغیر اور ازراہ نخلہ وہ ہے
 کہ سرور دگار تعالیٰ کہلاتا تھا اور ملاتا تھا اوس سرور کو طعام اور شراب بہشت کا جیسا کہ
 صوم الوصال کے ذکر میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ اور دیکھتے ہیں حضرت پیغمبر سے جیسا کہ
 دیکھتے تھے آگے سو لینے چہچہ سے جب تک کوئی اپنا منہ پیر کر مڑ کر نہ دیکھو کچھ نظر نہیں آتا
 اور اوس نوزا آہی کو ایسا منکشف اور مشہود ہوتا تھا جس طرح نظر مبارک کے سامنے سے
 نظر آتا تھا اور دیکھتے تھے جسکی تاریکی میں جس طرح دیکھتے تھے و نکو اور دن کی روشنائی
 میں جیسا کہ حلیہ شریف میں گداز اور ازراہ نخلہ وہ ہے کہ جب سرور عالم پیغمبر پر چلتے تھے
 دھنسن جاتے تھے یا دن اوس جناب کے اوس میں جیسا کہ مقام پر اسم مائے درمیان مکرر

اور نشان اوس جناب کے مرفقین کلمینے کہینے نکا کے کے پھر میں مشہور ہے اور نشان اوس
جناب کے بغلہ شریف کے سم کا بنے معاویہ کی مسجد میں مدینے کے درمیان واقع ہے اور تھا
آب و من مبارک اوس سرور کا کاشیرین کرتا تھا کہ ہارسی پانچو تین اور کفایت کرتا تھا دو
کے بچے کے تین جن طرز حدیث شریف کے باب میں گذرا اور بقلین اوس سرور کی سرحد و
سید نہیں جس کے درمیان بال بنتے اور بد رنگ تھیں اور مرد اور طرح لوگوں کا ہوتی
ہیں اور بعضوں نے اسکے تین خصایص سے شاکتیں اور استغاک کی حدیث میں آیا ہے
کہ اڑھا جو سرور عالم نے اپنے ماتہ دعا کے واسطے پناہ تک کہ دیکھو گئی بیاض بطن کی
نصف بغلہ کی سیدھی اور بعضوں نے کہ ہے کہ بیاض بطن سی لازم نہیں آتا کہ بال نہیں
کیونکہ اوس کے اوکھاڑ واسنے کے بعد سید رہتی ہے اگرچہ بالوں کے آثار باقی رہیں اور
بجقین آیا ہے کہ حضرت مرقہ کریم تھے شعرا بطن کے تین نقف کے معنی اوکھاڑنا
اور شعریال اور بعضی حدیثوں میں آیا ہے کہ عبد اسد بن قوم خراعی نے کہا کہ پڑھنا میں
نماز کے تین ساتہ رسول خدا کے اور نظر کرتا تھا میں اوس جناب کے عفرہ بطن کی
طرف جھوٹ سجود کرتے تھے اور کہتے ہیں کہ عفرہ اوس بیاض کو کہتی ہیں جو خالص
نہو خاک کو رنگ کی طرح اور یہ دلالت رکھتا ہے اس بات پر کہ بالوں کے آثار نے
گروانا تھا اپنے مکانوں کے تین عفرہ اور نہیں تو اگر خالی رہتی بغل مطلق بالوں کے
آثار سے عفرہ نہ رہتی ایسا کچھ کہ ہے مواہب میں اور کہا ہے کہ ان سچ ہے جو کچھ
اعتقاد کیا جائے اوس جناب کو درمیان وہ ہے کہ تھی اوس جناب کی مطہر بغل میں
پوری بد بکھ تھی لطیف خوشبو جیسا کہ ثابت ہوا ہے صحیح کے درمیان اور پونہ تھی تھی آواز
اوس جناب کی اوس جگہ تک اور سمع اوس جناب کی جہاں پوچھ سکتی آواز کیسی
اور سوتین آگہین اوس جناب کی اور خواب نکر تا دل اوس سرور کا رواہ البخاری
اور جو باتیں اوس جناب کے پاس کرتے سب مستندہ سرور اور یہی ہے بت
عدم نقض وضو کا اوس سرور کے یعنی نہ ٹوٹنا وضو کا سونے میں اور بعضوں نے
کہ ہے کہ یہ حکم یعنی عدم نقض وضو خواب سے شامل ہے تمام اسکیا تین اور سب

اشکال کرتے ہیں کہ پس کس واسطے اوس جناب نے لیلۃ القولیس کے درمیان کیوں نہ
 بایا طلوع آفتاب کے تین پہا تک کہ قضا ہوئی نماز اور جواب ادکار ہے کہ یا طلوع اور غروب
 کا انکہ کا کام ہے اور جب انکھیں بند ہیں نہیں بپا گیا طلوع آفتاب اور وحی نہوی حکمت
 کی جہت سے قضا کی شرعیات میں یعنی یہ کہ تاکر ادا کرنا اوسکا است پر شرعیات ہو یہ حکمت الہی
 مایہ کہ دوسری کسی جہت سے ہو کہ خدا و انا تر ہے اوس پر و اہل علم اور انگریزی نہیں ان اوس
 جناب سے ہرگز روایت کیا اسکے تین ان ابن شیبہ نے اور بخاری سے اپنی از بخاری
 میں اور ایک روایت میں لایا ہے ماثاوب بنی قطفی نے خیارہ نہیں کیا کسی غیر سے
 اس روایت سے یہ کہ یہ اوس جناب کے خصائص سے نہوا اور سکی تائید کرتی ہے بخاری کی
 روایت صحیح کے درمیان کہ شارب شیطان سے ہے اور کبھی بون اور پر کبھی نہیں بیٹھی تھی
 اور چون اوس جناب کی پوشاک میں نہیں بڑتی تھی اور احتلام نہیں کیا اوس سرور سے
 ہرگز اور اسطرح اور انبیار و اہل الطہرائی اور آیا ہے کہ وہ بھی شیطان سے یعنی احتلام
 اور بعض عالموں نے انزال کے تین تجویز کیے کہ شاید غلبہ مار کی جہت سے ہوتا ہو نہ کہ
 خواب شیطانی مار معنی پانی اور دوسرے موضوعوں میں اسباب کی تحقیق کی گئی ہے اور
 تھا پسینا سرور عالم کا زیادہ خوشبو شک سے اور حلیہ شریف کے باب میں حدیثیں اسباب
 میں نقل کی گئی ہیں اور نہیں پڑتا تھا سایہ اوس نور الہی کا زمین کے اوپر کیونکہ زمین محل کثافت
 اور جامی نجاست ہے اور دیکھا نہ گیا سایہ اوس جناب کا نہ دھوپ میں چاندنی میں ایسی کہ
 ہے عبارت عالموں کی اور عجیب ان عزیزوں سے ہے کہ انہوں نے چراغ کا ذکر نہیں کیا
 ہے اور ایک حدیث طویل کے درمیان کہ پڑھنا اوسکا یعنی دعا کا نماز شب کے بعد یا کر
 اور بعض علماء درمیان سنت اور فحش کے پڑھتے ہیں چاہا ہے اوس سرور سے اپنی روایت
 سے کہ تمامی اعضا اور جہات میں اوس سرور کو نور بخشی اور آخر میں اوس کے کہا ہے اوس
 جناب نے واجہانی نور ایسے اسی پروردگار اور گردان مجھے تو نور اور جب وہ سرور
 علین نور ہو تو نور کو سایہ نہیں ہوتا اور جب مشی فرماتے حضرت م یعنی زقار شب لمبے قد والو
 سے وہ سرور زیادہ دراز قد معلوم ہوتا تھا اوس نے اور نہیں بیٹھی تھی کبھی اوس جناب کہ

جانبہ مبارک پر ذکر کیسے اسکے تین فخر از ہی پس جب پوشاک نہ پہنتی ہو تو اندام مبارک پر بطریق اولی نہ پہنتی ہوگی اور نہیں کاہنتی تہی اور نہیں چوستے خون اوس سرور کا مچھر اور اندھنیں دیتی تہی اوس جناب کو جو بن ایسی کچھ سب عبارت قوم یعنی علم کی عبارت اور مراد اوس کی ہونا قفل کا ہے قفل کہتے ہیں جون کو اور سچ ہے جون ہو وی ہی کی نہیں تو کائے مکی کہان کی اور وہ جو بعضی احادیث میں واقع ہوا ہے کہ کان بفل ثوبہ بفل نلی سے آیا ہے بمعنی جون دیکھنا اور ثوب چادر ہے اور دکان کا مرجع مرجع عالم جو ہیں اور مراد اوس کی حقیقت نہیں ہے کذا قالوا اور از جملہ خصائص اوس سرور سے یہ ہے کہ منقطع ہونا کا ہنوخا سبوت کے نزدیک کاہن اوس کی کہتے ہیں جو غیب کی خبر لوے اور حرست آسمان کی یعنی نگہبانی استراق سمع کی اور رمی شہب کی استراق سمع کی معنی چور کا کان کہنا واسطے سننے کے اور رمی شہب کی معنی ہلکنا آگ کے شعلہ نکالنے شیاطین پر جو صعد کیا کرتے تھے آسمان پر کہا بن عباس رحمہ نے محبوب نہیں کیے جاتے تھے بغیر محروم آسمان کی شایین اور جاتے تھے آسمانوں میں اور لایا کرتے تھے خبر و ملاکی اور الفا کرتے تھے کائناتوں پر پس کاہن جو ایک گروہ تہی جنگی روح کو جنگی روح سے ایک مناسبت اور ایک علاقہ تہا روحانی میں اور دنی میں علاقے سے حاصل کرتے تھے اونے علوم کے تین اور فرائض کرتے تھے اور پراہ کے یعنی جو کچھ اخبار وغیرہ جنیون سے پاتے تھے اور سپر اقرایش کرتے تھے جھوٹ کو اپنے پاس کی جطر ح حضرات انبیا تین ارجح سے ملائک کی علاقہ تھا اور اوس مناسبت سے مورد وحی اور مصدر اخبار صادقہ کے ہوتے تھے اور جب متولد ہو اس سرور عالم متب ممنوع ہوئی وحی یعنی شیاطین اور باذر کے گئے عروج اور لوج سے آسمانوں کے اور کہتے ہیں عیسیٰ کے تولد سے ممنوع ہوئے آسمان سے اور ختم المسلمین کے تولد سے ممنوع ہوئے تمامی آسمانوں سے اور جو کوئی اون سے مراد وہ کرتا ہے کہ جادو کی آسمان پر اور استراق سمع کرے رمی کیا جاتا ہے شہاب سے جو ایک شعلہ سی تار کا اور ہرگز خطا نہیں کرتا یعنی وہی شعلہ خالی نہیں جاتا بعض کو ہلاک کرتا ہے بعض کا منہ جلا دیتا ہے اور بعض کی عقل کو فاسد اور تباہ گردانتا ہے پس ہونا ہے وہ غولی

جو گمراہ کرتا ہے لوگوں کے تین بیابان ہیں یعنی راستہ ہوتا ہے اور یہ ظاہر تھا حضرت ہر کسی
بہشت کے زمانے سے آگے اور ذکر نہیں کیا ہے کیسے اس جناب کے زمانے کے آگے اور ظاہر نہیں
ہوا مگر ابتدا سے امر میں اوس جناب کے اور یہ اس نجات اور اس کا بنیاد کا رہتا ہے جس نے کہا
پوچھا میں نے نہ ہری کے تین آیا دے جاتے تھے نجوم جمع ہر جمع یعنی ستارہ جاہلیت
میں کہا ہاں لیکن تقلید اور تشدید کی گئی اس کے امر کی یعنی مشہاب کے ڈانے کے وقت
بہشت میں سرور عالم کی اور ابن قتیبہ نے کہا ہر جمع تھا پیش از بہشت ہر جمع کے معنی تہر مارنا اور معنی
ہانکنا و لیکن سرور عالم کی بہشت کے بعد شدت کی گئی حراست میں یعنی گھبانی میں اور بعضوں
نے کہا کہ ستارہ گزرتا تھا اور رمی کیے جاتے تھے شایطین لیکن یہ خود کیا جاتا تھا اپنی
جگہ میں ذکر کیا اسکے تین نبوی نے اور از انجیل وہ ہے کہ لایا گیا واسطے اوس جناب کے
براق شب اس میں ساتہ زمین اور نعام کے اور کہا ہے کہ انبیاء سوار ہوئے ہیں اوس پرنگی بیٹھ
اور آجگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے تین ہی براق تھا اور دو تین ہی اور سات
کے ہیں لیکن ہی براق تھا جو سرور ہر جمع کا نزدیک لائے یا ہر ایک کا ایک براق تھا اور
شان اور مرتبے کے اندازے پر اور قدر مرتبے پر ظاہر حدیث جو معراج میں آیا ہے
کہ جب براق نے تندی کی اور سرکشی کھا جبریل نے اس براق آہنگ کر کے کوئی سوار نہیں ہوا
تھیں پھر محمد پر ظاہر حدیث ناظر ہے قول اول کہ در بیان یعنی یہ کہ وہی براق تھا جس پر
انبیاء اپنی سوار ہوئے تھے و احد اعلم اور انون رات لیگیا رسول خدا کو مسجد حرام سے
مسجد اقصیٰ کے تین اور بلند کیا گیا اوپر محل اعلیٰ کے اور دیکھا کی گئی اوس جناب کے تین
آیات کتب کے تین آیت اور آیات حج آیہ معنی نشان اور باز رکھا گیا وہ سرور
و یکہنہ سوسا سوس کی طرف یہاں تک کہ نماز اغ البصر و ما طغی یعنی رغبت کی بنیادی نے اور جو
حد سے گذر اور حاضر گردانے گئے ان کے اوس سرور کے اور امامت کی حضرت نے
اونکی اور ملائکہ کی اور سلطان گردنا گیا اوس جناب کو اور پرہشت اور دوزخ کے اور
اور آجگہ کے کہ علم کیا دانا تک نہ پہنچ سکے اور دیکھا پر دوزخ کا رنعالی کے تین ایک
جیسا کہ معراج کے ذکر میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ اور جمع فرمایا حضرت حق نے اپنے حبیب کو

درمیان کلام کے اور رویت کے اور شرف گردانا اور سکواس عالم میں اپنی رویت جمال پر اور کسی
 فرشتہ کو اور نبی کو اور ولی کو یہ فضیلت میسر نہیں ہوئی اور از انجملہ وہ ہے کہ ملائکہ زکات کرتے
 تھے ساتھ رسول خدام کے اور اس حلیہ جہان سیر اور شہی کیا کرتے تھے پیچھے پیچھے سرور عالم کے
 جیسا کہ وہ سرور اصحاب کو ارشاد کرتا کہ تم میرے آگے آگے چلو اور میری پشت کو واسطے
 ملائکہ کے چھوڑو اور قتال کیا ملائکہ نے ساتھ اوس کے سرور کے جیسا کہ غزوہ بدر اور غزوہ
 خندق کے درمیان اور قرآن عظیم ناطق ہے اور اوس بات کے اور از انجملہ وہ ہے کہ وہی
 واسطے اوس کے کتاب عزیز اور قرآن مجید سے اور حال وہ کہ وہ امتی تھا کہ نہیں پڑا تھا
 اور نہیں لکھا ہوا اور مشغول ہوا تھا پڑھنے سے لکھنے سے یعنی نہیں سیکھا تھا اور نہیں پڑھا
 مکتب میں اور اس حلیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ امتی یا مخصوص ہے ذات شریف ہو اوس پر
 کی جو منظر خاص ہے حضرت الوہیت کا اور طرف کسی سبب اور اوزار کی مختار نہیں اور از انجملہ
 وہ ہے کہ نگاہ رکھی گئی کتاب اوسکی تبدیل اور تحریف ہو تحریف کہ معنی پڑانا کلام کا اوس کے
 اور ہر جذبہ سچی کی اوسکی تبدیل اور تغیر کرنے میں ملحدوں نے اور قرامطہ اور ملطکہ نے
 راہ پناہی اور اوس کے اور قادر ہونے کے اوس کے ہونے کے بچنے میں اور ایک کلمہ کے تغیر اوس کے
 کلمات میں اور تشکیک ایک حرف کی اوس کے حروف سے نہ کرنے کے ساتھ وقور خواہشوں کے
 اور یہودوں کے اور نصاریٰ اور تبدیل کرنے اور باطل کرنے اور فاسد کرنے اوس کے یعنی
 کلام اللہ کے قال اللہ تعالیٰ لایا ثالباطل من بدیر فلا من خلقہ تنزل من حکیم حمید تشکیک
 کے معنی شک میں ڈالنا یہ کتاب عزیز شتمل ہے اور اویں چیزوں کے قبضہ شتمل میں تمامی
 کتابیں حرا و ان کتابوں سے جو اس کے واسطے نازل ہوئیں اور جامع ہے سلف کے قرون
 کے اخبار کے اور ماضی کی امتوں کے احوال کے اور شرایع اور احکام کے کیسی کتابیں غیر ہم
 کہ نشان او نکاسید انہیں ہے اور نہیں ویسی کوئی بگڑا کا دو کا اخبار اہل کتاب سے جو قطع
 کرے اپنی عمر کے معین اوسکی تعلیم میں ساتھ اس ایجاز کے اور خص کے اور تمام کلام اس
 کتاب عزیز کی صفات میں معجزات کے درمیان آویگا انشاء اللہ تعالیٰ اور اس سان دان
 اللہ تعالیٰ نے اوسکی حفظ کے عین یعنی قرآن شریف کے جو کوئی چاہے اوسے حفظ کرے

اور سلف کی امتین یاد ہیں کہ کتاب کوئی ایک اور نسخہ ایسی کتاب کے تین چوبیس جمعیہ
 گروہ کثیرینے سلف کی امتوں کے ایک کوئی حفظ نہیں کرتا تھا اپنی کتاب کو اور ہماری کتاب
 ہزاروں حفظ کرتے ہیں ساتھ اس بات کے گزرتے تھے اور ترقیوں اور سین گزرتے تھے قرین
 جمع قرن ہے اور سینین جمع سن ہے بعضی سال اور قرآن عیسایہ اور آسمان ہے طفلوں اور
 لوگوں کے تین تہوی سیدت کے درمیان اور نزل گردانا گیارہ سرورہ سبقتہ احراف میں
 ساتھ حرفوں پستہل اور تیسیر اور شرف اور ترجمہ اور فضل کی جہت سے اور تحقیق سبقتہ احراف
 کی شکاکہ کی شرح میں کی گئی ہے اور قرآن ایک معجزہ اور ایک آیت ہے ایسا کہ باقی ہر
 والا کہ معدوم ہو گا روز قیامت تک بلکہ اب تک اور اہل بہشت اور بہشت میں پڑھیں گے
 اور اس میں ترقی اپنے درجات میں کریں گے بطرح حدیث میں آیا ہے تریل و ازین
 یہ دونوں جیسے امر کے ہیں اراقہ اور تریل سے آئے ہیں اور ایک آیت ہے اور مجھے
 امتیہ کی سفرض ہو گئے اور باقی نہیں اوسے سوا خیر کے اور یہ روکار تعالیٰ آپ تکفل
 ہو ہے اوسکے حفظ اور راست کا یعنی قرآن کی اور یہی ہے سبب اوسکے سلامت رہو
 کا تحریف اور تبدیل پانے سے اور نقصان پانے سے جیسا کہ فرمایا انا نحن نزلنا الذکر
 وانا لہ لحاظون یعنی تحقیق کہ ہم نے نازل کیا قرآن کے تین اور ہیں اوسکے حافظ اور نگہبان
 ہیں اور توریت اور انجیل کی نگہبانی کو انبیاء اور اہل بیت اور اہل بیت اور اہل بیت اور اہل بیت
 تحریف اور تبدیل نے اور توفیق دینا اصحاب کے تین مصحف کے جمع کرنے میں اوسکے
 اثبات سے تھامے جب چاہا پروردگار نے کہ محفوظ رکھی ہو یا اصحاب کے تین ہیں
 کہا ہے کہ خود آپ حافظ تھا احتیاج اوسکے جمع کرنے میں صحائف کے درمیان
 کیا تھی اور بعضے شافعیوں نے کہا کہ اس جگہ دلیل قوسی ہے اور ہوسے ہم اللہ کو
 جزو ہر سورت کا اوسکے اثبات کی جہت سے قرآن کے درمیان اور نہیں تو لازم اوسے
 زیادت میں گمان نقصان کا ہے ہو دوسرا جواب اوسکا وہ ہے کہ کہنا بسم اللہ کا
 ہر سورت کے اور پرا جلع اصحاب سے ہے اور بسم اللہ نازل کی گئی ہے واسطے فضل کے
 میں جدا کر کے دوسرے درمیان دو سورتوں کے بطرح بعضے متاخرین نے لکھنا

سورہ نکاح اور عدد آیتوں کے یہی تجویز کیے اور یہ داخل تفسیر نہیں ہے جو موجب شبہ ہو اور
گردانا قرآن کا معجزہ سبب کلام نام کا یہی واسطے اور اسکی حفاظت کے ہے تاکہ اگر کچھ زیادہ اور
نقصان کہیں تفسیر و نظم اور سبب جانیں کہ یہ کلام اور یہ کلمہ قرآن ہی نہیں ہے اور چونکہ
آدمیوں کا اسکی یاد کرنے پر اور عداوت اور پروا کے تاکہ ہمیشہ جس جماعت کو کہ اور اسکی
مقرر رکھا کہ یاد کرتے ہیں اور پڑھتے ہیں یہی اسباب حفاظت کے تاکہ اگر کوئی مشغ غیب
عظیم ایک حرف یا ایک نقطہ تغیر دینے اطفال اور صبیان تمام اسکی خطا کریں اور
اوستہ بد کہیں یہ تمام اسباب حفاظت الہی ہی ہے واسطے قرآن کے اور حق تعالیٰ و مخصوص
گردانا حضرت مہ کو سورہ فاتحہ اور آیت الکرسی اور امن الرسول سے اور ان گنوں جو تحت عرش
ہیں نہیں عطا فرمایا پیغمبروں سے کسی کو تا بعد اس کے اور از انجملہ وہ ہے کہ وہی گنیں
حضرت مہ کو گنجیان خزانوں کی اور سو پنی گنیں اوس سرور کو اور ظاہر اسکا وہ ہے
کہ خزانے فارس کے بادشاہوں کے اور روم کے تمام اصحاب کے ہاتھ لگے اور باطن
اسکا یہ کہ مراد خزانے اجناس عالم ہیں کہ رزق سب کا اللہ تعالیٰ نے کف اقتدار میں
اوس جناب جس کے سونپا اور قوت ظاہر اور باطن کی پرورش کی اوسی سرور کو وہی
جس طرح غیب کی گنجیان دست علم الہی میں ہیں اور کوئی نہیں جانتا اور نہ مگر آپ ہی
گنجیان حق کے خزانوں کی اور تقسیم کرنا اسکا اس سید کریم کے ہاتھ میں رکھا فرمانا اوس
سرور کا انما انا قاسم المعطی ہو اللہ یعنی میں روزی بانٹنے والا ہوں اور عطا کرنے
والا اور دیکھا خدا ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ وہ جناب مبعوث یعنی برا لکھتے ہیں اور
بجھوایا ہوا طرف تمام آدمی زادوں کے اور وہ سرور رسول ثقلین ہے یعنی جن اور
المن کا اور مبعوث ہے طرف جن اور انسان کے اور اس حکم یعنی اس بات میں کچھ
اختلاف نہیں اور بعضوں نے طرف ملائک کے یہی کہتے ہیں کہ حضرت م طرف
ملائک کے مبعوث ہیں اور بعضوں نے طرف تمام اجزائے عالم کے کہتے ہیں کہ حضرت
یعنی جو کچھ جانیں موجود ہیں نباتات جمادات وغیرہ ان سبکی طرف وہ جناب مبعوث ہے
اور اسکی واسطے شہادت دیتے ہیں اشجار اور اجمار اوس سرور کی رسالت پر اور سلام

اور سلام کرتے تھے اوس سرور کو اور شاید کہ مراد اس جگہ پوچھنا اوس جناب مکر و جود جو
کا ارفض اندکامل کرنا اور سکا ہوگی و قد مر الخلام فیہ سابقاً یعنی اور تحقیق گذر اکلام در میان اوس کے
اول یعنی اس بات میں جو اوپر گذر کہ حضرت مسیح علیہ السلام میں طرف تمام جن اور اس اور ملائکہ
بھی اور اس بات میں کہ خاص ہے بعثت ہمارے پیغمبر کی طرف تمام ہٹانوں کی شکل لائی ہیں
نوح مکر کے یعنی یہ کہ نوح پیغمبر کی بعثت متخصیص تھی طرف کافہ ناس کے کیونکہ طوفان کے
بعد باقی نہ ہی مگر وہ جماعت جو ایمان لائی تھی نوح سے پس کافہ خلق وہی ہو گئے جواب
کہ ہے شیخ ابن حجر نے اس تکال کا کہ یہ عموم رسالت نوح کا بعثت میں تھا بلکہ اتفاقاً
ہوا اوس حادثے کا جو واقع ہوا جس میں مخصیصہ خلق اس جماعت میں تھے وہی جماعت
جو کشتی پر نوح کے ساتھ سوار تھی لیکن عموم رسالت ہمارے پیغمبر کا اصل بعثت میں اور اول
ابتداء میں تھا کہ مخالف نے کہ عقبہ و اس سے کہ عموم بعثت حضرت رسول کا طرف
کافہ خلایق کے ہے شامل ہونا اوس جناب کا ہے اہل عالم کے تین شرق سے غرب اور
عرب و عجم جیسا کہ جابر کی حدیث میں آیا ہے کہ فرما با حضرت سے کہ ہر پیغمبر بعثت ہوتا تھا
طرف ایسی خاص قوم کے اور میں بعثت ہوا ہوں طرف ہر اسود کے اور ہر احمر کے
مراد احمر سے اہل عجم میں اور ہر اسود عرب کیونکہ اکثر ان کے رنگوں پر سیاہی اور بنبری
ہے قرآن مجید میں سب جگہ ارسلنا نوحاً الی قومہ واقع ہوا ہے یعنی حضرت حق فرمایا جو
ہو یا یا ہمنے نوح کو اور سکی قوم کی طرف یہ نہیں کہ سب قوموں کی طرف انسان کی اور
ہمارے پیغمبر کی شان میں کافہ للناس آیا ہے ولیکن جماعت قلیل کو کافہ ناس کے کہ
اگرچہ ایک حادثے کے پڑنے سے سوا اون کے کوئی باقی نہ رہا ہو گویا مرجع اور قائل
شیخ کے کلام کا یہی ہے اور اگر کہا جاوے کہ بعثت جواب دیا جاوے کہ نوح کے طرف دعا کی
تمام اہل زمین یعنی جہان میں جتنے لوگ ہیں سب پر اور ہلاک ہوئی تمام اون کے کو سب سے
سوا اہل کشتی کے اگر نوح تمام لوگوں کی طرف بعثت ہونے کو کس طرح ہلاک کیو
گئے قال اللہ تعالیٰ واما کننا معذبین حتی نبعث رسولاً اور تحقیق آیا ہے حدیث متفقہ
میں کہ حضرت رسول ہوا اہل اہل میں رسل جمع رسول سے جواب کہا اس شکل کا

بعضوں نے یعنی نوحؑ و ہبوطِ نوحؑ تمام ظالمین کی طرف اگر نہوتے تو ان کی دعا سے کس طرح
 خود بخود اس کا جواب یہ کہ ہو سکتا ہے کہ دعوتِ نوحؑ کی توحید کر کے پونہج ہو تمام لوگوں کے تین
 ان کی مدت بقا کی طول کو چھت سے عالم میں اور تمام دسی کی اونہوں نے یعنی ہنہی ہوئے اور
 شرک کے اور شرعی عذاب ہوئے شیخ ابن قیم العبد نے کہا کہ جائز ہے کہ توحید عام ہو بعض
 ان کے کیا درمیان اور لازم کرنا شریعت کو فرعون کا عام ہو کیونکہ بعضوں نے قتال کیا غیر قوم
 کے متین اور شرک کے جیسا کہ سلیمانؑ نے اور بعضوں نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ انہوں
 مدتِ نوحؑ کے درمیان ہو اور نوحؑ کے بھی کوئی اور پیغمبر ہوتا ہو اور نوحؑ نے
 جانا کہ وہی ایمان نہ لائے طرف اپنے پس ممالکی اور پیر ایک اون کے جو ایمان نہ لائے کیا تو
 اپنی کے کیا غیر قوم کے اور یہ جواب حسن ہے اگر ثابت ہو اور اسل پانادہ سر سے پیغمبر کا نوحؑ
 کے زمانے میں اور مقبول نہیں ہوا اور صرف گمان کرنا کافی نہیں ہے اور بعضوں نے کہا کہ
 کہ معنی ہمارے حضرت علیؑ خصوصیت کو باقی رہنا اور اس جناب کی شریعت کا ہے قیامت تک
 یعنی ہبوطِ نوحؑ ہے وہ سرورِ کافہ ناس کی طرف اور قیامت تک ہون ہی رہیگا اور نوحؑ
 اور غیر ان کے اہل اہل کی مقام میں ہیں کہ ہبوطِ نوحؑ ہوا اور میرا میرا ان کے زمانے میں اور بعد
 ان کے اور ہبوطِ نوحؑ بعض شریعت اور سکی کذا قبل یعنی ج طرح کہا گیا اخی جیسا کہ عالموں
 نے کہے لیکن پوشیدہ ہے کہ یہ بات راجح ہے طرف نہ ہنہی ہوئے شریعت عزا
 اور اس جناب مکی اور یہ دو سر اخصیصہ ہے کہ وہ سرورِ خاتم النبیاؑ اور مقصود اس حکم
 عام ہونا اور اس جناب کی رسالت کا اور قبول اور سکا کافہ ناس کی قدر یعنی پس اندیشہ کن
 معنی سوچ کر کے بوجہ اور یہ اہل علم و فضل کا قاعدہ ہے کہ جہاں کہیں حق مطلب لاتے
 ہیں دلمان تدبر اور تامل و خبرہ کر کے جوادیتے ہیں اور کہنا بعض یہود کا کہ محمدؐ ہبوط
 سے خاص طرف عرب کو مجھ فاسد ہو اور بناقص ہے کہونکہ ہبوط اور ہنہی نے قبول کیا
 اور سکی رسالت کو تو صادق رکھنا اور سکو کیونکہ رسول کا لقب گز نہیں ہونا اور اس خود ہنہی
 کیا کہ تین ہبوط ہوں کافہ ناس کی طرف پس جیسا کہ صادق ہے ہنہی ہو سرج اس کلام کا
 اور اس بات کے ہے کہ جزو واحد مقابل میں نقص کے مقبول نہیں ہے فافہم

اور مؤلف مخدومی پناہ سے جو یہ تحریر فرمایا ہے کہ مرجع اسکا یعنی اسبات کا کہ جسوقت پہنچا
قبول کیا اوس جناب کی خیالت کو صادق رکھا اور سکو گوئی کہ رسول کا کاذب نہیں ہوتا اسبات کا
جاسم رجوع اور اسبات کے ہے کہ ہو دیا جسرف ایک خبر مینا نص کے مقابل جو آیات بیتا
ہیں اور عجرات رسول کے قبول نہیں کیا جاتا اور نامعلوم ہے فافہم سے اسارہ بی طرف ہی
بات کے ہے اور ازاجملہ یہ ہے کہ نصرت دی گئی حضرت رسول پر جب اور ذکر کے مسافت میں
ایک مہینے کی یعنی ایک مہینے کی راہ تک اوس جناب کا رعب اور ہیبت اعدا میں دین پر
غالب تھی اور وہ شخص یہ ہے کہ اوس جناب کو شہر میں اور اعدا کے شہروں کے درمیان
مسافت ایک مہینہ سے زیادہ تھی اور یہ خصوصیت حاصل ہے حضرت کو علی الاطلاق یہاں
تک کہ اگر وہ سرور اکمل ہو بدون لشکر کے ہی یہ رعب حاصل ہے اور شاید کہ یہ خصوصیت
منسوب ہی تمام پیروں سے اور اگر بعض ملوک اور سلاطین کو ہو وہ اور ہے اور حقیقت یہی
یہ ہے کہ فتح اور نصرت بالفعل اوس جناب کو رعب سے حاصل ہوتی تھی جیسا کہ جنگ اور
قتال کے بعد حاصل ہوتی ہے ولیکن وہ جو دونوں میں لوگوں کے رعب اور ترس اور
ملاحظہ اور اندیشہ ہو عام ہی اسکیا درمیان اور ملوک و سلاطین کے درمیان ہی شاید
ہو فافہم و ماسد التوفیق اور ازاجملہ یہ ہے کہ اوس جناب کی تائید اور تقویت کی لڑائیوں کو
درمیان ملا ایک کی فوجوں سے اور یہ مرتبہ پیروں سے کسی پیغمبر کو تھا یہ کیفیت غز وں کے
بیاختیار خصوصاً بدر کے غزو میں معلوم ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ اور ازاجملہ یہ ہے کہ حلال
گردانی گنیمتیں واسطے اوس سرور کے اور اوسکی امت کو لیے اور حلال گردانے نہیں
کئی غنیمت واسطے کیسے آگے اوس سرور کے بعض کو آپ اذن تھا تا کہ متاعم ہوں یعنی
غنیمت کرنے واسطے اور بعضوں کو حوازیں جہاد میں تھا کہ تا کہ حلال تھا یعنی غنیمت کا
مال جمع کرتے تھے ایک جگہ اوس اور ایک آگ آسمان سے پیدا ہوتی تھی اور جلا کر ہم کرتی تھی
اوس اور یہ علامت قبولیت کی تھی درمیان اوں کے اور حلال گردانی گئی واسطے اس امت
کے جو مروجہ ماسیحتی گئی اور یہ فضل اور کشائش اور مکرمت ہی اور آسانی واسطے اس
امت کے اور ازاجملہ یہ ہے گردانی گئی واسطے اوس سرور کے اور اوسکی امت کے واسطے

تمام دو زمین جگہ مسجد کی کہ جائز ہے نماز در میان اوسکا جان جاہے و ایمان پڑھے اور مسجد
 نہیں مسجد نہ کسی ایک ہی موضع میں اوسکے اور از انجملہ یہ ہے کہ گردانی گئی زمین طہور کہ مراد اوس
 سے تیمم ہے اور دوسری شریعتوں میں طہارت کرنا سوا پانی کے درست تھا اور اس طرح جائز
 تھا اور دوسری امتوں کو نماز کرنا سوا ان مکانوں کے جو مخصوص تھے جو گشت اور کلیسا اور کتاہاں
 جگہ سوال کی جگہ رہ جاتی ہے کہ اگر اوسکو سوا اپنے گشت کے دوسری کسی جگہ نماز کرنا درست
 تھا اور سفر و زمین جو وہی صحرا اور بیابان زمین ہے تھے اور اپنے کلیسا سے دور پڑتے تھے
 تو ہر وہی کا کام کرتے تھے نماز نہ پڑھتے تھے یا کہ دوسری چیز بنا لیتے تھے کہ پکے ٹھوس مانند پتھر
 کلیسا وغیرہ کے مثلاً کوئی نص اسباب میں عالموں سے میں نہیں پاتا سوا اس بات کے کہ وہ سب
 لہذا میں کہتے کہ عیسائی ہمیشہ سیاحت کرتے تھے زمین پر اور پڑھتے تھے نماز جس جگہ وقت
 اوسکا اپونچتا تھا اور نقل کرنا یعنی صاحب ہوا ہے اسی داؤد سی سوا اور ابن البتین سوا اور
 فتح الباری میں ابن عباس سوا جاری رضی حدیث کی مانند لایا ہے کہ نماز نہیں پڑھتا تھا کوئی
 ایک ایک بیابان تک کہ پونچتا تھا اپنی محراب کے تین اور ان دونوں قلعوں میں است کا ذکر
 نہیں ہے اور بائبل کلام اسجیکہ خالی شکال اور اختلال سے نہیں سوا بعد اعلم اور بعضوں نے
 کہتے مراد اختصاص کی گرداننا تمام زمین کا مسجد اور طور ہے اور دوسروں کو یہ دونوں ہی
 تھے نہ مسجد نہ طور اور یہ سخن خلاف مشہور ہے در میان عالموں کے یعنی جو عالموں میں مشہور
 ہے یہ بات اوسکے برخلاف ہے اوسہی طرح جو کچھ بعضوں نے کہتے ہیں کہ مراد وہ ہے کہ جائز
 تھا اوسکو تین نماز کرنا اگر اوس جگہ کے در میان جسے یقین سے جانتے کہ طہر ہے اور اوس
 امت کو جائز ہے پڑھنا اوسجگہ میں جسکی نیاحت کو یقین رکھیں نظر کرتے ظاہر حال کی دلائل
 اور از انجملہ یہ ہے کہ مسجد کے اوس جناب ہو کہ اکثر اور وافر میں تمام امت سیکھا معجزوں کے
 کہ یہی قرآن مجید کہ سراپا معجزہ ہی تھا اور کتر جس سے ظاہر ہوا عجاظہو ثا سب سوروں
 سوا ایک سورہ ہے کلام اللہ سے جو مانا اعطینا انکلو تر ہے یا اور کوئی آیت جو مقدار اوسکی
 ہو پس نہ کہنا چاہیے کہ کس حد کو کثرت معانی سے تو بخیر ہے اور اوسکا ایک بیان شافی ہے جو
 معجزوں کے آخر باب میں مذکور ہو گا اور از انجملہ یہ ہے کہ وہ سورہ خاتم الانبیاء اور

خاتم المرسلین اور اوس کے بعد کوئی پیغمبر ہوگا قرآن مجید ہات پر گویا ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ قسہ میرا اور دشمن میرا خدا و سرور کی داستان کے ہے جس نے بنایا ایک گہر اور تمام کو پہنچایا مگر جگہ ایک اینٹ کی اوس گھس کے کو فون کی ایک کونٹے میں خالی رہے پس لوگ طوفان کرتے تھے اوس گھس کے تین اور تھب کرتے تھے اور گھسے تھے کہ گھسے رگبی نہیں گئی یہاں اینٹ پس میں وہی خشت ہوں اور میں خاتم الانبیاء ہوں اور جب عمارت بن چکی احتیاج نہ رہی اور عیبت لائم مکارم الاخلاق و محاسن الافعال اوس جناب کے خاتم انبیاء نے کی طرف سے یعنی سبوت ہوا میں تاکہ امام کو پہنچاؤں مکارم اخلاق کو اور محاسن افعال کے تین اور شرع سوتہ اس بات کی ہے قیامت کے دن تک اور ناسخ ہے شرع اور سرور کی انبیاء اور مرسلین کی شرایع کی اور امت اوس سرور کی بہترین امم ہے اور بیشتر ہے تمام انبیاء کی امتوں سے اور اگر پاتے اوس جناب کو یعنی انبیاء تو اتباع کرتے اوسکی اور تحقیق اسکی فضایل کے باب میں گذری اس آیت کی تفسیر میں کہ اذا اخذنا من النبیین مثاقیم لیسے جوق لیسے عہد و میثاق نبیوں سوانح اور از انجملہ یہ ہے کہ شریعت اوس سرور کی ناسخ ہے تمام شریعتوں کی اور خاتم نبیا اوس جناب کا مستلزم تائید نہیں بلکہ یہ ایک خصیصہ جدا ہے یعنی خاتم ہے کو لازم نہیں کہ ناسخ ہو اور وہ سرور جو ناسخ ہے اور خصیصہ ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ جو یا خدا یا خدائی نے اوسکو رحمتہ للعالمین اور مراد رحمت سے اگر ہدایت رکھیں تو مقصود اس سرور کی پانہ طرف تمامی خلایق کے ہے اگرچہ تمام نے قبول ہدایت نہ کی ہو اور شک اور یب کی تاریکی پر رہی ہوں اور اگر زیادہ عام رکھیں مراد شامل ہونا وجود کے فیض کا ہے تمام کائنات کے تین اوس جناب کے وجود و شریف کے واسطے سے اور بیان ہکا باب سوم کے اوایل میں گذرا اور از انجملہ یہ ہے حق تعالیٰ نے خدا کی تمام انبیاء دن کے ناموں پر جیسا کہ فرمایا نوح یا ابراہیم یا موسیٰ یا داؤد تو یا ذکر یا یحییٰ یا عیسیٰ یا یحییٰ اور خطاب نہیں کیا اوس سرور کے تین مگر یا ایہا النبی یا ایہا الرسول یا ایہا الزمل یا ایہا المذتر اور مذکر کرنی یہ دو قسم آخر کر ہر دو ترجمہ محبت ہے کہ جیسا نہیں ہے اور محبت کی اہل زبان اوسکو سمجھتے ہیں اور از انجملہ یہ ہے کہ حرام کو اگر کیا امت پر مذکر ناسخ پکارنا اوس سرور کا نام لیکے جیسا کہ پکارین کہ یا محمد

حطرح اپنے ہمرن کے درمیان بکد کر چارتے ہن قال اللہ تعالیٰ لا تجلوا دعا الرسول بسنکم
 کہ عابعنکم بعضا یعنی ست گردانو تم بکارنا رسول خدا ص کا درمیان اپنے حطرح بکارنا تنہا
 بعضک بعض کے تنہن نام کر کے اور آواز بلند ست کرو اور کہو یا رسول اللہ یا نبی اللہ
 توقیر اور تواضع کے دہی آواز سے اور تفسیر میں آیا ہے کہ ثابت بن قیس کرکان بہاری
 ستے اور جہر الصوت تھا اور جب نازل ہوا یہ آیہ اپنے گھر بیٹھا اور مجلس یف میں نہیں
 آتا تھا ایک روز حضرت نے پوچھا کیا ہوا ثابت کے تنہن جو ہمارے پاس نہیں آتا
 پس یاد فرمایا اوسے اور دلجوئی کی اوسکی اور نہ آئیگا سبب پوچھا اوس نے عرض کی کہ
 یا رسول اللہ نازل ہوا آپ پر یہ آیہ اور میں جہر الصوت ہوں دڑتا ہوں کہ آواز
 بلند کروں اور حطریے جاوین یعنی باطل عمل سے کہ فرمایا حضرت نے نے تو اون لوگوں
 سے نہیں ہے کہ تیرے عمل باطل ہوں اور راضی ہوئے حضرت اوس سے اور فرمایا
 زندگانی کرے گا تو ساتھ خبی کے اور میرے ساتھ خبی کے اور بشارت دی اوس سرور نے
 اوسے خبت کی اور شہید ہوا ذہیامی کی جنگ کو روز راضی ہو خدا اوس سے اور ذکر ال
 قصہ کا آخر کتاب میں خطیبوں کے ذکر میں آویگا اگر چاہے خدا نے غرضل اور اس طرح
 حرام تھا آواز کرنا اوس جناب کو جو حرم کے باہر سے اور حسن ادب اوس بات میں
 ہے کہ اوس اور ڈیوٹری پر پیشین بیاتنگ کہ حضرت رسول آپ برآمد ہوں اور
 مشرف بخشین اونکو اور اپنے محل میں کلام ادب کی رعایت کرنے میں زیادہ اوپر سے
 آویگا اور از انجملہ وہ ہے کہ قسم یاد کی حضرت حق نے اوس سرور کے حیات کی اور وہ
 بلند کی اور عصر کی جیسا کہ گذرا اور از انجملہ یہ ہے کہ کلام کیا گیا اوس سرور سے تمام قسام
 وحی کر کے یعنی جتنی قسم وحی میں ہر ایک قسم سے اور تحقیق اسکی مبعث کے باب میں آویگی
 اگر چاہے خدا اور از انجملہ یہ ہے کہ نازل ہوئے اوس کے پاس حضرت اسرافیل اور اوس
 سرور سے آگے کسی تفسیر پر نازل نہیں ہوئے طبرانی ابن عمر کی حدیث میں لایا ہے کہ
 کہا میں نے اوس جناب کے تنہن کہ فرمایا کہ اوتر ااسماں سے اسرافیل سے کہ
 کہنی اور نہیں اوتر اسکی خبر پاس اور نہ کسی دوسرے کے پاس نزل کرے گا اور کھا اسرافیل

ہے یا رسول اللہ میں قرآن و حدیث کے ایسا خدا کا ہون اور تم کو خدا نے امر کی ہے کہ میں تمہارا
 گردن تو نہ ٹکوا کر جاؤ تو تم پیغمبر رہو اور عبد اور اگر چاہو پیغمبر رہو اور بادشاہ پس نگاہ کی میں
 طرف جبریل کے بغیر بطریق مشورت کہ یہ کیا کہتے ہیں اور تو کہتے ہیں ایسا کی جبریل نے
 طرف سے کہ تو اضع کرو اور عبد رہو فرمایا حضرت رسول نے کہ اگر میں کہتا کہ پیغمبر اور بادشاہ
 رہوں تو چلتے ساتھ میرے سونیکے ہاتھ کذا فی المواب اللہ بنا اور یہ نہیں کہ اسرافیل دیکھا
 و دیا آئے پاس اوس جناب کے بلکہ ملازمان و رگاہ نبوت سے تھے صاحب سفر السعادت
 لکھتا ہے کہ جب سال مبارک اوس جناب کا سات کو پونہچا اوس جناب کے بعد بعد اطلب سے
 وفات پائی چچا اوس سرور کا ابوطالب شرف کفالت اور تربیت سے اوس جناب کی مشرف ہوا
 تب حضرت حق جل و علا نے اسرافیل کے تین فرمان دیا کہ اوس سرور کی ملازمت میں قیام کر
 پس اسرافیل ہمیشہ نزدیک اوس سرور کے رہا تاکہ سال بایہم تمام کو پونہچا اوس وقت جبریل
 کو فرمان ہوا کہ ملازمت اوس سرور کی کرے اور انہما بخل وہ ہے کہ وہ سرور بہترین اولاد آدم
 ہے روایت کی ہے مسلم نے ابی ہریرہ کی حدیث سے کہ حضرت نے فرمایا کہ انا سید اولاد
 آدم یوم القيمة اور جب قیامت کے دن وہ سرور سب سے بہتر اور سردار سب کا ہو تو دنیا
 میں بطریق اولی ہو گا کیونکہ سرداری اور عزت اور کرامت کے اثر کا اور جگہ ظہور ہو گا کہ جسکو جگہ
 دم مائیکے جگہ ہو گا اسی سرور کو جیسا کہ آیہ مالک یوم الدين کے درمیان مانند اسی نکتے کے
 مفسرین نے کہا ہے اور ترمذی کے نزدیک ابی سعید خدری کی حدیث سے آیا ہے کہ فرمایا
 انا سید ولد آدم یوم القيمة ولا فخر ویدی لواء الحمد ولا فخر یعنی جو نبی حمد وہ سرور حضرت حق
 کی کرے کسی کو پیغمبر کے کیونکہ جو عرفان کہ حق تعالی کا وہ سرور رکھتا ہے کوئی نہیں رکھتا
 اور جو نبی نعتین کہ طرف اوس سرور کے حاصل ہیں کیونکہ نہیں اور ہو سکتا ہے کہ حمد کی معنی محمود
 پنا ہو یعنی جیسا کہ وہ سرور قیامت کے روز مدوح اور محمود ہو گا کوئی نہ ہو گا روز روز اور کا
 ہے اور شان شان اوسکی اور یہ جو فرمانا اوس چاہا کہ ولا فخر اشارت ہے طرف اسباب کہ
 کہ جہنم جو میں نے پائی یہ قتل اور کرامت ہے خدا کی طرف سے اور نہیں پایا میں نے اوس
 اب لگے سے اور نہیں یونہی میں اوس فضل و کرامت کو اپنی قوت سے جو فخر کر نہیں اوس

کہ اتنا اور یعنی جیسا کہ کہ اس عالم میں ہے اور ہو سکتا ہے کہ مراد طرف اس بات کے ہو کہ مجھے اس بات
 سے کہ نسبت اولاد آدم سے حاصل ہے کہ فخر نہیں ہے فخر میرا اور نسبت میری ہے جو حضرت حق سے
 رکھتا ہوں میں ایسا کہ بعض گروہ سے تفضیل دینے میں اوس جناب کی ولایت کے اوپر
 نبوت کے کہتے ہیں اور بعض ارباب معافی یعنی اہل باطن کہتے ہیں کہ فخر میرا حقیقت
 میں فنا اور ہستی کر کے حق تعالیٰ کی احدیت میں ہے نہ اوں چیزوں سے جو آثار وجود سے
 ہیں اور احاطہ تکون کے تحت میں ہیں جیسا کہ مشہور ہے کہ الفخر فخری واسعا علم اور جبر
 وہ ضرور سید اولاد آدم سے اس طرح سرور ہے تمامی خلایق کا اور اگر ہم اذکار سے نزدیک خدا کے
 تمام انبیاء اور سلیس کو یعنی گرامی تر اور ملائکہ مقربین کو جو آسمان اور زمین میں حاضر ہیں اور
 از انجملہ یہ ہے کہ بخشا گیا اوس جناب کا مقدم من ذنبہ تا آخر یعنی اولیٰ و آخر تک شیخ غزالی
 عبدالسلام نے کہا ہے کہ یہ اوس جناب کے خصائص میں ہے کہ خبر دہی گئی اوس جناب کو دنیا
 میں مغفرت کر کے اور نقل نہیں کی گئی یہ بات یعنی اس بات کو کوئی نہیں کہتا کہ خبر دہی اللہ تعالیٰ
 نے کسی سنی کو مانند اس خبر کے یہاں تک کہ قیامت کے دن نفسی نفسی پکار میں گئے انتہی یعنی اگر خبر
 انبیاء سنی مغفور میں اور تعذیب انبیاء کی جائز نہیں لیکن شکار اخبار نہیں دہی گئی کسی ایک کو پہلے
 انبیاء سے اس فضیلت کی اور خبر دیا نہیں گیا اور پر مغفرت کے اور تصریح اور پراوس کے یعنی روشن
 اور آشکار اور پراوس مغفرت کے مخصوص جناب بنوئی کر کے ہے کہ اپنے غم اور اندیشے کو بے فکر
 ہو کر خاطر جمعی سے امت کے حالی پر توجہ میں اور شفاعت ہو گناہوں کی بخشائے میں اور رفع
 درجات میں اوں کے کوشش کرتے ہیں صلوات خدا کی نازل ہو جو اوپر اور سلام اور کلام اس بات
 میں یعنی مقدم من ذنبہ الخ سابق مذکور ہو چکا ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ مسلمان ہوا قرین اور
 سرور کا یعنی پاس کا موکل اور بیان اس بات کا یہ ہے کہ امن مسعود کی حدیث میں آیا ہے
 کہ فرمایا حضرت مے کہ نہیں تم میں سے کوئی ایک مگر یہ کہ موکل گردانا گیا ہے نزدیک اوس کے
 مقربین اور کاجن اور مقربین اوس کا ملک عرض ہوئی کہ یا رسول اللہ اے یہ حال ہو فرمایا
 ہاں ہے لیکن اعانت کی اور مدد کی مجھے میرے پروردگار نے اور پراوس کے پس وہ سلام لایا
 اور نہیں کرتا مجھے مگر طرف نیکی کے اور مراد اسلام لانے سے نابعداری اور اطاعت کرنا اور کجا

اور نہ کرنا تصرف اور سکا ہے اوس جناب میں اور اکثر اساتیر میں کہ مراد اس سے بعض انبیاء و غیرہ
 سے حقیقت اسلام ہے اور یہ اوس جناب کے خصوصیات سے عرب اور تار و زمین ہے اور از انجیل
 یہ ہے کہ جابر بنین اوس جناب پر خطا ذکر کیا اس کے تین بار دیئے اور حجازی و مختصر
 ردضہ کے درمیان اور ایک گروہ نے کتب کے انسان ہی جابر بنین نے جو کہ حکایت کیا کہ
 اس قول کے تین نووی نے شرح مسلم کے درمیان ایسا کچھ ذکر کیا صاحب مواہب لدنیہ
 نے بدون تفصیل کے اور ذکر اختلاف کا اور تفصیل کا وہ ہے کہ اجماع کتب کے انسان کو جابر
 بنو نے پراون تو نوویں اور خبر و تین جو متعلق ہیں تبلیغ شرایع سے اور روحی و اور خبر و تین کے
 درمیان بعضے لوگوں نے خلاف کتب سے تبلیغ شرایع و غیرہ میں انسان پر اوس
 سرور کے جابر بنین مگر اخبار میں اوس سرور کے بعضے لوگوں کے خلاف کیا ہے اور بخیر
 کیا انسان کے تین اور یہ قول ضعیف ہے کیونکہ جو ساخر کر دینا ر خلافت واقع ہو سکتا
 ہے اور واجب ہے یا کی اوس جناب کی ساحت عزت اور جلال کے کذب اور منقعت
 سے اور معلوم ہے یقین کر کے عادت صحابہ رضی اللہ عنہم کے جرات کرنے میں اوس جناب کا قول
 کی تصدیق کرنے پر اور فقہ حائے ہیں تمام اخبار کے اوس سرور کے ہر باب میں اور
 ہر باب میں جو ہر اور ہر خیر میں جو تہی اور مدبب جمہور علما کا یہی ہے لیکن انسان فیما بین
 جابر ہے اور واقع ہونا اوس کا یعنی انسان کا نماز میں صحت کو بوجہ پس چارہ ہیں ہے
 قابل ہے ہونا اوس کا ساتھ شامل ہونے اسکے حکمت تشریح کے تین اور پانا است کا سعاد
 کے افتد ار کے تین یعنی حکمت تشریح کا معقور پانا جس کو سعادت ہے اور باقی رکھنا حصہ
 بشریت اور احکام جبلت کا درمیان اوس ذات مقدس کے ساتھ بوجہ اوٹھانے متہود قال
 کے حصول کا اور مستغرق رہنا اوس میں یعنی متہود الہی میں جو موجب انسان کو اس عالم کا
 اور ماسوا حق کا ہوتی ہو یعنی شاید ایسی صورتوں میں جو اوپر گزربن کہ ساتھ احتمال متہود
 خاص کے حاصل ہونے کے جو موجب انسان ماسوی الہی ہوئی ہو اور اور کام غضا کے
 اور حرکتیں جو ارجح کی اس عالم سے ہیں راسد اعلم بحقیقہ الحال و لیکن خطا کرنا اگر مراد خطا
 فی الاجتہاد ہے بعضے موضوعوں میں واقع ہوا ہے جیسا کہ مذکور ہے اس کا فدیہ لینے میں کیا کوئی

جیسا کہ ہمارے عالموں نے لیکن اس جانب کو مقرر نہیں رکھتے اور سب سے بڑے خطا پر غلطی کا گاہ کرتے
 تھے اور اس کے اور ہر طرح کی نشان میں بھی لیکن شک اور سوال بیشک سب کو کہی واقعہ میں
 ہوئی جیسا کہ وہ سرور سے رو دین پڑے کہ میں نے دو رکعت نماز پڑھی یا تین رکعت اور کیا
 ہے اس سرور سے کہ شک شیطان کو ہے اور ازاجلہ یہ ہے کہ آدمی جب محتاج ہے
 سوال کیا جاتا ہے اس کو اس سرور کا کہ تو کیا کہتا تھا اس مرد کے حق میں جو دریا
 تھا ہے مبعوث ہوا آخر حدیث تک کہ اقا لو اور اس کلام کو معلوم ہوتا ہے کہ اور
 بیوں کی امتین پوچھی نہیں جاتی تین قبرین او کی سپرد کی گئی تھے اور ان کے پیغمبروں کے
 احوال اعتقاد سے اور استیسا واقع ہوتی ہے استیسا اس سرور یعنی خود بخود اس کی
 چیز پر اس کلام کو یعنی یہ چونکہ اور ہوا کہ میت سوال ہوتا ہے اس کو اور اس قول کے
 کہ بعض عالموں نے کہا ہے کہ سوال قبر کا محمد کی است کہ حضایع کو ہے کہ عالم برزخ
 میں او کی تحصیل اور تعلیم گناہوں کی کہ عالم آخرت میں لیجائے ہیں کہ اقا لو اور اللہ اعلم
 تحصیل کے معنی آزمانا اور کم کرنا اور پاک کرنا برزخ کے معنی حامل اور واقع در میان چیز
 کے اور موت کے زمانے کے قیامت کے زمانے تک اور ازاجلہ یہ ہے کہ جائزہ ہر قسم
 کہانی جاری اور خدا کی حضرت مکر کے نہ اس کے غیب کے بلایک سرور اور انبیا و غیر ہم کو شیخ خالد
 بن عبد السلام نے کہ ہے کہ یہ چاہیے کہ مقصد اور اس جانب م کے اور مخصوص میں
 سرور مکر کے ہو کہ کوئی اس سرور کے درجے میں نہیں ہے کہ اذکر فی المواقب اللہ فیہ
 اور ازاجلہ یہ ہے کہ حرام گردانی گنہ اس جانب کی ازواج مطہرات بعد وفات اس
 سرور کے قال اللہ تعالیٰ و ازواجہ ما ہم یعنی ازواج رسول لہ ام او کی است کی ما میں
 ہیں یعنی حرمت میں اہبات کا حکم کہتے ہیں رسول خدا کی تعظیم اور حرمت کی جہت سے
 اور اس جہت سے کہ وہی ازواج ہی اس سرور کی بہشت میں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 ہر ماکان لکم نوزدار رسول اللہ ولا تنکحوا ازواجہ من بعدہ ابد ایسے نہیں واسطہ صحت سے
 یہ کہ ایذا دوئم رسول خدام کو اور نکاح مٹ کر دوئم اس کے ازواج کے نہیں بعد اس کے کہ ہرگز
 اور روضۃ الاحیاء میں مذکور ہے کہ کہتے ہیں علما جن عیدہ اللہ نے کھا کہ جب پیغمبر خدا اور انبیا

سو جاوینگے میں بلائیں کہ جو سنگاری کر دیکھائیں تازیل ہوا یہ آہ اور نفی کیا بوئیں کہ جو میں کو نظر
 بد بخت نے قطع کی عافیت صدیقہ کی درمیان میں پڑھی گئی یہ کیت اور پراو سکے اور منوع
 ہوا اس کام سے اور یہ بات غیر مخبرات میں ہے بے دسی عورتیں جو کچھ بجا کر دانا حضرت سے
 اوسکے ستانے سے کہ دنیا کی زینت اور زور اور جناب میں جو کچھ کرنا گنتی نہیں کہ یہ دنیا اور
 دنیا چاہو خدا کے رسول کو چاہو میں وہ جو بد بخت تھی اور دنیا کی خواہش کی اور جدا ہوئی
 رسول خدا سے اوسکے حلال ہونے میں خلاف ہے اور امام الحرمین نے اور غزالی نے حرم
 کیسے اور پر حلال ہے کہ اوسکے ولیکن دسی عورتیں جو وفات کے وقت تک اوس جناب کے
 ساتھ تھیں حرام ہیں رسول خدا کے غیر پر اور جو از میں نظر دو دجہ سے ہے اور شہنور تو وہ ثانی
 ہے جو منع ہے اور حکم امومت کا یعنی مان ہے کا احترام اور اطاعت میں اور حرام ہونے
 میں نکاح کے ہے نہ کہ خلوت کے جو از میں اور میراث اور نفقہ دینے میں ہوا اور تعدیہ نہیں کرتا
 یہ حکم اوسکے غیر کس طرف یعنی یہ کہ جسوقت ازواج اوس سرورہ کو نظر کرتے احترام وغیرہ کی حرام
 ہیں بیٹیان بھی حرام ہوں جیسا کہ کہیں کہ بنات اوس سرورہ کی اخوات مومنین ہیں اور رسول
 اصح کو کہانی المواہب اور حقیقت میں اوس سرورہ کی ازواج کی حمت کا سبب یہ ہے کہ وہ
 جناب زبہ ہے اور اسی و سہو کہیں میں کہ واجب نہیں اور عدت وفات کی سطر ح اور زبہ
 اور کلام اوس عدت کے باب میں جو جدا ہوئی بدون تجر کے یعنی جو مختار نہیں کی گئی سبب
 اوسکی شرارت کہ کہ دینا اختیار کرے یا خدا اور رسول خدا کو جیسا کہ وہ عورت جس نے ہتھوڑا
 کیا اوس جناب سے اور دوسری وہ عورت کہ دیکھا جسکے پہلو میں حضرت نے سپیدی کا تیکڑا
 پس جدا کیا اوسکے شین انہیں کئی قول میں ایک قول یہ کہ حرام ہے اور شافعی نے تفصیل
 کی ہے اور پراو بات کے اور ایک قول سے یہ کہ حرام نہیں اور امام الحرمین نے کہتے کہ حرام
 ہے اگر دخول یہاں میں با حریف جہ ہے اور با صغیر یا نیت میراج اسکا وہ ہے مستعید
 وغیرہ ہے یعنی اگر دخول واقع ہوا ہے تو حرام ہے اور نہیں تو نہیں مگر جم کتاب کے کہ تلف
 نے دو باتوں میں اسکو تمام کہے لیکن میں طالب ہوں یہاں تک کہ میں کسی کی فرمائش کے
 کہ عوام و خواص اسکے چہ ہے سو بصیرت کو پوچھیں اور دقتوں کو اس کتاب کے کلام کی تفسیر

اپنی عقل کی رسائی کے مطابق چل کر تاہوں تاکہ برادران دینی ڈاوان مول میں نہ آئیں
 مجھ احوال اوس بی بی کا جس نے ہتھکڑیاں کیا رسول خدا سے یہ ہے کہ وہ اس کی ایک ٹیڑھی
 ابو قبیلہ کی تھی اور نہایت حسینہ صوفت رسول خدا کے محل مبارک میں آئی حضرت بی بی
 عائشہ صدیقہ رضا اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کو غیرت دامنگیر ہوئی دو نوٹے آپس میں بد بیر کے اوسے
 اپنے سے رام کیا حد فقہ نے لکھا کہ آج تیزی شب نفاق ہو آئین تجھے دو لہن بنائی اور کنگھی
 چوٹی تیزی سنوارائی ہوں حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں تیرے چھکے پر نشان جنتی
 ہوں کیونکہ تو رسول خدا کی نظر میں چڑھے اور تیرا سبھاگ زیادہ ہو سکتے ہیں کہ یہ دونوں بی بی
 اوس بی بی بختون کی جلی کو جب سنوارنے لگیں تب اوس سے بولیں کہ آج تو حضرت
 کے پاس خلوت بن جاتی ہے اور جو کچھ ہے تو پہلی ہی رات مردوں کی نظر میں چڑھے کی
 عورتوں کو پس تو اسی حرکت کر کہ آج تو بیاری کے رسول خدا کو وہ بولی میں کیا کروں کھا
 رسول خدا کے پاس حقیقت تو جاو گئی وہ سرورہ تجھے جو بات بولیں کیسی ہی ہو تو یہی
 اوس نے بولسکہ احوذ باندہ شک حضرت تیرے یہ بات سن کر تیرے عاشق ہی ہو جائیں گے
 کیونکہ اذکوا ایسی باتیں بہت بہاتی ہیں وہ بیجاری سمجھی کہ شاید یوں ہی ہوگا جب اوسے
 خلوت میں سنگار وغیرہ کر کے لگیں اور حضرت سوان تشریف لائے اوس کو فرما نے
 لگے کہ مہیا کر اپنی ذات کو واسطے میرے اور سکودہ سیکھانی بات یاد تھی بولی احوذ باندہ
 شک یعنی پناہ مانگتی ہوں میں خدا سے تجھے جو میں رسول خدا نے یہ سنا اوسکو فرمایا
 کہ حاسی پناہ عظیم پیدا کی تو نے الجنی بالک یعنی جانے جانے ہو اپنے لوگوں کو اور وہ ساری
 عمر یوں ہی رہی اپنے مان باپ کے کہ انتہی روایت ہے کہ ثعلث بن قیس نے نکاح
 کیا مستعدہ کے تین عمر کے عہد میں پس مقصد کیا عمر فرماتے کہ اوس کو یہ حکم کریں جو سنگار
 میں ضروری اوتکو لوگوں نے کہ سنہ ز و خول واضح ہنن ہوا پس باز آئے عیون خطاب رضا اوس کے
 رحم کرنے سے اور راہ کے در میان سے باندی کے باب میں جو جدا ہوئے رسول خدا
 دطی کے بعد تین قول منقول ہوئے ہیں قول سوم یہ کہ حرام ہے کہ جدا ہوئی عورت سے جبراً
 ماریہ قطیبہ والدہ ابراہیم بن رسول کی اور حرام نہیں اگر فروخت کی گئی وہ حیات کے

در میان امتی یہ سیکہ ہی اوس قبیل سے ہے کہ جبکہ ذکر کرنے میں اس آن فائدہ نہیں ہوا
 جاننے احوال شریف اوس جناب سے کیا کہ خصائص کے در میان جو قبیل حکام سے ہے
 میں کیا کہ سابق مذکور ہوا اور از انجملہ یہ ہے کہ جہاں تھا دیکھنا ازواج مطہرات کے ہتھ
 کا اگرچہ مستور ہون چادر دھن آیت حجاب کے نازل ہونے کے بعد اتھا خاص جمع شخص سے نبی
 کا لہذا اوس کا لینے اگرچہ چادر اور ٹپے ہوئے ہوں لیکن اور ہونے کے بعد حجب نمایاں ہوئی
 اوسکا بھی دیکھنا حرام تھا اور حرام تھا اور نیز لینے اصحات مومنین پر کہولنا منہ کا اور بیابانی
 واسطے کسی کام کے مثل شہادت دینا وغیرہ جیسا کہ جائز ہے تمام عورتوں کے تین صرح راہ
 یعنی تصریح کہ ہے اس بات کے تین قاضی خان نے اور کہ ہے کہ فرض کیا گیا ہے ستر اہات
 پر نہ خلاف لینے اس بات میں خلاف نہیں کہ فرض کیا گیا ہے اور نیز ڈھانپنا منہ کا اور بیابانی
 اور جائز نہیں اور نہ کہولنا منہ وغیرہ کا شہادت دینے میں اور جو مانند اسکے ہو اور نہ ظاہر
 کرنا حجب کا اور ڈھانپنے کا لگو اور نیز عین حسین کو ضرورت ہو مثل بازار اور استدلال
 کیسے اور اوس جیسے جو سولہ کے در میان ہے نام ہے کتا بجا بیان عبارت یوں ہے
 کہ چون وفات یافت عمرہ پوشیدہ زنان جھضہ رہنا اگر دیدہ شود شخص می نیست حجب
 ساختہ شد فوق نعش می قبہ تا پوشیدہ گردد شخص می اگر خدا چاہد بر سر کتاب میں ہوا سو مقابلہ
 کر کے جہاں کہنے وقت لگد لگا اور صاحب مواعب نے شیخ ابن حجر سے نقل کی ہے
 کہ جو کوئی نہ کیا قاضی نے اس میں کوئی دلیل نہیں ہے اور اوس میں جس کے جو کوئی دعوہ کسی ہوا اسکے
 فرض ہونے سے جو عودم رویت اشخاص اور نیز لینے ازواج مطہرات پر اور تحقیق نہیں اہات
 مومنین رہا کہ باہر آتی نہیں واسطے حج کے اور طواف کرتی نہیں اور اصحاب اور تابعین
 سنتے تھے باتوں کو اور نے اور عوی سترات الاہ ان رہتی تھیں نہ اشخاص امتی لینے
 حالیکہ وہی طواف کرتی تھیں اور پڑھتی تھیں سنتے تھے صحابی اور انکی آواز و نگو اور ان کے
 بدن چادروں سے پوشیدہ تھے نہ کہ ڈھانپنے اور نہ پوشیدہ ہوں لینے قے کے دریا
 نہ تھیں جو ترکیب قد و قامت کی نمایاں نہ پوشیدہ نہ ہے کہ حجاب اہات مومنین کا لینے
 نہ نمایاں ہونا اسکے کا لہذا دیکھا اگرچہ مستور ہوں چادروں میں امر مشہور و مقرر ہے پس

غرض شیخ ابن حجر کی اس کلام کو کیا ہے آیا دوسری فرضیت کو نفی ہے جیسا کہ ظاہر کلام ہے
 اور کیا یہ کہ ان باتوں کو ضرورت میں داخل کرتا ہے قدر یعنی پس اندیشہ کرو طرہ ہر سونا اہیات
 مومنین کے کالبد و نکاح اور طواف میں ثابت ہے حدیث میں آیا ہے کہ کھانا شہر صدیقہ فر
 لئے کہ جب راجح میں جاتے ہیں ہم یعنی گروہ ہذا کو دل دیتے اپنی صورتوں کو اور جب دیکھتے ہیں
 کہ مرد پوچھتے ہیں تب ڈالتے ہم اپنی صورتوں کو مردوں کو اور اس طرح ام المومنین صفیہ کے طواف
 میں ناتوانی رکھتی تھیں اور حرم میں طواف نہیں کر سکتی تھیں حضرت مرنے فرمایا کہ طواف کرو
 لوگوں کے پیچھے ہر تقدیر سے ظاہر یہ ہے کہ کالبد ظاہر ہے اور اختیار کرنا اس چیز کا یہ کہ شل
 قہ یا عمار ہی کچھ اپنے اور پر رکھتی ہوں یہ بعید ہے لیکن بات سننے میں شاید کہ مرد مومنین بات
 کرتی ہوں اور عبد الواحد بن امین کو ناپ سہ آیا ہے کہ کہا آیا میں نزدیک عائشہ صدیقہ فر
 کے اور اوپر اس کے درجہ تھی قطری درجہ کے معنی پر میں عورتوں کا اور قطر باگ ٹارم ہے
 شہر کا باغین قطیف اور عمان کے اور منسوب ہے اوسے شہر قطر سے اور ظاہر یہ
 بات کالبد کے دیکھنے میں ہے اور اگر حجاب سے ہنسنا تو مراد رکھیں کہ جو کچھ جائز ہو عورتوں
 پر کہوں لہذا سنہ کا اور ہتھیلیوں کا سوا اور غیر حرام تھا نہ یہ کہ پوشیدہ کرنا کالبد کا تو اشکال نہیں رہتا
 واللہ اعلم قدر اور ازاجحد یہ ہے کہ اولاد بنات یعنی بیٹی کی اولاد نسبت کج جاتی ہے طرف اس
 سرورہ کے اور فرمایا سرورہ عالم نے کہ ہر مغرب کے تین اولاد اس کے صلب سے ہوتی اور اولاد میری
 علی کے صلب سے پیدا ہوتی اور حدیث میں حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین کی شانیں آیا
 ہے کہ ہذا ان انبیا و انبیاء بنتی اللہم انی اجمعان فاجعما من جعما یعنی یہ دونوں سے بیٹے
 ہیں اور بیٹی میری بیٹی کے ہیں امی پروردگار میں دوست رکھتا ہوں ان دونوں کو پس دوست رکھ
 توان دونوں کو اور دوست رکھ دو اس شخص کو جو دوست رکھے ان دونوں کو اور دوسری حدیث
 میں یوں آیا ہے کہ ان ابی بڑین ریحانہ میں الدینا یعنی تحقیق یہ دونوں سے میرے بیٹے ہیں
 ریحانہ میں دونوں سے دین کا اور یہی آیا ہے کہ حضرت فاطمہ زہرا کو فرماتے کہ ملاؤ دین
 سے دونوں بیٹوں کو پس سو گئے دونوں کو اور اپنی چھاتی سے لگاتے اور امام حسن کی شان
 میں فرمایا کہ ان ابی ہذا سید یعنی تحقیق کہ فرزند میرا یہ سردار ہے اور دوسری میں آیا ہے

کہ امام حسن یا امام حسین ایک ان دو کو صاحب زادوں سے پشت مبارک پر سوار ہوا حالیکہ
حضرت سید کے میں تھے پس حضرت م نے سر نہا دھپایا اور بچہ دراز کیا پوچھا صحابہ کسے سجدے
کی دراز کیا سب اور کھانگرو حی آیا طرف آپ کے یا رسول اللہ حضرت م نے فرمایا بیٹا میرا
سوار ہوا مجھ پر پس ناخوش رکھا میں نے کہ تنہا کی کو غنیمت کا ادا کرے وہ حاجت اپنی اور دلالت
آیہ مبارکہ شروع بنانا اور پراسی کے ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ فرمایا کہ سب اور سب منقطع
ہو گا قیامت کے روز یعنی سود مند نہیں خسر کے روز مگر سب میرا اور سب میرا اور سب میرا
اولاد ہے اور سب سے ازواج اور اسی واسطے تزوج کیا امیر المؤمنین ع نے فرمونت فرماتے
کے تین امیدوار سی کے الفضال کے حضرت م اور پراس سب کے اور یہ نقشہ دیکھ کر زیادہ
سفصل اس سے مذکور ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ تزوج نہیں کیا جسے اوس جناب کی
بنات پر بیٹے اگر کوئی نہت اوس جناب کی بنات سے کسی مرد کے نکاح میں ہو نہیں چاہیے
اوس مرد کو کہ اوپر اوس کے دوسری جو رکھے اور اصل سبب میں مضہ فاطمہ زہرا کا ہے
کہ حضرت علی مرتضیٰ نے ابو جہل کی بیٹی کو جو مسلمان ہو کر دینے میں آئی تھی چاہا تھا کہ تزوج
فرما دین جب حضرت زہرا نے بدختر سی حضرت رسول کے حضور میں آئیں اور عرض کرے لگے
کہ آپ کی قوم کے لوگ کہتے ہیں کہ حضرت رسول ہر انہیں مانتے اپنی بنات کو واسطے اور علی مرتضیٰ
نکاح کرتے ہیں ابو جہل کی بیٹی سے اور آپ کچھ فرماتے نہیں پس حضرت م اٹھے اور منبر پر
رونق افرا ہوئے اور خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ میں نے نکاح کیا ابو العاص کے تین نام ہے اس
جناب کے ایک دایا د کا کہ زینب اوس سے منسوب تھی پس اسی علی میں لایا ہم سے ابو العاص
اور حکمران سی رکھا اور فاطمہ میرا بیک گوشہ ہے اور میں ناخوش رکھتا ہوں اسکا کہ وہ کسی ملول کو
اور ایذا دیتی ہے مجھے وہ چیز خواہ اذیت سی ہے فاطمہ کے دشمن اور میں نے اس کا علی مرتضیٰ
کرتے ہیں ابو جہل کی بیٹی کو اور قسم خدا کی کہ جمع نہیں ہوتی بیٹی خدا کے رسول کی اور بیٹی خدا کے
دشمن کی ایک مرد حیالی کے درمیان اول چاہیے کہ علی طلاق سے فاطمہ کو بعد اس کے نکاح
کرے ابو جہل کی بیٹی کو پس علی مرتضیٰ نے اگر غرض خواہی کی اور جو طرہ اوس کی خواستگار سی
کو میں حضرت م نے حرام گردانا ہے علی مرتضیٰ پر جو نکاح کو میں فاطمہ زہرا کی بدت حیات

ملک اور فرمایا علی بن وہب رکتا ہوں ٹکڑو اور خوف کرتا ہوں میں اس بات سے کہ تم رنجیں کرو
 فاطمہ زہرا کو اور لازم آئے اوس سے رنج میرا اور منطوق اس حدیث کا مخصوص ہے فاطمہ زہرا
 کے تین ولیکن جو علت ایذا ہے جاری گوانی گئی یہ بات تمامی بات میں اوس سرورہ کی
 فقہ بر اور ازاجملہ یہ ہے کہ اجتہاد اور تحریری نہیں کیا جاتا قبلہ مسجد نبویؐ کی محراب کے درمیان
 جو مدینہ میں ہے جب اور بہت اور فتویٰ و یا شیخ ابوزرعمہ نے اوس شخص کے باب میں جو
 ا متلع لایا ناز ٹہنے سے مسجد نبویؐ کی محراب کی طرف اور نو لاکہ میں اجتہاد کرتا ہوں اور
 پڑتا ہوں یہ کہ اگر کیا اس کام کے تین بیٹے جو ا پر گدڑا کہ امتناع لایا الخ ساتھ اقرار اور
 اعتراف کرنے اور اس بات سے کہ یہ محراب حضرت رسولؐ کے زمانے میں تھی متردنا اولہ
 تاویل کرے کہ یہ محراب جواب ہے وہ نہیں ہے جو اوس جناب کے زمانے میں تھی بلکہ غیر
 دی گئی ہے اوس سے جو تھی تو کافر نہیں ہوتا اور روایتیں آیا ہے کہ دور کیے گئے حجاب
 جو درمیان تھے پس دیکھا حضرتؐ کہ جو کے تین اور بنا کی محراب عین کہے کی مشابہت اور
 ازاجملہ یہ ہے کہ جسے دیکھا اوس جناب کے تین خراب میں دیکھا اوس سرورہ کو حقا اور شک
 و شبہ کیونکہ شیطان تمثیل نہیں کرتا اوس جناب کا بیٹے اوس جناب کی صورت شریف کی طرح
 نہیں بن سکتا اور نہیں نمودار ہو سکتا اوسے یہ قدرت نہیں ملی کہ اوس سرورہ پر اس بات میں
 اقرار کر سکے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ فرمایا حضرتؐ کہ میں نے انی فقہ راسی الحق
 یعنی جس نے دیکھا مجھے پس تحقیق دیکھا خدا کو مراد یہی دیکھنا خواب میں ہے اور جا بڑگی
 روایت میں آیا ہے کہ فرمایا من رانی فی المنام فقہ رانی یعنی جس نے دیکھا مجھے خواب میں
 پس تحقیق دیکھا مجھے یعنی اگر حق تعالیٰ نے شیطان کو قدرت بخشی ہے کہ جس صورت سے
 چاہے سکے لیکن ممکن نہیں گردانا اوس کے تین کہ حضرت رسولؐ کی صورت سے سکے کیونکہ وہ سرورہ
 نظم برایت ہے اور شیطان نظر گمراہی اور ہدایت و ضلالت اسپین خدا بن ہما تک کہ
 حضرت حق جل و علا کی صورت نکل سکتا ہے اور اقرار کر سکتا ہے اور پہلا وادہ سکتا ہے کیونکہ حق
 سبحانہ تعالیٰ خالق ہے ہدایت و ضلالت کا اور اوس جگہ محل اشتباہ نہیں گذرنا لہذا یعنی جس کا
 ہے عالمون نے اور بعضوں نے کہ ہے کہ یہ فیصلیت عام ہے تمام انبیاء و شیطانی تمثیل

نہیں ہو سکتا کسی غیر کی صورت کے لیکن صاحب موابہب لدینہ اسکے تینوں اور جناب کے خفا میں
 سولایا ہے اور حضرت رسولؐ کو خواب میں دیکھنا شرط نہیں کہ بصورت خاص اوس جناب کی
 دیکھیں جس صورت سے کہ کیسے دیکھا اوس جناب کو دیکھا اور بعضوں نے شک پکڑا ہے
 یعنی وقت کی ہے اور کہتا ہے کہ یہ اوس تقدیر میں ہے کہ بصورت خاص دیکھیں کہ حقیقت میں
 وہ سرورہ اوس صورت پر تھا اپنی مدت عمر کے درمیان اور بعضوں نے اس سے زیادہ تنگ
 پکڑا ہے کہ اوس صورت سے دیکھیں جس صورت سے حضرت م مقبوض ہوئے یعنی جس حالت
 سے کہ حضرت م نے رحلت کی جہان سے یہاں تک کہ اعتبار کیسے اعد کے تین سپید بالوں کہ
 جو لویہ مبارک میں اور سر نورانی اوس جناب م کے تہی اور عدد اوسکا میں کو نہیں پونچھا تھا
 اور کہتے ہیں کہ جو کوئی ابن سیرین کے پاس جو صاحب تعبیر تھا وہاں کا آتا تھا اور کہتا کہ میں نے
 اوس جناب م کو خواب میں دیکھا ہے پوچھتا وصف کر سیکے تین کہ کس صورت سے دیکھا
 ہے تو نے اگر وہ شخص اوس صورت سے وصف کرتا کہ نہ تھا وہ سرورہ اوس صورت پر تو کہتا
 ابن سیرین نہیں دیکھا تو نے اوس جناب م کے تین اور کہتے ہیں کہ سند اس حدیث کی صحیح ہے
 خدا کے کہنے ابن عباسؓ کو کہا کہ دیکھا میں نے رسول خداؐ کو خواب میں پوچھا کہ صورت
 سے دیکھا ہے تو نے کہا حضرت امام جن کی صورت پس کہا ابن عباس نے سچ دیکھا ہے
 تو نے اوس حضرت م کو اور بعضوں نے کہا ہے کہ دیکھنا بصورت خاص اور اوس صفت سے
 جو معلوم ہے اوس جناب م کی پانا اوس سرورہ کی حقیقت کا ہے اور بدون اوس کے
 یعنی بصورت نزدیکنا پانا مثال کا ہے اور صواب یہ ہے کہ تمام محدث ہبات پر ہیں کہ
 کہ جس صورت سے دیکھے اوس سرورہ کو دیکھا ہے لیکن دیکھنا بصورت خاص اتم اور اکمل ہے
 اور تفاوت آئینے کے حال میں ہے جبکہ آئینہ خیال زیادہ صاف ہے اور اسلام کے نور
 سے زیادہ نور ہے دیکھنا اوسکا درست تر اور کامل تر ہے کلام تحقیق میں اس مقام کی بہت
 شرح مستحکات میں تمام وہ لایا گیا ہے اوس جگہ دیکھا جاسیے اور حدیث مسلم میں آیا ہے
 کہ میں راہی فی المنام فیسیرنی فی البقعة یعنی جس نے دیکھا مجھے خواب میں سر انجام ہے
 دیکھنے گا مجھے بیدار ہی کے درمیان اسکی کئی وجہ سے توجیہ کرتے ہیں ایک یہ کہ جو دیکھا ہے

اوس سرور کو نیند میں دیکھنے کا اوس جناب کو آخرت میں اور کتنے میں آخرت میں کام
 راست اوس سرور کو دیکھنے کی اور سب امیدوار میں اس وقت کے حاصل ہونے کے خواب میں دیکھنے
 کی وجہ تخصیص کی ہے مگر یہ کہ ہمیں اس دیکھنے کے تین دیکھنا ایک خاص اور قرب ایک مخصوص
 ہو کہ جس سے امیدوار شفاعت کا واسطے بلند ہونے درجات کے ہوا اور ہو سکتا ہے کہ بعض
 گناہگار گناہوں کی شومی سے محروم رہیں جہاں سے اوس جناب کے چند گاہ اور بعض جگہ نہیں
 بخلاف اس دیکھنے کے حرام اور خذلان سے محفوظ رہے حرام کے معنی بے فیصلی و خذلان
 نوازی اور دوسری وجہ یہ کہ مراد دیکھنے سے بیداری میں دیکھنا خواب کی تاویل کا اور اس کی
 صحت کا ہے اور یہ بات کے مخصوص ہے اہل عطر اوس جناب کا بعض جس کیسے اوس جناب کے
 منام میں کیا اور بیداری میں نہیں دیکھا حالیکہ ہم عصر تھا حضرت کا کہ بشارت دی حضرت نے
 کہ جو کوئی اہل غصہ سے خواب میں اوس جناب کے دیدار سے مشرف ہوا امید ہے کہ شریعت
 سے بھی کامیاب ہوگا اور یہ معنی اظہر ہے جیسا کہ بعض روایتوں میں آیا ہے کہ ایک شخص حضرت
 رسول کے حضور آیا اور عرض کرنے لگا کہ یا رسول اللہ میرا پاپ بڑا ہے ملازمت کو
 نہیں پہنچ سکتا لیکن خواب میں شرف ہوا ہے فرمایا حضرت نے من رانی فی المنام فیسری
 فی الیقظہ معنی اسکے اوپر گزرے اور ہو سکتا ہے کہ یہ بشارت ہو بعضے مستعدان و مقربان
 کو درگاہ کے اور بالکل کون کو راہ کے جو گاہ و بیگاہ اس نعمت سے کامیاب ہونے میں کمال
 اوس جگہ کو پہنچے کہ بیداری میں بھی اس سعادت سے مشرف ہوں اور عالمون کو اوس جناب
 کے دیکھنے میں بیداری کے درمیان حلت شریف کے بعد خلاف ہے صاحب لدیہ نے
 اپنے شیخ سے نقل کی ہے کہ کہا نہیں پہنچی ہو کہ یہ بات کسی ایک صحابی سے اور بعد اسکے
 سے اور یہ تحقیق سخت ہوا اندوہ یعنی یہی دشوار حضرت بی بی فاطمہ زہرا کا اوس جناب کے
 فوت پر بہا تک کہ انتقال فرمایا حضرت زہرا نے اوس جناب کے اندوہ نہانی سے چھپنے
 کے بعد اوس سرور سے بر قول صحیح اور کہ حضرت زہرا کا قبر مبارک کے ہمسائے میں تھا اور
 نقل نہیں کیا گیا حضرت فاطمہ زہرا سے دیکھنا اوس جناب کا اس حدت و فراق میں لیکن بعض صاحبان
 سے حکایتیں آئیں کہ انہوں نے آئی نہیں جیسا کہ یازری کی توفیق عری الا یامان میں اور یہی ہے

میں ابن ابی جبرہ کی اور روضۃ الریاضین میں عقیف یا معی کے اور اور تصنیفوں میں اسکی اور شیخ
 صفی الدین نے اپنے رسالے میں اور یہی مواہب میں عبارت ابن جبرہ کی نقل کی ہے کہ کہا ہے
 ذکر کیا گئے سلف سے اور خلف سے اس جماعت سے جنہوں نے تصدیق کی اس حدیث کی یعنی
 من رانی فی المنام سیرانی فی القیظہ کو دیکھا اور لوگوں نے اس سرور کو خواب میں بلکہ اس
 کو کیا بیدار می میں اور بوجہ اوہوں نے حضرت سے اور خیرون کو جس سے تشویش میں ہے
 پس خبر دی حضرت سے اُن کے تین کام کی کشائش کی اور بتایا اور ابو نوح جس سے کشائش
 حاصل ہوئی ایسا کچھ آیا ہے نہ زیادہ نہ کم اور کہ اسے صاحب مواہب نے کہانہ
 تصدیق رکھا ہے اولیاء کے کلمات پر یا نہیں اور نہیں رکھتا اس سے بحث نہ کر سکے کہ
 جس چیز کے وہ اثبات کرے بکذب کرے اور اگر تصدیق رکھتا ہے کہا چاہیے کہ یاران
 جملہ ہے کیونکہ اولیاء کے تین خرق عادت سے کشف کی جاتی ہیں متعدد چیزیں اور عالم علوی
 اور سفلی میں ایسی کہ سائر اس کو طرف اس کے راہ نہیں اور یہی صاحب مواہب نے کہا ہے
 کہ شیخ ابو منصور نے اپنے رسالے میں ذکر کیا ہے کہ لکھتے ہیں شیخ ابو العباس قسطلانی آیا
 ایکبار رسول خدا کے حضور پس فرمایا حضرت نے اخذ ابیدیدیک یا احمد یعنی دیکھو
 کرے تیری خدایتعالی امی احمد اور شیخ ابو السعود سے لایا ہے یعنی صاحب مواہب
 کہ کہا ہے شیخ ابو السعود نے کہا کہ زیارت کیا کرتا تھا میں تیرے شیخ کے تین جو شیخ ابو علی
 ہے اور دوسری شاخوں کے تین صلحاء جس سے پس مشغول ہوا میں اور منقطع ہوا
 میں سب سے اور فتح کی گئی مجھ پر یعنی کشف حاصل ہوا مجھ کو پس نہتا مجھے شیخ کوئی جو خدا
 اور مصافحہ فرماتے مجھ سے حضرت رسول پر نماز کے بعد اور کہا شیخ ابو العباس قرآن نے
 جو آیا ایکبار حضرت رسول کے حضور کو دیکھا میں نے حضرت سے کہتے ہیں ناشر
 اولیاء کی طرف ولایت کے مناشیر جمع منشور یعنی قرآن اور لکھا اور اس کتاب نے واسطے
 سے کہ ہائی کے حکام نام مجھ سے سادہ اور ایک منشور میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ
 نہیں لکھتے واسطے سے جیسا کہ جیسے ہائی کے لیے آپ لکھتے ہیں پس فرمایا حضرت
 نے کہ اوہ کے تین ایک مقام ہے وہ اس کے اور امام حجة الاسلام نے اپنی کتاب التقدیر

میں ذکر کیا ہے کہ اربابِ قلوب یعنی صاحبِ دل لوگ دیکھتے ہیں بیداری میں ملائکہ کے تئیں
 اور پیغمبرؐ کی ازواجوں کے تئیں اور سنتے ہیں اون سے اور اون کو اور چنتے ہیں اون سے اور اون کو
 اور استفادہ کرتے ہیں اون سے اور حکایت کی گئی ہے سید نور الدین سیحی سے جو ابوالدین سیحی
 اور سید عقیق الدین کا ہے کہ سنا اوس نے بعض زیارتوں میں جواب سلام کا قبر شریف
 کے داخل ہونے والے تھے کہ علیک السلام یا مولیٰ اور مواہب لدنیہ میں اسی جیل سے
 حکایت لاتا ہے کہ احتمال بیداری اور خواب دونوں کا کہیں اور لاتا ہے کہ شیخ شہاب الدین
 سہروردی قدس سرہ عوارف المعارف میں شیخ عبدالقادر گیلانی سے لاتا ہے کہ کہا جو
 نہ کیا میں نے یہاں تک کہ کہا مجھے رسول خداؐ نے تزوج کر تو کہا ان سطروں کے لکھنے والے
 بندہ سکین عبدالحق بن سیف الدین سے کہ بھٹہ الاسرار میں جو تصنیف شیخ ابوالحسن علی
 بن یوسف شافعی کی ہے کہ درمیان اوس کے اور حضرت غوث الاعظم کے دو واسطے
 ہیں شیخ ابی العباس احمد بن شیخ عبداللہ ازہری حینی سے لاتا ہے کہ کہا فیہ شیخ
 ابوالعباس نے کہ حاضر ہوا میں مجلس میں شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی کی اور مجھے مجلس
 میں مائتدس ہزار مرد کے اور بیٹھا ہوا تھا شیخ علی بن ہبتی پس پکڑا اوسے ہیند کی مینک نے
 پس کہا لوگوں کو خاموش ہو پس چپ ہوئے یہاں تک کہ سنی نہیں جاتی تھی اون سے مگر
 سانس اونکی میں نیچے اور سے حضرت شیخ کریمیؒ اور کہے شیخ علی ہبتی کے دونوں ہاتھوں کے
 سامنے اور گھونڈ کر نظر کرنے لگے اوس میں بعد اسکے جا کا شیخ علی اور کہا حضرت شیخ نے کیا تو نے رسول
 خدا کو خواب میں دیکھا کہا ہاں دیکھا فرمایا اسی فرمے میں نے ادب کیا اور فرمایا کس چیز پر وصیت
 کی تجھے حضرت رسولؐ نے کہا وصیت کی اور تجھے صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے
 جو کچھ دیکھا میں نے خواب میں دیکھا اوسے شیخ نے بیداری میں اور روایت کی گئی ہے کہ موسیٰ
 اوس روز سات مرد اہل مجلس سے اور جان کہ صاحب مواہب نقل کرنے میں اقوال مشائخ
 کے روایت میں حضرت رسولؐ کے درمیان بیداری کے اوپر قاعدی علم اور اقوال عالموں
 کے جا کر شیخ بدر الدین حسن بن ابدال سے نقل کی ہے یعنی صاحب مواہب کو کہ ظاہر ہونا
 رویت کا بیداری میں اولیا کے تئیں پی در پی ہوا ہے اور اوس اخبار اور حاصل اور پراں

بات کے علم قوی ہے ایسا کہ دور ہے اوس علم سے تنک اور شبہ لیکن واقعہ ہوتا ہے اور تکرار
یہ دلیوں کو اوس میں یعنی رویت میں غائب ہونا اور اک کے پوتیں ہونے کی طرف کا ایک
ایسا حال وارد ہونے کی جہت کہ بیان میں نہیں آسکتا اور مرتبے اونکے اوس رویت میں
تفاوت رکھنے والے ہیں اور نزدیک رکھنے والے ہیں پس یہی ایسا ہوتا ہے کہ خوبین
دیکھتا ہے یا اور اک کے غائب ہونے میں اوسی سیدار سی خیال کرتا ہے اور کہیں خیال دیکھتا
اور اوسے رسول گمان کرتے ہیں بلکہ دیکھتا اوس سرور کا بن النور والی نقطہ ہے یعنی خواب
اور بیداری کے مابین ٹان سچ ہے جو صاحب دل ہمیشہ قائم ہیں مراقبے میں اور توجہ میں اور
خالص ہیں کہ درتوں سے نفسانیت کی اور دروگروان میں دنیا سے اور اہل دنیا سے بالکل
اور شتاق اور عاشق ہیں اوس جناب کے جمال کے اور دوست رکھتا ایک دن سے یعنی
صاحب دلوں سے یہ کہ ہاتھ اوڑھتا ہے اپنے تمام اہل اور مال سے اور دیکھتے ہیں کہ تین جہت
شیخ عبدالقادر جیلانی کہ ہمتیں ہوئے صورت اوس سرور کی اور جسے شاہدے کی آنکھ میں کہ
تصور کیا عالم اسرار میں کہ کلام کرتے ہیں حالت ذوق میں اور حکایت شیخ ابی العباس مرسی سے
کہ کہا اگر پوشیدہ ہو جمال پیویر کا مجھ سے ایک بل تو میں اپنے تین مسلمانوں کو نہیں گنتا اور یہ
بہی محمول اور ہمیشگی کے ہے شاہد کی اور حضور کے ہے اور اوپر رعایت کرتے مسنون کے
اور ادا پر ادب اور سالک نے اوس جناب کے راہوں کو محمول ہے اور طریقے اوس سرور
کے قول کے کہ الاحسان ان تعبد اللہ کانک تراہ یعنی احسان وہ ہے کہ عبادت کو تاثیر خدا
کے تین جہت تو دیکھتا ہے خدا کو اسے ایسے حضور دل کی پڑے گویا خدا سامنے حاضر ہو اور کہا
بدراہل نے شیخ ابوالعباس مرسی کی حکایت کے پیچھے یعنی یہ جو کہا شیخ ابوالعباس مرسی نے
کہ اگر ایک بل سرور عالم کو میں نہ دیکھوں الخ کہ یہ وہ مجوز ہے جو واقع ہوتا ہے مانند اوس کے کلام
مشائخ کے درمیان اور مراد وہ ہے کہ وہ سرور محبوب نہیں غفلت اور سبب ان کے حجاب ہمیشگی
مراقبے اور حضور کی جہت سے اور احتضار کی جہت سے اعمال اور اقوال کے درمیان اور مراد وہ
نہیں کیا اوس شے کہ وہ سرور محبوب نہیں روح شخصی کو حضرت مکی اپنے ہنر کی آنکھوں کر کے
کیونکہ وہ محال ہے واللہ اعلم شخص کے معنی کا لید انسان کا اور اسمیں یا نسبت کی ہے یہ موجب

کی اختصار عبارت کا خلاصہ ہے جو نقل کیسے انکار رویت میں بیداری کے درمیان سر کی اٹکھڑے
 سولف کہتے ہیں کہ پیشانی پر قبضہ کی اور حضور شوق اور محبت کے غلبے کا اور دیکھنا بحیثیت خیال اور تصور کرنا
 مثال کا ایک مترتبہ ہے کہ اہل طلب نے اور اہل سلوک نے اوس سے برخورداری پائی ہو اور
 مخلوط میں بات رویت میں سرور عالم کے چلتی ہے صورت سے اور مثال سے اور خطر کے جائز
 ہے کہ خواب میں جو بشریہ اوس جناب کا مقصود اور تمثیل ہو بدوین شہر شیطان کے تمثیل کرے
 کی بیداری میں بھی حاصل ہوتا ہے اور جو کچھ خواب دیکھنے والا خواب میں دیکھتا ہے بیداری
 میں دیکھتا ہے کہ اللہ اس کی حکایت سے ظاہر ہوتا ہے اور جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ دیکھتا ہوں
 میں موسیٰ کے تین کہ گئی ہزار بنی اسرائیل سے عباہن کر حج کو آتے ہیں اور تبلیغ کرتے ہیں معنی
 لبیک بولتے ہیں گمان کرنا اس حال کا بھی اور خواب کے اور مبالغہ کرنا درمیان یقین کے
 خلاف ظاہر ہے اور نقل کرنا ملکوت کا بصورت ناسوت ایک امر مقرر ہے اور یہ لازم ہنر کو
 حضرت صبر مطہر سے نکلے ہوں اور لازم نہیں آتا کہ انہوں کو نیسے خواب وغیرہ میں دیکھنے والوں
 کو صحابی بولیں یہاں سولف دفع دخل مقدر فرماتے ہیں یہ اگر کہا جاوے کہ صحابی کی تعریف
 یہ ہے کہ من راسی البی مع الایمان کہ صحابی ولیکن بعضہ دھون میں حکم صحابی کا کہتے ہیں
 اور اگر کوئی غائب ہونا عالم اور اک سے ذکر کے غلبے کے سبب سے اثبات کریں بدون ثبات ہو
 خواب کو کچھ مانع نہیں ہے اور خواب تعطل پانا حواس کا ہے مزاج کی رطوبت کے غلبے
 کے سبب سے دماغ پر اور سبک غائب ہونا حواس کا غلبہ کرنا ذکر اور شہو دکا ہے اور بیداری میں ہے
 نہ کہ خواب میں اور بالجمہ دیکھنا اوس سرور کا وفات کے بعد مثال کر کے ہے جیسا کہ خواب میں
 دیکھا جاتا ہے ویسا ہی بیداری میں بھی دکھائی دیتا ہے اور کالبد مطہر اوس مقدس خواب کا
 جو دینے کے درمیان جو قبر میں اسودہ ہے اور زندہ ہے وہ بھی تمثیل ہوتا ہے ایک آن میں
 سعد و صورتوں سے عوام کے تین خواب میں دیکھائے دیتا ہو اور خاصوں کو بیداری میں اور حسب
 سواہب نے خود کہا ہے کہ جو کوئی اولی کے کرامات پر تصدیق کرے اور قائل اور یہ بات کے
 کہ منکشف ہوتے ہیں اوپر انبیاء علیہ السلام پر عالم علوی اور سفلی میں تو شکل اور شہنہ نہیں ہوتی
 اوپر بعض تصدیق رکھنے والے پر کوئی چیز انبات سے اور انام غریبی نے کہا ہے کہ جو کچھ تل عوام

خواب میں دیکھیں خاص لوگ بیدار ہیں پاتے ہیں اور جو گیا تو کون کسب ہو حاصل ہو یعنی محنت اور
 ریاضت انکو یعنی خاصوں کو وہ سب ہو حاصل ہو یعنی بخش لکھی ہے والد لفظ قبول الحق و ہر
 سجدہ میں اس کی تثنیہ اگرچہ سرور عالم کا دیکھنا ہمارا نام میں ثابت اور حق ہے بے شک و شبہ
 لیکن کہتے ہیں کہ جو کچھ دیکھنے والا سحر احکام کو عمل اور سپرد کرے نہ واسطے شک کے ہر بیت کے
 در بیان بلکہ واسطے اثبات کے کہ دیکھنے والے سے ضبط کرنا مفقود ہے خواب کی حالت
 میں کذا قالوا استفود کے معنی کم کیا گیا اور راز احکام سے وہ حکام شریعت میں جو مخالف ہوں قرار دیں
 گئے اور نہیں تو بعض علماء جو ائمہ جلیل کی نہیں دیکھتے قبیل حکام تو تم سے اس کے قبول کرنے میں اور
 عمل کرنے میں اور پڑھنے کے خلاف ہونگا اور بہت سی محدثوں نے روایات میں تصحیح اور حدیثوں کی
 کی جو موعظی ہیں حضرت علی علیہ السلام کی تو اور عرض کی ہے یا رسول اللہ فلاں شخص نے یہ حدیث
 آپ کی جناب سے روایت کی ہے پس فرمایا حضرت نے مان سچ ہے اور جس روایت میں کہ لفظ
 بعض مشایخ کی اثبات کرتے ہیں انہوں نے یہی سبط استفاوہ علوم کا کیا خدا جانتے
 اور اس جناب کے خصائص سے یہ ہے کہ نام رکھنا اسم شریف کر کے اور جناب کا مبارک
 نام اور نافع ہے دنیا اور آخرت میں روایت کی گئی ہے اس بن مالک سے کہ رسول خدا نے
 فرمایا کہ کہنے کے جاتے ہیں وہ بندے خدا تعالیٰ کے درگاہ میں اس امر کا ہے خدا ہی
 غرور اور کوٹ پرش کے اور کہتے ہیں یہ وہ نور ہے کہ امی خداوند کی ہے کہ نسبت سے ہم دونوں
 سزاوار اور سحر جنت کے ہونے اور حال یہ کہ کہنے کے عمل غیب ایسا نہیں کیا کہ جزا و سزا تو
 ہمکو بہشت کے تین فرمایا ہے حضرت رب العزت جل جلالہ کہ داخل ہو تم بہشت کے تین گونہ
 میں نے قسم کی ہے اپنی ذات کی کہ داخل ہوں فرخ میں جو کوئی احمد اور مست ہے یعنی جہاننا
 احمد اور ہمیشہ روز جزا ویت کی گئی ہے کہ فرمایا ہے پروردگار نے اپنے پیغمبر کے کہ قسم کہنا تاخیر
 اپنے غرور اور جلال کی کہ خدا اب نیکو دنیا میں کسی انیک کے تمہیں جو بکار اجا و می ترانام کر کے اور
 حضرت علیؓ نے فرمایا ہے کہ فرمایا کہ کوئی مائدہ نہیں جو رکھا جاوے اور حاضر ہوا پروردگار
 وہ کوئی جہانناہم احمد یا خیر ہے مگر یہ کیا کہ کرے خدا تعالیٰ اس جگہ کو حسین کہا گئے
 وہ مائدہ ہر روز روز بار بار واہ ابو منصور الدیلمی مائدہ اس خوان کو کہتے ہیں جس پر کھانا رکھتے ہیں

اور جب تک اس پر کھانا ہوا مائدہ کہتے ہیں اور یہی آیا ہے کہ کوئی اگر نبی حسین نام محمد کا ہو مگر یہ کہ برکت
 دے وہ خدا تعالیٰ اور میں نے جس شخص نام پاک اوس سرور کا ہو اوس کس میں خدا برکت
 دیتا ہے اور آیا ہے کہ مجمع مودین لوگ مسرت کرنے کے واسطے اور انہیں وہ شخص ہو جس کا نام
 محمد ہو البتہ برکت ہو اوس مسرت کے درمیان اور آیا ہے کہ جس کا نام محمد ہو حضرت رسول اوسکی
 شفاعت کریں گے اوقال ابو صیرحی فان لی ذمۃ منہ بقیۃ محمدی و ہوا فی الخلق بالذمۃ معنی
 اس شعر کے یہ ہیں میں تحقیق کہ واسطے ایک محمد سے اوس سرور سے ایک نام رکھا
 جانے کے سبب محمد کر کے اور حال یہ کہ وہ سرور وفا کنتھن ترین خلائق ہے محمد وں کر کے ملک
 کہتے کہ ایک بار میں نے غوث الثقلین کو خواب میں دیکھا اور آگے اوتھکے کھڑا ہوا حاضران میں
 نے کہا کہ محمد عبدالحق سلام کرتا ہے پس حضرت غوث الاعظم کہے ٹھہرے اور مجھ سے معاقتہ
 کیا معاقتہ بمعنی ایک دوسرے کی گونہیں ماتہ دانا اور فرمایا دوزخ کی آج تیر حرام ہے ظاہر
 یہ بشارت نیت اس نام کرنے کا ہے یعنی محمد کا نام کر کے اور عالموں کو اتفاق ہے نام کہنے
 میں اسم شریف کر کے رسول خدا کا جو محمد ہے اور تکبیر کرنے میں اوس جناب کا کفایت
 کرے جو ابوالقاسم ہے اختلاف ہے خواہ محمد اسم ہو یا نبی اور بعضوں نے حج کرنا و رسیاں
 اسم اور کفایت کرنے کیا ہے اور افراد تجویز کیا ہے یعنی اسم پاک کفایت دونوں سے ایک کہنا
 اور یہ قول زیادہ صحیح ہے ہر دوسری نے کہا ہے کہ اس مسئلے میں کئی مذہب ہیں مذہب شافعی
 کا منع ہے مطلقاً یعنی بدون کسی قید لگانے کے اور مالک نے جائز کہے ہیں اگر کوئی
 محمد اور ابوالقاسم اپنا اسم اور کفایت کرے تو جائز ہے تیسرا مذہب یہ ہے کہ جائز ہے واسطے
 اوس شخص کے یعنی کفایت کرنا جس کا نام محمد نہیں ہے اور جس کیسے جائز کہے مطلقاً یعنی
 بے قید اور مخصوص گردانا ہے نہیں کے تنہا بجا ت حیات حضرت م کے پس وہی اقرب ہے
 انتہی اور از انجملہ یہ ہے یعنی از قبیل خصایص حضرت رسول م کے کہ سب سے غسل کرنا اور
 خوشبوئی مزا واسطے حدیث پڑھنے حضرت رسول م کے اور چاہیے کہ حدیث پڑھنے کے
 نزدیک آو از دہنہی کی جاوے جیسا کہ حالت حیات میں جسطرح مکمل فرماتے حضرت م فرمایا
 اللہ تعالیٰ فی یا ایہا الذین آمنوا لا ترفوا اصواتکم فوق صوت النبی یعنی امی گروہ مومنین

مست بلند کروا دینی آواز دنگو فوق بینی پر کی آواز کے کیونکہ کلام اوس جناب کا جو مروی اور ماثر ہے بعد
 اوس جناب کے عزت اور رفعت میں مانند اوس کلام کے ہے جو مینا جاتا تھا لفظ شریف سے
 اوس جناب کے یہ دلیل ہے اوس بات کی حوا پر گذرنا کہ حدیث پڑھنے کے وقت آواز پست کیجا
 اور چاہیے کہ پڑھی جاوے حدیث مکان عالی اور رفیع پر روایت ہے مسطرف سے کہ جب
 آتے تھے لوگ مالک ریح کے پاس یا نہر سچو آتا تھا نوٹھی کے تین یعنی امام مالک اور کئی تہی
 باندھی کہ شیخ کہتا ہے کہ کیا چاہتے ہو تم حدیث یا مسائل اگر کہتے آدمی کہ ہم مسائل سنا چاہتے
 ہیں جلدی باہر آنا کہہ رہے اور سیکھنا آؤنگو مسائل کے تین اور اوس کے غیر میں روایت آئی
 ہے کہ کہلا بیٹھا اندر سے مسائل کے جواب کے تین اور اگر موی کہتے کہ ہم حدیث سنا چاہتے ہیں
 تو آتا اپنے حمام میں اور غسل کرتا اور سفید لباس پہنتا اور عمامہ سر پر لگتا اور طلیساں پہنتا
 اور خوشبوئی ملتا اور رکھی جاتی کرسی پس باہر آتا اور بیٹھا اور اوس کے اور بخترتا عود سے
 اور حدیث پڑھتا ساتھ خشوع اور وقار کے اور نہ بیٹھا کرسی پر مگر حدیث جسوقت پڑھتا بختر
 کے معنی مجوز کرنا اور طلیساں جاوے کو کہتے ہیں خشوع کے معنی عاجزی کرنا اور کہتے ہیں کہ
 مالک نے اوس دش کے تین معین بن لسیب سے سیکھا تھا اور تحقیق مکر وہ کہتا ہے قنات
 اور مالک نے اور اور ایک جماعت نے حدیث پڑھنے کو اور غیر طہارت کے اور تھا عام تر
 اوسکا یعنی حدیث پڑھنے کا یہ کہ نیم کرتا اور تنگ پہن ہے کہ احترام اور تعظیم اور توقیر اوس
 جناب کی وفات کے بعد اوس جناب کے ذکر کرنے کے وقت اور اوس سرور کی حدیث
 سننے کے وقت اور اوس جناب کے ہم اور سیرت کے سننے کے وقت لازم ہے جسطرح
 اوس جناب کے حضور میں تھا اور چاہیے کہ پڑھنے کے وقت کھڑا ہونو موی واسطے کیسے
 یعنی پڑھنے والا جسوقت کہ پڑھتا ہوا ہو اور کوئی اوس مجلس میں اوسے کیسا ہی دشمن
 ہو کھڑا ہونو موی اوسکی تعظیم کے لیے کیونکہ اسمین قلت ادب ہے حضرت رسول کر کے
 اور قلت احترام ہے واسطے اوس کے اور قطع ہونا اوسکی حدیث کا ہے اوس کے غیر کی حدیث
 سو حضور واسطے فاسقون کے اور واسطے اہل بدعت کے یعنی کیسے واسطے نہ اور کھڑے
 حضور فاسقون کے واسطے اور تہی سلف یعنی اگلے زمانے کے محدث کہ قطع نہیں کرے

تھے حدیث کے تئیں اور حرکت نہیں کرتے تھے اگرچہ کچھ خضر اور آفت پونجی اور نکلے تنوں میں
 اور صبر کرتے تھے اور پراو کے یعنی خضر اور آفت پر پیغمبر کی حدیث کی حجت سے لاتے ہیں کہ ایک بار
 امام مالک کے تئیں بھونے شرہ بار کاٹا اور وہ نہ ہلا صبر اور تحمل کیا اور سپر اور قلع نکلیا حدیث کے تئیں
 جناب نبوی ص کی حدیث کی توقیر کی حجت سے اگرچہ محدث و تصدق اوس میں اور جنیش کرنا اور
 حرکت کرنا خود کیا گئی بلکہ کہ نسبت کیا جاوے اوس حجت کے جو معنی پر کلام
 سے ذکر کیا اسکے تئیں ابن حاج نے مدخل کے درمیان اور ازرا بخدیہ ہے کہ ثابت ہوتا
 تھی حجت واسطے اوس کی کہ جو مجتمع ہوتا اور ملاقات کرنا حضرت م سے ایک لمحہ اور دیکھتا اوس
 جناب م کے جمال کو ایک نظرہ اور ایک لحظہ لمحہ معنی ایک بار ایک جھپک دیکھنا کسی حرکت کو اور نظرہ
 ایک بار دیکھنا اور لحظہ ایک بار نگاہ کرنا کن انگلیوں کو ایسا کہ حضرت م کے خصائص سے اہل سیر
 لکھتے گویا مراد یہ ہے کہ صحبت عرف اور عاذت کے درمیان دبیرج کرنے سے اور اکٹھا
 ہونے سے اور طول مصاحبت سے حاصل ہوتے اور سبجک ایک نظرہ اور ایک لحظہ میں
 حاصل ہوتی تھی اور ایسی کسی کو صحابی کہتے ہیں بقول صحیح فقاری نے اختیار کیا گیا اور ترجیح
 پس خصائص سے کہنا اس صفت کے تئیں نسبت کوئے لوگوں کی اور یہ نہ یہ کہ نسبت کرتے
 انبیاء علیہم السلام کی جیسا کہ کہا ہے او نہوں نے کہ تابعی کے درمیان نسبت کرتے صحابی کی ایسا
 نہیں ہے بلکہ او سبجک طول کرنے سے اجتماع کو حاصل ہووے یہ بقول اصح اصل وصول کے
 نزدیک اور جتنے خصائص کہ او نہوں نے ذکر کیے ہیں مشترک ہیں درمیان اوس جناب م کے
 اور تمام اسب کے مانند نہ ٹوٹنے وضو کے خواب سے اور نہ جائز ہونا اشل شیطان کا صورت
 کر کے اور عدم تنارب اور مانند اوس کے کا صرح ببعض العلما را اور ہو سکتا ہے کہ مراد وہ ہو
 کہ اثر اوس نور الہی کی صحبت کا اور وجود نور انیت کا اور حاصل ہونا کمال کا ایک نظرہ
 کرنے میں حضرت م سے پیدا ہوتا ہو جیسا کہ کہے او نہوں نے کہ بحر و سبات کے کہ نظر
 شریف اوس جناب م کی کسی حلیف اعرابی پر پڑتی تو وہ نطق کرتا حکمت کا حلیف بالکشمعنی
 میان تھی یعنی ہر چند احمق ہوتا لیکن اثر نظر شریف سے وہ گویائی کرتا عقل از حکمت کی
 اور قوت القلوب کے درمیان کہتے ہیں کہ ایک نظرہ کر کے جو مصطفیٰ م کے جمال پر پڑے وہ کچھ

دیکھا فی دیو سے اور ایسا کچھ گفت ہو کہ دوسرے کو اربعینات میں حاصل نہواور یہ حجرات اور خیمہ
 سید انیس کے نام پر کہ دوسرے بنیو میں تھا اسکے تین اور جناب کے خصایص سے لکھا ہے
 اونہوں نے اربعینات جمع اربعین ہے بمعنی چالیس روز کا پید اور یہی خصایص کے درمیان لکھا ہے
 کہ اصحاب رسول خدام کے سب عادل ہیں ظواہر قباب اور سنت کی حجت سے جو اونکی طرح
 میں اور تعدیل میں اونکی واقع ہو اسے پس بحث نہیں کیا جاتا عدالت سے کسی ایک سید اونکی جیسا
 کہ تمام راویوں سے حدیث کے تین الفاظ ذکر کے صحابی خود اور زاد نہیں ہوئے بلکہ سوا اون کے
 جو تابعین اور تبع تابعین میں اہل سنت اور جماعت نے اجماع کیا ہے اسی اتفاق اونکی تعدیل
 پر اگرچہ بعضے اون سے یعنی صحابیوں سے ملا ہیں فقہ کے ہوئے تعدیل کے معنی رست کرنا اور
 سزا اور گواہی کے گردانا اور حسن ظن نہ کہتے ہیں یعنی اہل سنت و جماعت کہ ملا بہت فتنے کی
 اور واقع ہونا اون سے اس کے درمیان خطا اجتہاد میں اور تاویل میں یہی تاویل کر سہنی
 گردانا کلام الگوانا ہر سبلاط اور بعضی بیان کرنا اور اس چیز کا جسکی طرف بات پھٹے اور نظر
 کرتے ہیں یعنی اہل سنت و جماعت اون کے فیضائیل کے درمیان امتثال اور انتہا کے اور
 اور نوام میں حضرت مکر اور حاضر رہنے میں اون کے غرووں کے درمیان ہجراہ اور سرور
 کے اور فتح کرنا اقلیموں کا اور پونچنا احکام اور ہدایت انسان کا ساتھ ہو طلبت کرنے صلوة اور
 صوم کے اور زکوٰۃ اور فروع بنوع کے قرب اور صفات کمال شجاعت اور براعت کے یعنی
 غلبے کے اور کرم اور اخلاق حمید کہ تھا کسی امت میں سلف کی امتوں سے اور یہی تمام عالم
 اور پر اس بات کے ہیں کہ اصحاب بہترین امت ہیں اور اصحاب خیار امت ہیں یعنی بہترین
 امت سید اور افضل ملت ہیں اور جو کوئی اون کے بعد ہے اون کے مرتبہ کو نہیں پونچتا
 اور بعضے عالموں نے ابن عبد العزیز کے مانند جو مشہور محدثوں سے ہے اور سوا اسکے اور کون
 نے اس مسئلے میں کلام کیا ہے کہ کون ہو گا اس جماعت میں جو اصحاب کے بعد آیا و کوئی
 جو افضل ہو کمالات علمی اور عملی میں بعضے اصحاب سے اور بعضے صحابی اہل کبار سے یہ ہیں
 کبیرہ جن سے عمل میں آئے ہیں اور وہی لوگ جنہیں تاریکی خدا پر شک کیا ابن عبد العزیز نے
 اور پر اون صاحبوں کے جو آخر امت کے فضل میں وارد ہوئی ہیں اور بعضے محدثین نے کہا ہے

کہ بہترین اور فضیلت مخصوص اہل صحابیوں کر کے ہے جبکہ صحبت محمدؐ ہی رسول خداؐ کے ساتھ اور
 کثرت سے تھا اور ان کا اعتقاد اور استفادہ اس جنابؐ سے اور مختار فی مروج اول کا قول
 ہے اور احق یہ ہے کہ فضل رسولؐ حضرت مہکا اور حاصل ہو نا یقین اور ایمان عیانی کا مخصوص
 صحابیوں کر کے ہے کہ دوسرا کوئی نہیں رکھتا فی فضل رسولؐ وغیرہ اور حدیثیں جو اکثر
 کے فضل میں واقع ہوئی ہیں دوسری حدیث سمجھئے کہ ایمان غیب کر کے ہے جیسا کہ روایت
 بالنبیؐ کی اس وجہ سے تفسیر کی ہے مفسرین نے واسطہ اعلم اور جملہ خصائص سے اس کے تین
 بھی ذکر کیے ہیں کہ مصلیٰ خطاب کرتا ہے اوس جنابؐ کے تین اپنے قول سے کہ اسلام
 علیک ایہا النبیؐ اور خطاب نہیں کرتا اوس سرورؐ کے غیر کو اگر مراد اس خطاب سے ہو کہ
 سلام اوس سرورؐ کے غیر پر مخصوص کر کے واقع نہیں ہوا تو پہر یہ بات موافق ہے کہ اوس
 حدیث کے جو ابن مسعودؓ سے آیا ہے کہ کہا کہ تھے ہم کہ جب پڑھتے ہم نماز ساتھ رسولؐ لے
 کے کہتے ہیں کہ السلام علی اہل السلام علی حبیبہ علی سیدنا علی فلان اور جب
 فارغ ہوئے حضرتؐ اپنی نماز سے فرمایا ہم کو کہ مت بولو تم کہ السلام علی اہل السلام کہ خدا
 آپؐ سلام ہے یعنی سالم ہے نقصان سے اور خوفوں سے اور سلامتی شخص سے والا بندہ کا
 ہے نقایص اور مخاوف سے سلام اور سرور ہم کیا گیا خوف اور احتیاج کا ہے کچھ معنی نہیں
 رکھتا اور جب بیٹھے تم میں سے کوئی نماز کے درمیان چاہیے کہ احتیاج سے واصلات و طلبات
 السلام علیک ایہا النبیؐ رحمۃ وبرکاتہ اسلام علینا وعلی عبادنا اہل الصالحین کہونکہ جب اس کے تین
 کہا تو پنجائے ایک صالح بندے کے تین جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے الی آخر الحدیث میں
 اس جگہ شخص صلا ہوئی سلام کی اوپر اوس سرورؐ کے اور دوسروں کو عام کر کے رکھا اور اگر
 مراد یہ کہ نہیں کہ خطاب کرنا طرف اوس جنابؐ کے سلام کا ساتھ غیبت کے اوس سرورؐ کے
 خصائص سے ہے یعنی خطاب ہوتا ہے اوس کی طرف جو حاضر ہو لیکن اوس جنابؐ مقدس کی طرف
 خصائص سے ہے اوس سرورؐ کے تو یہی ایک وجہ رکھتا ہے اور وجہ یہ کہتے ہیں کہ جب شب
 سراج میں درود خطاب کے صیغہ سے تھا یعنی سلام کا ورو جو حضرت رب العزت کی طرف
 سے آیا اوس جنابؐ پر بعد اوس کے یہی اوس صیغہ پر مقرر رکھا اور کرمانی شرح بخاری میں

مذکور ہے کہ اصحاب اوس جناب سے کہے کہ فوج کے بعد السلام علی النبی کہتے تھے نہ کہ خطاب کا صیغہ
 کر کے خدا جانے اور بعضے مار فون کے کلام میں واقع ہوا ہے خطاب کو نامصلیٰ کی طرف اوس
 جناب روح مقدس کے ملاحظہ کے مشہور ہے اور سر بیان کرنے سے اوس کے بعضے روح اطہر کی
 ذرا دسی موجودات میں جسو خدا مصلیوں کی ارواح میں ہے سر بیان کے معنی جانا کسی چیز کا نام پڑا
 میں کسی چیز کے اور ذرا دسی جمع الجمع ہے ذرا کا معنی دانہ چکر نما زمین پلو چنبرہ ثمان ہکا ذرہ ہے
 والہ اعلم اور بالکل اس حالت میں کہ جناب سے کہے کہ متور وجود اور حضور صی غافل اور ذلیل ہوا جا کر
 اوس جناب کی روح بر فوج کے فیقون کے وارو ہونے کی امید سے ذلیل اور غافل متور فوج
 ہیں اور بالکل یہ ہے یعنی خضایں سے یہ کہ جس کی کو وہ سرور بکا سے واجب ہے اوسے جواب
 دینا اوس جناب کو اگرچہ وہ نماز میں ہوا اور شاہد ہوتا کا سعید بن معلی کی حدیث ہے کہ کھا
 نماز کرتا تھا میں پس بکا را مجھے رسول خدا نے پس جواب نہ دیا میں نے پس نماز کی بعد حدیث
 میں آیا میں اور میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ میں نماز میں تھا اس سبب میں نے جواب
 نہ دیا فرمایا اوس جناب سے کہ آیا نہیں فرمایا خدا تعالیٰ نے استہتم اللہ و للرسول اذا دعاکم
 لما یحکم یعنی جواب دو تم خدا اور رسول خدا کو واسطے اوس چنے نزد دست رکھتا ہوں تھا
 تین پس جواب دینا اوس جناب کا فرض ہے عاصی ہوتا ہے ترک کرنے والا اسکا آنا نماز
 باطل ہوتی ہے یا نہیں صاحب مواہب کہتے ہیں کہ تصریح کی ہے ایک جماعت نے شافعیوں
 سے کہ باطل نہیں ہوتی اور بعضے اوپر سہبات کے ہیں کہ باطل ہوتی ہے اور حدیث سے
 کوئی چیز معلوم نہیں ہوتی والہ اعلم اور انہما یہ ہے کہ چوٹ با مذہبنا پیغمبر خدا پر ایسا نہیں
 ہے جیسا کہ اوس جناب کے غیر پر اور جو کوئی دروغ باند ہے اوس سرور پر قبول نہیں ہجائی
 روایت اس کی ہرگز اگرچہ وہ تو بہ کہے جیسا کہ ذکر کیا ایک جماعت نے محدثوں سے انہ
 سعید بن جبیر سے لائے ہیں کہ ایک شخص نے چوٹ کھا رسول خدا پر پس ہجایا اور جناب
 نے علی مرتضیٰ اور زبیر کے تین اور فرمایا جاؤ اگر پاؤ اوسے مارو والو اور شیخ محمد جویری امام
 کا باب طرف سہبات کے گیسٹا یعنی مذہب اوسکا یہ ہے کہ عدا چوٹ کہنا رسول خدا
 پر کوفت ہے لیکن موافقت نہ کی اوس کے تین امید نے اس قول کے در بیان اور حق یہ ہے کہ

جوہٹ باندھنا سب سے بہت گناہ عظیم اور گناہ کبیرہ ہے لیکن کافر نہیں ہوتا صاحب اوسکا یعنی
 جوہٹ کا جب تک استحصال اور قوی نہ کرے اگر صحیح ہو اور نا مارا دے اس کے ظاہر میں مقبول ہو اور زہر
 نہیں درمیان شہادت اور رویت کے واسطہ علم اور ازرا انجلیہ ہے کہ حضرت مہم صوم میں صغیرہ
 اور کبیرہ سے عہد اور ہوا یعنی نہ قصداً اوس سرورہ ہو گناہ ہوا ہے نہ سہواً مذہب مختار
 یہی ہے اور سبطرح اور بنیاد اور کتب کلام کے درمیان اسکی تفصیل ہے اور ہی حال
 اور ازرا انجملہ یہ ہے کہ جائز نہیں اوس جناب پر حزن کیونکہ نقص ہے نہ یہ کہ اغیار طویل
 اغیار بعضی ہوشی اور سبطرح اور بنیاد کی تین اور تین کی ہے سبکی نے یعنی اگاہی و سہا
 کے اغیار انتہا کی مخالف اغیار ہے دوسروں کی اور ہو کون کے غلبے سے ہے حواس ظاہر
 پر نہ یہ کہ دل پر کیونکہ وارد ہوا ہے کہ سوتی میں آنکھیں اونکی نہ کہ دل اونکے اور جب نگاہ
 رکھے گئے ہیں دل اونکے خواب سے جو زیادہ سبک ہے اغیار سے یعنی غنڈیس اغیار
 بطریق اوسے محفوظ ہونگے اور یہی سبکی نے کہ ہے کہ جائز نہیں ہے اینا یا نہ اینا کیونکہ
 یہ نقص ہے اور کوئی پیغمبر اعمی نہیں ہوا ہرگز اور جو کچھ ذکر کیا گیا ہے شحیت سے یعنی یہ کہ
 اعمی تھا سوا ثبات نہیں ہوا لیکن یعقوب مہاصل ہوا اونکی آنکھوں پر پردہ اور دور ہوا
 اور انام فخر رازی نے اس آیت کی و اہضیت عینا من الحزن یعنی سپید ہوئیں آنکھیں سبکی
 یعنی یعقوب مہاصل کی حزن سے غصہ میں کہ ہے کہ غالب ہوا اوسپر کایے یعنی رونما اور رونے
 کے غلبے کے وقت بہت ہوتا ہے آپ چشم میں آنکھیں اسی سوتی میں گویا سپید ہوتی ہیں
 اوس آنسوؤں کے یا نیکی سفیدی سے اور دلیل اس قول کے صحت پر یہ کہ تاثیر حزن کے
 رونے کے غلبے میں ہے نہ یہ کہ اینا فی حاصل ہونے میں بعد اس کے کہ ہے یعنی فخر رازی
 نے کہ اختلاف کہ ہے بعضوں نے کہ ہے کہ وہ یعنی یعقوب مہاصل بالکل اینا ہوا تھا پس گویا
 خدا تعالیٰ نے اوسے مینا یوسف مہاصل کے کہ ہے کہ ڈالنے سے اور بعضوں نے کہ ہے
 کہ مینا فی اوسکی ضعیف ہوئی تھی کثرت بکا اور حزن کرنے سے اور اور اک کرتا تھا اور اک
 کرتا ضعیف اور جب کرتا یوسف مہاصل اوسکی صورت پر ڈالنا تب تو ہی ہوتی نصارت اوسکی
 اور دور ہوا نقصان انتہی پوشیدہ نہ ہے کہ تعلیل کرتا سبکی کایے سبب گردانا مینا فی

کے نہ جانیز ہونے کو اور یہ بات کے کہ وہ نقص ہے داخل کیا گیا ہے اور یہ بات کہ اگر طاعون
ہو یا امراض کا بھی نقص ہے خصوصاً جو بلائیں کہ ایوب پر عارض ہوئیں اور فقہ شعیب کے
نامینا ہونیکا مشہور ہے حکم کرنا اور ثبوت نہ پانے اس کے حکم ہے یعنی حکومت کرنا کسی پر اور
صحیح یعقوب بن نابیانی ہے اس واسطے فرمایا حضرت حق نے تار تہ بصیر اور مقابل نے
کہہ ہے کہ نہیں بلکہ یعقوب نے چہ زبریں تک تاکہ روشن گئیں انکھیں اللہ تعالیٰ نے اسکی
پیر میں سے یوسفؑ کے اور قول امام فخر کا کہ تاثیر خزن کے روینے کے غلبے میں ہے توبہ کہ
نابینائی حاصل ہونے سے جواب اسکا یہ ہے کہ تاثیر خزن کے غلبے بکامین ہے اور تاثیر
غلبے بکامی نابینائی میں پس تاثیر خزن کے واسطے سے نابینائی میں ہی اور شہود یہ ہے کہ
کوئی پیغمبر اصم تھا یعنی نہ سنا لیکن بعضے پیغمبر تھے واللہ اعلم اور از انجملہ یہ ہے کہ سرور کائنات
کے خصائیس سے کہ جو کوئی اوس جناب کوئی تفصیل کے کسی وجہ سے صریح کر کے یا کیا کر کے
واجب سے قتل کرنا اسکا اس جگہ اتفاق ہے یعنی یہ بات پر سب متفق ہیں اختلاف آویز
ہے کہ یہ قتل کرنا بطریق حد ہے اور بالفعل مار ڈالا جائیے اور اس سے توبہ نہ کر دیا
جائیے یا بطریق ردت کہ توبہ طلب کیا جائیے اور اگر توبہ کرے بخش دینا چاہیے اور مختار قول
اول ہے یعنی قتل کرنا اسکا اور بدت با لکسر معنی مرتد ہونا اور لفتح اول معنی فاسد و زہر
ہونا اور یہ اس تقدیر پر ہے یعنی نہیں جو اوپر گذرنا کہ جو کوئی امانت کرے پیغمبر کی الخ کہ وہ
مسلمان ہو اور اگر کافر ہو اور اسلام لاوے تو در گذر کرے ہیں اور یہ بحث آخر کتاب میں
تفصیل سے آویگا اگر خدا چاہے اور از انجملہ یہ ہے کہ حضرت مخصیص کرتے تھے جس کسی
کے تین خیر کر کے جانتے تھے احکام سے سمجھ کر دو قول میں ایک یہ کہ احکام اور خیرات
کو سوتے ہوئے تھے کہ جس خیر چاہے حکم کرے دوسرا یہ کہ اوپر حکم کے ایک وحی
موتی تھی جیسا کہ تخصیص فرمائی اوس جناب سے خزینہ بن ثابت کے تین اور اس سے
کے کہ شہادت دینا اسکا حکم و شہادت کا کہتا ہے اور فقہ اسکا یہ ہے کہ حضرت نے
خرید فرمایا ایک اعرابی سے ایک گھوڑا پس وہ اعرابی منکر ہوا اوس جناب سے کہ امتیاع
کا اور بولا گواہ لاؤ جو لوہی دوی بھیج کر مین نے بیجا ہے اور جو کوئی مسلمانوں سے آتا تھا اور

عربی کو کہتا تھا کہ واسی تجھے پھر خیر نام نہیں کہتا مگر اعرابی قبول کرتا تھا یہاں تک کہ آیا خرمیہ اور بول کہ میں کو اسی دیتا ہوں کہ تو نے بیجا ہے اور فرمایا حضرت م نے اسی خرمیہ کیسی گواہی دیا ہے تو اور سنت تجھے گواہ نہیں کیا اور اوس بات کے خرمیہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ہم تصدیق کرتے ہیں آپ کے آسمان کی خبر یہ کیا تصدیق نکرین ہم اس اعرابی پر پس گردانا حضرت م نے خرمیہ کی شہادت کو بیجا ہے دو شہادت اور مخصوص گردانا اور مروتہ نے اوسکو اور اس فضیلت کے خطابی نے کہا کہ گمان کیسے اس حدیث کے تین بہت لوگوں نے اور غیر مجمل کے مجمل معنی گمان کیا گیا اور توسل کیا ہے ایک گروہ نے اہل بدعت سے طرف اشتغال کرنے شہادت کے واسطے اور مروتہ کے جو معلوم ہے اونس کے نزدیک تصدیق اور جس چیز کے رد عوی کرے اور وجہ حدیث یہ ہے کہ حضرت رسول نے حکم کیا اور اعرابی کے اپنے علم سے اور جاری کیا خرمیہ کی شہادت کو جبکہ جاری کرنے تاکہ اور اپنے قول کے اور طلب پیشی اور پر مدعی کے پس حقیقت میں دو شہادت کے حکم میں ہو گا خاصہ اور جیسا کہ حکم کیا حضرت م نے ام عطیہ کے تین جہ فضلہ اصحابیات سو ہے اور پر نیاحت کے نیاحت کے معنی زاری کرنا ایت متابعت لسانا نزل ہونے کے بعد کہ اوس جگہ پر ہو اسے ولا یضنک فی معروف عرض کی کہ یا رسول اللہ فلا نے کی آل مددگار میں تھی میری تین اور پر نیاحت کے جاہلیت میں کہ چارہ نہیں ہے تین کہ میں ہی شہادت کروں ساتھ اونس کے پس حضرت م نے ام عطیہ کے تین در میان نیاحت کے کہا اہام نووی نے کہ یہ تخصیص ہے ام عطیہ کے تین یعنی حضرت اور تخصیص ہے واسطے اونس کے نیاحت کے در میان آل فلان کی خاص کر کے فلان اور فلانہ بالضم کنایہ ہے اوس سے اور کہی مفرد کو فلا اور تثنیہ کو فلان اور جمع کے تین فلان بھی کہتے ہیں اور شارع کے تین پونہ چاہے کہ تخصیص کرے جنکو چاہے جن چیز کے شارع کے معنی راہ کرنے والا اور جیسا کہ حضرت م نے سرور عالم نے اسما بنت خبیث کے تین اور ترک کرنے جعفر بن ابوطالب کی سو گواہی کہ جو او شکار زوج تھا اور فرمایا تین روز ماتم کا لباس پہنو بعد جو چاہو سو کرو اور بطرح حضرت م نے اوس جناب م نے ابوہریرہ بن نبیہ کے تین

اوپر جائز ہوئے انھیں بزغالہ جذع کی جذع بکری کا سچے چسپ ایک سال گذرا ہوا اور بزغالہ بھی
 اور احصیہ بالغہ یعنی بکری جو عید بقر کے روز قربانی کیا جاوے اور قصداً اسکا یہ ہے کہ حضرت نے فرمایا تھا کہ جو کوئی
 کرے پیش از نماز قربانی سے تو وہ محسوب نہیں ہے البورہ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں ایک بکری رکھتا ہوں
 کہ شبانی کی مین نے اس کے قرح کرنے میں اور کہا میں نے آجکا دن کہا ہے اور پھر کارور ہے پس کہلا یا
 اہل اہل عیال اور پھر سینو نکلو اپنے اب باقی نہیں نزدیک میں بکری ایک بزغالہ کہ بہتر ہے فرمایا بکری سے
 یہ کفایت کرتا ہے مجھ سے فرمایا حضرت نے کفایت کرتا ہے تجھ سے اور کفایت نہیں کرتا تیرے بعد
 غنیمت سے بھرتے تھے روز اس وقت اور دوسرے کی کو دست نہیں اور جیسا کہ ترویج فرمایا اوس سے روئے
 ایک عورت کے تین ایک مرد سے مقابلے اوس کے چکر جو ساتہ اوس مرد کے نبی قرآن سے اور قتل کا
 یہ ہے کہ ایک عورت حضرت کے نزدیک آئی اور عرض کی کہ یا رسول اللہ بخشا میں نے اپنی ذات
 کے تین واسطے آپ کے اور یہ جائز تھا جیسا کہ کلام اللہ میں فرمایا ہے وان امراتہ و بہت نفسہا
 للنبی الا یہ لینے اگر کوئی عورت ہے کہ اسے اپنی ذات کے تین پیغمبر کو آج حضرت کو قبول نہ پڑا ایک
 مرد فقیر کھڑا ہوا تھا اوس نے عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھ سے ترویج کرو اس عورت کو اگر آپ کو
 لائق نہیں ہے تو فرمایا کہ یہ رکھتا ہے کہ اوسکا سمھراؤ کرے تو عرض کی اوس نے کہ کوہ نہیں کہتا مگو بھی
 ازاد جو پینے ہوئے ہوں فرمایا ڈھونڈہ کچ اگر ایک انگوٹھی لو ہے کی ہو عرض کرنے لگا وہ فقیر کہ
 وہ بھی نہیں رکھتا اور بولا کئی سو سے قرآن کے یاد رکھتا ہوں فرمایا حضرت نے کہ ترویج کرو اگر
 مقابلے میں اوس کے چکر جو تیرے پاس ہے قرآن سے یعنی جو سو سے یاد نہیں اور ہے سکھا اور
 مہر گردان اوسکا اور نہیں ہو گا مگر کیا قرآن تیرے پیچھے اور خصا لیں سے اوس جناب منہ کے یہ ہو
 کہ وہ بے زور تپ کیا جاتا تھا اس شدت سے جب طرح دو آدمی کو تپ چڑھتی ہے دو چندا جو ہونے
 جہت سے اور از انجملہ یہ ہے کہ نازل ہوئے جبریل مرض میں اوس جناب کے تین ہونہ واسطے
 عیادت کے اور اوس سرورہ کے احوال شریف کی پیش کے لیے اور از انجملہ یہ ہے کہ خازمی کی نماز
 پڑھی اوس جناب پر سلما انوکھ فوج فوج بدون امامت کے اور دفن کیا گیا تین روز کے بعد
 وفات سے اور بچھا یا گیا واسطے اوس سرورہ کے قطعہ یعنی چادر محل کی لحد میں جو بچھا یا کرتے تھے
 اپنے پیچے اور یہ دو بونا تین یعنی نماز بے جماعت اور بچھانا قطعہ کا لحد کے درمیان جائز نہیں اوس

جناب کے غم کو اور بعضے کہتے ہیں کہ یہ بچانا قطعاً کا شرفان کی طرف سے تھا جو غلام تھا اوس سرورہ کا بدو فوج جانتے اصحاب کے واسطے اس بات کے کوئی دوسرا اوس جناب م کے بعد اپنے بچے نہ بچا اور آنا بچلہ یہ ہے کہ زمین تاریک ہوئی اوس سرورہ کی موت کے بعد جیسا کہ اپنے محل میں آویگا اور آنا بچلہ یہ ہے کہ زمین نہیں کھاتی جس پر ان کی تین اوس سرورہ کے اور ہر طرح نہیں کہانی اس کے جیسا کہ تین اور اس بات کو مضامین سے شمار کرتے اور بعضے اویس کا بہ نقل کرتے ہیں جیسا کہ شیخ عقیلی کی قبر کو چوڑا برس کے بعد ایک تقریب سے کہولا جیسے کا ویسا ہی درست ساتھ کفن کے باقی تھا اور تقریب یہ نہی کہ اوس کے باقی کے بیٹے کو جو ایک جوان صالح تھا چاہتے تھے کہ اوس کی قبر میں دفن کریں اور مکہ معظمہ میں عادت ہے کہ مرد کو تبرکات بزرگوں کے قبر میں دفن کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ نہ کہنا میں کا جس کے تین اوس سرورہ کے گناہ سے عیات سے اور مخصوص ہے حضرت مکر کے اور حضرات انبیاء کے اور آنا بچلہ یہ ہے کہ میراث پانی نہیں جاتی اوس جناب م کے باقی رہنے کی جہت ہو اور ترکہ اوس جناب م کا اوس جناب کی ملک پر اور بعض کہتے ہیں کہ صدقہ ہوتا ہے یعنی ترکہ اور صدقہ ہوتی ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ داتا گناہ صدقہ یعنی جو کچھ بنے چوڑا ہے سو صدقہ ہے اور صرف کیا جاتا ہے یعنی وہی اوس مصروف پر چہرہ سرورہ صرف فرماتا تھا اہل اور عیال اور فرزندوں سے اور فقرا اور مسلمانوں کے مصالح میں جیسا کہ وہ سرورہ آپ اپنے عہد میں کیا کرتا تھا اور صلح ہے اوس سرورہ کو کہ وصیت کرے اپنے تمام پر اور اوس سرورہ کے غنی سے جائز نہیں مگر ثلث مال کے اور اور سطح حکم تمام انبیاء کا ہے کہ انکو ارث نہیں ہوتی اور مراد اس قول میں حضرت جل جلالہ کی کہ ورثہ سلیمان داؤد اور قول الہی تعالیٰ رب ہبالی من لذلک ولیا برتنی اور ارث بنو اسرائیل ہے اور آنا بچلہ یہ ہے کہ پیغمبر خدا قبر میں زندہ ہے اور ہر طرح انبیاء اور حضرت ہمار کرتے ہیں قس کے درمیان ساتھ اذان اور اقامت کے اور حکایت کی ہے ابن زبالہ نے اور ابن سحار کہ ترک کی گئی اذان ایام حرمہ کے درمیان میں روز اور باہر گئے لوگ اور سعید بن مسیب مسجد میں تھا کہنا ہے سعید کہ وحشت میں آیا میں جب وقت ظہر کا ہوا تو نزدیک قبر شریف کے گیا میں اور آواز اذان کی سنی میں نے اور نماز کی ادا کی میں نے تسبیح پڑھی تھی میں نے اذان اور اقامت قبر شریف کے حضرت م کی واسطی ہر نماز کے یہاں تک کہ گزرتا میں نہیں رہتا اور پھر آئے لوگ اور سنی میں نے اذان

اونکی جیلرح سنا تمامین نے قبر شریف سے قرعہ کہتے ہیں پتھروں کی زمین کو اور میرزا آباد ہے دریاں
قرعہ کے اندام حرم و حرمین جن دونوں سجوایا یزید بن معاویہ نے مدینے کے خراب کرنے کے واسطے
لشکر اور اسکے ہلاک کرنے کے لیے اور قحطی نے اس واسطے کے حد شمار سے باہر میں اور مدینے کی تاریخ
میں سب مذکور ہے جان کہ اتفاق کرنے کے بعد رسول خدا کی حیات پر اختلاف کہیں کہ وہ سرورِ مہر
ہے قبر میں یا نہیں جاسمین میں بلکہ جس جگہ خدا چاہے بہت میں یا آسمان میں باد دوسری جگہ
یا جیسا کہ عقیدہ سچا ہے حسین نہیں یعنی کہتے ہیں کہ جسے جسے شریف کو اس سرور کو کہتے دریاں
رکھا اور اس جناب م کے خروج پر قبر سے کوئی دلیل نہیں کہتی ہم میں وہ ہی کہ اوسے بقعے کے
دریاں ہوا اور اگر کہیں کہ یہ بقعہ خراب ہے اور مناسب نہیں قید ہونا اس سرور کے جسے شریف
کا اوسمین جواب اوسکا یہ ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ قسمت کی جاتی ہے مومن کی قبر کے دریاں
ہفتاد و درمقاہد چہ جائزہ سید المرسلین کی قبر قسمت اوسکی یعنی بخشش اوسکی قیاس کے واسطے سر
باہر ہے اور کہیں کہ فردوس میں اور اولی ہے اس سرور کے رہنے کے لیے قبر سے جواب سچا
یہ کہ کوئی نہایت سیول خدا کی قبر سے بہتر ہوگا اگر وہ سرور اس جگہ ہو امام فقی الدین سبکی نے لکھا ہے
کہ اگر اس بقعے کے تین جن نے اعضا سے شریف کو رسول خدا کے منم کیا ہے تمام مکانوں پر اور
موضع پر ترجیح اور تفصیل دیوین بیان تک کہ کوہِ منظم اور عرشِ عظیم پر زمین نہیں جاتا کسی مومن کو
جو توقف کرے اس بات میں ظاہر یہ حدیث سعید بن سب کے کہ اذان کستا تھا قبر شریف سے اوشب
سورج کی حدیث کہ حضرت رسول نے فرمایا کہ دیکھا ہے موسیٰ بن جعفر کے کہ نہیں کہ نماز کرتا تھا قبر میں
نہایت کہتی جو اوس کی اور حدیث پیڑوں کے دیکھنے کی شب سورج میں آسمان پر اور دوسری حدیث
کہ دیکھا ہے موسیٰ بن جعفر کے کہ نہیں کہ شہزاد بنی اسرائیل سورج کو آتے ہیں اور باہر کرتے ہیں ناظر اطلالی
مکان میں ہر تلب کے معنی لبیک کہنا اور اگر کہیں کہ قرآن مجید ناظر ہے اوس جناب کی موت پر
قال اللہ تعالیٰ انکسیت و انہم یتون یعنی خدا ایتالی سے اپنے حبیب کو فرمایا کہ تو سبت ہو اور
سب یعنی گروہ انسان میت ہیں اور فرمایا رسول خدا نے کہ انی رجل مقبوض اور صدیق کہنے لکھا
خان محمد اقامت یعنی پس تحقیق محقق فوت ہوا و اجماع نہیں کہتی امت او پر اوس کے جواب سچا
یہ ہے حضرت رسول نے چکھا درو متو کا اور جلت کی بعد اسکے زندہ گردانا پروردگار تعالیٰ نے

اوس جناب مہر کو جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ میں گرامی تر ہوں خدا کے نزدیک نسبتاً کم کہ کچھ مجھ
 قبر کے درمیان زیادہ اور پیرا لیس ہونے کے اور یہی آیا ہے کہ خدا تعالیٰ نے حرام گردانا ہے غیر ہونے کے
 جسد و گوشت پر زمین کے یعنی زمین جیسا کہ انہیں کہا تھا میں حضرت مہرؑ میں جس کی جاتا
 کر کے دنیا کے اوس بدن لطیف کے ساتھ جو حیات میں رہتا ہے اور یہ کا طرہ ہے شہید و
 کی حیات سے کہ حیات انکی روحانی اخروی ہے اور یہ ثابت ہے واسطے روح کے اور حق تعالیٰ
 تبار ہے کہ پیدا کرے انکی روح و جسد کے واسطے جیسا کہ مثالہ اوس عالم میں جیسا کہ جمع جسد ہے یعنی
 بدن یا رکھے درمیان اوس بدن کے جو حکم ظنون کا رکھتے ہیں نسبت کرنے طرف ان کے یعنی شہید
 کے جیسا کہ آیا ہے روحیں شہیدوں کی اور ایک روایت میں ارواح مومنوں کی بسر طارون
 کے جوف میں ہیں جوف اوس چیز کو کہتے ہیں جیسا کہ جوف ہے جوف عرش کی قدیلوں کے
 پیچھے یا بہشت میں لیکن پیچہ کی ارواح پیری جاتی ہیں انہیں بدنوں میں جو دنیا میں تھے اور
 نہیں تھے جاتے بدن اور خاک نہیں ہوتے اور خدا تعالیٰ قدرت رکھتا ہے کہ نگاہ رکھے روحوں کو
 بدن بدنوں کے لیکن نقل وارد نہیں ہوتی اور ہونے اوس کے درمیان جسد و بدن کے جیسا کہ
 ہونا موسیٰ کا ناز پر ہے والانت کے درمیان اور ناز پر ہونا جیسے بدن کا تقاضا کرتا ہے اور وہ صفا
 جو مذکور ہوئے ہیں اس کے درمیان شب معراج میں تمام سمیوں کی صفات ہیں اور لازم نہیں آتی
 حقیقت حیات کہ ہوں اور ہوں صفت کے کہ دنیا میں تھے اور احتیاج طرہ کہنے اور پینے وغیرہ
 کے اجسام کی صفات سے جیسا کہ دیکھتے ہیں ہم دنیا میں بلکہ اوس کا برزخ کے درمیان حکام و مسطور
 اور احتیاج کہنے اور پینے وغیرہ کی امر عادی ہے اور حال اوس جگہ بخلاف عادت ہو اور ہو سکتا ہے
 کہ خدا کی قدرت سرور و فری زو جانوں کی خوشنوی اور جو مانند اویس کے ہے ہو جیسا کہ شہیدوں کی
 شان میں واقع ہوا ہے یزقون فرحین اور اگر روزی انکی بہشت کے کہا ہوں سے ہو تو یہی
 عجیب نہیں ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ بطعم و یسین یعنی شہداء بہشت میں کہتے ہیں اے
 نہیں اور بعض لوگوں کی زبانی سنا جاتا ہے کہ واقع ہوا ہے یقیناً کچھ و یقیناً سلون یعنی نیک
 کرتے ہیں اور انکی نسل ہوتی ہے اور ہونے کتب میں نیکو بات کا ساتھ کمال تسبیح اور تصفیح کے
 اسباب میں نہیں پایا دالہ علم تصفیح کے معنی تصفیح و دیکھنا لیکن علم در سماع یعنی جاننا اور سنا

شک نہیں اس کے ثبوت میں واسطے اور نیچے بلکہ واسطے عامی مردوں کے صرح بالعلماء نے تصریح
 کی ہے اس بات کے تین عالموں نے اور حدیثوں میں آیا ہے کہ حج کو تہہ ہیں اور تلبیہ کہتے ہیں اور زکریا
 کو تہہ ہیں شیخ کے معنی سجان اسد کہنا اگر کہیں کہ وہ جان وائل نہیں ہے اور آجگہ تکلیف نہیں ہے
 یہ اعمال کو اس طرح کرتے ہیں یعنی حج وغیرہ جواب اس کا یہ ہے کہ عالم برنخ پر جاری ہیں احکام دینا
 کثرت اعمال سے اور احب کے زیادہ ہونے سے اور کسی حاصل ہوتا ہے عمل مردوں تکلیف کے بسبب تندر
 اور توفیق اور ذوق جیسا کہ حال و نوافل اور تطوعات کا ایسا ہی ہے تطوعات جمع طوع ہے طوع
 کے معنی توانائی کرنا آپ سے اور جو کچھ واجب ہو اس کا بجالانا اور اس واسطے بہت میں شکر کرتے
 ہیں اور قرآن پڑھتے ہیں اور پڑھنے والے کی شان میں واقع ہو لہے رقل وادق اور اسی
 قبل سے سجد کرنا حضرت سید انبیاء کا فتح باب شفاعت کے وقت اور بعض عالموں نے
 کہتے کہ اہل حضرت رسول کا باقی ہے اس کی ملک پر اور قائم ہے اس کے نفع پر اور شہر کا
 اسکے تین اوس سرورہ کے خصائص سے نقل کی ہے امام الحرمین نے کہ جو کچھ چوڑا رسول خدا
 نے باقی تھا اوس سرورہ کی ملک پر اور نفع کرتے تھے ابو بکر سبطی قیامت اور خلافت اور زایل
 اور خدام اس جناب کے اور تمام مضر فزون پر اوس سرورہ کے اور ابوبکر جانتے تھے کہ وہ مال باقی
 ہے اوس سرورہ کی ملک پر اور یہ قول تھا خدا کرتا ہے اثبات حیات کے تین حکام کے درمیان
 دنیا میں بھی اور یہ زیادہ ہے شہید کی حیات پر یعنی شہید کو حیات اخروی ہے اور نبی کو دنیا
 اور اخروی دونوں اور بعضے قائل ہیں ملک کے زایل ہونے پر اور قول اوس سرورہ کا ماتر کناہ
 معتقد صادق ہے وہ نفع دہر کر کے واسد اعلم اور یہ بحث انبیاء کی حیات کا جاری ہوا ہے اور
 جو کچھ مذکور ہوا اوس جناب کی حیات کے ذکر کا تقریب سے اور کتاب کے آخر میں وفات
 نبی ص کی باب میں مذکور ہو گا اور وہ جو کچھ میں نے ثابت رکھا موجب تکرارات کے تاکہ پسند
 ہو کہ اور مقرر ہو اور اذاجملہ یہ ہے کہ یہو ایا گئی ہے رسول خدا ص کی قبر شریف پر ایک فرشتہ کہ
 پوچھتا ہے اوس سرورہ کو صلوات اور سلام باریت کرنے والے سے روایت کی ہے اس
 حدیث کے تین احمد نے اور نسائی نے اور حاکم نے اور صحیح کی ہے اس کی حاکم نے ان لفظوں کے
 کہ ان اسد بلایکہ سیا جبن فی الارض بلغنی عن امتی اسلام یعنی حضرت رسول ص نے فرمایا ہے کہ

خدا کے فرشتے ہیں کہ پرستے ہیں زمین میں پونہ جاتے ہیں میری امت کی طرف سے سلام اور صبر کے
 نزدیک عمارہ جو یوں آیا ہے کہ خدا تعالیٰ کا فرشتہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دی ہے اسے قوت سنبھ
 کی تمام بندوں سے پس نہیں ایک بندوں سے کہ درود پڑھتا ہے مجھ پر کہ یہ کہ پونہ جاتا ہے وہ فرشتہ
 مجھے درود اسکی اور آواز بخند یہ ہے کہ عرض کیے جاتے ہیں سرور عالم پر اعمال امت کے صبح اور
 شام اور طلب آمرش کرتا ہے وہ سرور واسطے اونکے روایت کی ہے ابن مبارک نے سعید بن
 مسیب سے کہ کوئی روز ایسا نہیں مگر یہ کہ عرض کیے جاتے ہیں سرور عالم پر اعمال امت کے صبح اور
 شام پس پہنچاتے ہیں حضرت ہ اونکو اونکی پیشانیوں سے اور اعمال سے اونکے اور بعضی روایت
 میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ عرض کیے جاتے ہیں مجھ پر اعمال امت کے جو کچھ بد میں پوشیدہ کہتا
 ہو نہیں اور جو کچھ نیک ہیں عرض کرتا ہوں درگاہ الہی میں اور مراد پوشیدہ کرنے سے عرض نہ کرنا ہو
 گو یا یہ کہ اعمال کے تین عرض کرنے کے بعد کہتے ہیں اور جو کچھ عرض نہیں کیا جاتا محو اور ساقط کیا جاتا
 ہے درجہ اعتبار سے پس بوجہ اور توفیق خدا سے اور کتب اخبار کی حدیث میں آیا ہے کہ ہر گاہ
 دو گاہ یعنی صبح اور شام شہر ہزار فرشتے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر آتے ہیں اور گاہ کہ تین
 اور کے تین اور بارہ تین ہیں اپنے ہر دن کو اور جب وہ سرور ہر انگلیختہ ہو گا تین فرستے باہر نکلتے
 اور میان ان فرشتوں کے اور زفاف کرینگے فرشتے اس سرور کو اور زفاف اصل میں لیجانا
 لیجانا عروس کا بروج کے گہر میں ہے اور مراد اسجگہ لازم معنی ہے کہ لیجانا محبوب کا پاس محب
 کے یعنی لیجانا اس مقدس گاہ درگاہ الہی محل شانہ میں اور آواز بخند یہ ہے کہ حضرت م کا جو کچھ
 شریف میں ہے اس سرور کے حوض کے اور پر ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اور ایک
 روایت میں یہ کہ فرمایا منیر الہی ایک ترعہ برے جنت کے ترعون سے اور ترعہ فقیر کیا گیا ہی
 دروازہ کر کے اور بعضوں نے درجہ کر کے اور بعضوں نے روضہ کر کے جو بلند جگہ پر ہو اور حدیث
 میں آیا ہے کہ ایک دن حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر کسے ہوئے تھے فرمایا نے کہ کہ قدم ہر
 سر آن او پر ایک ترعے کے میں جنت کے ترعون سے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ منیر
 میرا ہے حوض پر ہے اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا کہ میں کہرا ہوں اب آپ
 حوض کے حق پر عقرا دس جگہ کو کہتے ہیں کہ باقی جگہ سے حوض میں اسے اور اسکی تاویل میں

بعض عالموں نے کہا ہے کہ ہونا منبر کا اور عرض کے گناہ یہ ہے اس بات سے کہ قصد کرنا اور سبک اور برکت چاہنا اس سے اور لازم کرنا اعمال نیک کا اور سکے کے سبب سے عرض منہوی کے وار د ہونا اور دنیا اور سکے زلال جان افزا کا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس منبر کو جسے سرور انبیاء نے شرف رکھا قیامت کے روز تمامی خلافت کے رنگ میں اعادہ فرما دیں گے اور عرض کے کنارے پر جس سے ترغیب عبارت ہے کہ اگر کسی نے سرور عالم کی تعظیم شان کے واسطے اور ایک گز کا مذہب یہ ہے کہ یہ اخبار ہے اس میں سے جو اوس پروردگار کے واسطے اوس جناب م کے تیار کرنا نہ کہ یہ منبر جو مسجد شریف میں ہے اور یہ قول نہایت دوری میں ہے لفظ حدیث کے سیاق سے کہ فرمایا حضرت نے ما بین میں سے حج ہے اور منبر کے ایک روضہ ہے جنت کے روضوں سے اور منبر اس کے حصے پر ہے ظاہر اور تبار اس کلام سے وہ اسی منبر سے جو روضہ منبر کی تحدید کے واسطے ذکر کیا گیا ہے لہذا ذکر فی تاریخ المدینہ کو محمد بنی حد کسی چیز کی انکار کرنا اور صاحب مواہب نے کہا ہے کہ اختلاف نہیں کیا کسی ایک عالموں کو اس بات میں کہ یہ منبر ہر معنی گمان کیا گیا اور بظاہر کے اور یہ حق ہے اور محسوس اور موجود ہے اور قدرت صانع ہے اور شامل ہے تمام چیز کے تین اور جس چیز کی خبر دہی ہے محض صادق نے امور غیب کو ایمان لانا اور پراد کے واجب ہے قدر برابر اور از اسجلیہ ہے در میان اوس سرور کے قبر شریف کے اور منبر کے روضہ ہے ایک ریاض جنت اور روایت کیا ہے اسکے تین بخاری نے ان لفظوں سے کہ ما بین بتی و منبری روضہ من ریاض الجنۃ اور سبک یہی کلام ہے بعضوں نے کہا ہے کہ مراد بقعہ شریف ہے روضہ جنت سے حجت کے نازل ہونے میں اور سعادت کے واصل ہونے میں کہ لازم کرنے سے عادت اور سکے یاد کرنے کی یعنی بقعہ شریف کی اور سعادت کرنے سے اور سکے حاصل ہے یعنی سعادت جیسا کہ تسمیہ کرنے سے ساجد کے ریاض جنت کے اس حدیث میں کہ اذا مررت برياض الجنة فارتعوا وارتعوا وارتعوا اشارت کا اور اس بات کے پڑتا ہے خصوصاً زمان سعادت نشان میں حضرت م کے کثرات علوم اور انوار انوار کا مجلس جنت آثار سے قطاف اور اقتباس کرتے تھے اقتباس کے سنی نور چنا اور بعضوں نے کہا ہے کہ طاعت اور عبادت کرنا اوس مقام میں موصول سے طرب جنت کے یعنی پونچھ والامیسا

کہ فرماتے ہیں اگرچہ سخت ظلال السوء و الجحیم تحت اقدام الالہات اور یہ قول قول ضعیف اور ہمد
 ہیں کیونکہ تشبیہ بناریاض جنت کو کے اور نزول جنت اور پہنچانا خبر کار و خدمت پرست کر کے اور مرتب ہوا
 ثواب کا اور پراد کے شامل ہے تمام سجدوں کو اور تمام بقعہ خضی کے سبب درخص صول اس شجر شریف اور شجر
 صنیف کر کے بہنیں منیف کے معنی بلند اور اگر گمان اور پر حمت خاص اور روضہ مخصوص کر کے جنت پر
 کہیں تو یہی غالی نہیں ایک دوری اور تکلیف سے اور حق یہ ہے کہ کلام محمول ہے اپنی حقیقت اور
 ظاہر پر اور مابین اس سرور کے حبس کے اور ہر ایک کے روضہ ایک ہی ریاض جنت سے اس معنی
 پر ہے کہ قیامت کے روز اور سو بہشت میں لجا دینگے اور زمین فانی کے تمام غنوں کے رنگ میں یعنی
 تمام ریاض فانی کے گہرین کی طرح اور سہلک نگرین کے جیسا کہ ابن فرعون اور ابن جبر عانی امام
 مالک سے نقل کیا ہے اور ایک جماعت عالمین کے اتفاق کو یہی ساتھ اس کے منقسم کیستہ یعنی
 اور نبات پر اتفاق عالم کا یہی بیان کیا ہے اور شیخ ابن حجر عسقلانی نے اور اکثر علما حدیث نے
 ترجیح اس قول کی ہے اور ابن ابی حمزہ نے کہ علما نے تالکیہ کے اکامروں سے ہے فرمایا ہے
 کہ افعال کو کہیں اس بقعہ شریف کا روضہ ہو ریاض جنت سے کہ اس جگہ سے دنیا میں بھیجا
 گیا ہو جیسا کہ حجر اسود اور مقام ابراہیم کی شان میں واقع ہے اور قیامت قائم ہونے کے بعد ہر ایک کے
 مقام اصل میں لجا میں گئے اور نازل ہونا جنت کا اور نازل ہونا جنت کا اس مقام کا مرتبہ عالی
 اور اخروی فضل ہے یا جسطرح مرتبہ ابراہیم علیہ السلام کا ایک پہرے جنت کے پہروں سے ممتاز ہوا
 حضرت محمد ایک روضے سے اس کے روضوں سے مخصوص پایا ہوا اور اگر چشم ظاہر میں نسبت پر تمام
 اجزاء اس کے زمین کے آدمی تو چند ان عجب بہنیں کیونکہ جب تک انسان اس دنیا میں طبعیت کی کیفیت
 صحابہ میں محبوب ہے اور بشریت کی عادت کے حجاب میں محبوب ہے تب تک کہلنا اشیا کی
 حقیقتوں کا اور پانا آخرت کے امور کا اس سے بہنیں جو سکتا اور توہم کرے تو کہ جب یہ بقعہ حقیقت
 کی روضے روضہ ریاض جنت کا ہو جائے کہ یاس اور برنگی اور اس کے مانند دن جو دور ہونا کا
 یعنی تشنگی وغیرہ کا جنت کے لوازم سے ہے اور میں نہیں یعنی اسی بقعہ میں نہر جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ
 نے ان ملک لا تجوع فیہا ولا تقری الخ یعنی تحقیق کہ بہنیں واسطے ترس جنت کے درمیان تجوع
 اور نہ برنگی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ لوازم جنت کے یعنی عدم برنگی وغیرہ اس بقعہ کے نکالنے کے بعد

صورت انتقال اور صورت انفکاک کی بنیے جدائی کی قبول کی ہو پس حجر اسود اور مقام پر اس کے باب میں
 کہتا ہے تو وہاں بھی یہ آثار پیدا نہیں اور اگر کہیں کہتا ہے اس امور کے بدون سن نے جسے کتابت نہیں
 ہوا کیونکہ کہتے ہیں ہم کہ دلیل اور شاہد رسول کی خبر دینے کے سوا نہیں اور حطرح حقیقت رکھن کی اور
 مقام خبر دینے سے اس صادق صدق کے گئے سے معلوم ہوئی ہدیہ حال رسد سے کا اور ہر گاہ بھی
 ظاہر ہوا اور اگر تاویل کے مقام میں آوین تو دونوں جگہ ممکن ہے اور اگر طرف حقیقت کے جاوین تو
 دونوں جگہ ثابت فواجہ الفرق واسد اعلم ومنہ التوفیق ویدہ ازہدہ التحقیق و ہو با فاضلہ العلوم علی من
 یشاء عبادہ جبر و حقیق اور اس جناب کے خصائص یہ ہے کہ وہ جناب اول وہ شخص ہے جو
 شکاف کو لیکھا تین تین اور باہر آئیکا اور برائیکھتہ ہو گا یہ فی حاضر ہو گا قیامت کے موقف میں خوف
 کے معنی کہ ہے ٹھہرنے کی جگہ اور اول وہ شخص ہے جو گذرے گا بل صراط سے اور اول وہ شخص ہے
 جو دستک دیکھا بہشت کے دروازہ کے تین حدیث میں آیا ہے کہ فرما با سرور عالم کے کہ اگر لکھا
 میں بہشت کے دروازے کے تین اقد استحقاق کو لکھا یعنی طلب کہونے کی پس لکھا خازن جنت کا
 کہ بات امرت لا افخ لآخذہ قبلک یعنی واسطے ترے امر کیا گیا ہوں میں کہ کہو تو میں بہشت کو دروازہ
 کو واسطے کیسے ترے آنے کے اول اور جابر جنت بابک کے درمیان واسطے قسم کے ہوا اور یہ
 معنی احسن اور لذتہا بہین محبت کے ذائقے میں اور وہ سرور اول وہ شخص ہے جو داخل ہو گا
 جنت کے تین اور پہلا وہ شخص جو کہو لکھا شفاعت کے دروازے کو اور آذان جملہ یہ ہے کہ وہ
 جناب ہر شکر کیا جاو لکھا مو ابراق پر ادلبا بس اور خلعت دیا جاو لکھا عظیم تر ادریس جنت کے
 حلقوں سے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا کہ شریکے جائیں گے لوگ قیامت کے روز پس
 ہو لکھا میں اور میری امت ایک تل کے اوپر یعنی مقام بلند پر اور پنا دیکھا مجھے برابر مرد و کار شہر
 حلقہ اور کہے ٹھہرنے حضرت ایسی جگہ جسکے تین گہرا ہو کے گا کوئی ایسے مقام میں کہ رشک نہ کرے
 اس جناب پر اولین انداخرین اور آرا بخلہ یہ ہے کہ دیا جاو لکھا حضرت سرور کائنات جو کو مقام محمود
 مجاہد جو ایہ تفسیر ہے ایہ جمع امام ہے کہ ہے کہ اس سے یعنی مقام محمود کے کہ ہے ٹھہرنے
 سے جلوس ہے اس جناب کا عرش پر اور عبادہ بن سلام سے آیا ہے کہ جلوس اوپر کرے کہ تفسیر
 بیضاوی میں کہ ہے ایسا مقام کہ شائش کر لکھا اس کے تین جو کوئی کہ ہے درمیان اس کے اور

جو کوئی پہچانتا ہے اس سے اور یہ مطلق ہے یعنی نے قید جو نہ اس مقام کہ متعین ہو کر امت کے تین میں
 - تمام میں اور مشہور یہ ہے کہ وہ تمام شفاعت ہے اور کلام اس مقام میں اس جناب کے فضائل میں آویں کہ
 آخرت میں ظہور پاویں انشاء اللہ تعالیٰ اور از انجملہ یہ ہے کہ دینی جاویدگی اس جناب کو عطا عظمیٰ عام
 اہل معرفت کے درمیان قیے جتنے کہ ہے ہونگے عرصات میں اور تین جہت آویں گے اس سرورہ پاک
 ابنیا اور رسل کے پاس آئیں گے بعد واسطے شفاعت کے داخل کرنے میں ایک گروہ کے بدون حساب کسی
 یعنی شفاعت دی جاویدگی اس باب میں اور رفع درجات میں واسطے دوسرے گروہ کے اور آویں گے
 تفصیل اسکی اپنے محل میں اور از انجملہ یہ ہے کہ وہ سرورہ صاحب لوا سے حمد ہے قیامت کے روز اور
 آدم اور جو اس کے ہیں اس جناب کے لوا کہ جو ہوگا اور جو نہ ہوگا سید کہ بہشت میں ایک جہد اعلیٰ ہے وہ
 یہی مخصوص اس سرورہ کر کے ہے آریہ بالجلد وہ سرورہ افضل اور اکرم خلائق ہے خدا کے نزدیک اور
 خلائق قیامت کے روز جب کہ فرمایا انا سید ولد آدم ولیم لقیمۃ اور فرمایا انا اکرم الاولین والاخرین و
 سید ہی لو اسے الحمد والافتخار من نبی بومئذ آدم من سواہ الاول ہو تحت لوا سے اور از انجملہ یہ ہے کہ جب
 وہ سرورہ جائیگا بہشت کے دروازے واسطے کہو لوا حے کے تب کہڑا ہوگا واسطے اس جناب
 کے خازن جنت کا اور استقبال کریگا اس جناب کا اور کہو لیگا دروازہ بہشت کا اور کہیگا کہ ہنہیں جنت
 میں واسطے کہے کہ تم ہے آگے اور نہیں کہڑا ہو گا میں واسطے کہے کہ بعد جنت کا اور اس میں انجملہ
 اور افزونی اور ترقی اس جناب کا ہے اور خازن جنت کے تمام خادم اس سرورہ کے اور وہ سرورہ
 ان کے بادشاہ کی طرح ہے پروردگار عزوجل کے حکم سے اور از انجملہ یہ ہے کہ مخصوص گروہاں ہے
 اس جناب کو کوثر سے کیا کہ سیلان کرتے ہیں درمیان اس کے موتی اور یاقوت اور پانی اور سکا
 شہد سے میٹھا ہے اور دودھ سے سپید اور ایک روایت میں یہ کہ رون سے زیادہ سپید اور کوثر سے
 اس کے بیشتر ہیں شماروں سے اور بعضوں نے کہ ہے کہ ہر پیغمبر کو آخرت میں ایک جھوض ہوگا اس کے
 فضل اور مرتبہ کے مقدار پر اور کوثر جھوض ہر پیغمبر کا بزرگی تراز شریف تر ہے تمام سے اور از انجملہ
 یہ ہے کہ حضرت حق نے جس جگہ ذکر انبیاء کی توبہ کا اور عذر ان فرمایا ہے جو ذلت اور خطا کا وہ ان سے
 واقع ہوئی ہے اسکا بھی ذکر ہے اور حضرت رسول کی شان میں فرمایا ہے انا فتحا لک فتحا مبینا
 لیفتح لک اللہ ما تقدم منہ من نیک واما آخر فتحی کی خبر کو حضرت قلیح نے مقدم رکھا اور بعد اس کے گذر

ہوئے گناہوں کے بخشنے کا ذکر اور آئندہ سے گناہوں کو بوشی رکھا اور تحقیق اس مقام کی باب دوم میں گندھی اور آزا بخلہ یہ ہے کہ جو کچھ اول کے نبیوں کے تینوں اونکے مانگنے کے بعد عطا فرمایا حضرت رسول کو وہ دن سوال کرنے کے اور انی رکھا ابراہیم خلیل اللہ نے سوال کیا لا تخزنی یوم یبعثون اور حضرت مکی شان میں اور اوس سرور کی است کے حق میں فرمایا لا یخزی اللہ البنی والذین آمنوا بعد الخ اور موسیٰ علیہ السلام نے سوال کیا رب اشرح لی صدری یعنی امی پر وہ کار و روشن کر توں اور سب سے میرا اور ہمارے پیغمبر کی شان میں اتم شرح لک صدر کہ یعنی آیا نہیں روشن کیا میں واسطے تیرے تیرے سینے کو اور آزا بخلہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے ممتاز فرمایا اوس سرور کو محبت کے مقام میں اور ابراہیم کے تین خلت کے مقام میں اور تمام محبت کا برتر ہے خلت کے مقام سے اور باب اول میں ذکر اشکال گذار ہے اور باب ہستم کے آخر میں یہی کلام اسکے درمیان آویجا اور یعنی عارف عالموں نے فرق کرنے میں درمیان خلیل اور حبیب کے ایک لطیف کلام ہے کہ خلیل خلت سے ہے یعنی حاجت اور ابراہیم محتاج اور معتقر ہے طرف خدا کے پس پہلے خدا سے عذر و جل نے بگڑا اور اسے خلیل اور حبیب فعل ہے یعنی صفت مشبہ معنی فاعل یا مفعول اس وہ سرور محب ہی ہے اور محبوب ہی ہے بدون واسطے غرض کے اور کہ ہے کہ تو ہے کام خلیل کا خدا کی رضا مندی میں اور ہوتا ہے فعل خدا کا حبیب کی رضا مندی میں تو تو تعالیٰ فلفو لینک قبلہ تر ضیہا و لسوف یعطیک ربک نرضی یعنی پس متوجہ کیا میں نے تجھے طرف اوس قبلہ کے جو چاہتا ہے اور پسند کرتا ہے تو اور سر آمد سر انجام ہے کہ عطا کرے تیرے تین رب تیرا پس اسی ہووے تو اور خلیل کہی جلدی نہیں کرتا واسطے محبوب کی لقا کے چنانچہ آیا ہے کہ جب آیا ملک الموت نزدیک ابراہیم کی قبض روح کے لیے توقف کیا ابراہیم نے اور کہا پوچھ بزرگدار سے کہ کیا حکم ہوتا ہے جلد آیا چاہیے یا کچھ ٹھیل ہے اور حضرت رسول کے پاس جب آیا فرمایا اوس سرور نے اخترت الرفیق الاعلیٰ یعنی اختیار کیا میں نے رفیق اعلیٰ اور کہتے تھے اپنی دعا کے درمیان اللہم انی اسالک النظر الی جلال وجہک و الشوق الی لقاہک یعنی اے پروردگار سوال کرتا ہوں میں نظر کے تین طرف تیرے جلال وجہ کے اور شوق کے تین طرف تیرے لقا کے اور حضرت خلیل کی حد طبع میں ہے حبیب کہ کہا ابراہیم نے والذی اطعم ان یغفر لی یوم الدین اور حضرت حبیب کی حد یقین کے درمیان قال اللہ تعالیٰ لیغفر لک اللہ ان قد تم من ذنبک و ما تاخرتہ

نعمتہ علیک حتی اس آیت کے ذکر ہو چکے ہیں اور خلیل نے کہا ولا تخزلی یوم بیعتوں اور کہا گیا حبیب
 کے تین یوم لایحزی البقیہ یعنی کہا مولف نے اور زیادہ اور پڑا دیکھ کر فرمایا ہے کہ والذین آمنوا سواہ خلیل
 نے کہا الی واسب الی ربی سیدین اور کہا گیا حبیب کو دو جدک صلا فہدی اور خلیل نے کہا واصل لی
 لسان صدق فی الاخرین اور فرمایا حبیب کے تین درختا لک ذکر کر اور خلیل نے کہا واصل لی من شئ
 ختم النعم اور کہا گیا واسطے حبیب کے انا اعطیناک المکثر اور خلیل نے کہا واصل لی من شئ ان نعبد الہما
 اور کہا گیا واسطے حبیب کے انما یرید اللہ لیزیب عکم الرحمن اہل لہیت ویطہرکم تطہیرا اور حبیب
 کے درمیان جو محل حلت ہے اور حبیب میں جو محل محبت ہے یہ فرق ہو تو حلت اور محبت میں یہی فرق
 افضل کا ہو گا اور روز و کا اور سلام نازل ہو جو اور حبیب کے اوکے اور اوکے خلیل کے اور اوپر
 تمام انبیاء اور مسلمان کے اور تمام الی پڑا اور تمام صاحبین پر اور از انجملہ یہ ہے کہ نقل کی نماز اور جناب
 کی جو بیٹھے ہوئے پڑھتے تو اب اوکے کا یہ اہل تھا کہ ہے شوکر پڑھنے کے بخلاف اور دن کے کہ فرمایا من
 اصل قاعدہ نصف ابراہیم اگر چہ ظاہر اس حدیث کا عام ہے لیکن یہ عالم مخصوص میں اس سے
 اور صحیح مسلم کی حدیث میں عبد اللہ بن عمر بن عباس سے آیا ہے کہ کہانی نے عبد اللہ کے کہ گیا میں نزدیک سولہ
 کے دیکھا میں نے کہ حضرت بیٹھے ہوئے نماز پڑھ رہے میں کہا میں نے یا رسول اللہ سننا ہے میں نے
 کہ آپ نے فرمایا ہے صلوة الرجل نصف اور اب آپ بیٹھے ہوئے نماز کرتے ہیں فرمایا
 ہاں میں نے کہتے ہیں لیکن کت کا حدیث اور از انجملہ یہ ہے کہ بطرح حضرت ہاں ہے برابر ہو دیکھو اپنے
 پیچھے سے یہی دیکھتے اور یاد کی میں ہوا دیکھو بطرح روشنائی میں اور حکام میں باب اول میں ذکر شریف
 میں گذرا ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ جو کہ دنیا میں ہے آدم کے زمانے سے فقہ اولی تک اور اس سے دور
 کے منکشف کیا گیا ہے تاکہ تمام احوال کو اول سے آخر تک اور جناب ہونے معلوم کیا اور اپنے اصحاب
 کو یہی بعض اور احوال سے خبر دی اور من خبر صدق ہونے اور بعض اہل فضل سے سننا گیا ہے کہ بعض
 عارفوں سے ایک کتاب لکھی ہے اور اثبات کی ہے کہ حضرت رسول نے تمام علوم آسمانی کے سب سے معلوم
 کیا تھا اور یہ بات ظاہر میں مخالف ہے بہت سی لیلوں کی تو اوکے قائل نے اپنے اوس بات کو لے لے
 والے نے اس بات سے کیا قصہ کیا ہو گا واللہ اعلم بالصواب واصل فضایل اور فضائل
 کی امت مرحومہ کے یہی بہت بیشمار ہیں مرحوم رحم کیا گیا اور یہی اپنے فضائل و تہجد و راجح میں طر اوس

سرور کے فضائل کے گرد و جناب ہم ایسی ہمت اور دہشے مابعد اور کھشت احطرح فضائل اور جناب کے
 داخل میں است کے فضائل میں کہ وہی ایسا پیشہ کرتے ہیں اور فتح اور غنہ ہی ایسی ذات کامل صفات کہ میں
 جان کہ جب یہ کیا حضرت یہ درو گار نے اور ظاہر کیا غفر شریف بنوی کے تین عالم ظاہر میں نہایت کام
 اور مضبوطی میں تب ظاہر ہوئے غایت ربانی اور سرور کی ہمت انسانی پر اگرچہ جن و انس تمام است
 میں اور جناب کی او سنی خصوصیت اور قابلیت کی حجت سے جو انکو ہے یعنی امت انسانہ کو اور
 سرور کے ظہور کیا یعنی غایت ربانی نے اور دوسری جگہ کیا اور فرمایا کہ تم خیر امتہ اخربت للناس اور
 یہ خطاب یہ واسطہ اس امت کے اول والوں کی طرف ہے جو اصحاب رسول ہیں اور مغرب درگاہ کے
 اور اس صفات میں جو فرمایا تا مرون بالمعروف و تنہون عن المنکر جو حقیقت سبب اور شرط میں خیریت
 کے یعنی ہستی کی کیسی کہ اتم اور اکمل اور بہت یعنی سابق تو حضرت رسول کی صحبت کے فضل سے
 اور اس جناب کے جمال کے مشاہدہ کرنے سے اور اس جناب کے اقتباس انوار اور آثار سے یہ واسطہ
 مخصوص میں اقتباس کے معنی اور جتنا اور اس جگہ سے معلوم ہو کہ اول اس امت کا افضل ہے اور
 مابعد سے اور ترتیب ہی شارع سے اس باب میں واقع ہوتی ہے کہ فرمایا باخیر القرون قری الدین
 انا فیہم ثم الدین یونہم ثم الدین یونہم مشہور یہ میں مرتبہ میں صحابہ تابعین پنج باب میں اور ایک حدیث
 سے صحیح بخاری کی چوتھا مرتبہ یہی معلوم ہوتا ہے کہ انکو یعنی جو تھے مرتبہ والوں کو اتباع مع کہتے ہیں
 ثم یفیشوا الکذب فرماتے ہیں کہ بعد فاش ہو گا کذب یعنی وہ جنط اور ربط دین کا اور صدق اور تقویٰ
 اور یقین جو اہل مالون میں تھا اور ایک گروہ اصحاب سے ہیں کہ ایک لحظہ اور جناب کے دیدار سے
 مشرف ہوئے اور ایمان لائے اور چلے گئے اپنے کاروبار میں مشغول ہوئے اور امتداد صحبت اور طول
 خدمت کر کے استفادہ اور استفادہ حاصل یعنی ایک لحظہ دولت ایمان اور دیدار سے کامیاب ہو کر
 گئے اور مدت تک خدمت میں نہیں رہے جو لوگ کہ اصحاب کی تفصیل کے مطلق قائل ہیں کہتے ہیں کہ
 انکو بھی ایک کمال حاصل ہے جو موجب فضیلت ہے ان کے بعد مالون سے اور معلوم نہیں ہوتا
 کہ مقصود ان لوگوں کا کیسا ہے جو انکو کہتے ہیں کہ فضل میں اپنے مابعد مالون سے اور کہتے
 ہیں کہ بکثرت رویت سے اور جناب کی تمام کمالات حاصل ہوتے ہیں جو تاخرین کہتے ہیں تو یہ
 محل توقف ہے اور یہ بات مستلزم ہے عدم نقاد اور تفاضل کے درمیان اصحاب کے اور خلاف آتا

یہ فیہ اس بات سے لازم آتا ہے کہ اصحاب کے درمیان کفایت نہ ہو اور ایک کی دوسرے پر فضیلت ثابت نہ ہو یا یہ کہ کہتے ہوں کہ وہ سی رویت اور شاہدہ کرنا حضرت م کا ایک فضیلت والی سی کہ اتم اور مکمل سے تمام فضائل اور کمالات ہو اور کوئی فضیلت برابر ہی نہیں کرنی اوس سے اور بالاجمل اصحاب میں سے صحبت کی اگرچہ مدت اوس کی قلیل ہی افضل میں اپنے سوال سے فیہ جو لوگ رویت سے اوس خواب نمکی کامیاب نہیں ہوئے اون لوگوں کو افضل میں اور ایک جماعت اصولین نے اطلاق کرنا صحبت کے اسم کا بھی مخصوص رہتی میں جماعہ اہلی سے فیہ جو اہل اصحاب میں ان سے اور یہ خلاف سبہ محدثوں کے مذہب کا جو صحبت کے درمیان ملاقات اور رویت کر کے اگرچہ ایک یا رہی ہو کفایت کریں اور سابق بھی کہ یہ ایک اس باب سے مذکور ہوا ہے اور شاید کہ بعد اسکے بھی تقریب پر ہے اور فضائل اور خصائص امت کو علی الاطلاق بشمار میں اور اخبار اور آثار درمیان اسکے بہت وارد میں اور اتم اور مکمل اونسے فضائل کا یہ ہے کہ امت محمد میں اور بطرح کہ وہ سرور خاتم النبیین اور جامع فضائل اور کمالات تمام غیر دنیا ہے اور مکارم اخلاق اور عبادہ صفات اوس سرور و تمام ہوئے یہ بھی فیہ امت احمدی خاتم میں تمام امتوں کی اور مخصوص میں کمال میں کر کے اور کامل کرنا نعمت کا جیسا کہ منطوق قول الہی جل شانہ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی فیہ آج کے روز کامل کیا میں نے واسطے تمہارے تمہارے دین کو اور کامل کیا اور تمہارے دین نے اپنی نعمت کو اور صفات انکی فیہ ہمارے جو امت محمد میں ہم سلف کی کتابوں میں مذکور میں بطرح ہمارے پیغمبر کا ذکر اور تہوڑا ایک اوس سے باب چہارم کے درمیان حضرت رسول کے ذکر میں جو سلف کی کتابوں میں ہے گزرا ہے اور ابن عباس رحمہما آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ عرض کی موسیٰ نے کہ یا رب آیا ہے کوئی امتوں کے درمیان گرامی تر سے نزدیک میری امت سے کہ جہانوں کی تو نے اور انکے ابر سے اور پیچو یا تو نے واسطے انکے من و سلوی پس فرمایا حضرت حق نے کہ نہیں جانتا تو نے اچھی کہ افضل حمد کی امت کا فیہ بڑائی اور تہ تمام امتوں پر ایسا ہے بطرح میرا افضل ہے تمام خلق پر عرض کی موسیٰ نے کہ یا پروردگار پس دیکھا مجھے تو اوس امت کو فرمایا کہ نہیں دیکھتا تو اوس امت کو کہیں سنا آتا جو میں تجھے کلام اور نکاح میں نہ آئی اونسے تین حضرت پروردگار نے جس باب و دیاسب نے ایک آواز سے کہ لبیک اللہم لبیک حال آنکہ وہی اپنے باپوں کے صلیب میں اور ماؤں کے رحم میں ہو رہی نہ یا حضرت

حق نے صلواتی علیکم ورحمتی سبقت علی عقبی و معفو می سبق عذابی یعنی صلوات میری اور رحمت میری
 نے میری سبقت کی اور میرے غضب کی اور میری عفو نے سبقت کی اور میرے عذاب کی تہنات کی
 واسطے تھے آگے اوس سے کہ تم دعا کرو اور جو کوئی اور اک کرے مجھے اوس حالت میں کہ گواہی دیتا
 کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ سختہ سہوین اوس کے گناہوں کو پس کہا موسیٰ نے کہ اسی پروردگار کیا ثواب
 خوب ہے اور محمد کی امت کی اسی پروردگار دے گا مجھے دوسری بار اور ابو نعیم حلیہ کے در بیان اس سے
 لایا ہے کہ کہا رسول خدا نے کہ وحی نازل کی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ بنی اسرائیل کے پیغمبر کو کہ جو کوئی
 پادے در حالیکہ منکر ہے احمد سے داخل کر دے نگاہ میں اوسے آتش میں دوزخ کو یعنی ساتھ اس کے کہ آیا
 لایا مجھ پر اور شکر ہوا احمد کا الفح کہا موسیٰ نے بارب کون ہے احمد فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ بعد انہر
 کیا میں نے کسی خلق کو اوس سے گرامی تر اپنے نزدیک اور گناہ میں نے اوس کے نام کو اپنے نام کے
 ساتھ سوش پر آگے اوس سے کہ پیدا کروں آسمان اور زمین کو اور خبت حرام ہے میری تمام خلق چپ
 تک پہنچا اوس کی امت اوسین داخل نہوا اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ امت اوس سرور کی
 اوس کی تبعیت پر اور پیغمبروں سے اول بہشت جن داخل ہوگی اور کیا عجب جب بہان عزیز ہے اوس کا
 طفیلی ہی عزیز ہوگا مگر یہ کہ امر و خلق سے غیر اینہا ہو اگرچہ فرمایا نامی خلق لیکن یہ کہ امت افضل ہو چکا
 یا بار ہوساۃ اوس کے پس حاشا وکلا کہ کوئی ذلی نبی کے مرتبے کو نہیں پہنچتا کہا موسیٰ نے اور
 کون لوگ ہیں محمد کی امت اور کیا ہیں صفات اونکی پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے اونکی صفات کو پس کہا
 موسیٰ نے اسی پروردگار گردان مجھے نبی اوس امت کا فرمایا حضرت حق نے نبی امت کا اونکی عمر
 سے ہو گا پس کہا موسیٰ نے اسی پروردگار پس گردان امت اوس نبی کی اور وہ ب بن مہدی
 آیا ہے کہ کہا وحی یحویٰ اللہ تعالیٰ نے طرف شہا پیغمبر کی کہ میں بھو اونکا نبی اوس کو کہ ہو گا پس
 اوس کے پس کا نون کو اور اندھ ہی آنکھوں کے تین اور اون لوگو جو پیش ہوں پر وہ غفلت ہو
 مولد اوس کا مکہ اور ہاجر اوس کا مدینہ طیبہ اور ملک اوس کا شام میں ہے اور ذکر کیا اون صفات کو جو چہ
 باب میں مذکور ہو میں یہاں تک کہ فرمایا اور گردان اونکا اوس کی امت کے تین بہترین اوس امت کا جواب
 لائی گئی ہے واسطے لوگوں کے اسی امت کہ امر کرنے والی طرف معروف کے اور نہی کرنے والی منکر
 سے اور واحد جاننے والی سے شکر اور ایمان دلانے والی سے اور اخلاص کہنے والی

مجھ سے کہ تصدیق کرنے والی اوس جہ کی خبر خواہی میں سے یہ سب سے پہلے دیکھنے والے طرف آفتاب اور
ماہ کے لینے والے غافلت کرنے عبادت کے وقتوں کے کیا خوش وہ صورتیں اور دل اور ارادہ میں
جنہوں نے اخلاص کیا ہے سے الہام کرونگا میں ان کو سب سے پہلے اور بکیر اور تمیز اور توحید درمیان مجالس
اور مضامین کے اور درمیان حرکتوں اور سکونوں اور اُن کے سفر اور حضر کے درمیان مضامین و محرم
ہے معنی جاب خواب حضر گرا و صفوف اور اُن کے درمیان سجدوں کے ملائیک کی صفوں کے مانند میں گرد
عرش کے دمی سے دوست ہیں یا رحمت دینے والا کہتے کہتے چو نگا میں ہاتھ اور اُن کے اپنے دشمنوں کو جوت
پرست ہیں غار پر ہیں گے دمی واسطے سے کہ ہے ٹھوکر اور بٹہ کر اور رکوع کرنے والے اور سجدہ
کرنے والے اور باہر آوینے کے اپنے دیا ہے لینے ہاتھ اور ہڈا دینے کے اوس سے اور اپنے احوال
سے میری رضا مندی کی طلب میں اور قال کرینگے میری راہ میں ختم کرونگا اور ان کی کتاب سے
مراد قرآن کتابوں کے تین اور ان کی شریعت سے شریعتوں کو اور اُن کے دین سے دینوں کو تین
اور جو کوئی یا دے اور اُن کے تین لینے اور نہ مانے کو اور ایمان لا دے اور ان کی کتاب پر اور داخل
نہو اور کو دین میں اور شریعت میں تو نہیں میں اور سکا اور بنیاد نہیں اوس سے اور گردانوں میں اور کو
افضل امتوں کا اور امت وسط جو شہدا ہیں لوگوں پر جب غضب میں آوین تہلیل کرینگے سے
تین لینے لا الہ الا اللہ کہینگے اور جب نزاع کرینگے تسبیح کرینگے مجھے لینے سبحان اللہ سجدہ ہوینگے
ناک کرینگے صورتوں کو اور اُن کے اُن کو باندھیں گے ازار کو لینے لنگ آدھی پنڈی تک اور تہلیل
کرینگے اور شکر دین کے اور بلند ہوں کے قربانی کرینگے خون گرازی سے انجیلین اور ان کی لینے قرآن
اور ان کے سینوں میں مراد حفظ کرنے سے راہبان ہیں شب کے درمیان شیریں و نکو خوش وہ کوئی
جو ساتھ اور ان کے ہے اور ان کو نہیب پر ہے اور ان کی راہ اور روش پر ہے یہ میر افضل ہو دینا ہو
جسے چاہتا ہوں اور میں خداوند ہوں فضل عظیم کا روایت کی ہے اسکے تین ابوالغیم نے یہ فضائل
اس امت مرحومہ کے میں سلف کی کتابوں کے درمیان پس امت کو چاہیے کہ اس صفات پر ہوں کہ یہ
اور ان کی خوبی کی علت ہے اور شک نہیں کہ اکمل اور اتم اس صفات کے درمیان ان کو اول واسطہ میں چھوگا
ہیں اور پیر اور ان کے رہا اور اسکے خدایں سے ہے حلال گروا تہا خناکم کا اور عدال نہا کسی اس سے
تین آگے ان سے اور گروا تہا تمام زمین کا جاے سب سے اور گروا تہا خاک کا پاکی کرنے والی اور اتم کو

جیسا کہ سرور عالم کے خصائص میں گزرا ہے امت بھی شریک ہیں ساتھ اس روز کے ان حکمران کو دربار
اور بعضوں نے کہا ہے کہ وضو بھی خصائص میں آئے ہے نسبت کرنے سلف کی امتوں کے اگرچہ پہلے وضو
کرنے میں غور نہ کیا تھا اور بعد لال کہتے ہیں طلب دلیل کرنا اور اس بات کے اس حدیث پر کہ ان امتی
یہ عن یوم القیۃ غر اھلبین بن امار الوضوء غر کے معنی نورا اور محکم محل سے آیا ہے معنی سید ہے
کی لیکن ہو سکتا ہے کہ جزا وضو کی مخصوص ہواں سے اور فتح الباری کے درمیان سارہ کے متعلق ہے
ساتھ اس جبر کرنے والے کے جسے پکا اوستہ کہتا ہے کہ جب جانا اوستہ کافر نے کہ نزدیک ہو سارہ سے
سارہ اوٹھی اور وضو کیا اور نماز پڑھی اور جبرج راہب کہ قہر کے ذکر میں بھی آیا ہے کہ وضو کیا
اور نماز پڑھی اور کلام کیا غلام سے پس ظاہر یہ ہے کہ جو کچھ مخصوص ہے اس امت سے غر واد و گیل ہے
نہ کہ اصل وضو اور ایک روایت میں مسلم کی ابوہریرہ آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ یہ وہی ہے
کہ نہیں تھکتے اس کے تین اور ظاہر حدیث سے احمد کی جو تمکات کے درمیان کتاب طہارت میں
لایا ہے یہی ایسا ہی ہو جاتا ہے اور مجموعہ صلوٰۃ خمس بھی اسی امت کے خصائص میں ہے اور
سابق کی امتوں میں چار نمازیں تھیں سوا غشاء کے اور اول جس نے غشاء کی نماز کی ہمارا منہ ہوتا
اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ تاخیر کر غشاء کی نماز کے تین کہ تم تفضیل دے گئے ہو اس
نماز سے تمام امتوں پر اور نہیں پڑا کہ امت نے اس کے تین تم سے آگے اور اذان اور اقامت بھی اسی امت
کے خصائص میں ہے اور اسم اللہ الرحمن الرحیم کہنا بھی کسی امت پر نازل نہیں ہوا اس امت سے آگے کوئی
پرس پہلے اس امت کے خصائص میں ہے اور امتوں کی نسبت کرنے اور امین کو بھی اسی امت کے خصائص
سے رکھتا ہے اور عائشہ رضی حدیث میں آیا ہے کہ یہو د حد نہیں کرتے ہم کسی چیز پر جلیا کہ حد کرتے
ہیں جسے پر کہ ہدایت کی خدا تعالیٰ نے ہم کو اور پراد کے اور ہماری آمین کہنے پر امام کے پیچھے اور ایک
روایت میں یون آیا ہے کہ فرمایا جیسا کہ کرتے ہیں سلام اور امین پر اور اس امت کے خصائص میں ہے کہ
کرنا نماز کے درمیان روایت ہے علی مرتضیٰ رحمہ سے کہ فرمایا کہ پہلے چل کی نماز جس کے درمیان رکوع کیا
ہے حصہ کی نماز تھی پس کہا میں نے یا رسول اللہ کہ یہ رکوع کرنا کہ کہی نہیں کرتے نہایت
اور آج کیا حضرت نے فرمایا اور پراد کے امر کیا ہو نہیں اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اور
میں تمنا ہے میں کہ درمیان بھی رکوع نہ تھا بطرح یہود اور نصاریٰ کی نماز میں نہ تھا بعد اسکے امر

اور حقیقت میں قیام کرنا اور رکوع کے اور رکوع سے اور سجدہ اور تہجد کرنا درمیان اس کے داخل
ہے حدیث حضور اور وجود شروع کے درمیان تہجد کے منہج مرتبہ مرتبہ کسی چیز کی طرف جائز نہیں ہے
اشکال لاتے ہیں کہ فرما حضرت حق کا نام پر تم اتنے ربک اور سجدی وار کئی مع الراحین دلالت
رکھتا ہے اس بات پر کہ سابق کی امتوں میں کوع تھا اور کوع میں بیٹھے جواب دیتے ہیں کہ مراد قنوت سے
ادب طاعت ہیں اس قول کی حجت سے حضرت حق کے کہ من ہوناننا انار اللیل مابدا و قاعا اور
قنوت منہج طاعت اور منہج قیام کرنا اور شروع کرنا آتا ہے اور مراد سجدہ سے نماز ہے اس قول کے
حجت سے حضرت حق کے کہ راد بار السجود اور رکوع سے مراد شروع اور اجابت سے شروع
اور اجابت منہج عاجزی اور فروتنی کرنا اور مقدم کرنا سجدہ کا اور رکوع کے ایک نوع کا قریشہ ہے
اور اس منہج کے اور نہیں قرظا ہر یہ ہے کہ رکوع مقدم ہوا اور یہ اس تقدیر پر ہے کہ ثابت ہو
نفس سے حدیث نبوی سے رکوع کی سابق کی امتوں کی غازیمن اور عالمون نے استدلال کیسے بغیر
دلیل قیام کی سے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے اور پڑا وسببات کے اور تمام نہیں یہ استدلال
پس بوجہ مگر یہ نظر کرنا طرف واقع کے کہیں کہ کوع نہیں اس قسم کی غازیمن واسد اعلم اور اس سے
کے خصایص سے یہ ہے کہ صفین انہوں کی نماز کو درمیان اور قتال کے درمیان ملائیک کی صفوں
کے مانند ہیں قدر اور منزلت اور قرب درگاہ کے درمیان اور بعضی حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ
صف اول کے تمام میں ہے کہ اس سے تمام کر کے دوسری صف باندھیں اور ہو سکتا ہے کہ یہ کجا یہ
ہو جماعت کے ہونے سے نماز کے درمیان اگر کہیں کہ جماعت بھی اس سے کے خصایص سے یہ ہے
اعلم اور خصایص سے تحت سلام ہے جیسا کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں گذرا پوشیدہ ہے
کہ ظاہر صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے سلام آخر نماز میں ہے اور ظاہر عبارت سے تحت اس کے سلام کی ہے
یعنی نماز کے سلام کی ملاقات کے وقت آسمین ایک دوسرے کو سلام کرتیں مگر یہ کہ کہیں کہ دونوں
ایک ہیں اور سلام نماز کا بھی فردا و سکا ہے جو اوپر ملائیک کے اور قوم کے کہیں پس اندیشہ کر اور
اس سے کے خصایص سے جو ہے کہ دوسرے کو نہیں ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ نماز ایک
مرض اللہ علیہم فذا انما اصولہ والناس فیہ فاشیع الیہود غداہ الغفاری لبی غداہ وایت کیا اس کی
تین بخاری نے اور اس حدیث کا ایک بیان ہے جو اپنے جگہ کیا گیا ہے اور اس سے اس کے خصایص

سے ساعت جمعہ ہے کہ جو کچھ وہیں فیہ ساعت میں خدا تعالیٰ سے طلب کریں یا دین اور اس جگہ
قول بہن چالیس قول کے نزدیک اور سفر السعادت کی شرح کے درمیان اوس کے میں نے نقل کیا ہے
اور زیادہ صحیح اور سے دو قول ہیں کہ وہ ساعت امام کے نکلنے کے بعد آجھے کے خطبے پڑھنے میں نماز
سے فارغ ہونے تک اور دوسرا قول آخر ساعت کے درمیان جس کے روزہ اور آزادانہ یہ کہ
پہلی شب نہیں جو ہوتی ہے رمضان کی نظر فرماتا ہے حضرت پروردگار طرف ان کے یعنی امت محمدیہ
کی نظریات کی اور جس کی طرف اللہ تعالیٰ نظر غایت کرے عذاب نہیں کرتا اوسے کبھی ہرگز اور
زینت دیتا ہے اور سنوارتا ہے بہشت کے تین درمیان اوس کے یعنی اوس پہلی شب کو رمضان
مشریف کی اور گداتا ہے روزہ رکھنے والے کے منہ کی باس کو اپنے نزدیک زیادہ خوشبو مشک کی
باس سے و طلب آمزش کرتے ہیں واسطے اون کے یعنی بہت احمدی ہے کہ بے ملائک ہر اہل
حبوت افطار کرتے ہیں اور جب آخر شب رمضان کی ہوتی ہے بخشش ہے ان تمام کے تین اور دیکھیں
ہیں اس امت کو رمضان کے درمیان پانچ خصلتیں کہ نہیں کسی گنہگار کی امت کو اور آیا ہے کہ طلب
آمزش کو تم میں واسطے ان کے حبوت افطار کرتے ہیں اور بذا اور زندان کیے جاتے ہیں شیاطین اور
از انجملہ ستم ہونا سحر و نکا اور تعجل فطر کی اور مباح ہونا کہنے اور پیٹنے کا اور جماع کا رانگو محرم تک اور
حرام تھا سونے کے اور پرادن شخصوں کے جو ہم سے انکار ہی تھے اور اس طرح اور اہل سلام میں ہمارے پورے
ہی بڑے کے منوخ ہوا اور آزادانہ شب قدر ہے جیسا کہ کہیں نودہی نے معذب کی شرح میں اور
روایتوں میں آیا ہے کہ بنی اسرائیل کے درمیان ایک روہا کہ اوس نے ہزار بیٹے خدا کی راہ جنگ کیا اور
ہتیار بدن سے نہ کہوئے اصحاب نے غرض کی کہ کس طلاق ہے ہم سے کہ ایسا کر کے کہنا نازل
ہوا سورۃ قدر کہ شب قدر بہتر ہے ہزار بیٹے سے اور قیام کرنا اس ایک شب میں افضل ہے جہاں
خدا کی راہ میں ہزار مہینے کا اور باقی اس مقام میں اپنے محل میں آویجا اور اختلان کیسے کہ روزہ رکھنا
رمضان کا اس امت کے خصائص سے ہم یا سابق کی امتوں پر ہی تھا اور آید کہ یہ کتب علیکم
کہنا کتب علی الذین من قبلکم ملا اوس سے رمضان کے روزہ رکھنا ظاہر اس بات میں ہے
کہ سابق کی امتوں پر ہی مکتوب تھا اور ابن ابی حاتم ابن عمر سے آیا ہے کہ روزہ رکھنا رمضان
کا مکتوب تھا سابق کی امتوں پر صلیح ہمارے اور پراور اس حدیث اسناد کے درمیان روایت

کی گئی مجہول ہے اور اگر کہیں کہ مراد مطلق روز و رکنا ہے نہ یہ کہ قدر اور وقت اور مکالمے شہر واقع
 ہے اور صوم کے اور قول جہوریہ یعنی تمام عالموں کا اور اس امت کے خصائص سے شرجاع کرنا ہے
 انکا نزدیک مصیبت کے جو مستوجب صلوات اور رحمت ہے پروردگار تعالیٰ سے اور یہاں ابتدا ہی
 واسطے انکے شرجاع کے معنی انا بعد وانا الیہ اجون کہنا ابتدا کے معنی راہ رست پانا صلوات
 کے معنی دعا اور آرزو اور رحمت سعید بن جبیر سے آیا ہے کہ کہا بہ تحقیق دی گئی اس کے تین
 نزدیک مصیبت کے وہ چیز جو یا نہیں گیا اس کے تین یا تین چیزیں مراد اس سے شرجاع
 ہے اور اگر دیا جاتا یعقوب کو جو حقیقت کہا با اسفی علی یوسف کہا یوسف نے یہ قول موجب اور ہم
 ہے اس امت کی ترجیح دینے کا اور پرہیز کیا اور تحقیق کہا یعقوب سے فضیلت جمیل و العز المستعان اور یہ
 شرجاع کے معنی بین ہے اور کہنا اسکا یا اسفی علی یوسف متانی اسکا نہیں ہے اسف کے معنی
 اندوہ اور اگر کہیں دیا گیا اس امت کے تین شرجاع سو وہ کچھ نہیں دیا گیا دوسری امتوں کو
 تو بہتر ہے اور ظاہر یہ ہے کہ تحصیل امت کی نسبت کرنی امتوں کے ہے نہ نسبت کرنے ایسا کہ اور اجمال
 یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اوٹھالیا اس امت سے اور اغلال جو سابق کی امتوں پر تھا اصر کے معنی
 اگر کسور الاول ہو تو بعد اور بوجہ اور گناہ اور اگر مفتوح الاول ہو تو توڑنا اور بند کرنا اور باز رکھنا اور
 اغلال کے معنی کینہ کرنا شجاعت کرنا فتنہ کے درمیان اور مختلف ہے اور دور کرنا تکلیف کا سابق کی جو انہیں نہیں
 مثل تعین قصاص قتل عمد اور خطا کے درمیان اور قطع کرنا خاطیہ کے اعضا کا اور قطع کرنا
 موضع نجاست کا اور قتل نفس درمیان تو بہ کے اور ہوتا تھا مروی اسرائیل سے کہ کرتا تھا
 گناہ راکھ اور لکھا ہوا پانا صبح کے وقت اپنے گھر کے دروازے پر کہ کفارت اس گناہ کی یہ
 کہ نکالے تو اپنی دونوں آنکھوں کو پس نکالتا وہ شخص اپنے دیدوں کو اور آزاں جلا آسان گردانا
 ہے پروردگار تعالیٰ کا اور اس امت کے ان چیزوں کو جو انکو غیر پر دشوار گردانیں اور گردانی
 اور پاکو دین کو درمیان جرح جیسا کہ اگر کڑا رہے کے کوئی نماز نہ پڑھ سکے بیٹھ کر پڑھے اور سراج
 گردانا افطار کرنا اور فطر کرنا درمیان ہونے کے اور کہو لا اور پانچے دروازہ تو بہ کا اور شروع گردانا
 اور پانچے کفارتین حقوق اللہ کے درمیان اور شروع گردانا ارش اور ویت کے تین حقوق
 عباد کے درمیان ارش کے معنی دیت دینا جرات کا اور روایت کی گئی ہے ابن عباس

سے کہ جو کچھ تین اور گراہین تین بنی اسرائیل کے درمیان حق تعالیٰ نے کہیں اس امت کو
یعنی اس امت کو ان شق قرآن وغیرہ سے محفوظ رکھا اور از بخلاف یہ کہ حضرت حق نے اس امت کو
سے ایسے دور کیا اور اخراج کرنا یعنی بازپس کے تین اور خطا اور نیکیاں کے اور پادوں چیزوں کے جن پر امت
کیے جاوین اور حدیث نفس کے تین یعنی اس کو منع کیا جسے خاطر اور دوسرے کہتے ہیں اور تحقیق یہی امر ہے
کہ جب چوک ہوتی اور نئے اور چیزوں سے چیز امر کے گئے تھے یا کچھ خطا ہوتی محفل ہوتی اور پادوں کو مقرر
یعنی جلد سبب خطا وغیرہ کے اور پھر عذاب نازل ہوتا اور حرام گردانا جاتا واسطے اس کے کہ ایک
کہتے اسے اور پینے سے اور پرانہ اسے اوس گناہ کے اور تحقیق فرمایا ہے سرور عالم نے کہ ان اس

تعالیٰ رفع عن امتی الخطا والیسان واما سرور علیہ واہ احمد جان جان واما کم داین ماجہ یعنی تحقیق
کہ خدا ہی برتر نے دور کیا میری امت سے خطا اور نیکیاں کے تین اور فرق درمیان خطا اور نیکیاں
کے یہ ہے کہ نیکیاں کے درمیان مطلق فراموش ہو جیسا کہ دوزہ دار نے دوزہ فراموش کر کے کہانا
کہا یا اور خطا کے درمیان یہ کہ یاد کرے لیکن غلط کیا جیسا کہ رزم کو یاد کرے اور مضمضہ کیا
یعنی کلی اور پانی خلق میں اور گیا اور اگر اس کے معنی بزرگ کسی کے تین کسی کام پر کہنا جیسا کہ ایک
ظالم نے ظلم کیا اور کہا کہ ظلم کر تو گنہگار کے کلام سے اور اگر نہیں کر گیا تو تجھے مار دیا تو نکاح اس جگہ اگر
کفر کا کلام کیا اور دل اپنے قرار پر ہے تو کچھ زبان نہیں کہتا اور دوسرے کو سواخذہ نہیں ہے اور حدیث
نفس جان کہ اس جگہ کسی چیز میں ہیں ایک یہ کہ دلیں بجا ایک نے اختیار کر لیا اور اس کو با جس کو میں
اس جگہ فصلا مواخذہ نہیں کوئی مواخذہ دلیں ہونے کے بعد جولان کیا اور پھر اول کو درمیان
اور اس کو خاطر کرتے ہیں بعد اس کے بھی ہے کہ جامادہ کام کرے اور نہ کیا اور یہ مقرر ہے اس
امت سے یعنی دور کیا گیا بلکہ اگر کیا ایک جیسے کہتے ہیں اس کے نامہ اعمال میں بعد اس کے غم ہے
کہ سجدہ ہے کہ اسے لیکن خارج سے کوئی مانع پیدا ہے کہ نہیں کر سکتا اور اگر مانع نہ ہو البتہ وہ کام
کرنا ہے اس صورت میں واقع ہے کیونکہ یہ فعل دل کا ہے اور اوپر سببات کو معمول ہو قول الہی
جل جلالہ کہ دان تبتہ وانا انی انفسکم او محفوظہ یا سبکم بائد لیکن غم زمانہ کا نا نہیں ہے اور مواخذہ
اور اس کے مواخذہ زمانہ نہیں ہو بلکہ ایک گناہ ہے اپنے سر سے اور مواخذہ کیا جاتا ہے آدمی اس سے
اور خصایص کا ملہ سے اس خیر الامم کو ہے کہ شریعت اس کی کا طر ہے تمام شریعتوں کو قدیم کی اور

[illegible]

قوت اور عدل اور شدت اور نرمی اور رفت اور حرجت کی ہے رفت کے معنی محرماتی کرنا اور شریعت
 اور جناب کی اکمل شریع ہے اور امت اور سن و سنی اکمل فہم اور احوال اور مقامات اکمل احکامات اور عقائد
 ایسی آئی شریعت اور سن و سنی کی نہایت توسط اور اعتدال میں اور نہایت جامعیت اور کمال میں
 کہی اور ہوتی ہے یعنی شریعت ہمارے پیغمبر کی الزام اور ایجاب کر کے اور کہی خوب اور استجاب
 کر کے استجاب کے معنی دوست رکھنا اور نہایت گنا کسی چیز کو اور الزام کے معنی لازم کرنا اور موضع شدت
 میں شدید اور نرمی کی جگہ میں نرم اور کسی جگہ تلوار مارنے اور کسی جگہ عطا کرنے اور کہی عدل فرماتے
 ہیں اور کہی فضل کرتے ہیں اور کسی وقت خرابی کی بدی کر کے امتداد میں جی کے کہتے ہیں اور
 عدل ہے اور کسبوت قس غنی و الصلح ناجبرہ علی الصدیقین پس جس شخص نے غفلت اور صلح کی پس اچھا
 دنیا اور سکا خدایہ ہے اور یہ فضل ہے اند لا یجب الظالمین تحريم ظلم ہے یعنی حرام کرنا ظلم کا وہاں
 عاقبتہم فاقبولہم اعلیٰ جہتم بہ ایجاب عدل ہی ہے اور تحريم ظلم ہی و لکن صبرتم بہو خیر للصلاب
 تنبیہ ہے یعنی آگاہ کرنا اور فضل کے اور حرام گردانا اس امت پر ہر حیثیت کو یعنی بد کو اور ضرر
 پہنچنے والے کام کو اور صلاح گردانا ہر ایک نفع پہنچانے والا و الطب کے تین یعنی نرمی کے تین
 اور تحريم یعنی حرام کرنا رحمت ہے اور سابق کی امتون پر عذاب فرمایا حضرت حق نے انکو ہوا جہنم
 و اجعل علیکم فی الدین من حرج اور گردانا انکو شہداء اور انسان کے شہداء جمع شہداء ہے معنی
 گواہ اور قائم کیا مقام رسل میں جو شہداء اپنی امتوں پر اور گردانا انکو خیر امتہ اخرجت للناس اور
 مخصوص گردانا انکو تسامیل اور کرامات کر کے طرب اور درجات سے و اللہ تحقیق رحمتہ من شہداء
 و ہو ذو الفضل العظیم یعنی اللہ تعالیٰ محض کرنا ہے اپنی رحمت سے جسکو چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ
 صاحب فضل عظیم ہے اور اس امت کے خصائص و کرامات ہے کہ یہ امت قبول حجت نہیں کرتی
 اوپر گمراہی کے اور یہ حدیث مشہور ہے بیت سی سندون سے اور اسکے شواہد بہت اس میں ہیں اور
 حدیث میں آیا ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ سلال کیا میں نے پروردگار سے اپنے کو حجت نہ کر
 امت میری اوپر گمراہی کے پس عطا کی مجھے اس سلت کو یعنی اس سوال کو اور یہ دلیل ہے اوپر
 حجت اجماع کے یعنی اتفاق کر اور اجماع انہو نکاح حجت ہے اور اختلاف انہو نکاح حجت ہے یعنی
 سبیل میں اور اختلاف سابق کی امتوں کا عذاب تھا اور حدیث میں آیا ہے کہ اختلاف صحابی اکمل

یعنی اختلاف کرنا میرے اصحاب کا واسطے صحیح ہے اور مشہور اس نقطہ سے ہر اختلاف
 از حدیث کہ ہمیشہ یہ معلوم ہے کہ یہاں تک کہ کسی شخص فتویٰ دیتا تھا اور چلال اپنے مکے
 اور دوسرا اور چرام اپنے کے اور عیب نہیں پکڑتا تھا ایک اور دوسرے کے اور بعضوں نے اس
 حدیث سے اختلاف امت کا فتنہ اور بعضوں کے درمیان مراد کہ ہے جو موجب تیسری ہے
 مدح و فراغت اور باعث تسہیل ہے پہل کرنا اور دنیا کا اور انتظام کا رازہ معیشت کا یہ ہے
 لہذا ان کا ہے جن طرح اختلاف عالموں کا فقہی سبیل کے درمیان سبب تخریص اور توسع امر بین
 ہے تخریص اجازت دینا اور توسع کثرت دگی اور تضایع سے اس امت مرحومہ کے یہ ہے کہ
 طاعون شہادت اور رحمت ہے واسطے ان کے اور دوسری امتوں کو عذاب تھا جیسا کہ وارد ہوا
 کہ الطاعون بجز اہل علی بنی اسرائیل اور ایک روایت میں علی بن قلیکم اور حدیث صحیح میں آیا ہے
 کہ الطاعون شہادۃ لكل مسلم اور دوسری روایت میں الطاعون شہادۃ لامتی ورحمۃ لهم ودرجہ
 انکار میں ہے وجامعین لوگ ہلاک ہونے میں شہادت ہے واسطے میری امت کے اور رحمت
 ہے واسطے ان کے اور عذاب ہے واسطے کافروں کے اور یہاں اس سے ہے یعنی طاعون
 زحف ہو ہلکنے کے حکم میں ہے زحف کے معنی چلنے والا کہ طرف دشمن کے جیسا کہ صدیقہ رضی
 اور جابر رضی حدیث میں آیا ہے اور بیشک معصیت اور گناہ کبیرہ ہے اور دوسری جگہ کلام
 زیادہ روشن اس سے لائے میں ہم اور اس امت کے تضایع سے ہے کہ جب شہادت دیوں
 وہ شخص اسے واسطے کسی بندہ کے اوپر خیر کے واجب ہوتا ہے واسطے اس کے نیشہ اور
 سابق کی امتوں میں جہت گواہی دیوں شہادۃ امی اور حدیث میں آیا ہے من ائیم علیہ بخیر
 کہ الخیر ومن ائیم علیہ شر وحب لہ النار اور کہ ہے کہ سبب شہادت اس کی ہے جو عادل ہو اور صدق
 جو بدون غرض کے اور بدون کذب کے ہو یعنی شہادت اور اس امت کے تضایع سے ہے
 نہ عمرین انکی اقصاء و اعمال انکو اقل نسبت کرنا سابق کی امتوں کے اور اجراہوں کے اکثر اور بعض
 وافر ترجیحا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ فرمایا ہر دور عالم نے کہ کہستان تجارت اور دہستان ادن
 وگو کا جو تم سے آگے ہے یعنی یہود اور نصاریٰ مانند اس شخص کی دہستان کے ہے جسے تین
 اجیر کرے یعنی یہود اور ایک فجر سے نظر تک اور دوسرا ظہر سے عصر تک اور تیسرا عصر سے شام

ملک اور ہر ایک کا ایک دم مزدوری مقرر کی جب مزدوری دینے کا وقت ہوا تو مزدور کہہ کر
 ہوئے کہ کام ہمارے متفاوت اور اجبراً برابر اوس شخص نے کہا کہ میں نے جو کچھ تم سرِ شعل کی تہی تو
 دیا میں نے باقی سب افضل ہے جسکو چاہوں وہ میں اول یہود کی مثال ہے اور ثانی نصاریٰ کی
 اور ثالث اس امتِ موعودہ کی اور اس امت کے خصائص سے یہ ہے کہ یہ سب دوسرے ہیں سنا
 کے یقین کہ اوس کو سلسلہ حدیث بنو کا باقی ہے اور قیامت تک یوں ہی رہیگا اور یہ خصوصیت
 ہے اور بہت ستیہ ہے کہ اگر اکرم کیسا اسد تعالیٰ نے اور اوس کے اس امت کے تین اور شریف
 اور تفصیل دے گی ہے ان کے تین سب اوس کے کسی ایک کو سابق کی استون کو نہیں عطا کی اور
 تھے جیسے ان کے نبیوں کے اوس کے باقرین میں اور خلط کیا انہوں نے اور اوس کے اپنے اخبار
 تین کہ کیا انہوں نے اوس کے تین بر تفاوت سے اور نہیں پاس اوس کے تین یعنی خدا کرنا اور فرقہ
 یعنی فرق کرنا در میان توریت اور انجیل کے اور در میان اون چہرے کے جو کچھ لاف کروانا یعنی
 ملایا انہوں نے اخبار سے اور یہ امت فاضلہ شریفہ نے زیادہ کرے اسد تعالیٰ واسطے اسکے
 فضل اور شرف لیا چاہیوں کے تین تفاوت سے جو معروف اور مشہور ہیں اپنے زمانے میں
 ساتھ صدق اور امانت و آدمی کے اور انہوں نے دوسروں سے یہاں تک منہ پٹی ہو حضرت نبوت
 کر کے اور بحث اور مباحث کی انہوں نے یعنی تلاش تاکہ پہچانا انہوں نے حفظ اور ضبط کے تین
 مرتبہ کے در میان اور تین کے در میان اوس کے کہ جسکے طول تھی یعنی زیادہ طولانی محاسبت اور
 محاسبت اوسکی ساتھ اپنے شیخ کے اوس شخص سے جسکے اقتصر تو اور لکھا انہوں نے حدیثوں کے
 بطریق مستعد اور ضبط کیا اون حدیثوں کے حروف اور کلمات کے تین حفظ اور خطا اور زلل اور
 خلل سے اور تہذیب اور تصحیح کی انہوں نے تہذیب کے معنی پاک کرنا اور تصحیح پاک کرنا بات کا
 رکھیک حرف سے ختم نما اصحاب صحاح نے کہ علم انہوں کی بخاری اور مسلم میں جو دونوں پر
 ہیں بیحد بزرگ ستیگا آسمان جلالت اور عدالت کے جز اسم اسد عن المسلیخ غرا اور یہ فضل خاص
 خدا ہی عزوجل کا ہے اور اس امت کے لشکر اسد علی ہندہ انور و سائر نور و کمالہ المزمعین
 و کرمہ یعنی سر کرتا ہو مہین خدا کے تین اور اس نعمت کے اور سار جی نعمتوں پر اور سدال کرتا
 تو نہیں زیادت کا اوس کے فضل اور کرم سے ابو حاتم رازی نے کہ ہے کہ تیر کسی امت میں سابق

کی استون سے آدم کی پیدائش کے وقت سے علی جو نیکار کہتے اپنے پیغمبروں کے آثار کے تئیں بھی
 نشانوں کو مگر اس است مرحور کے درمیان اور صرف تاریخوں کی اور نبیوں کی یہی ہی است کے
 خصایص سے ہے کہتا ہے یعنی ابوحاتم کہ زیادہ عارف صحابہ کے درمیان علم انساب میں ابوبکر صدیق
 تہو لائے ہیں کہ عبدالعبد بن عباس کے تئیں ایک روز صرف کرنا علم اشعار کا اور تواریخ کا اور
 انساب کا اور ایام عرب کا تھا اور امیر المومنین عمر بن خطاب سے لائے ہیں کہ وصیت کرتے تہو
 اوپر لازم گردانتے اور حفظ کرنے دوادین شعر کے جمع دیوان ہے اور اوپر حفظ کرنے عرب کے
 لغات کے واسطے پہچانے تفسیر قرآن کی وجہوں کی اور اسکے اعراب کے پہچانے کے لیے ضعیف
 عنہم و جزا ہم خیر اور از جملہ خصایص یہ ہے کہ یامت مخصوص اور موفی ہوتی یعنی توفیق پائی
 ہوتی اور تصنیف کرے اور نکی کتابوں کے اس کام میں مصدوق یعنی صدق کیونگے اس
 حدیث کے ہیں کہ لایزال طائفۃ منہم ظاہرین علی الحق حتی یاتی امر السد اور مجاہد بن جہل
 یعنی کوشش کرنے والے خدا کی راہ میں اور متکین نسبت رسول اللہ یعنی جنگ مارنے والے
 رسول خدا کی سنت کے ہیں اگرچہ قرآن کے درمیان ابتدا میں قرن ثانی تک قاعدہ تصنیف کا
 درمیان آیا تھا اگرچہ کتابت کرنا علم کا اور جمع کرنا حدیثوں کا موجود تھا لیکن تصنیف کرنے کی
 طرح اور ترتیب کے طور سے نہ تھا اور ان نبیوں سے اور تفصیل سے اور وضع سے اور اصطلاح
 سے اور جمع کرنا علموں کا اور یقین کرنا موضوع کا اور سبیل سلوک کا نہ تھا بعد اسکے اور نہ کچھ
 ہوا کہ خدا اور جس سے زیادہ آیا کہ خدا می عزوجل کے علم کی کوئی اور کما احاطہ نہ کر سکے و بارک
 فیہم و کثر سواد ہم قرن کہتے ہیں تئیں برس کی مدت کو پانچویں یا بیس سال کو یا سو برس کو اور یہ درست
 ہے کیونکہ حضرت رسول ص نے ایک لڑکے کو فرمایا کہ عش قرنا اور وہ لڑکا سو برس جیا اور خیر
 سے امت محمدی کے موجود ہونا قطبوں کا اور انبال اور اتنا اور سجا کا ہے درمیان ان
 یعنی امت احمدی کے درمیان حدیث میں اس رض سے آیا ہے کہ ابوال چالین مرد اور عورت
 ہیں جب مرتا ہے ایک اوفنے یعنی مردوں سے یا عورتوں سے چدا کرنا ہے خدا تعالیٰ
 بدل اسکے ایک مرد یا ایک عورت دوسرے کے تئیں روایت کیا اسکے تئیں قتال نے
 کرامات الاولیاء کے درمیان اور روایت کی ہے طبرانی سند درمیان اوسط کے اس نقطہ سے

کہ خالی نہیں رہتی زمین چالیس مروجوں کی کہ خلیل الرحمن کے مانند ہیں کہ اوسے قائم ہے رہتی
اور حرکت سے اونکی باقی دیئے جاتے ہیں لوگ نہیں مرنے ایک اوسے مگر یہ کہ بدل گردانتا ہے خدا تعالیٰ کی
جگہ میں دوسرے کے تین اور نام کرنا ابدال کر کے بھی اسی جہت سے ہے اور بعض مشائخ عظام نے
کہا ہے کہ اس جہت سے کہ تبدیل کیا اور انہوں نے اپنے صفات و صیغہ کے تین نے بد صفات حریف سے اور
سب سے بد صفات بشریت سے اپنے نخل میں آدمی کی صفات سے اور یہ اور گردا گرد آدمی مثل خلیل مزین
مراد اس سے ہونا اور ایک صفت پر صفات کمال سے اسی صفت جو احصا صفات ہو شریک یا ہے
اوسکے یعنی خلیل الرحمن سے اور یہی معنی اوں لوگوں کے ہیں جو کہتے ہیں کہ ولی بر قدم نبی ہے یہ کہ
مانند تمام صفات کے در بیان حاشا اس بات سے اور ابن عدی کامل کے در بیان لایا ہے کہ بائیں
شخص اوں چالیس تین سو شام میں ہے میں اور اٹھارہ عراق میں اور جب امر الہی پونچھے گا کہ اسی تمام
قبض کیے جاویں تب قائم ہوگی قیامت اور اس طرح مروجی ہے نزدیک احمد کے در بیان سند
کے اور ابو نعیم در بیان حلیہ کے ابن عمر سے لایا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ خیار میری امت کو یعنی
بہترین ہر قرن میں پانچ تنو شخص میں اور ابدال چالیس میں جو وقت مرے ایک اونسے دوسرا
اوسے بدل اوسکے اور تمام مروج زمین میں رہیں گے اعد نہیں در بیان حلیہ کے ابن مسعود سے
لایا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ چالیس مروجیں میری امت سے کہ دل اور انہوں کے اہل اہم کے دل کی طرح
میں دفع کرتا ہے خدا تعالیٰ اونکی برکت سے خلق کو بلائیں کے تین کہا جاتا ہے اونسے تین اوں
اور انہوں نے نہیں پایا اس مرتبے کے تین نماز اور روزے اور صدقہ دینے سے پوچھا ابن مسعود
کہ یا رسول اللہ ہر کس چیز سے پایا اور انہوں نے اس درجے کے تین فرمایا سخاوت سے اور مسلمانوں
کی خیر خواہی کرتے سے یعنی نماز اور روزے میں شریک ہیں ساتھ مسلمانوں کے لیکن صفت
انہوں کی جس سے پایا اور انہوں نے اس مرتبے کو یہ دو صفت ہیں اور نقل ہے معروف کہ نبی ص
کہ جو کوئی کہے ہر روز اللہم ارحم امۃ محمد لکے اوسے اللہ تعالیٰ در میان ابدال کے اور در میان حلیہ
کے کہ ہے کہ ہر روز دس بار کہے ان لفظوں کو کہ اللہم اصلح امۃ محمد اللہم فرج عن امۃ محمد اللہم رحم
امۃ محمد اور آیا ہے کہ نشان ابدال کا یہ ہے یعنی چہانت کہ پیدا نہیں ہوتی اور نکو اولاد اور نعمت
نہیں کرتے کسی چیز کو لعنت کے معنی بنیادی اور یزید بن ہارون سے آیا ہے کہ ابدال اہل علم میں

اور امام احمد نے کہے کہ اگر ابدال صاحب حدیث نہ ہوں تو بس کون لوگ ہونگے اور تاریخ بغداد
خطیب کے درمیان ایک کتاب سولا یا ہے کہ کہا نقباء بنی تمیم اور نجاشی اور بدلا جالیس اور
اخیر سات اور عمار اور غوث ایک نقباء اور نجاشی اور بدلا اور عبد الفاطم جمع کے ہیں محمد جمع عمار
مسکن نقباء کا درمیان مغرب کے مسکن یعنی جامع سکون نجاشی کا مسکن اور مسکن ابدال کا شام اور نجاشی
سیاح ہیں یعنی پسر و اسے زمین پر اور عن زینون کے شوہر ہیں اور مسکن غوث کا مکہ ہے
اور جب حاضر ہوتا ہے کوئی امر عامہ دعا کرتے ہیں اور ابدال یعنی عابد جو نبی کہنے ہیں نقباء
برآید حاجات کے واسطے بعد اسکے نجاشی اسکے اختیار بعد اسکے عمار اگر مستجاب ہووے دعا
اوپر کی تو ہر اور نہیں تو ابدال کرتا ہے غوث اور اجابت کی جاتی ہے دعا غوث کی سوال کو تمام
ہوئے اسکے اور اس امت کے خصائص کو یہ ہے کہ وہی داخل ہوتے ہیں قبروں کے درمیان
باگناہ اور باہر آویٹے بیگناہ پاک کیے جاتے ہیں گناہوں سے مومنوں کو استغفار کرنے سے واسطے
انکے روحاء الطبری فی الامامیہ حدیث انس اور انس حدیث سے ایک استیفاء حاصل ہوتی ہے
یعنی طلب نبیت اور اس چیز سے جو کچھ کہا ہے بغیر عالموں نے اگر یہ قول نادر ہے کہ عذاب قبر
کا اس امت مرحومہ کے خواص سے ہے تاکہ انکو صاف اور پاک کر کے آخرت کو لیجاوین اور دوسرے
کو فی نقاب اور پراونکے جاری ہوا اور از انجملہ یہ ہے کہ وہی اول وی شخاص ہوں جسکے واسطے
اسکات کیجاوے زمین یعنی باہر آویں قبر سے تمام امتوں کو آگے اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت
نے اول من تشق الارض عنی وعن امتی اور از انجملہ یہ ہے کہ بلایا جاوے گا انکو غر محمل نیے نورانی ملے
کیے گئے آثار و ضو سے اور غرہ اوہں سفیدی کو کہتے ہیں جو گہوڑے کے منہ پر ہوتی ہے اور تجھیل
اوہں سفیدی کو کہتے ہیں جو گہوڑے کے قوائم میں ہوتی ہے اور نہایت تجھیل تمام بازوئیر اور
نیلوئیر ہے وہ نے من ماتہ اور پاؤں کے اور غرہ ہونا مقدم سر کا اور صفحہ خشق کا منہ کے دہونے
میں عنق معنی گردن اور از انجملہ یہ ہے کہ وہی درمیان موقف کے اور پر مکان عالی کے ہونگے موقف
کے معنی کہے ہوئے کی جگہ مراد عصات سے اور جابر رضی کی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت فرمایا
کہ ہونگا میں اور میری امت بلند جگہ پر ایسی جگہ جو مشرف اور خلائی کے ہنہن کو فی ایک لوگوں
سے گزیر کہ دوست رکھتا اس بات کو کہ ہمارا ہووے اور ہنہن کو فی غیر جسے تکذیب کی امت (اور اسکی

مگر یہ کہ ہم کو اسی دیوبند کے اوس نے پہنچا یا پروردگار کی رسالت کے تین اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا کہ پس میں اور میری امت ہو دیگا اور ہر ایک شیعہ کے اور آرا انا بخلہ یہ ہے کہ واسطی انہوں کے علامات اور نشان ہو گا سجدہ کرنے کے اثر سے قال احمد تعالیٰ سیما جو فی وجہ ہم میں اثر السجود یا یہ علامات دنیا میں یا آخرت میں ایک یہ کہ یہ سیما دنیا میں ہے اور مراد اس سے راہ اور روش نیک ہے اور سیما ہی سلام اور خشوع سیما کے معنی نشان اور علامت خشوع عاجزی اور فروتنی کرنا اور بخلوں نے کہہ ہے کہ اگر کسی چیز کے میں بدیاری کے اثر سے ہے پس گمان کرنا ہے تو کہ وہی سیما میں اور بہن میں ہمارا دوسرا قول یہ کہ یہ سیما آخرت کے در بیان ہو گا کہ مواضع سجدہ کے انہوں سے روشن اور تابان ہونگے کہ یہی تاجا بخلہ اور اس سے کہ وہی ساجدہ ہو دنیا میں شہر بن خوشب سے آیا ہے کہ ہونگے موضع خود کے انہوں سے یعنی امت احمدی سے انہوں کی صورتیں سو چوتھوں رات کے چاند کے مانند عطا خراسانی نے کہہ ہے کہ آیت اس آیت کے در میان جو کوئی محافظت کرنا ہے بخلگانہ نماز پر اور آرا انا بخلہ یہ ہے کہ شیعہ جاہلین کے اونکے نامے اونکے سید ہے ہاتھوں رواہ احمد والبر از لذانی المواب اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کتاب کا بیٹے نامہ اعمال کا سید ہے نامہ میں اس امت کریمہ کے خصائص یہ ہے اور شکات میں یہی حدیث احمد کی ابی ورد اسے لانا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ میں پہچانتا ہوں اپنی امت کے تین قیامت کے روز اور پرہات کے کہ وہی غر مجل میں معنی اس لفظ کی مکرر لکھے اور پرہات کے کہ نامہ انہوں کے سید ہے ہاتھوں میں انکے ہونگے اور پہچانتا ہوں میں اس بات پر کہ ذریت او کی لغو اولاد سے کہ پہنچی آگے انکے بیٹے حرام کر چکی شیخ ابن حجر شرح میں لکھتا ہے کہ ظاہر اس حدیث کا یہ ہے کہ دنیا نامہ کا دست راست میں بہت عمد کی خصائص سے ہے اور جو کہ دلائل کرنی میں اوپر اور سات کے آیتیں و بقیہ احادیث سے معلوم ہے مگر یہ کہ حل کیا جاوے بیٹے گمان اور پرہات کے کہ شیعہ جاہلین کے نامے اور دن سے آگے یا اوس صفت کے بہن واسطی انکے غیر کے لیکن سہی کرنا ذریت کا ہو سکتا ہے کہ خصائص سے ہو کیونکہ بائی بہن جاتی کوئی ایسی چیز جو معارض ہو اوسکی یعنی ہات کی کہ اولاد او کی آگے سے کہی گئی اور آرا انا بخلہ یہ ہے کہ نوزاد کا سہی کر گیا او نکے آگے بیٹے چکے گا جانب راست اوں کے جیسا کہ منطوق کلام اللہ ہے بیٹے نطق کیا گیا و آخر جہ احمد با سنا و صحیح بیٹے اوں کو احمد با صحیح سندوں سے اخراج کیسے اور انکے خصائص سے ہے یہ کہ واسطی انکے ہے جو کہ سہی کی انہوں

سے بذات خود اپنے کوشش اعمال نیک میں اور جو کچھ سچی کجاویں واسطے انہوں نے حرا و طلب انہوں
سے مومنوں کے خود واسطے ان کے کرن اور یہ تھا واسطے اُن لوگوں کے جو ان سے آگے تھے گزرتا
ہی جو بذات خود سچی کرتے تھے ایسا کچھ سے عکسہ نے اور سچا اشکال لائے ہیں قول الہی کہ کہ
وَأَنْ لِّسَ لِلنَّاسِ إِلَٰهًا مِّسِي كَيْزَنْكِي دِلَالَتِ رُكْبَتِي اُوپر اس بات کے کہ آدمی کو تفس نہیں گزرتا
جس کے جو خود اس نے سچی کر کے عمل کیا ہوا اور جواب دیتے ہیں اس اشکال کا کئی وجہ سے ایک
کہ یہ آیت منور ہے خدا تعالیٰ کے اس قول سے کہ وَابْتِغِيهِمْ دِرْهِيْمًا بَيَانِ اِتْحَادِهِمْ دِرْهِيْمًا
گو لانا جاتا ہے باپ طفل کا مان باپ کے میزان میں اور فرط ہوتا ہے واسطے اُن کے فرط اسے
کہتے ہیں جو آگے جاوے اور قبول کرتا ہے اَللّٰهُ تَعَالٰی شَفَاعَتِ اَبَاكِ اِنَّا كَرِهِيْنَا اُوپر شفاعت
اِنَّا كَرِهِيْنَا اَبَاكِ اِنَّا كَرِهِيْنَا اَبَاكِ اِنَّا كَرِهِيْنَا اَبَاكِ اِنَّا كَرِهِيْنَا اَبَاكِ اِنَّا كَرِهِيْنَا اَبَاكِ
لَكُم نَفْعًا اَبَا اور اِنَّا جاج اب اور ابن ہے قرطی نے کہ ہے کہ بہت سی حدیثیں دلائل کرتی ہیں
اس قول پر اور مومن پوچھتا ہے ثواب عمل صالح کا غیر سے اُس کے اور صحیح کے درمیان آیا ہے کہ جو
کوئی مولا اور دماغ پر اور اس کے روزہ روزہ رکھے واسطے اُس کے دلی اور کایہ وارث اور مولا
حضرت نے واسطے اُس کے جو حج کرتا تھا اپنے غیر کی طرف سے کہ حج ادا کر واسطے اپنے بعد
اُس کے ادا کر واسطے اُس کے اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کہ اعتقاد کیا ہے یہاں کی طرف سے
اور اعتقاد کیا واسطے اُس کے اعتقاد کے منہی آزاد کرنا بردے کا اور عرض کی سعد بن عبادہ نے
کہ یا رسول اللہ ماں میری مرگئی ہے آیا تصدق کر دینا اُس کی جانب سے فرمایا یا مان تصدق کر کھا
کو نسا صدقہ بقیہ ہے فرمایا پانی پلانا پس منو یا سعد نے ایک کنواں اور کہا ہذا لام سعدی یعنی کنواں
سعد بن مان کے واسطے ہے اور عبد اللہ بن بکر کی دادی نے ہند کی تھی کہ پیادہ جاوے مسجد
تک پس معنی اور دماغ کی مس فتویٰ دیا ابن عباس نے اُس کے بیٹے کو کہ جاوے اُس کی جانب
سے اور بعض مفسرین نے بعض سے کہ ہے کہ مراد اس انسان سے ابو جہل ہے یعنی وہ انسان
جو آیت میں ہے کہ لیس للانسان الخ اور بعضوں نے کہ ہے عقبہ بن معیط اور بعضوں نے کہ ہے
ولید بن مغیرہ اور بعضوں نے کہ ہے کہ مراد انسان کا سچا مذہب ہے نہ یہ کہ میت ہوا اور بعضوں نے
کہ ہے کہ اخبار سے مراد خدا کا شریعتوں سے اور ولایت کی ہے ہماری شریعت کے واسطے

انسان کے سنی اور سنی اور اوس کے غیر کی دو فہمیں و صاحب کشف نے کہہ ہے کہ سنی غیر کی کس طرح
 نفع نہیں پہنچاتی مگر میں نے اپنی ذات کی سنی پر اور پر ہونے اوس کے مومن مصدق پس اس اعتبار سے
 سنی غیر کی اپنی سنی کے حکم میں ہوں یعنی اپنی سنی کے مانند ہیبت سے ہونے اوس کے تابع واسطی
 اوس کے اور تاہم مقام اوس کے اور سنی غیر کی نفع نہیں پہنچاتی جسوقت عمل کرے وہ غیر واسطی اور غیر
 کے بلکہ جیہت کی اوس واسطی اوس کے حکم شرع میں نائب اور وکیل اوس کا ہوا اور تاہم مقام اوس کا
 انتہی اور تحقیق اختلاف یہ ہے عالموں نے قرآن کی قرأت کے ثواب میں کہ آیا بوجہ ہیبت کو نہیں
 اکثر اس بات پر میں کہ نہیں پہنچتا اور شہر شافعی کے یہب سے اور مالک کے اور ابو حنیفہ کی جماعت
 سے یہی ہے اور ہیبت لوگ شافعیوں سے اور حنفیوں سے اس بات پر میں کہ پہنچتا ہے اور اسی کا
 قائل ہے امام احمد بن حنبلؒ یہ کہ منقول امام احمد سے یہ ہے کہ پہنچتا ہے ہیبت کو ہر کچھ حد سے اور
 صلہ سے اور حج سے اور اعتکاف اور قرأت سے قرآن کے وغیر ذلک لیکن کہ ہے کہ قرأت کرنا غیر
 پر بدعت ہے اور ذکر کی ہے شیخ شمس الدین قسطلانی نے کہ صحیحی پہنچتا ثواب قرأت کا ہے قریہ
 اور اجنبی سے اور وارث اور غیر وارث سے جیسا کہ نفع پہنچتا ہے صدقہ اور دعا اور استغفار
 کرنا باجماع یعنی باتفاق علما اور فتویٰ دیہ ہے قاضی حسین نے کہ استجاء قرآن کی قرأت کو اگر
 قبر پر جائز ہے بطرح استجاء واسطی اذان کو اور قرآن کے سکھانے کے لیے جائز ہے استجاء کے
 معنی طلب اجرت کرنا یعنی مزدوری اور چاہیے کہ دعا کرے میت کے تین قرأت کے بعد کو نکہ
 دعا لاحق ہوتی ہے اوس کے نمکین اور دعا کرنا قرأت کے بعد اقرب ہے طرف قربیت کے اور اکثر ہے
 از روئے برکت اور ذکر کی ہے شیخ عبد الکریم سالوس نے کہ اگر میت کرے قاری اپنی قرأت کر کے
 کہ اوس کا ثواب میت کو پہنچتا کیونکہ میت کرنا اس کا اوس کی تلاوت کرنے سے آگے عبادت میں
 ہے پس واقع نہیں ہوتا اوس کے غیر سے لیکن اگر قرأت کرے بعد اسکے گروانے اوسے جو کچھ چاہے
 ہوا ہے اوس کا جو واسطی میت کے اور یہ دعا ہے اور حاصل ہونا اوس کا جسے میت کے لیے
 نفع پہنچتا ہے میت کو اور اوس کے یعنی عالموں نے کہ موضع قرآن کا موضع برکت کا ہے اور
 رحمت کے نازل ہونے کی جگہ اور میت زندہ ہے حکم میں ہے یعنی مثل زندہ حاضر ہے پس اس جگہ کا
 واسطی اوس کے رحمت کے نازل ہونے کی اور برکت کے حاصل ہونے کی جسوقت پہنچے قاری ثواب

واسطے اس کے اور ذکر کیا ہے صاحب عقدہ نے لکھا اگر باہر نکالے ایک چیمو کے تنگن یا کنوان کہم داد
یا وقف کرے مصحف کے تین جن حالت میں اپنے یا اون کا مونکو کرے غیرو کا او سکی موت کے بعد پوچھا
ثواب اور کما میت کو جیسا کہ وارد ہوا ہے در بیان خیر کے یعنی حدیث میں اور مخصوص نہیں ہے
حکم مصحف کے وقف کرنے پر یعنی یہ نہیں کہ صرف قرآن ہی وقف کیا جاوے بلکہ اسکو فقہ حکم
وقف کے متین ملحق ہے ہر وقف یعنی جو وقف ہو اور یہ قیاس تقاضا کرتا ہے فقہیہ کے جائز ہونے
کے متین میت سے کیونکہ وہ ایک نوع حدیث سے ہے لیکن تہذیب کے درمیان آیا ہی جائز
ہنیں فقہیہ سے بدون امر کرنے اس کے اور ہر طرح میت سے مگر یہ کہ وصیت کی ہو اور اس کے
یعنی فقہیہ کرنے پر اور تحقیق روایت کی گئی ہے حضرت امیر المومنین علی رضی کرم اللہ وجہہ لہ
کرتے تھے پیغمبر ام کی وفات کے بعد اور ابو عباس محمد بن اسحاق سراج میں آیا ہو کہ کہا کہ فقہیہ کیا میں نے
واسطے سرور عالم کے شرف فقہیہ کے متین اچھی اوس بکری کو کہتے ہیں جو عید قربان کے روز قربانی
کی جاوے لیکن بد یہ کرنا ثواب کا طرف رسول خدام کے پس نہیں جانتا میں در میان اس کے
کوئی خبر نہ کوئی اثر اور انکار کیا اس کے متین ایک جماعت نے اور کہا کہ نہیں کیا اس کے متین
اصحاب نے یعنی فقہیہ کے متین اور بعض نے متاخرین فقہوں سے اسکو مستحب کہا ہے اور بعض نے
جانتے ہیں اور کہا ہے کہ حضرت مہر غنی ہیں اوس سے کیونکہ واسطے اوس جناب کے ثابت ہو
اس حدیث کے حکم سے من بن سہنہ حسنہ انی اجر الیہ جس نے عمل خیر کیا اوس سرور پر اوست
میں ہر اجر اور کما بدون اس بات کے کہ نقصان ہو عامل کو اجر سے کہ امام شافعی نے کہا ہے کہ کچھ
خیر نہیں کہ عمل کرتا ہے اس کے متین ایک کوئی اور جناب کی امت کو مگر یہ کہ سرور اصل ہوا ہے
عمل میں تحقیق نصرت کے درمیان کہا ہے کہ تمام حسنات اور اعمال صالحہ مسلمانوں کے پیغمبر کے صلح
میں زیادہ ہیں اور پر اوس خیر کے جو عمل کرنے والا کرتا تھا اجر سے یا دونا ایسا کہ نہیں جانتا اور
مگر خدا تعالیٰ کیونکہ ہر عامل اور مہندسی کے متین یعنی قبول ہدایت کرنے والے کو حاصل ہوتا ہے
اجر اور متجدد ہوتا ہے یعنی نو ہوا اس کے اور سادہ اور شیعہ کو یعنی ہر کو مانند اوس احب کے اور اس کے
پیر کے پیر کو دونا اندر پیغمبر کے شیعہ کو چار اور چوتھے کو اٹھ اور ہر طرح چلتا ہے اجر ہر مرتبہ درمیان
جو اجر حاصل ہوتے ہیں اوس کے بعد دوسرے موافق پیغمبر خدام کہ اس سے معلوم ہوتا ہے تفصیل

سلطنت کی اور پھر خلف کے یعنی اول والون کی بزرگی بعد والون پر پس جب فرض اگرچہ
 ہر مانتا ہے جس بدینہ پر کہ ہوتے ہیں اجرو واسطو اور جناب کے اکثر ائمہ میں اور جب ہدایت طرف دوسرے کے
 پر ہونے کی وجہ سے ہوتی ہے پیغمبر کی روئے ہزار ائمہ میں اور ہر طرح کے زیادہ ہو تو جن میں دوسرا ہوتا ہے اور
 ماقبل والے کے متین جیسا کہ اس کے بعض محققین نے اور بر کر کے جواب دیا جاتا ہے یعنی جو اور کہ جو
 اور اس کے استکمال کا معنی طلب تکمال کیا گیا قاری کی دعا کرنے کا حضرت کے متین ہدایت تشریف
 سے ساتھ علم کے اور جانے تکمال کر کے اور جناب کا تمام انواع شرف کے درمیان پس گویا ملاحظہ
 کیا قاری نے قبول قرأت اس کی کا تفسیر ہے یعنی شامل واسطے اس کی تعلیم کرنے والے کے ہر طرح اور اس کا
 شامل ہے اور اسی طرح یعنی وجہ بدرجہ بہا تک کہ ہوتا ہے واسطے اس کے معلم اول کے ماننا اور ان
 تمام اجروں کے جو شارع ہے یعنی معلم اول جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور ہر قسم کے ہے جو کچھ شروع
 ہے کیجئے کے دیکھنے کے وقت جو کہیں میں اللہ زہد البیت تشریف لے کر غلطی ذکر کر کے اس تمام کی تشریف
 مواہب لدنیہ کے درمیان اور آجگاہ سے معلوم ہوا حضرت رسول نے شہادت کی ہے اپنے اس قول کے
 من سرت سنۃ حسنۃ فلا مثلہا من عملہا است کو رغیب اور تھوڑے کرنے کے بعد اور تیسری سنۃ حسنہ کو اپنا
 فعل اور کمال کر کے ثابت کرنے میں بے انتہا اجروں کے واسطے اور جناب مکی سنۃ کہ معنی خواہر
 عادت اور تیسری سنۃ کرنا اور اس امت کے خصائص سے ہے یہ کہ وہی داخل ہونے بہشت میں
 تمام امتوں سے اس کے روایت کی ہے طبرانی نے واسطے میں عمر بن خطاب کی حدیث سے کہ حضرت نے
 فرمایا کہ حرام کیا گیا ہے بہشت تمام نبیوں پر جب تک میں داخل ہوں اور حرام کیا گیا ہے تمام امتوں پر
 جب تک داخل ہو میری امت اور از انجند یہ ہے کہ داخل ہونے بہشت میں ان سے یہاں سے
 شریعت میں شخص بدون حساب کے یعنی بلا پریش اور بلا مواخذہ رواہ الشیخان اور بیہقی اور طبرانی کہ
 نزدیک آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ وہی اس میں نے پروردگار تعالیٰ سے زیادت کے متین ہر
 عطا کیا اور یہی ہے ساتھ ہر ایک کو شریعت میں اور بالحد دیا ہے پروردگار تعالیٰ نے
 اس امت کے متین ایسا کہ جو نہیں دیا دوسری امتوں کو جیسا کہ دیا ہے انکو پیغمبر کے متین جو کہ نہیں دیا ہے
 پیغمبر کو کہ لا دعویٰ اللہ و اعینا لعلہ اعنہا کہ اس کی کتابا کرم الامم یعنی ہر گاہ طلب حاجت کی اللہ
 سے ہمارے پیغمبر نے واسطے اپنی طاعت کے اکرم رسل سے کہ کہ ہوئے ہم اکرم اکرم کے اور درود کامل

نازل ہو جو اوپر پیرین خلق کے محمد اور اوس سرور کی آل اور اصحاب اور امت سب پر وحصل رسول پر
 کی سراج کے بیان میں اور خاص ترین خصائص اور شرف ترین فضائل اور روشن ترین معجزات اور کرامات
 و شرف و دنیا اور دینی کرنا اللہ تعالیٰ کا اپنے حبیب کے تین اسماء اور معراج نقیضیت ہے کہ کسی نبی
 سے اس شرف سے شرف اور کم نہیں گردانا اور سب کے اوس سرور کو پوچھا یا اور جو کچھ اوس دکھا یا کسی
 نہ پوچھا یا سبحان الذی اسری عبیدہ لیلا من المسجد الحرام الی المسجد الأقصى الذی باو کنا حول المنیر
 ایاتنا کہ مراد اوس سے لیجانا اوس سرور کا ہے مگر سے طرف مسجد اقصیٰ کے جزائیت ہے کتاب سب
 سے اور انکار کرنے والا اوس کا کافر ہے اور سب کے گریہاں کہ معراج نام اس کا بھی مشہور حدیثوں
 کہ شکر ان کا بدعت کرنے والا اور فاسق اور مخدول اور ثبوت و دوسرا جزئیات عجایب اور غرائب احوال اجاب
 احاد سے ہے کہ شکر اس کا جاہل اور مخدوم ہے اگرچہ معنی اور کے یہاں حاصل ہیں لیکن سب کے کلام ضرور ہوا کہ
 واسطے لطف و دجندہ ہوسم اللہ تعالیٰ پاکی اور بے عیبی ہے اوس کو تین جو لگیا اپنی بندگی کے تین مراد محمد رسول
 سے ایک رات مسجد حرام سے طرف مسجد اقصیٰ کے بولے بیت المقدس ایسی مسجد جس کو بکرت دی گئی ہے اوس کے
 گرد گرد کو تاکہ دکھا دین ہم اوس سے یعنی اپنے جسد کو اپنی آیات یعنی دلائل قدرت اپنی کہ ذرہ سے عرصے
 میں کے سے شام کو گیا اور بیت المقدس کو دیکھا اور انبیاء کو دیکھا اور آسمانوں عجائب اور غرائب پر اوس
 سرور نے اطلاع پائی انتہی اور صحیح ہے کہ ہونا اسرار اور معراج کا تمام بیدار ہی میں اور جسد سے دیکھا اور جو
 علما و اصحاب اور تابعین اور اتباع اور جو بعد ان کے ہیں محدثوں سے اور فقہوں سے اور تکلم سے اسی بات
 پر ہیں متواتر ہیں یعنی در پی در پی اوس کی صحیح حدیثیں اور صحیح خبریں اور بعضے اس بات پر ہیں کہ روح تھا یعنی اسرار
 میں اور ایک گروہ اس بات پر ہیں کہ قضیہ متعدد تھا ایک وقت در میان بیداری کے جسد سے تھا اور دوسرے تو
 روح سے بعضے کہتے ہیں کہ تین بعضے نہیں میں اور ساتھ اسکے اتفاق رکھتے ہیں تمام اس بات پر کہ روایا انبیاء کا
 وحی کہ گراہ نہیں در میان اوس کے شیعہ کو اور بیدار میں دل ان کے اوس میں یعنی خواب میں اور پوشیدہ میں
 انگلیں ان کی بطرح پوشیدہ پہ جاتی ہیں انہیں مراقبہ کے وقت تاکہ شغل ہو کوئی چیز محسوس نہ ہو یعنی مانع
 ہوا اور ناخوشی لبو بکر بن عربی نے کہ ہے کہ وقوع اوس کا یعنی معراج ہونیکا واسطے توطیہ اور تیس کے تہا تیس کے معنی
 توفیق دینا اور آسان کرنا توطیہ کے معنی سمجھانا جب کہ ابتدا ثبوت کو در میان دیو و صدادہ حضرت محمد و دیگر
 کہ سب اور آسان ہوا اوس جناب پر وحی کی گرائی کا اور ٹھکانا جو ایک امر عظیم ہے اور ضعیف اور عاجز ہوں میں

سے تو یہی اشیاء اور ہر طرح معراج پیدا ہوا میں واقع ہوئی تاکہ اوس کے پاس کے قوت پسند اور بدیہی جن اس کے
 بلکہ بعضوں نے جگہ پر قول ہے کہا ہے کہ واقع ہونا اور کجا خواب میں نبوت کے آگے تھا و اسد اعلم و محل ادرار
 بعض نے کہا کہ سرور عالم کو اس رات اور معراج بہت ہی بے ہمت اس میں اور جو اس میں خواب کو کمال
 میں جن بعضوں نے کہا ہے کہ جو تیس اور ایک اور سے بے معراجوں کی بیداری میں تھی اور باقی رات سو خواب
 کے درمیان اسد اعلم اور ایک گروہ کہتے ہیں کہ اس امر میں حرام کسی بے ہمتی تک جسے یہی بیداری میں اور حرام
 اور جن کو اس آسمانوں تک روح ہی اندر سے خواب کے اور احتجاج لاتے ہیں یہی دلیل اور اس بات کی ضرورت
 گذری کہ حضرت حق نے اپنے کلام میں مسجد اقصیٰ کو غایت اسرار گردانا اور اسرا جہد میں زیادہ مسجد اقصیٰ
 پر ہو تو نوذکر فرماتا اوس کے تین جو تبلیغ تر تھا تعجب اور تعظیم میں قدرت الہی کے فیض ذکر کرنا اسکا اور تشریف
 میں حضرت رسالت بنی ہاشمی کی اور جواب اسکا یہ ہے کہ تفسیر مسجد اقصیٰ کی فکر کی آیہ کریمہ کے درمیان
 جہت سے واقع ہونے خلاف اور نزاع اور انکار کرنے قریش کے ہی درمیان اوس کے فیض مسجد اقصیٰ اور
 پوچھنے کا اوسکی آیات اور علامات کو تین اور جناب اسرا اور طلب خبر اور استعانت کرنا اوسکی صفات
 میں جیسا کہ مذکور ہو گا اور بہت سی بار وارد ہونا حدیثوں کا اصحیح خبر نکالیں اور اخبار مشہور میں بیان آئے
 بلکہ آیات قرآنی ہے خاصہ و بانجم کے سورے میں واقع ہوا ہے اور اگر یہ جو کچھ کہہ دینا انجم کے سورے میں
 واقع ہوا ہے بعضوں نے خبریں لگی رویت اور قرب پر لگان کی ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ وہ محمول معراج
 کے قصے پر لکھا مولف نے کہ اشارت حضرت حق کی اس قول کہ کہ لہزیہ میں ایاتنا طرف معراج کی ہوئی ہے
 مسجد اقصیٰ کی طرف لیجا دی تاکہ ہاں جو آسمانوں پر لیجا کے اپنی آیات کے تین دیکھا دی کہ یہ کہہ دیکھنا
 آیات کا اور ظہور کرنا نہایت کرامات اور معجزات کا آسمانوں میں تھا اور مقتدر تھا یہ قصہ کیا گیا اور پڑوس
 جیسے کہ واقع ہوا مسجد اقصیٰ کے درمیان اور لیجا نا طرف مسجد اقصیٰ کے بعد اوسکا ہی نے جاسو ابتدا اسرا
 اور معراج کا اور اسی جہت سے ذکر کیا مسجد اقصیٰ کے تین اور در واقع فیض حقیقت کہ یہ خواب میں ہونا
 تو استبعاد نہ کرتے اوس کو کفار فیض عید نہ جانتے اور فیض میں نہ پڑنے کے ایمان ضعیف تھا اس میں سنوں کی اور ہی
 واقع ہون ان تمام وقایع کا اور قصایا کا خارج ہے خطہ اور اخبار اور غیر متعارف ہے خواب کے درمیان
 اور یہی اسرا خواب کے درمیان اطلاق نہیں کرتے یہ نہیں کہتے کہ اسرا خواب میں ہوتا ہے اور جب اسرا
 بیداری میں ہوا معراج جو بعد اوس کے واقع ہوئی بھی بیداری میں ہوگی اور کوئی دلیل نہیں ہے خواب کے

بعد اسکے اور شبہ قائلوں کے تین نئے دوسرے والوں کو اسکے واقع ہونے میں جیسا کہ خواب کے کئی چہرے
 میں ایک پرتول حضرت حق ہے جلثانہ و باجلانہ الیہ الیہ اریاں کہ الا فتنہ للناس نہیں گردانا ہے دیا
 اسرار و باجوہ کیا یا تجھے اسی محمد مگر فتنہ واسطے انسان کے اور بعض مغسوں نے اسی سراج کے قیصر پر کیا
 کیا ہے اور نام دیا کہ رویت خواب کے درمیان ہے رویت یعنی دیکھنا اور دیا خواب اور خواب اور خواب
 کہ رویت محمول ہے اور قصہ حدیث کے یاد رکھو واقعی کار و پا ہے اور کہا ہے کہ رویت یعنی رویت یعنی رویت یا
 یعنی دیکھنا بنیائی کا اور مشہور دلائے میں اور اس کے بقول بتنی جو کہ ہے درمیان کہ اخلاقی العین میں
 اور بعضوں نے کہ ہے کہ تسکین کا دیا کہ اس جہت ہو کہ وقوع اس کا شکوک تھا اور وہ جو حدیث میں آیا
 کہ فرمایا حضرت نے کہ فَأَسْتَيْقِظْتُ یعنی میں بیدار ہوا اور اس کے بعد دلیل اور پھر ہونے اسرار و سراج کے
 درمیان خواب کے نہیں کیونکہ احتمال برکت ہے کہ مراد بیداری کی اس خواب ہو جو فرشتوں کے پوچھنے کے
 آگے کی پس حضرت رسولؐ خواب میں تھے جو فرشتوں نے ان کو بیدار کیا اور براق پر ہوا کہ کے لیکھا اور اگر مراد
 بیداری کی تمام قصہ کے بعد سے ہو جیسا کہ واقع ہوا ہے کہ تم استیقظت و لفظ فی المسی الحرام یعنی تم بچھے
 میں بیدار ہوا حالیکہ میں بیت الحرام میں ہوں ہو سکتا ہو کہ استیقظت یعنی وضعت ہو یعنی صبح کی میں نے حالیکہ
 مسجد حرام میں تھا یا کہ بیداری دوسرے خواب ہو جو کہ میں پوچھنے کے بعد واقع ہوا اور ساری تمام شب
 تہا بلکہ اندک شب میں تھا اور بعض محققوں نے کہ ہے کہ مراد بیداری سے افادت اور بیداری اور بجا
 خود آنا ہے اور حالت نسو جس حالت نے سخت پکڑا تھا اور اس سرور کے تین دیکھنے سے عجب اور غریب
 ملکوت سموات اور ارض کو اور طار اعلیٰ کے مشاہدے سے اور کچھ دیکھا اور سرور نے آیات کبریا الہی
 اور اسرار انما ہی یعنی بے نہایت اور کبریٰ ہے تائید ہے کہ کبریٰ اور پوشیدہ کھینا اور اس جناب کے
 باطن کے تین جلیخ خواب کی حالت ہوتی ہے اور کہتے ہیں کہ دیکھنا ملکوت کا اگرچہ بیداری میں ہو بدو
 ایک نوع غائب ہونے عالم محسوسات سے کہ تعبیر کرتے ہیں جس سے میں انوم و لفظ کر کے نہیں ہوتا اور
 حقیقت میں وہ بیداری ہی ہے لیکن غیبت کے غرض ہونے کے سبب سے اور اس کے زائل ہونے
 کی جہت سے کہی تعبیر کرتے ہیں خواب کہ ہے اور ایک روایت میں میں انوم و لفظ ان ہی آیا ہے یعنی
 حالیکہ میں خواب اور بیداری کو چون اور بعضوں نے کہ ہے کہ مراد نوم سے ہیئت نام کی ہے اور حدیث
 ہے اضطجاع کے معنی کر وٹ سے ہونا اور ایک روایت میں یوں آیا ہے بِئَانَا نَامُ نے الحمر و باحال

منہ علیہ السلام کے کہ اس شخص اس حال کو نہیں دیکھا اور حضرت رسولؐ بھی نہیں سائی کہ قصہ معراج کا پورا
 ہجرت ہے اور آنا انش کا خدمت میں حضرتؐ کے بعد از ہجرت اور اون دنوں لکھا یہی تھا سات
 آہستہ رہا کذا قالوا اور اسی حدیث عائشہ صدیقہ کے جو کہا کہ ما فتد جسد محمدؐ جو تمسک اوس کی ہے جو
 کہتے ہیں کہ اسے خواب میں تھا از روی معانہ اور شاہدہ نہیں ہے کیونکہ عائشہ صدیقہ اوس نے میں
 حضرتؐ کے پاس تین اور ضبط اور حفظ کر کے سن میں ہی نہیں بلکہ تیار کیا یہی نبویؐ ہوں انکے قول
 یہ کہ اسرا اہل اسلام میں تھا بعثت سے ایک سال کے بعد یا دیر یا سال اگر صحیح تر یہ ہے کہ پانچ سال کے
 بعد تھا واللہ اعلم اور مقصود یہ ہے کہ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کی راجح ہوگی دو جہوں کی حدیث پر جہوں نے بطور
 مشاہدہ حدیث کی ہے اور عائشہ رضی اللہ عنہا حدیث میں واقع ہو ہے کہ ما قد جسد محمدؐ اور یہ خطا
 ہے مشبہ اور جو کہ آیا ہے ما کذب الفؤاد ما و اسی دلالت اور پر نام کے نہیں کرتا کیونکہ وہی کہ دم
 میں دل لا دل شد انکہ کے تین ہوا حقیقت کے بلکہ تصدیق کی دل سے اور اس حدیث کے تین اور
 انکار کیا دل نے اور جو کہ دیکھا انکہ نے اس دلیل سے کہ ما زاع لہم و ما طغی ولیکن شک الثب
 یعنی خیال باز نا باطل اور حرف با توں فلسفہ کے یہ کہ امر تقبل مراد اوس سرور سے طرف علو کے مراد
 آسمان کی طرح کیجا و سو اور خرق التیام افلاک میں جایز نہیں طریقہ اسلام میں باطل اور باطل ہے
 یعنی اون پوچ با توں نہر تمسک کرنا باطل ہے اور دوسرے ایک گروہ میں اہل اشارت کو اور
 اہل تاویلات کو جو امور کو اپنے ظاہر و ظہور کو پر معانی کے اپنے اور پر باطنوں کے حل کرتے ہیں اور
 معراج کو روحانی کہتے ہیں اور اوس قیاس کے کہ حشر کو روحانی کہیں اور میں معنی سے جو معراج کو
 ہو در میان خواب کے بلکہ اوس معنی سے کہ معراج اشارت ہے احوال اور مقامات سرتر کی کے
 در میان معراج اور معراج کمال کے جیسا کہ کہتے ہیں کہ مراد جبریل سے روح محمدؐی ہے اور راقی سے
 ذات شریف اوس جناب کی جو مرکب روح ہے جو انی خاصیت سرکش ہے کہ رام نہیں سوتا
 مگر بقوت روحانی اور مراد آسمان سے مقام قرب ہے اور مددہ المنہی سے مراد نہایت مقامات
 اوس قیاس پر جو موسیٰؑ اور فرعون اور عصا اور نخلیں اور داؤنی مقدس کے قصے میں تاویلات
 کرتے ہیں یہ گروہ اگر صدر کو اتبات کریں اور باوجود اس کے اوسکو اشارت طرف معانی کے کہیں
 تو ایک بات ہی ہے اور ایک مرتبہ ہے علم اور معرفت میں اوس قیاس پر کہ جمع کر کے در میان حشر جسمانی

اور روحانی کے امام غزالی بھی اسی خیال کے قید میں ہے اور اگر صرف معافی کو اعتقاد کریں اور صورت
قابل نہوں تو خود کفر اور الحاد ہے اور مذہب باطلہ ہے اور اس سکین کے ایمان کے ذائقے پر
طریقہ اولیٰ ہے یعنی اوپر گذرنا موعود و شریعہ اشارت کرنے والا طرف استبعاد اور استکار کے ہے
یعنی بعید جانتا اور انکار کرنا اور اس سے نکلنا ہے گویا وجود صور کو حیث مکان عادی کے دائرہ
اونہوں نے دور سے جہاں تاج ہوئی طرف تاویل کو ایمان سننا ہے اور اوپر ایمان لانا چاہنا ہے
قضیہ کو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کیا اور اس روز سے اونکا نام صدیق اکبر ہوا اور کسی ضعیف الایمان
اسلامی ایمان کے دائرہ سے باہر پڑے اگر باوجود تصدیق اور باوجود ایمان قوت کشف سے اور قوت
سے اس مقام کو پہنچاتے ہیں اور باقی میں اور علم الیقین عین یقین کو پہنچا ہے تو شک خدا کا لیکن
کلام کرنا اور زبان تاویل کی اور اس کے امکان کے ثابت کرنے کے اور پر دلائل کلامیہ کے کہنا
اور گرفتار عقل اور اس کے حیلوں کے گرفتار ہونا مقام ایمان اور بندگی سے جمیعہ اور ہم ایمان اور ان کو
کوئی دلیل سوا خدا اور رسول خدا کے قول کی نہیں ہے جو کچھ کہتے اور کہتے سنا اور
ایمان لانے اور ہمیشہ وہ دلیلیں جاگیر ہوا اور وہ گروہ اسکو تقلید کہتے ہیں اور اسکو ہمیں پاکہ یہ
تقلید کسی سے یہ تقلید اسکی ہے کہ ثابت ہوئی تحقیق اسکی ظاہر اور روشن معجزوں سے اور تقلید
کرنا محقق کی عین تحقیق ہے اور تحقیق میں یہ تقلید نہیں ہے یہ اتباع کرنا صراط مستقیم کا ہے متقلد
تم ہو جو تقلید عقل کی کرتے ہو اور اس کے کہنے پر پستے ہو کہ ثابت نہیں تحقیق اسکی یعنی عقل
کی اور تمام سکین اور شہداء اسکی راہ میں ہیں فلاسفہ آپہل میں ایمان کے منکر ہیں ہکوا اور نے کیا کام ہے اور
پیغمبر اور انکا ادنیٰ عقل ہے ان سکین خانہ جزاؤں کو کیا ہوا ہے باوجود راہ رہت کے اونہوں نے راہ
گم کی ہے اور گفتگو اور شبہ کی اور جدال کی راہ میں پڑے ہیں اگرچہ نیت اونہوں کی نیچے سکین
کی مخالفت کرنا فلاسفہ کا اور نہ کرنا ان کے تھا لیکن راہ عقل کے سلوک میں اور اتباع کرنے میں عقل کے
موافق ہونے ساتھ انکو فلاسفہ کے اور گمراہ ہونے آپ اور دوسرے دیکھا اور اونہوں نے گمراہ کیا فصلوہ صلوہ
جانب الہادی وصل جان کہ مولج کی حدیث کو ایک جمع کثیر نے صحابہ رضی اللہ عنہم روایت کی ہے برتہ تواتر
معنوی اگرچہ بعض خصوصیات کے درمیان روایتیں مختلف آئی ہیں اور مشہور روایتیں ہر ایک حدیث
طویل ہے جسے بخاری اور مسلم اپنی صحیح کے درمیان قراہے ہیں ابن مالک بن حصصہ کا

ہیں اور اس حدیث میں شوق قلب نبویؐ کا ذکر اور نہ ہونا اور سکا آب زمزم سے سونے کے طشت میں اور
پکڑنا اور سکا لینے دل کا حکمت اور ایمان سے اور کہنا اور سکا سینہ شریف کے در بیان اوس سرور کے اور
القیام پانا اور سکا لینے ملجانا اور دست ہونا سینہ مبارک کا واقع ہوا ہے اور شوق ہونا سینہ چہرہ جانا سینہ
شریف کا چار بار ہوا ہے پہلے بیچ بیچو کہ حلیہ سعید کے پاس ہے حلیہ اوس جناب کی دایہ کا نام ہے اور
سعید یہ منسوب طرف قبیلہ سعد کے ہے دوسرا دس برس کی عمر میں کہ قریب ہونے کے وقت کو حضرت
یونس علیہ السلام کے نزدیک چوتھا اور وقت جو اس کا وقت تھا کہ کمال ظہارت اور صفاء
مستعد اور تہہ کرنے والے عالم ملکوت کے دریافت کر نیکی ہوئے اور قریاس کرنے وضو اور طہارت
کرنے کے جو نماز کے آگے کیا جاوے سو نوز معراج کا ہے اور اتفاق نہ بڑا موسیٰ کے تین اسن
استعداد کا اس جہت سے مشرف ہوئے برویت حق کے اور یہ ہے ایک معنی شوق قلب اور نہیں
مکانوں سے ہے کہ اہل طبع جب انکار کریں اور کہیں کہ شوق ہونا سینہ کا اور دل کا علت موت ہے اور
ساتھ حیات کے جمع نہیں ہوتا اور اب عقل تاویل کرتے ہیں کہ مراد اس سے پاک اور سہرا ہونا
رسولؐ کے باطن کا ہے لوٹ حدوث اور امکان سے لوٹ کے معنی اللہ کی حدوث نو پیدا ہونا
اور اہل ایمان تصدیق کرتے ہیں بدون تاویل کے اور کہتے ہیں کہ یہ تمام اسباب کا واسطی ہیں
اور محال نہیں خدا پر کوئی چیز لیکن لانا سو یکے طشت کا اور نہ ہونا اور سکا لینے دل کا طرح طرح کی
تکریم میں ہے بحسب عرف عادت اور اس سے اشارت طرف ایسات کے جو کہ وہ سرور مکرّم اور معظّم اور
تمام عالموں سے لیکن یہ جو کہہ کہ استعمال ہوتا حرام ہے اوس جناب کی شریعت میں حرام اور حلال
کہا ہے کہ حرام ہونا سو نیکا استعمال کی جہت سے اور اوس کے اس دنیا میں لیکن آخرت میں واسطی
سوسون کے ہے خالصتہ موافق اشارت قول اللہ جل شانہ کے کہ قل ہے للذین آمنوا فی الحیۃ الدنیا
والآخرة یوم القیمۃ اور فرماتا رسول خداؐ کا سو ہم فی الدنیا والآخرۃ فی الحیۃ الدنیا والآخرۃ
ہے دنیا میں اور واسطی ہمارے آخرت میں ہے اور قصہ اس کا حقیقت میں عالم آخرت سے ہے
اور ہے استعمال اور استعمال اور پرا دس کے حاصل ہونا اوس جناب سے بلکہ ملائکہ سے ہوا جو تکلف
ہیں اور پرا دس کے لینے ملائکہ آپؐ لائے سونیکے طشت کو قلب تریف و ہونے کے لیے استعمال کی معنی
برخوردار سی یا ناسا تا ایسات کے کہ استعمال کرتے ہیں کہ یہ واقعہ لینے طشت زمزم میں ہو بلکہ جانا قلب تریف

کاپیش از حکم تحریر ہوا حقیقت میں یہی ہے کہ چونکہ تحریر اس کی یعنی حرام ہونا ظلال کا مدیہ میں ہوا
 حصہ آخر کے بعد اور بعضوں نے ارباب معافی سے مناسبتیں نکالی ہیں ظلال اور قلب شریف ہونے کے
 درمیان کہ وہ بخت کے ادانی سے ہے یعنی ظرفوں سے اور معدن کے جوہروں سے ثقیل تر اور
 بہین کہانی اور بے مٹھی اور بہین لگتا اور سے رنگ جیسا کہ قلب شریف ثقیل تر اور زین تر اور زینت دار
 ہر ایک کے دل سے اور اوس میں ثقیل وحی کی ہے اور بہین کہانی اور سے خاک مغلیات کی اور بہین شستا
 اور پڑاؤ کے رنگ کہ وہ نونکا دنیا کی اور لفظ ذہب کا شعر ہے معنی لگا ہی دینے والا اور زو اب الی ہند
 کے یعنی جاننا طرف خدا کے اور شعر ہے اور پتھر اور اذنا ب جس کی یعنی اوپر پاکی کرنے اور لیجانی پلیدی
 کے تین اور شخص ہے یعنی دیگر نہ یعنی اضافت یعنی روشنی اور بقا اور صفا اور زینت کے تین اور مراد
 کرنے سے طشت کے حکمت و ایمان سے پر کرنے ایک چیز کا ہے جو اہل نورانیت سے جو حاصل کر دے
 والا ہے کمال اور ایمان اور حکمت کا اور اجمال رکھتا ہے کہ جب معافی کے تین پر کرنے کے قبیل سے اور یگانا
 سورہ بقرہ قیامت کے سورہ ظلمہ اور موت کی صورت کپش کی صورت کے درمیان کپش یعنی بکا اور ظلمہ یا
 چیز کو کہتے ہیں اور ارباب راہدار کو بھی اور مثل کہتے جاتے ہیں اعمال بصورت حسنہ یعنی خوشگوار
 اعمال سببوں کے اچھی اچھی صورتوں سے اور رکھے جاتے ہیں موازن کے درمیان
 موازن وزن سے آیا ہے اور بعض نے کہا ہے عارفوں سے کہ اسمین دلیل ہے کہ ایمان اور
 حکمت جو اہل محرمہ میں مینے دیکھنے میں آتے ہیں یہ کہ معافی مقولہ ہوں یعنی جنکو خارج میں وجود نہ ہو
 اور سبیل اعراض سے ہیں یعنی حکمت اور ایمان اعراض جمع عرض ہے عرض اوستے کہتے ہیں جو قائم باہم
 ہو اور جو ہر اوستے کہتے ہیں جو قائم بالذات ہو جیسا کہ مذہب تکلیف کا ہے کہ ایمان اور حکمت جو اہل محرمہ
 میں اور سبیل اعراض سے ہیں اور شراع و لغات اور عارف تر ہے ہشیما کی حقیقتوں پر اور نظائر عقل
 کی اور بظاہر کے ہے کہ جب دیکھا اور نہیں بلکہ یہ سب صنادید جو اہل سے ہیں حکم کیا اوستے عرض ہے پر
 اور شاہکار حضرت رسول کا املو جو واقع ہوئی موجب زیادت اور کامل کرنے یقین اور ایمان کے
 اور باعث ہونے خوف کے عادات بلکہ سے تھا اور اسد واسطے تھا وہ سرور شیعہ اور اہل بیت یعنی نبوت
 ثابت اور مضبوط اور اعلیٰ اور اقویٰ یعنی قوت و دراتر اندازے حال کے اور مقام کے ولیکن حکمت و ہمت
 میں اوستے سرورہ کے قلب مقدس کے تین زخرم کے پانی سے کہتے ہیں وہی قوت دیتا ہے دل کو

ایس دھویا قلب شریف کے تین تاکہ قوسی ہو عالم ملکوت کے مشاہدہ کرنے پر اور بعض عالموں نے ہڈی لایا
کیسا اور پراسات کے کہ نغمہ کے پانی سے کیونکر دہویا نہیں جاتا قلب مکرم اوس سرور کا مگر افضل بانی
سے اور جو قول اور پراسات کے ہے کہ آب نغمہ نزدیک تھا اور آب کوثر دور بہ نہایت صنف ہر کوثر
اس حلقہ قرب اور غیبت مثالی نہیں ہے بیان یکسان ہے واعداء علم بعد اسکے وائے مفید جگانام براق
بغل سے چوڑا اور حمار سے اونچا ایسا کہ کہتا تھا قدم نہا سے نظر کے در بیان نے ایسا تر گام نہا نظر
جہان نہ ہمتی ہو وہاں اوسکا کام پڑتا تھا اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا پس سوار ہوا میں اور اوپر لکھا
جبریل مجھے آسمان پر اور ظاہر اس حدیث کا یہ ہے کہ حضرت مآسمان تک سوار تھی براق پر اور جاتے
تھے ہوا میں جیسا کہ زمین پر چلتے ہیں اور یہ بھی خارق عادت ہے کہ شہر ہوا پر نہیں چلتا خصوصاً صاحب
جب سوار ہو اچار پانی پر اور سب خدا کی قدرت کے ماتھے ہے اور مقید نہیں قدرت اوسکی اور عاری
ہونے عازت کے اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ براق کو دو پر تھے جسے اوڑھتا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ اوس
براق پر سوار تھے تک ہی بعد اسکے ایک عراج رکھی گئی یعنی بیڑی کی کہ اوس پر چڑھے اور یہ بھی
روایت آئی ہے اور مطابقت در بیان دو روایتوں کے یہ ہے کہ راویوں سے بعض نے ذکر کیا اوس
جس کے تین جب کو ذکر کیا دوسرے راوی نے اول نے ذکر کیا سوار کو براق کی مسجد اقصیٰ تک اور صریح
کر کے لکھا کہ اوس سوار سی حضرت مآسمان کو گئے اور دوسرے راوی نے ذکر کیا آسمان کے تین عروج
کرنے کا اور شاید ہوں نہ سوار سی کے ہو واعداء علم اور حکمت براق کے ہوا نے میں تعظیم اور تکریم تھی حضرت
محبوب رب العالمین کی جسطرح محب اپنے محبوبوں کے لیے گھوڑا پہنچتے ہیں اور خاص الخاص کو جو محرم
اور انہیں مجلس خاص کا ہوا اوسے واسطے بلوانے کے پہنچتے ہیں اور در بیان شب کے جو وقت خلوت کا
خاص ہے پوشیدہ غیروں کی آنکھوں سے بلواتے ہیں واعداء الملئ الاعلیٰ و تعالیٰ و تقدس اور حکمت ہونے
میں براق کے چوڑا بغل سے اور اونچا حمار سے گھوڑے کی صورت پر واسطے اشارت کے ہے اور پراسات
کے کہ بلوانا سلم اور امن میں تہانہ کہ جنگ اور خوف کے در بیان اور بھی ظاہر کرنے سوجہ کے اور پراسات
ہونے اسرار شہید کے یعنی چالاک کو یا ناشدت کے ساتھ دایر کے کیسا کہ موصوف نہیں اوس کر کے
عرف عادت کے در بیان اور حضرت شیخ فرمایا کرتے تھے کہ نام اوسکا براق ہے نہ کہ فرس ہو اور اس
ایتر اور اشتقاق براق کا براق سے ہے بمعنی چکنا اوسکے چلنے کی سرعت کے جهت سے اور قاضی عیاض نے

کہا ہے کہ اسے براق اس جہت سے کہتے ہیں کہ اس کے درنگ تھے شاہ برٹا کہتے ہیں کہ اس کے سپر
 بالوں کے درمیان سیاہ طائے ہوتے ہیں شاہ کہتے ہیں بکری کو اور صاحب سواہب نے کہا ہے کہ
 کہتا ہے کہ شتی ہونے اشتقاق یہ کیا براق براق سے جیسا کہ اور گرد آ اور بعضی روایتوں
 میں آیا ہے کہ جب حضرت رسول نے پانوں رکاب میں رکھا براق نے سرکشی کی نیسے تندی و
 چالاک میں جبریل نے براق سے کہا کہ ہوا ہے تجھے جو سرکشی کرتا ہے تو سوار نہیں ہوا سچہ کوئی
 ایک گرامی ترغیر سے پس عرق کیا اور بیٹہ گیا زمین پر اور رام ہوا براق پس سوار ہوئے حضرت
 اس کی پشت پر اور یہ کلام یعنی کہنا جبریل کا کہ کیا ہوا ہے تجھے اسی براق الخ دلات کہتا ہے اور
 اس بات کے کہ براق آمادہ تھا یعنی ہوا اپنی کی سواری کے لیے اور بعضے کہتے ہیں کہ ہر ایک نبی کو
 ایک براق تھا اس کے قدر اور مرتبہ کے انداز سے کی مقدار جیسا کہ روایتوں میں آیا ہے کہ ابراہیم
 آیا کرتے تھے براق پر سوار ہو کر بیت المقدس کے کو اساماعیل کے دیکھنے کے واسطے گویا شاہ
 جبریل کی طرف براق کی جنس کی ہے واسطہ علم اور وجہ براق کے سرکشی کرنے کی یا اس جہت سے
 تھی کہ کہی اور سپر سواری ہوئی تھی اوس ایک قول سے کہ سوار نہیں ہوا اور کوئی یا بعد عہد
 کی جہت سے بعد کے معنی دوری اور بعضے کہتے ہیں کہ ہر سرکشی کرنا براق کا ناز اور خوشی اور افتخار
 کی جہت سے تھا یہ کہ بطریق اعتقاد اور سرکشی ہو جیسا کہ حنفہ جیل کے درمیان فرمایا ہے پھر کے
 لرزے میں کہ اثبت یا مثر فانا علیک ہی و صدیق ^{عزیز} ثابت ہوا می شیر یعنی ساکن اوس میں
 اور تیسرے مگر نبی اور صدیق اور شہید رجفہ یعنی لرزنا اور شیر ایک پھاڑ کا نام ہے کے کے تین پھاڑوں
 اور باقی دو کا نام نور اور چرا ہے اور کہتے ہیں کہ رکاب براق کی جبریل کے ماتہ میں تھی اور کلام
 میکائیل کے ماتہ اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ جبریل ہر دلیف ہے اوس جناب کے یعنی پیچھے سوار
 تھے اور شاید کہ پیچھے جبریل ہر رکاب میں ہوں بعد اس کے آشنا راہ میں محبت اور رعایت اوس سرور
 اقتضا اس بات کا کیا ہو کہ جبریل کو اور ہا اگر ایسا دلیف کیا یا پہلے ہی دلیف ہوں بعد اس کے جبریل
 رعایت اوس جناب کو طریقہ ادب اور تکریم کی کر کے پیچھے اترے ہوں واسطہ علم پس پوچھے اور پھر
 تخلصان کے پس کہا جبریل نے حضرت رسول سے کہ پیچھے اترو اور غار پر ہو کہ نیر میں شریکی ہو بعد
 اس کے میں کو پوچھے اور اوس زمین پر گزرتے ہیں بولکہ تھا عیسیٰ کا یعنی جابر ولادت اس کو دیکھتے

بھی جبریل سے کہا ہے اور نماز پڑھو پس سرور عالم نے بھی اور کرنا زاد کی بعد اسکے ایک عجز کو دیکھا
 یعنی ایک بڑبڑا کو ایک طرف پوچھا حضرت نے جبریل سے کہ یہ کیسا یا جبریل کہا چلو یا محمد بعد اسکے
 سنا حضرت نے کہ کوئی راہ کو نکلیا تب کو ہے اور بچا تھا رسول کو حضرت نے پوچھا یا جبریل یہ کیوں
 کہا چلو یا محمد بعد اسکے گذرے طرف ایجا مت کے کہ سلام کیا اونہوں نے حضرت کو اور کہا السلام علیک
 یا اول السلام علیک یا آخر السلام علیک یا حشر میں کہا جبریل نے کہ جواب دو انکے سلام کا یا محمد پس
 جواب دیا حضرت نے ان کے سلام کا الی آخر الحدیث لیکن جبریل نے حضرت رسول کو کہ وہ عجز جو
 دیکھی تھے سو دینا ہے اور باقی نہیں رہا دنیا سے مگر اوتنا ہی جتنا باقی رہا ہے اوس عجز کی عمر سے
 اور وہ جس نے بچا را حکمو ابلیس ہے اگر جواب دیتے تم او کو بیٹھے عجز کو اور شیطان کو تو اختیار
 کر قیامت تمھاری دینا کو اور پراخت کے اور گراہ کرنا ابلیس او کے تین اور اوس گروہ نے جو تم کو
 سلام کیا ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ تھے صلوٰۃ خدا کی اون پر اور رایتونین آیا ہے کہ گذرے حضرت
 موسیٰ کے پاس سے کہ نماز پڑھتے تھے اپنی منہ کے درمیان پس کہا یغے موسیٰ نے اہل انک رسول
 یغے شہادت دیتا ہونین کہ تو خدا کا فرستادہ ہے اور واجب ابنیازندہ میں خدا کے نزدیک عباد
 کرتے ہیں بطرح ذکر کرتے ہیں اہل جنت جنت کے درمیان معدن کہبات کے کہ رہے جنتے مکلف
 چون اور پر اس کے بیٹھے اور نماز کے بعد اسکے گذرے حضرت مرہ میں اور قوموں اور گروہوں خلایق
 کے نیکوں سے اور بدوں سے جو عالم برزخ میں اور عالم مثال میں اور آثار اور ثمرات اپنے احوال
 اور احوال کے مشغول اور گرفتار ہیں اور ذکر اسکا ایک طول رکھتا ہے اور بعد اسکے پوچھے بیٹھے
 کے تین اور باندہ براق کے تین مسجد کے دروازے کے حلقے سے کہ اب او سے باب محمد کہتے ہیں
 پس داخل ہوئے مسجد کے درمیان اور او اکیں دو رکعت اور ظاہر اور دو رکعت مسجد کی تخت کی تہیز
 اور حاضر ہوئے ملائکہ اور مشرک گردانی گئیں وحین انبیاء کی آدم سے لیکے عیسیٰ تک اور شاکی اور ہونا
 نے پروردگار تعالیٰ کی اور صلوٰۃ پہنچی اونہوں نے او پر محمد کے اور اقرار کیا یغے اقرار محمد کو افضل
 اپنے پر پس اذان دی گئی اور بکیر بلند کی گئی واسطے نماز کے اور فقیدم کیا اونہوں نے محمد کے تین
 پس حضرت نماز است کی اور تمام انبیاء اور ملائکہ نے اقتدا کی اوس جناب کی اور ارجلان کہ سنا
 عالموں نے کہ یہ نماز افضل کی تھی یا فرض تھی عشا کی نماز تھی یا صبح کی اور ظاہر سابق حدیث جو بطرح

چلایا گیا ہے کہ درمیان آسمان پر عروج کرنے سے کھگے ہے پس نازل عشا
 کی تھی اور اوس شخص کے قول پر جس نے کہا کہ یہ قضیہ نزول کے بعد ہے تو صبح شمس صبح کر ہو
 اور بعضوں نے اسکی ترجیح کی ہے کہ حضرت کے تین ساتہ حیثیت کمالات اور برکات اور برکات کے
 نتیجے اور انکی ظاہر کرنا اوس سرور کی فضل اور شرف کا اور انبیاء کیا اور مسکین کی خاطر میں گذرانا کہ ان
 دونو عالمین نہو یعنی پیش از عروج اور بعد نزول ولیکن لکھنؤ سے اس خیال کے بدون ذکر کرے علی
 حدیث کہ اور انکو راویوں کے میں نے ملاحظہ کیا بعد اسکے نظر میں آیا کہ شیخ کبیر عباد الدین بن کبیر
 جو عالم علم حدیث و تفسیر ہے کہا ہے کہ نماز پڑھنا سرور انبیاء کا ساتھ انبیاء کے پیش از عروج
 اور کہا ہے کہ حدیث میں بھی ایک چیز ہے جو دلالت رکھتی ہے اور اوس کے کچھ مانع نہیں ہے
 اور میں سے مسکرا کا لیکر عجیب شیخ ابن کثیر سے کہ کہا کہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اقامت کی حضرت
 نے درمیان آسمان کے اور جن چیزوں پر مشطرا ہوا تر میں روایتیں سو یہ ہو کہ درمیان بیت المقدس
 سے کوئی ایسا اقامت اور ظاہر یہ ہے کہ ہر نے کے بعد کی بیان کسو اسطرح نہیں کہتا شیخ کہ دونو جگہ تہو
 اور دونو حال میں نہو قطع نظر کہ کثرت اور ظہور سے روایت اور درایت کی و اللہ اعلم درایت کو
 معنی جاننا اور جب باہر آئے حضرت مسجد نبوی لائے حضرت جبریل ایک آوند یعنی بارہوی
 خمر کی اور ایک دودھ کی اور مختار گردانا اوس سرور کو کہ جسکو چو مختار نہو پس اختیار کیا اوس سرور
 دودھ کے تین اور کہا جبریل نے کہ اختیار کیا تھے فطرت کو تین مراد فطرت ہی اسجگہ میں اسلام
 ہے اور استقامت کرنا اور اوس کے ہے یعنی اختیار کیا علامات اسلام کو تین اور تین علامات اسکی
 ہے کیونکہ سہل اور طیب اور ظاہر اور ساف ہے پنے دالون کے تین سانچ کے معنی آسانی سے
 اور ترنے والا لکھ سے اور دودھ کے تین اوس عالم مثال کو درمیان میں اور علم کہا ہے اور جو
 کوئی خواب میں دیکھو کہ دودھ پیتا ہے تفسیر اسکی وہ ہے کہ وہ علم اور دین سے بہرہ مند ہوا اور شکر
 خدا کا کہ کاتب حروف نے بعض خوابوں میں نیا کوزہ اور پاک میو اور سرد دودھ سو بھرا ہوا دیکھا
 اور تمام کے تین پیاسے خلاف خمر جو اہم الخبائث ہو اور کبھی و الی طرح کو شروں کی حال اور مال
 کو درمیان اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد فطرت سو خلقت ہے اور بنا خلقت کی اور دودھ کے
 ہے اور پڑھنا گوشت کا اور پینا پانی کا اوس سے ہو اور پہلے پہل جو خیر پڑتی ہے مولود کو

لیجئے آسمان کے درمیان بیت المقدس کو قسمل کر سنے کے بعد اور سلام کیا اذکو جس صورت سے کہ
 حدیثوں میں مذکور ہے اور عجائب حالات اور غرائب حکایت سے جو اس باب میں رویت کی گئی ہے
 وہی کہ جب حضرت رسول چڑھے آسمان پر پونچھے اور وہی ہو کہ اوس سرور نے دیکھا اور وہاں
 سوا پر گئے تب موسیٰ روڑا اور کھنجر لگے کہ ایک غلام کو میرے بعد بچو یا اور ممتاز کیا کیسا کہ او کی امت
 اوسکی بہشت کے تین آگے اوس سے جو داخل ہو دین میری امت سے غلام کے معنی اٹکا اور کہتے
 ہیں کہ یہ روزنامہ موسیٰ کا حسد کی وجہ سے تھا کیونکہ حسد اوس عالم میں منزع ہے احاد و منین کو چاہے
 اوس شخص سے جو برگزیدہ ہو اور ممتاز کیا ہو اوسے اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام سے اولوالعزم بلکہ یہ
 یعنی روزنامہ مساف اور تحریک ہے اور پراوس چیز کے جو فوت ہوا موسیٰ کی تین اوس اجر سے جو مرتب
 ہوتی اور سپر بلندی درجے کی اوس سبب سے یعنی فوت ہونے کے سبب سے کثرت مخالفت سے جو
 مقتضی ہے اذکو نقصان کرنے کے تین جس سے موسیٰ کی اجر کی تنقیص لازم ہے کیونکہ مرتب
 کے واسطے سے مثل اجر اوس شخص کو جسے اتباع کی ہو اوسکی اور کثرت جنہوں نے اتباع کی
 موسیٰ کی شمار میں اور ان شخصوں کی جنہوں نے اتباع کی ہمارے پیغمبر کی کذا حال شیخ ابن حجر فتح مبرا
 اور ابن جریر نے جو علماء مالکیہ سے ہے کہا ہے کہ حق تعالیٰ نے رکھی ہے رحمت اور رافت و کثرت
 پیغمبروں کے واسطے او کی امتوں کے اور مرکب اور مجبول کیا اذکو یعنی جلی کیا گیا اور پراوس رحمت
 کرنے امت کو اور تحقیق یہ ہوا ہمارا پیغمبر بعض اموات پر پس پوچھا گیا اوس سرور سے کہ کیا چیز ہے
 میں لائی ایکو یا رسول اللہ فرمایا یہ رحمت ہے اور نہیں رحمت کرتا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر کثرت
 کرنے والوں پر اور تحقیق لیا یہ پیغمبروں نے خدا کی رحمت سے حصہ وافر پس رحمت و لوہن اذکو خدا کو
 بندہ کو اور پر زیادہ ہو اور وافر تر و سرون سے ہے پس اسی رحمت سے روئے موسیٰ رحمت اور شفقت
 کی رحمت سے واسطے اپنی امت کو کیونکہ وہ وقت افضال کا اور جو اور کرم کا تھا اور خدا کے حبیب کے پیش
 آئینہ رحمت تھا تاکہ فائز ہو خلعت قرب اور فضل عام سے پس امید رکھی موسیٰ نے اس وقت قبول افضال
 کی کہ رحمت کرے اللہ تعالیٰ اوسکی امت کے تین اس وقت اور ساعت کی برکت سے اور ذکر کرنا موسیٰ کا
 روز لہذا اس کے تین لفظ غلام کے جو معنی کو دک نہی کہ اور صیغہ ہے ہو سبب صغیر اس میں سرور
 کے ہے لغت کرتی موسیٰ کی اور عرب کا فاعل ہے کہ نام کرتے ہیں و تخرج اس کا غلام کر کے جب

تک کہ درمیان اوس کے قوت باقی ہے اور فتح الباری میں کہا ہے کہ اشارت کی موسیٰ نے اوس نظر
 سے طرف انعام کرنے حضرت رب العزت کے اوس سرور کے تین جاری ہوئے قوت کے تین سن کو
 تک اوس شیخوخت میں داخل ہوئے تک اور طرف نہ داخل ہوئے ضعف ہرم کہ بدن شریف بزر
 اوس سرور کے ہرم کے معنی پیری اور کھولت و دوسرے ہونا یعنی سپید و سیاہ بال اور طرف نہ راہ
 پانے ضعف کے اوس سرور کی قوت میں یہاں تک کہ اطلاق کیا لوگوں نے اوس سرور کو کہ میں آنکے
 وقت اسے شب کا اوس جناب پر پڑے فوجان اور اہل بکر بن پر اسم شیخ کا ساتھ اس بات کو کہ حضرت
 اس نے ابو بکر سے اور اس جہت سے یہاں نہ طاری ہونا تیب کا حضرت کو مگر کئی ہو مبارک اور
 لیس شریف میں تاکہ لوگوں کی نظر میں پر اور ضعیف نہ معلوم ہوں چنانچہ بیان اس کا علیہ شریف کو باب
 میں گذشتہ تیب جنی سپیدی بالوں کی اور تحقیق ظاہر ہو اتر شفقت موسیٰ سے اس امت مرحومہ پر
 اس جہت سے تھی یعنی شفقت امت احمدی پر کہ موسیٰ نے قوت میں پڑی تھی صفات اس
 امت کی اور آرزو کی تھی کہ یا امت احمدی او کی امت سرور فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ وہی سب امت
 احمد ہو نیکنے آرزو کو قطع کر دیس لکھا موسیٰ نے کہ الھی مجھے امت احمد سے گردان وصل
 بعد اوس کے اوٹھائے گئے حضرت طرف منبہۃ المنہی کے کہ اوس تک سے منتہی ہوتے ہیں عالم
 خلق کے اور علوم انکو اور اوس جگہ سے نازل ہوتا ہے حکم الھی اور یسے جاتے ہیں حکام اور نزول
 اوس کے کہ ہے ہر ہر میں ملایک اور کیسکو اوس مقام سے آگے بڑھنے کی مجال اور اوس کو حرج کرنے
 کی طاقت نہیں اور دامن سے منتہی ہوتے ہیں جو کچھ سمجھ کر تے ہیں یعنی اوپر جیسے ہر ہر میں عالم عقل
 سرور نزول کرتا ہے عالم علوی کو اور حضرت الھی جل شانہ اور آگے نہ بڑھا دامن کو کوئی ایک بیخون
 مگر حضرت سید المرسلین اور ربکیا اور جدا ہوا اوس سرور سے جبریل کہا اوس کو حضرت رسول نے
 کہ یا جبریل یہ کیا رہ جائے گی اور جدا ہونیکے جگہ ہے یہ وہ جگہ نہیں ہے کہ کوئی دوست اپنی دوست
 کو اکیلا چھوڑے جبریل نے کہا اگر یہاں سے مقدار سر انگشت کی نزدیک ہوں میں تو جل جاؤں
 اس مقام میں کیا خوب ہے جو کہ ہے شیخ سعدی نے اشعار بدگفت سالار بیت الحرام ہے
 کہ اسی حامل وحی برتر خرام ہے بگفتہ فراتر مجال ماند ہے بماندم کہ نیرومی بالماند ہے اگر کیسوی
 برتر پریم ہے فروغ تجلی بسوز و پریم ہے اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت رسول

نے جبریل سے کہ اگر کچھ حاجت رکھتے ہو تو مجھے کہو تاکہ عرض کروں خباب الہی میں کہا جبریل سے
 کہ حاجت تیری وہ ہے کہ طلب کرو تم دعا گاہ الہی سے کہ پہلا وہ بین قیامت کے روز اپنے پر کو اوپر
 صراط کے تاکہ گزریں اور اوپر اسکی امتی تجارہ اور اس روایت سے معلوم ہوا کہ سدرۃ المنتہی
 چھٹے آسمان میں ہے اور دوسری ایک روایت میں آیا ہے کہ ساتویں آسمان میں ہے
 اور قطبیت کرتے ہیں دو نور و امتی بین اور پاسبان کے کہ جڑ اسکی آسمان ششم میں ہوگی اور اسی
 اسکی آسمان ہفتم میں اور وجہ تسمیہ سدرۃ کے کہ جو بنو سیر کا درخت ہے سو مفوض یعنی سونپا
 گیا اور موصوف شارح کے علم پر ہے اور کہتے ہیں کہ اس درخت میں تین طرح کی سفوفیں ہیں طلحہ
 طعم لذیذ رائحہ طیب یعنی جہانوں بھی موعی اور لمبی اور ضرہ لذت دار اور خوشبو پاکیزہ اور تبرہ
 ایمان ہے جو جمع کرتا ہے قول اور عمل کے تین ظن منزہ عمل ہے اور طعم ثباتہ نیت اور
 رائحہ منزہ قول کہ اقاوا ہو سکتا ہے کہ یہ درخت بیٹھایا گیا ہو آسمان میں صراط بیٹھایا جائے
 درمیان میں اور وہی قدرت الہی شامل ہے کہ بطرح درخت زمین میں بیٹھے جاتے ہیں اور پانی
 ہوا کے یعنی اوس میں ہو بطرح رفتار کی سرور عالم نے درمیان ہوا کے اور ہو سکتا ہے کہ
 مفوض ہو جنت کی تراب میں مفوض یعنی درخت بیٹھایا گیا جیسا کہ درخت اسکی اور درخت جنت
 بھی احتمال رکھتا ہے کہ مفوض ہوں واسطہ علم بحقیقہ الحال اور سدرۃ المنتہی سے نکلتی ہیں چار نہریں
 دو باطن میں اور دو ظاہر میں وہ جو باطن میں ہیں بہشت کو جانی ہیں سونیل اور فرات ہے اور ابی ہرہ
 کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ چار نہریں جنت کی ہیں نیل اور فرات اور سیحان اور حیجان پس لے
 سکتے ہیں کہ ہونا انکا جنت سمجھیں یعنی ہرے کہ منافع اور ثمرات انکو دائم اور نہ خاتم اور
 بعضے کہتے ہیں جنت میں سونیل میں واسطہ اعلم اور نیل کے احوال میں بہت سی چیزیں لکھی ہیں
 عجائب اور غرائب سے کہ عقل اوس میں حیران ہے اور نہرین پانی کی اور دودھ کی اور شہد کی اور حیر
 کی جدا میں جو بہشت میں جاری ہیں جیسا کہ شطوط کلام اللہ ہے اور روایت کی ہے ابن ابی
 نے انس کی حدیث سے کہ جب چڑھے حضرت رسول صساتویں آسمان پر ایک نھر دیکھی اوس سرور
 نے کہ قیامت اور مفروض کے کنکروں پر جاری ہے اور اوانی اسکی یعنی اس کے پینے کے برتن
 سونے اور رومے کے اور ماقوت اور مودت کے ہیں اور رومہ کے نزدیک ایک جوہر ہے شہد

سبز رنگ ہوتا ہے اور پانی اور کھامسید و دودھ سے اور میٹھا شہد سے ہے پوچھا یا جبریلؑ کیسے
کہا یہ حوض کوثر ہے جو عطا کیا ہے مگر خدا تعالیٰ نے اور ابی حیدر کی حدیث میں آیا ہے کہ بہشت
میں جاری ہوتا ہے ایک چشمہ جسے سلسبیل کہتے ہیں اور شوق بہتی ہیں اوس سے دو نہریں ایک کو
کوثر کہتے ہیں اور دوسری نہر کو حوت اور یہ وہ نہر ہے کہ جب عصا جمع عاصی دوزخ سے سیاہ
اور جلے ہوئے نکلیں گے جب اوس میں ٹریگے اوس میں دم تر تازہ ہوونگے اور سدرۃ المنہ کو درون
نے پوشیدہ کیا ہے بطرح شہ سے اور سونیکو پتنگوں کے مانند اور ہر ایک ہستی پر ایک فرشتہ ہے
اور نصف اس مقام کی حد قیاس اور عقل ہو باہر ہے اور سمجھو یہی آیا سورۃ عالم کی طرف خمر کا اور
دودھ کا اور شہد کا پس اختیار کیا لپٹن کے تین جہا کہ بیت المقدس کے درمیان معلوم ہوا اور سمجھو
یہی نماز پڑھی حضرت رسولؐ نے ساتہ پیغمبروں کے بطرح بیت المقدس میں بعد اسکے رکنا
کنو اوس سرور بیت اور ادبٹھا یا گیا اوس سے پردہ ہیا ہی لفظ حدیث کہ ثم دفع لی البیت المعمور
اور تفسیر اوسکی کی ہے اور اس معنی کے کہ گو ما در میان اوس کے اور بیت المعمور کی کئی عالم ہے
اور قدرت نہتی اور سکور یافت کرنے پر پس ادبٹھا یا گیا اور بلند کیا گیا اور لایا گیا اور اس سرورہ کی
بصورت بینائی میں تاکہ دیکھا اوسی بیت المعمور کو ایک مسجد میں گھو کر خدا کے درمیان ہاتھ
کہ اگر فرض کیا جاوے کرنا اوس کا زمین پر تو گرے اور پرکھے اور کترہ میں کہ یہ وہ گہر ہے جو ہوا یا
گیا تھا واسطے آدم علیہ السلام کے مہبوط کے بعد مہبوط کے معنی بچے اور تازا اور پرا دبٹھا یا وہ گھر
کے بعد اوپر آسمان کے اور قدر اور مرتبہ اوسکا آسمان پر خانہ کعبہ کے مانند ہے یعنی بطرح زمین
پر کعبہ کا مرتبہ ہے اور بطرح آسمان پر بیت المعمور کا مرتبہ ہے اور نماز پڑھتے ہیں ملائکہ بطرح
طواف کرتے ہیں کعبے کے تین انسان اور داخل ہوتے ہیں بیت المعمور میں ہر روز شتر سزار
ملائکہ اور جب باہر نکلتے ہیں پہر نہیں پہرتے طرف اوس کے دوسری بار اور دوسری روز
دوسری شتر سزار فرشتے اور اوس میں آتے ہیں اور بطرح ہے حال اوس سرور سے
اوس پیدا کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اور ابد تک یون ہی رہیگا اور یہ دلیل اللہ تعالیٰ کی قدرت
کے عظمت پر اور کوئی خلق بیشتر اور عظم تر ملائکہ سے نہیں ہے اور رفلیت ہو کہ نہیں ہے
آسمانوں میں اور زمینوں میں جگہ ایک بشر کی یعنی ایک بالشت کی مگر یہ کہ رکھا ایک فرشتہ

نے اپنی پیشانی ستین واسطے سجود کے اور ہمیں کوئی قطرہ پانی کا دریاؤں سے نکلے کہ مکمل
 اور اسکو ایک فرشتہ یعنی ایک ایک بوند پانی پر ایک ایک فرشتہ مومل ہے اور ایسا ہے کہ آسمان میں
 ایک نہر ہے جسے حیات کی نہر کہتے ہیں سرور و جبریل اور سین جاتی ہیں پہر باہر نکلتے ہیں اور اپنے
 پر و بال کو چھٹاتے ہیں اور جدا ہوتے ہیں اور نئے شریز اور قطرے اور پیدا کرتا ہے پروردگار
 تعالیٰ ہر قطرے سے ایک فرشتہ پس وہ یہی ہیں جو نماز کرتے ہیں درمیان بیت المعمور کے اور
 یہ ہمیں پرستے طافندہ اسکے اور ایسا ہی جو مواہب کو درمیان اور نقل کی ہے اور میں نے
 امام فخر الدین رازی سے اس آیت کی تفسیر میں کہ وخلقنا الانسان کہ عطا اور خفا کہ جو آیت
 تفسیر میں روایت کرتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ کہا کہ عرش کے یمن میں ایک نہر ہے نور کی کہ
 سات آسمانوں کے برابر ہے اور سات آسمانوں کے برابر اور سات دریاؤں کے برابر داخل
 ہوتے ہیں ہر بحر درمیان اوسکے جبریل اور غسل کرتے ہیں درمیان اوسکے اور زیادہ کرتے
 اپنے نور پر نور اور اپنے جمال پر جلال اور چمکتے ہیں اور پیدا کرتا ہے اسد تعالیٰ ہر قطرے
 سے جو گرتا ہو انکو پر ہو کئی ہزار فرشتہ قیامت تک اور روایت کی گئی ہے کہ وہاں فرشتے ہیں جو بیج
 کرتے ہیں خدا تعالیٰ کے تین اور پیدا کرتا ہے اسد تعالیٰ ہر ایک بیج سے ایک فرشتہ کے تین
 مولف کہتا ہے کہ آسمان میں اگر تسبیحوں سے ملا ایک کی فرشتہ پیدا ہوتے ہیں کیا عجب کہ زمین پر
 بھی تسبیحات اور تہلیلات سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاصہ کے خاصہ اور صلی اللہ علیہ وسلم کی تسبیحات
 اور تہلیلات کو کرنے سے پیدا ہوتے ہوں واللہ علی کل شیء قدير یعنی سب چیزوں پر خدا قادر
 ہے تسبیحات اور تہلیلات حج تسبیح اور تہلیل ہے معنی سبحان اللہ کہنا اور لا الہ الا اللہ کہنا کہنا سبحان
 مواہب نے کہ یہ بات اودن ملائکہ کے درمیان ہے جو مواہب اودن ملائکہ کے جو واسطے مقصد
 کے ہیں اور مواہب وہی اودن ملائکہ سو جو مومل ہیں اور بنائے اور اذواق اور نگہبانی پر
 اور جو مومل ہیں نبی آدم کی تصویر پر اور جو ملائکہ کہ نازل ہوتے ہیں درمیان ابر کے اور جو
 ملائکہ کہ لکھتے ہیں لوگوں کے تین حصے کے ہوز اور جو جنت کے خازن ہیں اور جو
 ملائکہ کہ کتبے ہر نقاب کر کے دیکھو اور انکو تاکہ ضبط کریں بند و نگو اعمال کے تین
 دن اور رات اور شریز اور فرشتہ جو رسول خاص کی قبر آیا کرتے ہیں اور محفوظ کرتے ہیں اور

قبر شریف کو گہرا کرتے ہیں اور تین کرتے ہیں یعنی آئین کی قزاق پر اور وہ ملائکہ جو کہتے ہیں ربنا ملک الحمد اور وہ ملائکہ جو دعا کرتے ہیں نماز کے انتظار کرنے والوں کے تین اور وہ ملائکہ جو لعنت کرتے ہیں باون عورتوں کو جو مہجور کرتی ہیں اپنے مردوں کے جامہ خواب کے تین مہجور کے معنی چھوڑا گیا اور معنی ناحق اور یہود اور ہر ایک آسمان پر جس پر فرشتے ہیں کہ اوکھری ایک گروہ کے تین بیچ جدا ہوا آیا ہے کہ جو فرشتے کہ عرش کے حامل ہیں بغیر بار ہزار اور ان کے ایک کی صورت جدا ہے اوکھری جس میں ایسی کہ مشتبہ نہیں جوتی صورت بعض کی بعض کو اور ملائکہ ہر ایک ایک ملک پہلادہ اپنے بازو کے تین تو دھانپ دیو سے تمام جہان کو اپنے بازو کے ایک پر ہو اور حلقہ حشر آہ فرشتے ہیں ساتھ اس عظمت کہ کہ سافت اوکھری کان کے لو سے اوکھری کا نہ ہتے تک دو ٹوک برسی راہ ہے اور ایک روایت سے یہ کہ سات برس کی راہ اور ابی شیخ نے کتاب العظمت کو در بیان بہت چیزیں اعجاب العجائب سے مذکور کی ہیں اور سچا کہ عظمت اور کبر باری اللہ تعالیٰ کی تصور کیا جاتا کہ کیسی ہوگی فہمجان اللہ ذی الملک والملكوت والعظمت والکبر طرہ اور الجبروت سبحانہ سبحانہ اور آیا ہے کہ کہا رسول خدا نے کہ جب معبود کیا میں نے ساتویں آسمان پر دیکھا میں نے ابراہیم خلیل کو ستر کہ بیت المعمور سے نکلیے ہوئے بیٹھا ہے اور ساتھ اس کے ایک گروہ جو خوش رو پس سلام کیا چلے اور اوکھری سلام کیا انہوں نے مجھے کہ میں نے امت کو دو قسم پایا ایک جماعت ادا نے سپید پوش رکھتی ہیں مانند کاغذوں کے اور ایک جماعت میں کپڑے پس آئے ہر ایک سے وہ لوگ جس کے سپید کپڑے تھے بیت المعمور کے تین اور محبوب رہے وہ لوگ جس کے کپڑے تھے پس نماز کی میں نے در میان بیت المعمور کے ساتھ ان لوگوں کے جنگی پوشا کین اچلی تھیں اور سپید لباس سے کنایہ ہے نیک عملوں سے جیسا کہ اسکی تاویل میں کہ ہے دشیا ملک فطرہ یعنی چادر بن اپنی پس پاک کر اے عمل اپنے نیک کر اور آیا ہے کہ فرمایا کہ ابراہیم کے نزدیک ایک گروہ کو دیکھا بیٹھ اور خوش رنگ مانند کاغذوں کے اور دوسرے ایک گروہ کو کہ رنگو نہیں ان کے تیرگی اور تاریکی ہے اور گئی یہ قوم در میان بہشت کے اور غسل کیا انہوں نے پس خالص سوا اوکھری رنگوں سے پھر درستی پھر میں جا کر انہوں نے غسل کیا پس خالص ہوئے رنگ انہوں کے تمام مانند اس گروہ کو کہ جو سپید خوش رنگ تھے پس پوچھا سرور عالم نے کہ وہ سپید رکوں لوگ ہیں اور یہ تیرہ رنگ کون ہیں اور وہ

سر و کون ہے اور کیا ہم یہ نہرین جسکے درمیان جا کر انہوں نے غسل کیا کہا جبریلؑ نے کہ یہ نہر
 شہار اباب ابراہیم ہے اور یہ جماعت جسکو رنگ سپید میں دی لوگ ہیں جنہوں نے اللہ وہ نہیں کیا
 اپنے ایمان کے تین ظلم سے اور یہ تیرہ رنگ وہ جماعت ہیں جنہوں نے غلط کیا اعمال صالحہ
 کے تین یعنی ملایا اپنے نیک عملوں کے تین ساتھ اعمال بد کے پس توہر کی اوہوں نے اور حیرت
 کی اللہ تعالیٰ نے اوپر اودن کے اور یہ نہرین پہلی وہ نہر حجت کی ہے اور دوسری نہر نعت کی
 تیسری نہر و سقاہم ربہم شرابا بلہوا کی معنی اس آیت کے اور صواب کیا اللہ تعالیٰ نے اودن کو
 شراب بلہور کے تین بعد اسکے اور اوپر بڑے حضرت ع اور اسکا گھوڑا پوچھے جہاں سے جاتی
 تھی آواز قلموں کی جسے لکھتے ہیں ملائک اقدار اہی کے تین اقدار شاید جمع قدر ہے یا پھر کہ
 مصدر ہو اگر مکتور الاول ہو تو اور قدر اور تقدیر مرادف المعنی میں معنی انذارہ کرنا اور انذار
 کیا ہوا خدا کا بند ہے پھر اگرچہ قضا اور تقدیر اچھی قسم ہے لیکن لکھنا اور بسکالنے قلم کا حادث
 ہے یعنی فریاد ہونے والا اور کتابت لوح محفوظ کی کہ کائنات اور میں ثبت ہو زمین اور آسمان
 کے پیدا کرنے سے آگے ہے اور جہت القلم یا ہو کائنات اشارت طرف اس کے ہے لیکن
 کتابت کرنا ملائک کے صحیف میں مانند فروغ کے ہے ایسا فروغ جو شمع ہو اصل سے یعنی قبل
 لکھا گیا کیا ہوا جیسا کہ نصف شعبان کی شب میں اور اور راتون میں لکھتے ہیں اور درمیان اس کے
 محو اور اثبات یعنی مٹانا اور قیام کرنا جاری ہوتا ہے ویجو اللہ یا ایشار و یثبت عبارات اوس
 ہے جیسا کہ آثار میں آیا ہے آٹا و جمع اثر ہے معنی نقل کرنا یا لکھا اور معنی سنت رسول خدا اور
 صاحب مواہب لہذا بن قیام سے نقل کرنا ہے کہ کہہ گئے ابن قیام نے کہ قلم نابراہین اور
 متفاوت میں رتبوں میں سب میں اعلیٰ اور بزرگ قلم قدر ہے جس کو لکھا ہے پروردگار
 تعالیٰ نے خلائق کی تقدیروں کے تین جیسا کہ سنن ابو داؤد کے درمیان عبادہ بن صامت
 سے آیا ہے کہ کہا کہ سنا میں نے رسول خدا سے کہ فرماتے تھے کہ اول ما خلق اللہ القلم یعنی
 جس چیز کو پیدا کیا خدا ہی تعالیٰ نے سو قلم ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے قلم کو کہ لکھ کر کیا لکھوں فرمایا اللہ
 خلائق کی تقدیر کو قیامت تک کی پس یہ قلم اول ہے قلم نکا اور اجل و نکاح یعنی تمام قلموں کا بزرگ
 اور تحقیق کہ سب سے عالموں نے اہل تفسیر سے کہ یہ وہ قلم ہے جسکو قسم کہانی ہے اللہ تعالیٰ

اپنے کلام میں دوسرا قلم دہی ہے بشرق قلم توقع ہے توقع اس سے کہتے ہیں جو نشان کیا جائے
 نام کے درمیان اور نشان کرنا مکتوب کے تین خدا سے اور رسول خدا سے جو تھا قلم قلم با بدن
 ہے ابدان جمع بدن کہ خط کی جاتی ہیں اس سے صحت بدن کی یا سخاوت قلم توقع ہے
 بادشاہوں سے یعنی جس سے فرمان وغیرہ لکھے جاتے ہیں اور ثواب اور نکاح ہے اس قلم کو سب
 اور اصلاح کی جاتی ہے ملکوں کے کاموں کا ثواب سے معنی ہر فردی دنیا اور فردی جہاں
 قلم قلم حساب ہے ضبط کیے جاتے ہیں اس سے وہ اموال جو نکالے جاویں اور خرچ کیے جاویں
 اور اندازے اس کے اور یہ قلم اوراق ہے ساتواں قلم قلم حکم ہے جس سے ثابت کیے جاتے ہیں
 حقوق اور جاری کیے جاتے ہیں اس سے قضایا جمع قضیہ اور حقوق جمع حق اثبات قلم قلم ثبوت
 ہے جس سے نگاہ رکھے جاتے ہیں حقوق ثواب قلم قلم تعبیر ہے اور وہ کیا ہے لکھنے والا دہی
 کا ہے منام کے یعنی جو دہی خواب میں ہوا اور تعبیر اور تعبیر کا دہی و سوان قلم قلم تواضع ہے جہاں
 کا اور اس کے وقایع نکال گیا ہوا قلم قلم لغت ہے اور اس کی تفصیل لغت لغت یعنی لوگوں کو زبان
 کی اصطلاح باز ہوا قلم قلم جامع ہے اور وہ قلم کیا ہے قلم دہی اور مطلبین کے یعنی باطل
 کرنے والوں پر اور رفع شبہات محضین کا یعنی شریف کرنے والوں کا تحریف کے معنی گروانا ثبات کا
 اپنی جگہ سے یہ اقلام ہیں جن سے نظام ہے جہاں کی اصلاح ہو گا اور کافی ہے جلال اور فضیلت میں
 قلم کہ لکھ دے لکھی گئی ہو کتاب اللہ تعالیٰ کی اور سوگند کی ہے اس کی خدا پرورد جل بنے اتھی پوشہ
 نہ ہے کہ قلم الہی کے بعد جو اعلیٰ اور اعلیٰ ہے یعنی برتر اور حقیقت اس کی سوا خدا اور رسول خدا کے
 کوئی جانتا نہیں قلم دہی ہے جس سے لکھے جاتے ہیں علوم اور جو کچھ ذکر کیے اس قابل نہ ہونے
 کہنے والے نے سو معلومات ہیں جو تعلقات ہیں علوم کے اور اگر یہ سب مختصر ہیں درمیان ان
 چیزوں کے جو قابل نہ ذکر کیا تو یہاں بھی بہتر اور نہیں تو یہ سب مثالین میں دہی اور ذکر کیا ہے
 قلموں کے لیے پس اندیشہ کر بعد اسکے یعنی وہ جو اوپر گذرنا کہ حضرت رسول ﷺ نے بیت المعمور کے
 لکھے کہ ہوئے دیکھا اور وہاں اپنی است کو در تک آدھی سپید زرد اور سپید لباس اور آدھی
 سیل کچلی الخ اور وہاں اس کے بڑے اور اس جگہ پوچھے جہاں سنی جاتی تھیں آوازیں قلموں
 کی جن سے لکھے تھے ملائکہ تقدیر لکھی کے تین اسکے بعد کہا یا گیا سرور عالم کو تہت اور ذرا

اور صفیون سے اور فتون سے جو کچھ کورین کتاب اور سنت کے درمیان اور دیکھا سرور عالم
 بہشت اور دوزخ کو جو جاسے ظہور خدا سے برتری حجت کا ہے اور دیکھا حضرت مہدی دوزخ محل
 غضب حضرت تہار جل جلالہ کا اور کھولا ہوا بہشت کے تین اور بند کیا ہوا دوزخ اور غسل کیا
 حضرت رسولؐ نے سبیل کے چشمہ میں اور وہی گین آلائشیں کون اور حدوت کی اوس
 جناب کے ظاہر و باطن سے اور بخشا گیا اوس جناب کو ما تقدم من ذنبہ و ما تاخر لہ من اولہ اور
 آخر کے ذنوب کون کے معنی ہونا اور موجود ہونا اور حدوت نوید ہونا معنی ایسے انفتون
 کے سیکڑوں جگہ لکھے اور یہ بھی ہوا سطلے لکھتا جاتا ہوں کہ بتدی حیران اور عاجز رہے
 لیکن ترجمہ بیہودہ مندی میں نہیں کرتا اس واسطے کہ لطف سخن جاتا رہے زبان اردو کی
 یہی معنی میں پر مجھے بیدی اس قدر ہے کہ خدا ہی کو روشن ہے اور امید و افضل و کرم ہو اس کے
 ہوں جو خدا کا حبیب اور رسول کریم ہے کہ میں ہی زندہ بچا رہا اپنی مراد کو پونچھوں آیات
 مجھے امید ہے تیری جناب کو شاہ چمرے بطون کا ہے حتی ذوالجلال گواہ ہے پیر
 راہ میں جو کوئی غار بتا ہے یہ گل مراد کو اوس کے تباہ کر اللہ جو میری محنت لیل و نہار
 پر ٹوٹے تھن اوس کا وہو پ سا کوڑھی منہ اوس کا شب سا سیاہ ہے اسی کر اوس سو
 ذلیل و خوار و خجل ہے بحق شہدان لا الہ الا اللہ و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم اور
 روایت نہیں آیا ہے کہ سرور عالم کہے کہ کئے گئے ایک درخت پر بہشت کے دفتون سے ایسا
 درخت کہ تنہا جنت میں اوس سے زیادہ لطیف اور پاکیزہ درخت پس کہلایا اوس سرور نے
 سیوہ اوس درخت کا اور ہوا فطہ اوس جناب کے صلب پاک میں اور جب زمین پر اترے اور
 موافقت کی اوس سرور نے ساتھ ام المؤمنین خدیجہ کے حاملہ ہوئے حضرت خدیجہ حضرت
 فاطمہؓ پر انہی مولف کہتا ہے کہ یہاں نکال صرح ہے کہ ولادت فاطمہؓ کی نبوت سموات پر
 اور کو ایک زیادہ ہے اور اس نبوت کے بعد ہے مگر یہ کہ القرام کرین کہ حضرت رسولؐ کے تین
 پیش از نبوت ہیں اسرار در میان تمام ہوا اور یہ حکایت اوس منام کی ہے یا اوس جناب کو نبوت
 کے بہشت میں لگے ہوں بدون واسطہ کے اور یہ واقعہ و ما نکا ہے ولیکن ذکر کرنا اس کا قصہ
 حرامین دستہ ہوا خدا آج صبار اور جب دیکھنا آیات الہی کا اور باری جامع شہود میں قرب اور

حضور کے آنے کے آخر کو پوچھی اور سب سے انقطاع قبول کیا اور تہا رہے حضرت ۴ اور کوئی
 ملک اور انسان ساتھ اس سرور کے نہ آیا اور پیوز نور کے شر حجاب ایسے کہ ایک حجاب دوسرے
 کے مانند تھا آگے رہے اور آیا ہے کہ سطر ہی یعنی دل ہر ایک حجاب کا پانچ سو برس کی راہ ایک
 تھا اور تمام حجابوں کے تین اس سرور نے امداد اور اعانت الہی کو قطع کیا اور سدھ ایک
 حیرت اور ایک دہشت حلال اور غث اور کبریا فی ہر آگے آئی اور وقت ایک نذر کرنے والے نے
 ابو بکرؓ کی زبان کے نذر کی کہ قیام محمدؐ فان ربک یصلی یعنی کہہا ہوا می محمدؐ پروردگار
 تیرا نماز کرتا ہے یہ سنکر حضرت رسولؐ نے فکر میں آئے کہ یہ آواز ابی بکرؓ کی کہاں سے آئی اور اس
 آواز سے جو اس سرور نے انس پایا باہر آئے اس وحشت سے جو حاصل ہوئی تھی پس تہ آئی
 حضرت رب العزت سے کہ ادن یا خیر البریہ ادن یا احمد ادن یا محمدؐ یعنی نزدیک ہوا می
 بہترین خلق نزدیک ہوا یا محمدؐ نزدیک ہوئی محمدؐ حضرت رسولؐ تو تین کہیں نزدیک گردنا چھو سیریں ہو گئے
 نے اپنے سے اور ایسا نزدیک ہوا جیسا کہ فرمایا تم ذی فذلٰی فکان قاب قوسین و ادنیٰ فیہ
 تس یعنی نزدیک ہوا پس سخت نزدیک ہوا یعنی بہت نزدیک پس ہوا مقدار دو کمان کو یا زبان
 نزدیک اور قاب با بین فیضہ کمان کو بھی کہتے ہیں اور یوحنا کچھ میسرے پروردگار نے مجھ سے
 پس میں جواب نہ دی سکا پس رکھا اپنے دست قدرت کے تین حیرت و دو نشانوں کے درمیان
 بدون تکلیف اور تحدید کے تحدید کے معنی حد کسی چیز کی آشکار کرنا پس پایا میں نے اس کے
 بردھ کے تین یعنی دست قدرت کی خنکی کے تین اپنے سینے کے درمیان اور عطا فرمایا ہر
 پروردگار نے علم اولین اور آخرین کا اور تعلیم کیا یعنی سیکھا یا طرح طرح کے علم کے تین
 ایک علم ایسا بتایا عہد لیا مجھ سے پروردگار نے اس کے پوشش رکھنے کا کہ کسی سے نہ کہوں
 اور کوئی اس کے اوٹھانے کی طاقت نہیں رکھتا سوا میں سے اور دوسرا ایک علم تھا کہ عطا کر دانا
 اس کے اظہار اور کتمان کے درمیان اور کیا علم ایسا تھا کہ امر کی مجھ سے اسد تعالیٰ نے اس کے پوشش
 طرف خاص اور عام کے میری امت کو لیں کہ ہا رسول خدا میں نے امی پروردگار میرے جن شہادت
 میں آیا اپنی پیش آنے کے آگے تیری درگاہ میں ناگاہ میں نے ایک نہ اسنی اور لغت سے
 جو مشاہد ہے ابو بکرؓ کے لغت کی جو کہتا تھا قف فان ربک یصلی پس تعجب کیا میں نے اس

سے کہ جو بکریہ بیان کہاں سے آیا اور پروردگار بے نیاز ہے ہبات سے کہ نماز کرے حکم ہوا
 کہ اسی حبیب سے کہ میں بے نیاز ہوں نماز کرنے سے دوسرے کے لیے اور میں فرما رہا ہوں
 سبحانی سبقت رحمتی غنیمی پڑھ یا محمد اس آیت کے تین ہوا الذی یصلی علیکم وعلیٰ آلکم وعلیٰ جمکم
 من الطہرات الی النور وکان بالموئین جمایفے وہ ہے یعنی حضرت حق ایسا کہ صلوة
 کرتا ہے یعنی نماز اپنے رحمت نازل کرتا ہے اور پڑھتا ہے اور ملا ایک اور کے تاکہ نکالیں
 تمکو تاریکیوں سے طرف نور کے اور ہے اللہ تعالیٰ مومنوں پر جیم روف کے معنی بہت بخشنے
 والا اور پس صلوة میری اسی محمد رحمت ہے اور پڑھتا ہے اور تیری امت کے اور سونا ماسیدا
 تجھے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے تین اس واسطے تھا کہ اُنس بکڑے تو اور اپنے حال میں آو میں
 پس بیت مقام میں یا محمد جب رہنے چاہا کہ کلام کرین تیرے بہائی موسیٰ سے پس بکڑا دوسرے
 ایک بڑی ہیبت نے اور پوچھا تھے اوس سے وہ ملک ہمینک یا موسیٰ پس موسیٰ نے
 ایک لہیت عصا کے ذکر کرنے سے اور بجال خود آیا اندی طرح تو موسیٰ محمد چاہا میں نے
 کہ اُنس بکڑے تو اپنے یار کی آواز سے کہ پیدا کیا گیا ہے تو اور وہ ایک طہنت سو یعنی تم
 اور وہ دو نو اولاد آدم میں اور وہ تیرا انیس ہے در میان دنیا کے پس پیدا کیا میں نے
 ایک فرشتہ کو اوسکی صورت جو خدا کرے تجھے اوسکی لغت کر کے تاکہ دور ہو تجھ سے وحشت
 اور لاحق ہونے تین ہیبت سے وہ چیز جو باز رکھے تجھے اوس چیز جو چاہا ہے میں نے
 تجھ سے بعد اسکے پوچھا اللہ تعالیٰ نے کیا موسیٰ وہ حاجت جو حیرتیل نہ تھے درخواست کی
 تجھ سے میں نے عرض کی کہ خداوند اودا ناتر ہے اوپر اوس بات کو فرمایا قبول کیا میں نے اوسکو
 حاجت کے تینوں ولیکن اوسکے حقین جو دوست رکھے تجھے اور جنے صحبت رکھی ساتھ تیرے
 حضرت رسول کہتے ہیں پس بچھا یا گیا واسطے اس کے رفوف سبز کیسا کہ غالب تھا نور اوسکا
 اور پر آفتاب کے پس چمکا اوس سے نور میری بنایا کیا اور بٹھایا گیا میں اوپر اوس رفوف کو اور
 اوٹھایا گیا میں یہاں تک کہ پونچھا میں عرش کو پس دیکھا میں نے ایک ایسے امر عظیم کے تینوں
 جسکی وصف زاد اگر سکین زبان میں پس نزدیک ہوا مجھ سے ایک قطرہ عرش سے اور پڑا میری
 زبان پر پس چکھا میں نے ایسی چیز کو کہ نہیں چکھا کسی چکھنے والے نے ہرگز کسی چیز کو شیرین تر

اوس سے اور حاصل ہوئی مجھے خبر اولین اور آخرین کی اور روشن گردانا میرے دل کو اور دیکھنا عرش
 کے نور سے میری بصیرت تعین پس دیکھا میں نے تمام چیزوں کے تعین اپنے دل سے اور دیکھا میں نے اپنے
 پیچھے سے جبرح دیکھتا ہوں اپنے آگے سے رفعت بچھوٹے کو کہتے ہیں اور دراصل اوس پہلو سے
 کو کہتے ہیں جو باریک ہو دیا وغیرہ کی قسم بیچنا چاہیے کہ جو کچھ ذکر کیا گیا ہے اس محل عالی میں
 حجابوں کا سو مخلوق کے حق میں ہے نہ کہ خالق غرض جل کے حق میں ہوا و حق تعالیٰ شہرہ ہے یعنی
 پاک اور برتر اس بات سے جو محبوب ہووے اور دیکھتا ہے اسے کوئی چیز کیونکہ حجاب محض ہوتا ہے
 یعنی گہیرا کرتا ہے اور متناقص حس کیا جاوے یعنی جتنا دیکھنے میں اور دریافت میں اوسے
 بلکہ محبوب یعنی حجاب کیے گئے خود خلق ہیں حضرت حق سے معافی سے اسما اور صفات اور
 افعال کے اور تمام مخلوقوں کے لیے نوروں سے اور تاریکیوں سے ہر ایک کے تین حجاب
 کا ایک مقام ہے ایسا کہ جانا گیا اور جسہ اسکا اور اک کرنے سے اور معرفت مقسوم و اور
 مقربین سے جو نئے گرجش کے ہیں اور گردیان جو نئے مقربان مدگاہ ہیں محبوب ہیں نور
 ہیبت اور عظمت اور کبریا اور جلال اور قدس اور قیومیت سے اور صفات حجاب ذات میں
 اور ملائیک محبوب ہیں اور طبیعت مختلف ہیں یعنی طرح طرح کے فرق ہیں ملائیک کے واسطے
 ہر ایک کے ایک مقام معلوم اور درجہ معین ہے اور مخلوق سب محبوب ہیں خالق سے پس ایک
 قوم محبوب ہیں ربوبیت کر کے یعنی دیکھنا نعمتوں سے منعم سے یعنی نعمت دینے والا اور ربوبیت
 احوال کر کے محمول ہو اور ربوبیت اسباب کر کے مسبب ہو اور مواہب کر کے و ماب ہو
 جمع وہیب ہے بمعنی بخشش اور و ماب بہت بخشنے والا اور ایک قوم محبوب ہیں علم کر کے یعنی
 دانش کر کے علم سے اور فہم کر کے فہم سے اور عقل کر کے عقل سے اور یہ تمام معنی میں حجاب
 نعمت کر کے منعم سے اور مواہب کر کے و ماب سے اور ایک قوم محبوب ہیں شہوتوں
 کر کے اور ایک قوم حرام شہوتوں اور مباحیوں اور بدکاریوں کر کے اور ایک قوم محبوب ہیں اول
 اور اولاد اور زینت حیات دنیا کے اللہ لا تعجزا عنک فی الدنیا اسی پروردگار است محبوب کر
 ہوا تو اپنے سے دوزخیا نہیں ذکر کیا اسکا نام کو بعض عارفوں نے اور جانا چاہیے کہ قواعد تدلی
 جو مذکور ہوا اور تعمیر کیا گیا ماب فوسین اودادی کر کے ہوا اور مذکور ہے معراج کی حدیثوں میں

سوا اوس سے خواہ وہ سبکی سے ہو اور جو بچہ کے سوا دوسرے میں ہے کہ نسبت اس کی طرف دیکھو اور
 نزدیک ہوئے جبریل کی ہے بقول مختار یعنی بقول راجح اور سابق اور سابق آیت کا ہی ظاہر ہے
 درمیان اوس سوا کے اور بعضوں نے اور دیکھتے اور نزدیک ہوئے پروردگار تقدس و
 تعالیٰ ہی گمان کیا ہے جیسا کہ تفسیر میں مذکور ہے اور کا مقررین کمال کو اور نہایت ادب اور
 کرنے سے حضرت پروردگار کے اور نگاہ دیکھنے سے حد اپنے بندے سے کی اور نہایت سبکی اور
 عوامیت باطن اور علو جہت سے حضرت رسول کی اور مواعظ بصر اور بصیرت سے غنیمت
 کرنے سے اذکی یہ بات ہے کہ ساتھ اسکے کہ اوس سرور کو ظہور ایسی آیات اور کرامات کا حاصل سوا
 طرف کسی ایک چیز کے اونسے توجہ اور التفات نکلا اور نہ کسی نہ تھمبولی جیسا کہ فرمایا سو مبالغہ بصر
 و ماطنی ج طرح خاص بندے اور مقرب شاہوں کی کرتے ہیں اور یہ کمال ہے کہ سوا اسکے جو
 اکمل بشر ہو اور سرور اور سولوں کا دوسری کچھو میسر نہیں اور عادت ذاتوں کی اور بات کی
 جاری ہے کہ کسی مقام عالی کے درمیان کہتے ہیں توجہ مقام اعلیٰ ہے اوسکی اطلاع
 اور شرف پانے سے طلب کرنے والی ہوتی ہیں ج طرح ہوسے کلیم مقام مناجات اور تکلم کے
 مقام کو پونچے طلب کیا اور انہوں نے رویت حق کے نہیں اور یہ شکر اور خوشی کرنے کی ایک نوع
 سے ہے جو مقام قرب میں رعایت اور سحر و دور ڈالتی ہو اور غیر نیاز جب قرب کے مقام میں
 کہہ لیا گیا اور کیا اوس سرور نے حق اوسکا یعنی مقام قرب کا اور التفات اور توجہ نہ کی اوس
 سرور کی بصر اور بصیرت نے کسی چیز کی طرف سوا اوس جیسے کہہ لیا گیا اور اس سرور کو اور ارادہ
 اور شوق کیا کسی چیز کا سوا اسکے اور اسی واسطے پوچھا گیا وہ سرور تمام مرادوں کو اور ترشہ
 اور درجوں کو کہ اعلیٰ اور مرادات وغیرہ کا رویت حق سے واقفانت فیما اقام اللہ اعلیٰ مقامات
 اہل محو واریا بت ممکن یعنی اور کہہ لیا اور جس چیز کا جس چیز میں کھڑا کیا خدا ہی تعالیٰ نے سو کیا ہو اعلیٰ
 مقامات اہل ہوش کے اور صاحبان ممکن کے ہیں اور فرمایا ما کذب البواء مارا ہی یعنی نہیں
 تکذیب کی دل سے ہو کہہ دیکھا اور بصر بصیرت و نور متواظلی یعنی مواظقت کرنے والے اور متواظ
 ہوئی جو کہ بصیرت ہے اوس سرور نے پایا بصر سے اور اک اوسکا کیا اور جو کچھ انکے سے دیکھا و
 تفسیق اوسکی کی اور بے حق اور بیچ تھا اور پس پونچے حضرت کمال کو ایسا کمال کہ سبقت کی اور

سرور سے اوس کمال سے اولین اور آخرین کے تین اور ہوا وہ سرور مبنیٰ انبیا اور مرسلین کا غبط
 برزخین سبط معنی آند و لیجیا کیسے حال پر مدون اس بات کے کہ اوس آرزو سے نوال اور کا چاہے اور
 مستقیم ہوا وہ سرور صراط مستقیم پر یعنی راہِ راست پر دنیا اور آخرت میں اور قسم یا وہی حضرت جیل و ملا
 کہ میں والقرآن الحکیم لکن المرسلین علی صراط مستقیم و ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء و اللہ
 ذو الفضل العظیم اور فرمایا فاحی الی ماعبدہ اوحیٰ یعنی پس وحی کیا پروردگار نے طرف اپنے
 عہد جو کہ وحی کیا بطریق ابہام یعنی وحی کیا سو کیا خدا جانتا ہے اوس اور اسکا رسول؟ دوسرا
 کیا پاسکتا ہے تمام علوم اور معارف اور حقائق اور اشارات اور اشارات اور اخبار اور آثار
 اور کلمات اور کمالات اس ابہام کی اخلطے میں داخل ہیں اور تمام کو یہ شامل ہو اور کثرت اور
 عظمت سے اوسکی ہے جو شہم لایا اور بیان نکلیا اس اشارت کے تین اور رسالت کے کہ ہوا
 علام الغیوب کے اور رسول محبوب کے کوئی اور سراجا طہ کرنے والا نہیں ہو سکتا مگر جو کہ اوس سرور
 نے بیان کیا یا جو کہ مقابلہ اور محاذات کرنے سے اوس جناب کی روح اقدس کو ہونے پر بعض کمال
 اولیا کو جو شرف اتباع میں اوس سرور کے سعادت اور شرف پانے والے ہیں چکا ہے واللہ اعلم
 آدم لائے ہیں کہ حضرت رسول پوسچے عرش کو مائے مارا عرش نے و امتی اجلال میں اوس سرور کے
 اور ندا کی زبان حال سے اور کہا یا محمد نبیین ہو کہ مشہور گردانا تمکو خدا تعالیٰ نے اپنی احدیت کی تین
 اور مطلع گردانا تمکو اپنے جمالِ صمدیت پر اور تشنہ لہفان یعنی افسوس کرنے والا اور اندوہ مند
 متحیر ہون ہنن پنا میں کہ کس آہ سے آؤں اور کس طریق سے گرا اپنے کام کی کہوں گردانا
 خدا میرے ترے مجھے اعظم خلق اور ہونین اعظم درمیان تھر اور در بیان ہیبت اور خوف کے یا محمد
 جب پیدا کیا مجھ پر و دگار نے یا محمد پس کیا میں ہیبت اور وجلال ہو اؤں کس لکھا یہ فاقہ لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من المرسلین
 اور ارتداد اور ارتعاس یعنی لرزنا اور کانپنا یعنی اور یہی میں تہرہ یا پس لکھا یا محمد رسول اللہ
 پس ساکن ہوا خلق میرا اور کم ہوا میرا اضطراب اور ہوا اسم تمھارا یا رسول اللہ سبحانک سے آرام
 اور باعث طمانیت سے سرکار یہی بکرت تخت اسم کی امچیس کیسا کہ ہو گا یعنی بکرت پانا کہ
 پڑی مجھ پر نظر تھا یہی یا محمد انت المرسل رحمتہ للعالمین اور لا بد یعنی البتہ یا خواہ یا ضرور
 یہی حصہ ہو گا اس رحمت سے یعنی تم جو تمام عالموں کے واسطے رحمت ہو اس رحمت میں یہاں حصہ

اور جسہ میرا اسی حبیب خدا کو دیکھو کہ گواہی دو تم میری پاکی پر اور نیکوئیوں سے جن چیزوں کو مجھ پر مذہب
 کیا ہے اہل مکہ نے اور افراسے جو مذہب کیا ہے مجھے اہل غمرہ نے اس بات سے کہ میں گناہگار
 کہہتی ہوں اور اسکے تین جو مثل اپنا نہیں کہتا مرا حضرت حق سے اور احاطہ کرتی ہوں اور سکو حکم
 نہیں ہے چلو گئی یعنی کیسا دنیا یا محمد جسکی ذات کو حد نہیں ہے اور حد نہیں ہے
 اور اسکی صفات کو سوسو طرح محتاج ہوگا طرف میں سے اور محمول ہوگا مجھ پر محمول کے معنی یا کیسا
 جنب رخسہ اوں کا ہے اور سہوا صفت اوں کی اور صفت اوں کی تفصیل ہے ذات سر
 اوں کی کس طرح متصل ہو مجھ سے یا متفصل یعنی جدا ہونے والا ہو مجھ سے یا متحد قسم کہاتی ہوں
 اوں کے عزت اور جلال کی کہ نہیں ہوں نہیں قریب اوس سے وصل کر کے اور نہ دور اوس سے فصل
 کرنے اور نہ حامل اوں کی یعنی اوں پر ہانے والی اور نہ موح یعنی وسعت کرنے والی حنیہ الفاظ
 مذکور واقع ہوئے ہیں لیکن چونکہ عرش زبان اردو میں تائید واقع ہے ہوا سے مٹوٹ کر کہ
 بغیر کرتا ہوں والی عاقل تکلفہ الاشارہ اور ایسا دیکھا مجھے پروردگار نے اپنے فضل سے اور
 اگر چاہے مجھے حق کرے اپنے بدل سے یعنی نسبت ذالو ذکر کرے چاہے تو میں محمول اوں کی
 قدرت کی ہوں اور معمول یعنی عمل کی گئی اوں کی حکمت کی جواب دیا حضرت رسول صلی اللہ علیہ
 بزبان حال کہ تو ایک طرف ہو مجھ سے میں مشغول ہوں یعنی فارغ تجھ سے مکرہت کرتو مجھ پر سر
 وقت کے تین اور شوش ست گردان میری خلوت کے تین پس نگاہ کی سرور عالم نے طرف حق
 کے نظر توجہ سے اور التفات اور رغبت کی طرف اوس کے اور نہ پڑا جو کچھ اوپر سطر تھا باوجود حلیہ
 ہے ایک جہت یہ ہے ہر طرف اوجہ و ناطق کا اور لائے ہیں کہ جب پوچھے حضرت مہربان باب
 تو میں نے کہ غرت سے کہ تب عرض کیا اپنی امت کا احوال اور کہا اسی پر دیکھا کہ اب کیا امتوں کے تین
 بعضوں کو بخارہ کر کے اور بعضوں کو خفت کر کے اور بعضوں کو مسخ کر کے خفت کے معنی نکل جانا تین
 کا کسی کو مسخ کے معنی گردانا صورت کا دوسری صورت بدتر اوی کی صورت ہے آبی جو موزمی اور ناخوش
 ہیں اور کو تو مسخ کر میں اسی پروردگار میری امت سے کیا کر گیا تو فرمایا حضرت حق سے کہ جو ادھکا اور
 اوں کے حمت اور بدل کر دھکا اوں کی بدیون کو نیکیوں سے اٹھی میری ذات کی بدیون کو بدل فرمادنا
 نیکیوں سے اور جو کوئی دعا کر گیا میں نے نہیں لیکن کہہ دھکا اوں کو اور جو کوئی سوال کر گیا عطا کر دھکا

اور کے تین اور جو کوئی توکل کر چکا تیسرے کفایت کر دینا اور کے تین تین میں پوشیدہ کر دینا اور کوئی نہ کر
 آخرت میں شفیق گردانے لگا تھا اور اگر نہ تو تاحصیب تحت معاتہ حصیب تو حساب نہ لیتا میں اوتھے
 واصل اور جب چاہا رسول خدا نے کہ وہ اپنے پہرین طرف اس عالم کے تب عرض کیا کہ یا رب لغزت
 ہر ایک قادم کے تین ایک تحفہ ہوتا ہے قادم اور سے کہتے ہیں جو سفر سے طے کر کے آوے تحفہ
 میری امت کا اس سفر سے کہیے فرمایا حضرت خن نے کہ میں واسطے اونکے ہوں اور کی جیات تک
 اور واسطے اونکے ہوں جب فوت کریں اور واسطے اونکے ہوں درمیان قبروں کے اور واسطے
 اونکو ہوں درمیان نشور کے اور سب جگہ اونکا مدد اور معین ہوں میں غلطی لکھ یا امتہ محمد و بشری کم
 یعنی پس خشی ہو جو واسطے تحفے اسی امت محمد اور شہادت ہو جو واسطے تحفے اور جب
 پھر آئے حضرت رسول ہر اسے اور صبح کی اوس جناب نے اور بیان کیا اوس سرور نے کو گوئی
 مرتہ ہوئی ایک جماعت ضعیف الایمانوں سے اور دوسرے بعضے مشرکوں سے طرف ابی بکر
 کے اور کہنے لگے کہ خبر کہتے ہیں کہ یا رب کی کہ کیا کہتے ہیں کہ مجھے آج کی رات بیت المقدس کو لگنے کہا
 ابو بکر صدیق فرمے آیا تحقیق کہتا ہے وہ اس بات کو کہا ہاں کہتے ہیں اور مجھے کہتے ہیں کہا ابو بکر صدیق
 نے پس جو کہ وہ کہتا ہے سچ کہتا ہے ایمان لایا میں اور اس کے کہا اور ہوں نے یعنی مشرکوں نے
 کہ آیا تصدیق کرتا ہے تو اس کی کہ را نکویت المقدس کے چنن گیا اور پیش از صبح بیان آیا کہا ہاں
 کہ تا ہوں اور کے تین اوس سے بھی زیادہ دھڑا دھڑا کر کے کہ میں آسمان پر گیا اور پرا یا تو بھی تصدیق
 کرتا ہوں چہ بے بیت المقدس پس اوس دوسرے لقب اور کا صدیق اکبر ہوا پس آئے صدیق
 نزدیک رسول خدا کے اور عرض کی کہ یا رسول اللہ بات کرو گے انہی بیت المقدس کو خبر دیکر
 کی فرمایا ہاں کہ دینا کہا یا رسول اللہ صحت اور جگہ کے کہ میں گیا ہوں وہاں پس تعریف کی رسول خدا
 نے وہاں کی پس کہا صدیق فرمے اتہد انک رسول اللہ یعنی گواہی دیتا ہوں میں تحقیق کہ تو خدا کا
 رسول ہے اور یہ طلب کرنا صدیق رہنا کامیت المقدس کے کہ وصف کے تین نہ واسطے راہ پانے
 اور کے شک اور شبہ کے تھا اور وہ فرمے سننے کے معات ہی تصدیق کر چکا تھا بدو نہ اس بات کے
 کہ وصف اوس جگہ کے معنی بلکہ واسطے اس بات کے تھا کہ ظاہر کرے سچ رسول خدا کا اور اوس قوم
 کیونکہ وہی وثوق رکھتے تھے ابو بکر صدیق خبر پر اور اوس کی تصدیق پر دلیل ہوتی ہے اور سنا اسکے چہ

معلوم کر دیا کہ یہ ایک مقام میں آئے اور پوچھے رسول خدا سے اوصاف اور احوال
بیت المقدس کو جواب دیا اور بیان کیا اوس سرور نے سب کے تین اور حدیث مسلم کے درمیان
آیا ہے کہ کہا حضرت م نے کہ بعضے خبروں سے جو مجھے حاضر ہوا جواب اوسکا بہت اندرہ منہ ہوا
میں اور ایسا اندوہ گین ہوا میں کہ کہی ایسا نہ ہوتا پس دکھایا گیا مجھے بیت المقدس جیسا کہ جس پر
مجھے پوچھا خبر دی میں نے اوسکے تین اور کہے کہ یہ بات روا احتمال کہتی ہے یا یہ کہ مسجد کو اٹھا
ملا یک نزدیک اوس جناب م کے لئے جس طرح بلقیس کو طرفہ العین میں سلیمان کے پاس لائے
یا مثل کیا بیت المقدس کو نزدیک اوس سرور کے جس طرح تمثال کیا گیا بہشت اور دوزخ اور
مازکی اور جگہ کنڈا قالا اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ اوتھا یا گیا پر وہ درمیان اوسی جگہ کے جہاں
بیت المقدس ہے دکھایا گیا اور روایت میں آیا ہے کہ حریل مسجد اقصیٰ کو لئے مسجد
اوسکا نام اور عقل کے گہر کے پاس میری نظر میں اوسے رکھا دیکھتا تھا میں درمیان اوسکے اور
جس چیز سے منجھ سے پوچھتے تھے جواب کہتا تھا میں اور ام ہانی کی حدیث میں آیا ہے کہ پوچھا
اوس سرور سے بیت المقدس کے کتنے ذرہ میں حضرت م فرماتے ہیں کہ میں نے شمار نہیں کیے
تھے در اوسکے اب جو مجھ پر بلند کیا گیا اور ظاہر کیا گیا ہوا گنا میں نے اور خبر دی اونکو اور
میں کہ جب پہلے حضرت م اس کے سفرے گذرے قریش کے قافلے پر کہ اناج لاوا تھا اونہوں نے
اور درمیان اوس قافلے کے دو غرارے تھے ایک سیاہ دوسرا سپید غرارہ شلیتے کو کہتے ہیں
اور جب اوتھا کہ مقابل اونٹ کے لئے اونٹ بھاگ گیا پس گھیر لایا اوسے ایک اونٹ لوگوں
نے کہا حضرت م نے کہ پس سلام کیا میں نے اونکو کہا اونہوں نے کہ یہ آواز محمد کی ہے جو آتا
پس آئے حضرت م پیش از صبح اور خبر دی اوس جناب م نے قوم کے تین اوپر اوس بات کو
جو کچھ دیکھا اور فرمایا کہ نشان اس بات کا یہ ہے کہ گذر امین تھے اوتھوں کے تین جو فلان جگہ
میں آتے ہیں اور گم کیا اونہوں نے ایک اونٹ کو پس گھیر لایا اوسے فلان مرد اور آگے آتا تھا
قافلے سے سیاہ و سپید رنگ اونٹ کہ اوپر سیاہ پلاس ہے اور دو غرارے قافلے روز
یہاں پونہچیں گے جب وہ روز آیا اور نہ پونہچے لوگ تب انتظار کرنے لگے اور دروازہ گفتگو کا
اونہوں نے کھولا آدھے دن کے نزدیک تھا کہ قافلہ پونہچا اور پراسم صبح کے کہ اوس جناب نے

بیان کیا تھا اور دشمنوں کے اور منکران کے مذہب میں مٹی پڑے اور ایک روایت میں یوں آیا ہے کہ خبری حضرت نے کہ چار شیعہ کے روز آویجا اور آفتاب غروب کو نزدیک پونچھا اور سوز نہیں آنے سے حضرت رسول نے دعا کی اور جس کی گیمیا میں قید آفتاب اور نگاہ رکھا گیا پس میں نے اس کے دہریہ لوگوں و جعل اختلاف کیا ہے اور وہ سے قدیم کے اور جدید کے صحابہ اور تابعین نے درج بعد ان کے ہیں دیکھنے میں حضرت کے پروردگار کے تین سورت کی شب عاتشہ خذ اور ایک جماعت صحابہ سلف سے نفی کی جانب ہیں یعنی کہتے ہیں کہ خدا کو سرور عالم نے نہیں دیکھا بخاری حدیث مسروقہ سولا یا ہے کہ کہا میں نے عاتشہ خذ کے تین کرامی ان میری آیا دیکھا رسول خدا نے خدا کے تین پس کہا صدیق نے تحقیق کہ ہے ہونے تو ہے جسم پر بہات سے جو پوچھا تو نے اور بولیں کہ جو کوئی حدیث کرے جیسے کہ محمد نے پروردگار کو دیکھا تحقیق جوٹ کہا اور سید اسکندر کے بڑے عاتشہ خذ سے اس آیت کو لانا کہ لا ابصار و جویدک الا بصار و ہوا للطف الخیر اور مسلم کی روایت میں آیا ہے کہ کہا عاتشہ صدیقہ نے من خدا تک ان محمد اسی ربہ نقد اعظم الفرید اور امام نووی اور ابن خزمہ نے کہا ہے کہ عاتشہ خذ نے نفی نہیں کی ہودیت کے واقع ہوئی حدیث مرفوعہ سے اور اگر اس کے ساتھ ہوتی یعنی حدیث تو ذکر کرتے اور اس کے تین اور اعتماد نہیں کیا مگر نکالنے میں اس آیت سے اور تحقیق مخالفت کی اس کی یعنی ان کے قول کی بعض صحابہ نے اور صحابی کیونکر کہے ایک قول کے تین اور مخالفت کرے اور اس کے تین غیر اس کا صحابہ سے نہیں ہوتا وہ قول حجت اور اتفاق کے اور آیت کے تین کئی تاویلات ہیں اور اور اک یعنی دریافت کرنا خاص ہے یعنی خاصہ رویت سے یعنی دیکھنا عام ہے اور اور اک کرنا خاص اور لازم نہیں آتا نفی کرنے سے اور اس کے نفی کرنا رویت کا اور اک کرنا کیسے پوچھا تھا حقیقت کا ہے اور وہ منفی ہے جیسا کہ کوئی چاند کو دیکھتا ہے اور پانا اس کی حقیقت کا اور کہنا باہت کا نہیں کرتا اور بعضوں نے کہا ہے کہ اور اک کیسے احاطہ کرنا ہے اور نہ احاطہ کرنے سے نہ دیکھنا لازم نہیں آتا بطرح نہ احاطہ کرنا سے اور علم کے عدم علم لازم نہیں آتا اور جویت صحیح میں آیا ہے کہ کہا حضرت نے اے الہی لا احضی ثار علیک کہا ائینت علی نفسا یعنی نہیں شمار کرتا میں اسی پروردگار ثناء کے تین اور پریرے بطرح تو نے شاک ہے اپنی ذات پاک کے تین اور لازم نہیں آتا اس سے عدم ثناء اور ابن عباس اور

اور کئے تاہم ان کے اثبات کی ہوا و نقول ہے ابن عمر سے کہ بنو ایاظ ابن عباس سے کہ یعنی پیام
 کہ آیا دیکھا مجھ سے پروردگار کے تعین کیا ابن عباس نے ہاں دیکھا اور کہا عطا کی پروردگار نے
 خلت ابراہیم کو اور کلام واسطے موسیٰ کے اور روت واسطے محمد رسول اللہ کے اور حسن بصری
 سے منقول ہے کہ اوس نے سو گند کہا ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پروردگار کے تعین اور
 انس رضی اللہ عنہ ہی آیا ہے کہ حضرت نے دیکھا ہے پروردگار کو اور روایت کی ہے ابن خزیمہ نے
 عروہ بن زبیر سے کہ اثبات اور جزم کیا ہے اوس بات پر جب اجار اور زہری و سمر وغیرہ نے
 اور اشعری کا قول بھی یہی ہے اور مسلم ابی ذر کی حدیث سے لایا ہے کہ سنی پوچھا حضرت مسیح
 پروردگار کے دیکھنے سے پس کہا حضرت نے نورانی ارادہ اور معنی مولف نے فارسی میں کہ
 لکھی ہیں جس کا ترجمہ نہیں یہ ہے یعنی وہ نور ہے کس طرح دیکھوں اس کے تین اور یہ حدیث مسانی
 ہے اور اس بات کے کہ دوسری حدیث میں واقع ہوا ہے رایت نورانی یعنی دیکھا میں نے نور کے تین
 اور امام احمد سے بھی اثبات روایت کی منقول ہے اور امام احمد سے لوگوں نے کہا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا
 کو کس چیز سے دفع کریں ہم کہا پیغمبر کے اس قول سے جو فرمایا ہے کہ رایت ربی یعنی دیکھا میں نے
 اپنے پروردگار کو اور قول پیغمبر کا کہ ہے اور ایک جماعت اس بات پہ ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے
 پروردگار کو سراج کی رات ول سے دیکھا انگہ سے نہیں دیکھا مولف کہتا ہے کہ سراج مقام عا
 ہے اور کسی نبی اور فرشتے کو سوائے سرور عالم کے رسائی نہیں ہوئی ہے جب جناب باری اپنے حبیب
 کو ایسے مقام میں بلا دے اور خلوت خاص میں بار دیو سے عجب ہے کہ اس کو ایسے مطلب بلند اور
 مقصد ارجند سے لینے دیدار سے کامیاب اور شرف تفرادے اور حبیب نہ دیکھنے پر راضی ہوئے
 اگرچہ مقتضای ادب اور بندگی کا نہیں کہ سوال دیدار کا کرے لیکن کمال محبت اور محبوبیت اوس
 کی جو جناب باری میں ثابت ہے کب چاہتی ہے کہ پردہ درمیان رہے اور عالموں کا اتفاق
 کہ دنیا میں دیدار پروردگار کا چشم سے ممکن نہیں اور عالم آخرت میں دیدار الہی کو کوئی چیز مانع نہیں
 اگاہ ہو کہ مقام سراج کا بھی حقیقت میں عالم آخرت سے ہے پس سید عالم نے جو چیز آخرت میں
 دیکھنے کی تھی سو دیکھی اور دریافت کی باب چہا جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم
 والہ وسلم کے اوان مجزوں کے بینا تین کہ حضرت کے نبی ہونے پر دلیل نہیں

سجود خرق عادت کو کہتے ہیں خرق عادت پیغمبر سے ہو تو اس کا نام سجود ہے اور اگر دلی سے ہو تو کرامت ہے اور اگر کسی مومن صالح سے ہو تو اس کو سموت کہتے ہیں اگر کافر سے ہو تو اس کا نام استدراج ہے چنانچہ آگے بھی حضرت کے سجود کے بیان میں تعریف پیغمبر کی کی گئی کوئی پیغمبر سجود نہیں ہے پر سجود ہمارے پیغمبر کے اور پیغمبروں کے سجودوں سے بہت اور بجا بابر اور خدیجہ میں اپنے مقام میں مذکور ہوئے اگر سب یکساں ہوں تو کلام طول ہو گا مگر اس باب میں وہ سجود کے اثبات نبوت پر استدلال کی دلیل ہیں ذکر کرتا ہے **جان** کہ حضرت کی نبوت پر دلیل ہے کہ آپ کچھ کلمہ پڑھ نہیں جانتے تھے اور اسیوں اور جابلوں میں آپ نے پردہ پوشی اور جس شہر میں کہ سرور عالم کا تولد مبارک ہوا وہاں کوئی ایسا قابل نہیں تھا کہ آپ نے اس سے کچھ علم سیکھا ہو اور آپ کسی اور شہر کو بھی نہیں گئے کہ وہاں کسی عالم اور فاضل سے کچھ پڑھے ہوں اور تورات اور انجیل معلوم کیا ہو یا جو اس کے علم اور ادب اور اخلاق اور معرفت اور عالی جناب میں ایسی تھی کہ بشر کو کیا یاد آئے کہ تہذیب انہی اوس سے ملے اور زبان سے بیان کرے **اگاہ** ہو کہ وہ لوگ جو جبل اور نادانی میں گرفتار تھے فیض صحبت ہا سعادت بند عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بہرہ یاب ہوئے اور مرتبہ اعلیٰ کو پہنچے و فصل قرآن شریف کے عجائز میں جب عرب کے کافروں نے قرآن شریف کا انکار کیا اور اس کو اپنی جگہ کلام انسان کا ٹھہرایا تب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تجھ سے میں بھی بہت لوگ فصیح و بلیغ ہیں اور نظم و شعر و فصاحت و بلاغت سے کچھ میں اگر یہ کلام مخلوق کا ہے تو تم ہی اسکے جواب میں ایسا ہی کلام کہو تب سب عاجز اور شرمناک ہوئے چنانچہ یہ قبول ہے کہ تیجے بن حکم خدائی اندلس کا رہنے والا بہت فصیح و بلیغ بلکہ اپنے زمانے میں شہ نظیم تھا حضور اضلاع کے جواب میں بہت سارسار اکرنا خدا کے کچھ بناوے لیکن سوا بے عجز کے کچھ حاصل ہوا تب اوس نے اس کام سے توبہ کی اور سہی طرح سے ابن مقفع تھے کہ اوس کی فصاحت و بلاغت کی عالم میں شہرت تھی ایک کتاب قرآن شریف کے جواب میں بنائی اور اوس میں سورتین مانند قرآن شریف کی سورتوں کے خدا جہ الگ ہیں اتفاقاً ایک زور و ایک کتب پر لکھا اور ان ایک ایک کا یہ آیت و نزل یا کھنڈ اربعہ نماز کے آخر تک پڑھتا تھا مجر و سننے کے ابن مقفع نے اسے ایسے کہ آیا اور جب کہ بناتا تھا سوا و سکوٹا دیا اور تم نے ان کی بار دیگر اس کلام کا سوا خدہ نکر و نگاہ کلام شہر کا نہیں ہے بلکہ خالص

میتھی سے روایت کی کہ ایک روز عقبہ بن ربیعہ سے جو قریش کے بد بختوں سے تھا مجلس میں قریش
 کی کہانیاں محمد سید کے کہنے میں بیٹھا ہے میں اس کے پاس جاتا ہوں اور چند باتیں اس کو کہتا ہوں
 شاید وہ سیری بات سنو اور قرآن پڑھنے اور دعوت کرنے سے باز رہے اور ہمارے خیال سے دور گذرے
 مجلس والوں نے کہا خوب ہے یا ابابولید جا عقبہ حضور میں جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے آیا اور نزدیک بیٹھ کر باتیں کرنے اور مال و متاع کی ترغیب دینے لگا کہ جو کچھ چاہو سو خاصہ
 اکثر وہ نے سب باتیں اس کی شکر پوچھا کہ یا ابابولید تو اپنے کلام سے فارغ ہوا کہاناں تب
 سید عالم نے فرمایا کہ مجھ سے یہی کچھ میں عقبہ نے کہا کہ جو چاہیے سو فرمائیے تب حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے بسم اللہ الرحمن الرحیم شروع کیا کہ تم میری باتیں نہ مانتے تھے اب آج تم میری باتیں
 لیتے ہو لیکن تم میری باتیں نہ مانتے تھے اب آج تم میری باتیں لیتے ہو لیکن تم میری باتیں نہ مانتے تھے
 آیت تک پوچھتے تھے کہ فرمایا کہ یا ابابولید تم نے اس کو کہا کہ میں آپ کے کلام کو خوب
 سنا ہوں آپ اور میں مشغول ہیں اور کسی سے نہ ڈرین ہر عقبہ قوم کے نزدیک آیا لوگوں نے دیکھتے
 ہی کہا کہ قسم خدا کی عقبہ آیا تو پرہیزگار اور عاقل ہے بعد اس کے عقبہ نے کہا کہ قسم خدا کی میں نے محمد سے
 ایسا کلام سنا کہ کہی مانند اس کے نہیں سنا تھا وہ نہ شعر ہے نہ جاوہ ہے اسی گروہ قریش جس کام
 پر وہ ہے تم اس کو اس کام پر چور و خدا کی قسم اس کلام کی عجب ایک شان عظیم سے تم جانتے
 ہو کہ جو کچھ کہتا ہے سو جھوٹ نہیں ہوتا اور دعا کو اس کی تاثیر ہے میں دیکھتا ہوں کہ تم کہیں خدا کا مال
 نہو مقبول ہے کہ اللہ نے کہا قسم خدا کی میں نے اپنے بھائی اخیس سے کسی کو شاعر زیادہ نہیں کہا
 چنانچہ اس نے بارہ شاعروں کو جاہلیت میں شکست دی ایک دن بارہ سے میں ہوں جب
 اس نے بکے سے اگر احوال رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مجھ سے کہا تو میں نے اس سے
 پوچھا کہ لوگ بکے کے اس کو کیا کہتے ہیں اس نے کہا شاعر اور کاہن کہتے ہیں قسم خدا کی میں شاعر
 ہوں اور بہت کلام کا ہوں کا ستارہ ہوں نہ وہ شاعر ہے نہ کاہن کلام اس کا سچا ہے اور کلام
 کا ہونکا چھوٹا اور ولید بن مغیرہ کہ فصاحت اور بلاغت میں قریش کی قوم کا سردار تھا بار بار قرآن
 کو سنتا اور اپنی قوم سے کہتا کہ تم میں مجھ سے کوئی مردمان زیادہ اور کلام جانتے والا انسان اور جانتا
 کا نہیں ہے قسم خدا کی میں نے بہت سی اشعار سنے جو شیرینی اور لطافت اور رونق قرآن میں ہے سو

کسی کلام میں نہیں اور کوئی کلام اویس کے پاس تک کو نہیں پہنچتا قسم خدا کی وہ کلام مخلوق کا نہیں بلکہ
کلام خالق کا ہے یہی سب سے روایت ہے کہ ایک موسم میں سب قبائل عرب کجا حضرت ولید بن خضر سے
اور سوت کہا کہ تم سب عرب کے لوگ اس جگہ اکٹھے ہوئے ہو اسیسین اتفاق کر کے محمد کے حق میں
ایک بات کہو پراضافہ سے یہ گند و سپہوں نے کہا ہم باتفاق کہتے ہیں کہ محمد کا من ہے ولید بن
سید نے کہا قسم خدا کی وہ کا من نہیں ہے پر کہا کہ دیوانہ ہے ولید نے کہا قسم خدا کی دیوانہ بھی
نہیں بلکہ سب کے عقلند زیادہ ہے تب قریشوں نے کہا کہ شاعر ہے ولید نے کہا شاعر بھی نہیں
میں شعر کو خوب پہچانتا اور قسام شعر کی جانتا ہوں پر عربوں نے کہا کہ جادوگر ہے ولید نے کہا
یہ بھی نہیں جو کچھ نرم اور سب کے حق میں کہتے ہو جو جھوٹ ہے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب
رضی اللہ عنہ اکر ذر مسجد میں سوئے تھے یکایک ایک شخص دم کے امیرون سے کہ عربی زبان
خوب جانتا تھا آپ کے سر پرانے اگر کڑا ہوا جب آپ بیدار ہوئے تو اس نے کہا کہ ایک سہیل
قیہ می سے میں نے سنا کہ یہ آیت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے چہ تھا ہوا من یطیع اللہ ورسولہ و یحسب اللہ
و یقفہ فاولئک ہم الفائزون میں نے اس آیت میں خوب مائل کیا اور دیکھا کہ تمام احوال دنیا
اور آخرت کا جو ایسے پر اللہ تعالیٰ نے بھیجا تھا سو اس آیت میں جمع ہے معنی اس آیت کو میں
جو لوگ اطاعت خدا اور رسول خدا کی کرتے ہیں اور خدا سے ڈرتے ہیں اور پرہیز کرتے ہیں
اور اسے غضب آنے وہی لوگ پانے والے ہیں جنت کو ابو عبیدہ نے حکایت کی کہ ایک اعرابی
نے ایک شخص سے فاصدغ بناؤ ثمرون میں کے سمجھو کیا اور کہا کہ میں نے اس کلام کی فصاحت کے
بے سخن کیا ایک اور اعرابی نے ایک شخص سے فلما انتبنا سوامنہ فخلصوا نجیسا سنا اور کہا
کہ بشر کی قدرت نہیں جو ایسا کلام کہے یہ آیت حضرت یوسف علیہ السلام کے قصے میں ہے معنی
اسکے یہ میں جھوٹ کرنا امید جو نے یوسف علیہ السلام کے بہائی حضرت یوسف سے بیٹھے جانا اور
نے کہ عزیز یوسف کو نہیں دیکھا کہ وہ گریہ ہوئے آسمانی نے روایت کی کہ میں نے ایک لڑکی کو دیکھا
کہ بہت فصاحت اور بلاغت سے باتیں کرتی تھی میں نے اس کی فصاحت پر بہت تعجب کیا تب اس نے
کہا عجیب کہ تو میرے کلام کو اس آیت کے روبرو مضحک سمجھتا ہے وَاَوْفِیْنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اَنْصُرْ
فَاَوْفِیْنَا عَلَیْہِ فَاَلْقٰہِ فِی الْیَمِّ وَلَا تَحْزٰنِیْ وَلَا تَحْزٰنِیْ اَنَا رَاٰوْہُ الْاَیَّامَ وَجَاعَلُوْہُ مِنْ اَمْرِ الْمَلٰٓئِکِیْنِ

اور الہام کیا ہے سوسے علیہ السلام کی مائیکو کہ دودھ ملا تو سوسے کو جب ڈرے تو کہ لوگ اوسکو پاؤں
گے تو مینک دے تو اوسکو دیا مین اور نہ ڈر تو اور نگینت ہو کہ وہ ضایع ہوگا تحقیق کہ میری لائیک
اوسکو تیرے پاس اور اوسکو بنایا ہے ہے مسلمان روایت ہے کہ ایک فارسی قرآن پڑھتا تھا ایک
نصرانی اوسکے پاس آیا اور قرآن سکر دے لگا لوگوں نے اوس نصرانی سے پوچھا کوسا سٹے تو روکا
کیا معنو کو تو سمجھتا ہے اوس نے کہا کہ میں لطافت سے اس کلام کی اور ذوق و خوشی سے جو اوسکے
سننے سے مجھکو حاصل ہوئی ہے تو تاجون فائدہ سچ ہے کہ قرآن شریف کو ایک خصوصیت اور
اعجاز ہے کہ جب عوام الناس اوسکو سنتے ہیں تو اوسکے دلونکو بھی ایک تاثیر اور تہذیب حاصل ہوتی ہے
سبحان اللہ جو شخص سمون کو سمجھتا ہو اوسکی خاطر یہ کیا کہ ذوق اور شوق ہوتا ہوگا جیسے بن معلوم نے
کہا میں نے ایک روز سنا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز مغرب میں سورہ طور پڑھتے تھے جب اس آیت
تک اَمْ خَلَقُوا امِنْ غَيْرِ شَيْءٍ اَمْ اَلْحَالِقُونَ پونچھ تو قریب تھا کہ دل میرا بند کر دے اور جان قاب
سے پروے اور کہا اوس نے یہ اول مرتبہ تھا کہ میرے دل میں ایمان نے تاثیر کی عتبہ بن سعد سرور
عالم کو سوچ تم السجدہ کو منکر بیہوش ہوا تب اپنی قوم میں جا کر اوس نے کہا قسم خدا کی کہ میں نے مجھ
سے ایسا کلام سنا کہ کہی میں نے دیا نہیں سنا لیکن وہ اپنے کفر میں ثابت رہا اور عداوت اور دشمنی
سے ایمان نہ لایا اس بات سے معلوم ہوا کہ ایمان لانا اللہ تعالیٰ کی ہدایت پر موقوف ہے کہ عالم اور
دانش پر نہیں اور یہ بھی اعجاز سے قرآن کے ہے کہ قرآن پڑھنا یا حفظ کرنا لڑکا یا جوان جو چاہتا ہے
تھوڑی مدت میں حاصل ہوتا ہے بخلاف اور امت کے باوجودیکہ اونہوں کی عمریں بہت دراز ہیں
پر بیہوش کی کتابونکو حفظ نہیں کر سکتے تھے مگر ساری امت سوا ایک دو شخص مایہ کہتے تھے اور یہ
بھی اعجاز قرآن سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نگاہبانی میں قرآن کی فرمایا اَلْحَاقُّ مَحْجُوْنٌ لِّزَيْنَا الَّذِیْکَ رَوَاکَ
لِحَالِقُوْنِ تحقیق کہ میرے ہیجا قرآن شریف کو اور ہم اوسکی محافظت کرے واسے میں بخلاف اونہوں
کی کتابوں کے کہ اوسکی حفاظت اور نگہبانی علماء پر چوری ہو واسطے اونیں تفسیر اور تہذیب مل ہوگی واصل
بیان میں شوق القہر کے چاند کا شوق ہونا سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معجزوں سے
ایسا معجزہ ہے کہ کسی غیر سے ایسا معجزہ نہیں ہوا اور قرآن شریف میں ہی اس معجزے کا ذکر آیا ہے
اَلْقُرْآنُ اِنشَاءٌ وَاِلَیْهِ رُفْعُ الْقُلُوبِ قریب ہوئی قیامت اور پڑھ گیا چاند ابن سعود کی حدیث میں

آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد میں چاند دو ٹکڑے ہو گیا ایک ٹکڑا تو پہاڑ پر
 اور دوسرا ٹکڑا نیچے پہاڑ کے گرا اور اس حدیث کو اصحابوں نے روایت کیا اور کہتے ہیں کہ کفار قریش
 نے جب تہجد نام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا کہ اگر آپ نبی برحق ہیں تو چاند کو دو ٹکڑے کریں تب
 جناب رسالت نے چاند کی طرف اشارت کی چاند دو ٹکڑے ہو گیا کافروں نے اون دو ٹکڑوں کو
 دیکھ کر کہا کہ یہ جادو کیا تب ایک نے اونہیں سے کہا اگر محمد نے جادو کیا ہو گا تو تم پر کیا ہو گا کہ
 سب اہل زمین پر پھر کر پیش سے سافرائے اور چاند کے شوق ہونے کی خبر دوسری ابو جہل نے لکھا
 یہ ایسا جادو ہے کہ ہمیشہ پہاڑ کا سوا تہاں لڑیہ میں لکھتے کہ غلام ابن سبکی نے شرح میں ابن حباب
 کی تفسیر کہا کہ سب سے نزدیک صحیح یہ ہے کہ چاند کا شوق ہونا تو اتر کو پونہا اور اللہ تعالیٰ نے اس کا
 ذکر قرآن میں بھی کیا اور صحیحین میں بھی اور سوائے اسکے حدیث کی کتابوں میں بھی ہے اور
 تو اتراد صحت میں کوہ شگ اور تہہ نہیں لیکن بعض علماء اس میں شک کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر
 چاند کا شوق ہونا سچ ہو تو اللہ سب لوگ روئے زمین کے اس کو دیکھتے فقط اہل مکہ پر موقوف
 نہ ہوتا اور ہمیشہ یہ احوال کتابوں میں تواریخ کی مذکور ہوتا جواب اسکا عالموں نے ہر طرح سے دیا ہے
 کہ اور شہروں کے لوگوں کو نہ معلوم ہو نہ کیا سبب یہ ہے کہ یہ رات کو ہوا اور ایک لمحہ میں ہو گیا
 اکثر لوگ رات کو سوتے ہیں اگر بھٹے جاتے ہیں تو اپنے اپنے گہروں میں کسی کام و کاج میں
 مشغول رہتے ہیں اور جو لوگ جنم کے رہنے والے ہیں وہ بھی کم جاتے رہتے ہیں تو کو باہر میں
 اگر جاتے بھی ہوتے تو کوئی ٹھکانی باز ہے چاند کی طرف نہیں دیکھتا دوسرا جواب یہ ہے
 کہ مقصود اس معجزے سے دکھانا اونہیں عربوں کا تہا نہ تمام عالم کا اور ممکن ہے کہ شاید کوئی
 پہاڑ یا بدلی جاہل ہو کہ اس کے سبب سے اور شہروں کے لوگوں نے اس امر کو نہ دیکھا ہوا دوسرا جواب
 یہ ہے کہ جب ایک شہر میں رات ہوتی ہے تو سراسر زمین کے سارے عالم میں رات ہو بلکہ کہیں نہ
 ہوتا ہے کہیں رات ہوتی ہے کسی جگہ چاند خوب ظاہر ہوتا ہے بعض جاہل بطلان نہیں ہوتا جیسا
 چاند کہیں سورج کہیں ایک شہر میں تہوڑا اور بعض شہروں میں بالکل لوگ نہیں دیکھتے جہاں کہ
 دیکھتا اور دکھانا اہل حق کے نزدیک ابراہہ الہی پر موقوف ہے لہذا چاہیے کہ تمام لوگ اور جو
 جہاں ہے نہ کہ اسے اور نہ اس امر کے دیکھنے سے وہ لوگ تہوڑے جنہوں نے اس امر کو جانتا تھا تعلیم

مواہب لدنیہ میں کہا کہ بعضہ قسمین مگر ہے کہ ہاتھ ت گریان مبارک میں سید عالم صلی اللہ علیہ
والہ وسلم کے آیا اور آستین شریف سے نکلا چنانچہ شیخ بدر الدین زکریا نے شیخ عابد بن کثیر سے یہ بات نقل
کی ہے واللہ اعلم وحصل یہ کہ اس سرور عالم کا آفتاب کو بیہ غروب ہونیکے مشہور ترین معجزات ہی
ہے اسما بیت تمکس نے روایت کی کہ سر مبارک سرور عالم کا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی گود میں
تھا اور حضرت علیؑ نے عصر کی نماز بنور نہین پڑھنی تھی اس عرصے میں وحی جناب رسالت پر
آئی یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا سرور عالم نے پوچھا کہ یا علیؑ تھے عصر کی نماز پڑھنی عصر
کی نہین تب پیغمبر خدا نے جناب باری میں دعا کی کہ اسی پروردگار یہ بندہ تیری طاعت اور
رسولؐ کی طاعت میں تھا آفتاب کو اس کے لیے پڑھ بیج کہ تا نماز پڑھے اسما نے کہا کہ میں نے
دیکھا کہ آفتاب غروب ہو چکا تھا پھر نکلا اور اسکی شعاع پھاڑوں اور زمین پر پڑی یہ معجزہ صبا
میں کہ نام ایک جگہ کا ہے اور خیمے کے نزدیک ہے واقع ہوا وحصل سرور عالم صلی اللہ علیہ
والہ وسلم کے معجزوں سے ایک معجزہ مشہور یہ ہے کہ آپ کی اونٹنلیوں سے چشمہ پانی کا بہت جگہ جاری
ہوا اور کسی پیغمبر سے یہ معجزہ نہیں ہوا اگرچہ موسیٰ علیہ السلام کے عصا مارنے سے چشمے پانی کی بہرے
نکلے پر یہ معجزہ ہمارے نبی کا موسیٰ علیہ السلام کے معجزے سے بڑا ہے کیونکہ تہ سے پانی کا
نکلنا عادت بخود اونٹنلیوں سے کہ او سین گوشت اور پوست اور استخوان میں پانی کا نکلنا بہت
عجیب و غریب ہے انس جابر ابن سمور وغیرہ بہت صحابیوں نے اس حدیث کو روایت
کی ہے لیکن حدیث انس کی صحیحین میں مذکور ہے کہ انس نے میں نے دیکھا کہ عصر کی نماز کا
وقت آیا اور لوگوں نے چوڑن وضو کے واسطے پانی ڈھونڈا کہین کو پانی کا اثر نیا یا اور سرور
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں تہوڑا پانی وضو کے لیے آیا تب جناب رسالت نے اپنے
دست مبارک کو پانی کے باسن میں رکھا اور لوگوں کو فرمایا کہ اس سے وضو کرو دیکھا میں نے کہ وہ
پانی مانند چشمہ کے اونٹنلیوں سے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جاری تھا سب لوگوں نے وضو
کیا لوگوں نے انس سے پوچھا کہ اس وقت کتنے شخص تھے کہا میں سو آدمی اور ابن شہاب نے
انس سے روایت کی ہے کہ کہ انس نے میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جنگ تبوں
میں تھا مسلمانوں نے عرض کی یا رسول اللہؐ میں نے کے واسطے پانی نہین ہم اور ہمارے انہ اور جانور

سب پیاسوں میں تب آنسورہ نے فرمایا کہ کیسے پاس کو تھوڑا سا پانی ہو تو لا دو بارہ سو دو ہونڈو
 ڈمانڈ کے کیسی شک سے تھوڑا پانی لا کے حاضر کیا تب آپ نے ایک پیاسے میں اوس پانی کو
 ڈالا اور متیل اپنی پانی پر کیسی مجبور متیل رکھنے کے چشمے اونٹلیوں سے حضرت کو جاری ہوئے
 ہم سب پانی پیکر سیر ہوئے اور اونٹوں اور جانوروں کو یہی پانی پلایا اور باقی پانی کو اپنی اپنی
 مشکوین بہر لیا تب حق نے انس سے روایت کی کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبا
 کے بارگاہ شریف لائے اور سوت ایک شخص ایک چوٹا سا قدح لایا حضرت نے اپنے دست
 مبارک کو اوس قدح میں کھانا نہ نہیں سما یا تب آنسورہ نے چار اونٹلیوں کو اپنی سوا انگلوٹے
 کے اوس قدح میں رکھا اور پانی اونٹلیوں سے حضرت کو جاری ہوا جا بڑے صحیح بخاری میں
 صحیح مسلم میں مذکور ہے کہ کہا جا رہے تھے سب خدیجہ میں پیاسے تھے اور حضرت کے حضور میں ایک
 چھال تھی آپ اوس سے وضو کرتے تھے اور سوت لوگوں نے گرد آنسورہ کے حلقہ کیا حضرت
 نے پوچھا کیا سب کچھ اس طرح حلقہ باندھے کہ ہے تھوڑے لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ سوا
 اس پانی کے جو آپ کے نزدیک ہے ہم کو پانی نہیں نہیں کہ وضو کریں اور پیوں تب حضرت نے دست
 مبارک اپنا اوس چھال پر رکھا اور پانی جاری ہونے لگا جیسا کہ چشموں سے جاری ہوتا ہو
 اور ہننے پیٹ بہر کر پیا اور وضو بھی کیا جا بڑے سے پوچھا گیا تم اور سوت کتنے شخص تھے جا بڑے
 نے کہا ایک ہزار پانچ سو آدمی تھے اگر لا کھادومی بھی ہوتے تو اللہ وہ پانی کفایت کرتا حدیث مسلم
 میں جا بڑے سے منقول ہے کہ کہا جا رہے تھے جنگ لواط میں ہم حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 ساتھ تھے اور دمان پانی نہیں تھا مگر ایک شخص کی مشک میں تھوڑا سا پانی ملا آنسورہ نے وہ پانی
 لیکر ایک پیاسے میں ڈالا اور اپنی اونٹلیوں کو اوس پر رکھا مٹیا اونٹلیوں میں سے سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو پانی جاری ہوا تب آپ نے فرمایا کہ پانی میری ہم سب اوس پانی سے سیراب
 ہوئے تو حضرت نے دست مبارک اپنا اوس پیاسے سے نکال لیا انتم کہنے اب سو سو روایت کی
 کہ کہا ابن مسعود نے ہم حضرت بنی حنیئہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھے اور پانی ہمارے پاس
 نہ تھا آنسورہ نے فرمایا کہ وہ پونڈ ہو کیسے پاس کو پانی ہے تب ہم ڈھونڈ کر تھوڑا سا پانی حضور
 میں حضرت کے حلقہ گئے آپ نے اوس پانی کو ایک باسن میں ڈال کر دست مبارک کو اوس پانی

رکھا ہوا ایک پانی جاری ہوا ہم سب پیکر سیر ہوئے مسکن نے میناؤں جبل رضی اللہ عنہ سے قصہ سیر
 غزوہ تبوک کے لکھا ہے کہ اس عاؤ نے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحابوں کو فرمایا
 انشاء اللہ تعالیٰ تم صبح کے وقت چشمہ تبوک پر پونہ چوگے جو شخص تم میں سے وہاں پونہ چوگے پانی کو پھر
 کے نہ چھو ورنہ جب تک میں وہاں آؤں عاؤ نے کہا کہ آگے ہمارے آئیے کے دو شخص اوس چشمے پر
 آئے تھے اور چشمہ بہت چمکتا تھا پانی اوس سے پھر جاتا تھا سرور عالم نے اودن و شخصوں سے جو
 آگے آئے تھے پوچھا کہ تم نے اسکے پانی کو چھوا اور انہوں نے عرض کی کہ چھو آپ نے اودن و نو کو
 ملاست کی اور فرمایا جو خدا نے چاہا سو ہوا پھر اصحابوں نے اپنے ہاتھوں سے اوس چشمے کو
 کھودا تو ہوا پانی صبح ہوا بعد پانی سے ایک ہوا اور تیز چلی آنسو روئے نے اپنا منہ مٹا دیا وہو کے
 پانی اوس چشمے میں ڈالا تب چشمہ سے بہت پانی جاری ہوا لوگوں نے اوس پانی کو پیا بعد
 اوس کے پیو خدا نے فرمایا کہ اسی عاؤ اگر تیری زندگی و فاکرتی ہے تو تو اس جگہ کو دیکھ لے گا کہ
 یہاں عمارات اور باغ ہونگے جیسا سرور عالم نے فرمایا تھا ویسا ہی ہوا یہ خبر دینا بھی حضرت کے
 معجزے سے ہے اور حدیث کے قصے میں آیا ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چار سو
 اصحاب کو سات لیکر کنوین پر حدیث کے تشریف لائے وہ کنوین ایسا تھا کہ چاس بکریان اوس کے
 پانی سے سیر نہیں ہوتی تھیں اصحابوں نے حکم سے حضرت کے سب پانی اوس کنوین کا کھنچ ڈالا
 اور ایک بوند پانی کی اوس میں نہ رکھی تب سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک طرف اوس کنوین کو بیٹھ
 کہنے انہاں ڈول پانی نکالو آپ نے اوس پانی سے وضو کر کے تھوڑا تھوڑا سارک اپنا اس
 کنوین میں ڈالا اور دعا کی برکت سے دعا کر پانی نے جوش مارا اور بلند ہوا لوگوں نے پانی کو
 پیا اور اپنے اونٹوں کو بھی ملایا اور ایک روایت میں بھی آیا ہے کہ رسالت مآب نے ایک تیر
 اپنے ترکش سے نکال کر اوس کنوین میں ڈالا تب پانی نے جوش مارا یہاں تک کہ پانی پیکر سیر
 ہو گئے اتنی فساد نے روایت کی کہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک سفر میں فرمایا
 کہ تم تمام رات چل کر صبح پانی پر پونہ چوگے انشاء اللہ تعالیٰ لوگ پانی کی تلاش میں آئیں گے
 چلے کہ ساتھ ہی جوٹ گیا جب رات آخر ہوئی تو سرور عالم سوئے کی خاطر لیٹے اور اصحابوں سے
 فرمایا کہ تم سیدار اور خیردار رہو مجھ کو فجر کی نماز کے واسطے اٹھاؤ تاکہ نماز فوت نہ ہو سب اصحاب سو گئے

اور لکھنؤ خیر نسبی یہاں تک کہ دہوپ حضرت کی سپٹ پر لکھی تب آپ بیدار ہوئے اور پیون کو بیدار کیا اور فرمایا کہ یہ جنگہ شیطان کی ہے یہاں سے سوار ہو اور چلو موافق حکم کے تم سوار ہوئے جب دہوپ تیز ہوئی تو سرور عالم اور ترپے اور چاگل میں چلے گئے مگر مجھ سے مانگی اوسمین کہ پانی تھا آیت نے دیکھ کر فرمایا کہ پانی چاگل میں باقی رہ گیا پھر چاگل جنگو غایت کی اور فرمایا کہ چاگل کو تو کہہ کہ اسکو بڑی بزرگی ہوگی پھر اوسمین بلال نے اذان کہی سرور عالم نے فجر کی نماز پڑھی اور سوار ہو کر علیہ یہاں تک کہ دہوپ بہت تیز ہوئی تب ہم سب پیون نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم پیاس سے مر رہے جاتے ہیں حضرت نے فرمایا سیکر رہو تم پیاس سے ہلاک نہ ہو گے یہ فرما کے چاگل میں سری سکوئی اور کہو مٹا لکھا یا ابی قحاد کہ تیرے ساتھ لکھنا تو میں نے دیکھا پیر یہ جنگو نہیں معلوم کہ تیرے سے آپ نے اوسمین پیون کیا نہیں پیر پانی چاگل سے اونڈ لینا شروع کیا اور ہم سب پیون نے حضرت میرا ڈراما حکایت آپ نے فرمایا کہ تم ہجوم مت کرو سکو پانی لیکھا غرض کہ سب تین سو آدمی تھے پانی سے سیراب ہوئے مگر ایک میں اور آنسو رہا باقی رہے تب حضرت نے جنگو فرمایا کہ تو پی میں نے عرض کی یا رسول اللہ جب تک آپ نہ پیوین گے میں نہ پیونگا آپ نے فرمایا تو پیے میں ہی پیچے پیونگا تب میں نے پیاد پیونڈا نے ہی پیاد عرضی اللہ عنہ سے حدیث ہے کہ جنگ تو کہ میں لگ پیاسے ہوئے یہاں تک کہ ہر ایک شخص اپنے اونٹ کو فرج کرتا تھا اور اوچھڑکیا و سکی چوڑ کر اور سکا پانی پیتا تھا اس حالت میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جناب میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عرض کی یا رسول اللہ دعا فرما کہ میں اس فضل الہی ہو آپ نے مائتہ اوٹھاکو دعا مانگی پیونزد و نون مائتہ نہ پٹائے تھے کہ ایسا میدانہ بڑا کہ لوگ لشکر کے سیراب ہوئے اور جن جنگے پاس باس تھے اونہوں نے پانی اپنے اپنے باسوں میں بہر لیا مشغول ہے کہ ایک بار سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ابو طالب ایک اونٹ پر سوار چلو جاتی تھے ابو طالب کو پیاس بہت لگی حضرت سے کہا کہ اسی پیچے پیاس سے سیرا بڑا حال ہو اور پانی نہیں سرور عالم پیچے اور بڑے اور قدم مبارک سے ٹپو کر زمین پر پڑی تب پانی نکلا اور فرمایا کہ اسی چچا پانی پیو صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں عمران بن حصین سے منقول ہے کہ کھانہ ان نے ایک سفر میں ہم حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھے لوگوں نے حضور میں پیاس کی شکایت کی تب آپ نے سوار نہی سے پیچے اور کر حضرت علی ابن ابی طالب کو اور ایک شخص کو بلائے فرمایا کہ جا

پانچویں نبیوں میں سے ایک عورت اونٹ پر سوار دو شک پانی کی اوس کے پاس میں ملیگی وہ دونوں
پانی کی تلاش میں روانہ ہوئے زیادہ میں ایک عورت کو حیا کہ آپ نے فرمایا تھا دیکھا اوسکو حضور
میں سرور عالم کے لاکر اونٹ پر سے اوتار حضرت نے ایک باسن نکالا وہ میں پانی اونٹ لایا
اور لوگوں کو دیکھا کہ اوس پانی پیو اور پلا وہ عورت کھڑی ہوئی دیکھتی تھی کہ کیا ہوتا ہے تراوی
کہتے کہ قسم خدا کی آسمان سے جتنا پانی لیا تھا اوس سے زیادہ اوس عورت کو بہر دیا اور صحابہ
فرمایا کہ اس عورت کی خاطر ہر قسم کا کھانا جو ہو سکا کھا کر تب صحابہوں نے کچھ سٹوتاؤں وغیرہ
جمع کر کے ایک کپڑے میں باندھ کر اوس کے اونٹ پر رکھ دیا اور اوس عورت کو بھی سوار کیا حضرت
نے اوس عورت سے فرمایا کہ تو جانتی ہے کہ مجھے تیرے پانچویں نبیوں میں سے ایک نبی کا لکھنا ہے
اپنی قدرت سے ہم کو پانی دیا وہ عورت اپنے لوگوں میں گئی تو یہ ماجرا اوس نے بیان کر کے کہا
کہ قسم خدا کی وہ شخص یا جادوگر ہے یا رسول ہے وصل جیسا کہ سرور عالم کے معجزوں سے
اکثر تہوار پانی زیادہ ہوا ویسا ہی تہوار کھانا بھی بہت ہوا ہے چنانچہ اس باب میں بہت
حدیثیں آئی ہیں بخاری اور مسلم میں جابر رضی اللہ عنہ سے حدیث مذکور ہے کہ جابر نے کہا کہ
غزوہ خندق میں ایک وزیرہ مبارک پر سرور عالم کے بہو کی بیٹیابی دیکھ کر اپنی عورت کے
تذریک آیا اور پوچھا کہ کوئی چیز کھانے کی تیری پاس ہے اس لیے کہ آج میں نے رسول خدا صلی
علیہ وآلہ وسلم کے چہرہ مبارک پر سفیرا می بہو کی دیکھی ہے میری عورت نے ایک تہیلا چھوڑ
نکالا اوس میں تہوڑے سے جو تھے اور گہر میں سے ایک بکر بچا پوٹا تازہ تھا میں نے اوس
بکری کو بچے کو فوج کر کے گوشت دیکھ میں چڑھایا اور میری عورت نے اوس جو کو پیس تہیلا
عرض کی کہ یا رسول اللہ میرے گہر میں تہوڑے سے جو اور ایک بکر بچا پوٹا تھا میں نے اوسکو فوج
کر کے گوشت کو دیگ میں رکھا اور تہوڑے جو میری عورت نے پیس کر گوندھے ہیں آپ تشریف
لیجلیں بنی خذاصلہ اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک میں اون دیگ کو پیسے مت اوتارو اور اڑے
کو انافت رکھو سرور عالم ہزار شخص کو اپنے ساتھ لیکر میرے گھر تشریف لائے میں اوس دیگ اور کڑے
کو حضرت کے روبرو لایا آپ نے اوس میں تہوڑا سا اپنا آب دھن ڈال کر دعا کی اور میری عورت سے
فرمایا کہ روٹی پکا اور ایک عورت اور بھی اپنے ساتھ بلائے تا وہ بھی روٹی پکا دے اور گوشت

کوشتے ایک سے نکال اور دیگر کو پیچھے تھوڑا اور دیگر کے اندر نگاہ مت کرنا اسی کہتے تھے کہ
 خدا کی راہ میں ہزار شخصوں نے کھینچے کو کہا یا ہنوز ایک جوش میں تھی اور نہ ٹانگہ ہوا باقی تھا اس سے
 بخاری و مسلم نے روایت کی کہ ابو طلحہ نے ام سلمہ سے کہا کہ قسم خدا کی آج میں نے اور رسول خدا ﷺ
 علیہ وآلہ وسلم کی ہیت مست مٹی جانتا ہوں میں کہ سید عالم ہو کے میں آتا تیرے نزدیک کچھ کہتے کی
 چیز حاضر ہے تب ام سلمہ نے کئی روٹیاں جو کی نکال کر کپڑے میں لپیٹ کر پیٹ کے چھوٹے ٹکڑے میں
 اور روٹیوں کو حضور میں سرور عالم کے لئے گیا اور سوقت آپ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور کہتے
 لوگ ہیں آپ کے پاس حاضر تھے حضرت نے چہرے سے پوچھا کہ تم جو ابو طلحہ نے اپنی جیب سے میں نے عرض
 کی سچ یا رسول اللہ تب آنسو رونے لگوں کو جواب کے پاس بیٹھے ہوئے تھے فرمایا کہ اوٹھو اور
 میرے ساتھ چلو لوگ حضرت کے ساتھ چلے میں نے سب کے آگے اگر اور روٹیوں کو پونہ پھا دیا اور
 ابو طلحہ سے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کو ساتھ لیکر تیرے گہر آتے ہیں ابو طلحہ نے
 ام سلمہ سے کہا کہ پیغمبر خدا اپنی جماعت کے ساتھ تشریف لائے ہیں اور ہمارے پاس سوا ان روٹیوں کے
 جو حضور میں بھی نہیں اور کچھ حاضر نہیں کہ آپ کو کھلا دیں ام سلمہ نے کہا خدا و رسول خدا جانتا ہوں
 چیز کو جو ہونی والی ہے تشریف لانا آنسو رونے کا جماعت کے ساتھ باوصف ہمارا حال جاننے کے
 خالی حکمت سے نہیں ہے البتہ اس میں کچھ غور ظاہر ہو گا پھر ابو طلحہ نے استقبال کیا اور حضرت سر
 ملا پیغمبر خدا ابو طلحہ کے گھر تشریف لائے اور فرمایا کہ امی ام سلمہ جو کچھ تیرے پاس ہے سولا تب اس
 وہی روٹیاں جو سچوائی تھیں دو برو آنسو رونے کے لاکے رکھیں اور حکم ہے حضرت کے روٹیوں کو
 ریزہ ریزہ کر کے تھوڑا سا لگی اور سمیں لٹایا بعد اسکے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس
 پر دعا برکت کی پڑھی اور فرمایا کہ حکم دے دس دس شخص اگر کہا دیں موافق حکم کے دس دس شخص
 اسکے پیٹ پر کہتے تھے یہاں تک کہ اسی آؤ میں نے ان کو سوسیر ہی کہا یا بعد اسکے حضرت نے
 تناول فرمایا اور ابو طلحہ کے کہنے کے یہی سب لوگوں نے کہا یا اور کچھ اس میں باقی بیچ رہا ابو تریرہ
 سے روایت ہے کہ کڑائی میں توک کی کہ وہ آخر جہاد ہے یعنی سرور عالم نے بعد اسکے جہاد میں
 کیا لوگ بہو کے ہوئے عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ لوگوں کو فرمائیے کہ اپنے توشے
 جو کچھ باقی ہے میں جمع کرین اور آپ دعا کیجئے کہ اس میں برکت ہو عرض عمر رضی اللہ عنہ کی قبول

کر کے فرمایا کہ دسترخوان کو سجھاؤ اور بچے ہوئے تو شو نکلو لاؤ ایک شخص سٹی بہر لکھنی لایا اور ایک شخص ٹکڑا کر ٹھیک لایا ایک شخص چا کر کھجوریں لایا جب دسترخوان پر تہہ پڑا سکا کہا نا جمع ہوا تو عید صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے برکت کے واسطے دعا کی اور فرمایا کہ اپنے اپنے باسن میں ابو القصدہ اوس لشکر میں کوئی باسن خالی نہ لے لے باسن بہر گئے سرسراؤ آدمی لشکر کے سپہیوں نے اوسکو سیرجی مالا اور باقی بیچ رہا اور جب وقت پیغمبر خدا نے اس منجر سے کہ دیکھا تو فرمایا کہ اے اللہ! اے اللہ! اے اللہ! پیغمبر محمد رسول اللہ روایت ہے کہ ایک روز ابو ایوب نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو راہ بکر صدیق کے واسطے تہہ پڑا کہا نا کہ وہ دو نو کہا سکین بکھوایا تھا حضرت نے اوسکو فرمایا کہ شربت انصاری سے تیس شخص کو بلا لاؤ بلا لایا اور تہہ پڑا کہا نا پیٹ بہر کے کہا یا اور کہا نا بیچ رہا بہر سرور عالم نے فرمایا کہ ساتھ شخص کو بلاؤ وہوں نے بھی کہا یا تہہ پڑی بیچ رہا تہہ پڑی نے فرمایا کہ شراؤ سیکو بلا یہ بھی آئے اور کہ شراؤ کو کہا یا پھر بھی باقی رہا اور یہ ایک سو آٹھ آدمی جو کہا نا کہ نیکو آئے تہہ اسلام لائے اور سرور عالم سے بیعت کی عبدالرحمن بن ابی بکر کی حدیث میں آیا ہے کہ ایک بار سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہم ایک سو تیس شخص تہہ چار سیرا تہہ پڑی ہوئے تھیں پکین اور ایک بکر سی بیچ کر کے اوسکا دل اور کلیجا اور گردہ وغیرہ بھونگیا حضرت نے ہر ایک شخص کی خاطر ایک ایک ٹکڑا ہمیں گوشت اور روٹی سے توڑ کر دوڑے پیالوں میں لایا ہم سپہیوں نے اوسکو سیرجی کہا یا اور جو کچھ دونوں کا سوغین باقی رہا اوسکو بھنے بانڈ بکھوایا پر کہہ لیا اور ابو ہریرہ سے روایت کی کہ ایک روز رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو فرمایا کہ جاحفہ کو لوگو کو بلا لا میں اذکود ہونڈہ ڈانڈہ کر بلا لایا حضرت نے ایک پیالہ کہا یا بیکار و بر و ہمارے رکھا ہم سپہیوں نے اوس کہا یا نیکو حنفہ چائنا کہا یا پر کاہہ جیسا بہر اسوا تھا ویسا ہی تھا مگر اوس میں نشان اونگلیوں کے تھے اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک روز میں بہت بھوکا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے روبرو ایک کاہہ دودہ کا بہر اسوا تھا آپ نے مجھ کو فرمایا کہ حنفہ کے اصحابوں کو بلاتے ہیں اپنے دلیں کہا کہ اس کا فیہ میں دودہ تہہ پڑا ہے کاش آنسو ریزہ دودہ مجھ کو غایت فرماتے تو میں اسکو پیتا لیکن حکم پیغمبر خدا کا سب لایا چاہیے میں باہر گیا اور اصحابوں کو حنفہ کے بلا لایا اون سپہیوں نے اوس دودہ کو پیا مگر ایک میں اور سرور عالم باقی رہے پھر میں

نے بھی پایا بعد اسکے آپ نے بھی تناول کیا اور فرمایا کہ بانی و الاسب کے آخر قیاس سے شفا
 میں حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے مذکور ہے کہ ایک روز حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے عبدالمطلب کی اولاد کو جو چالیس شخص تھے جمع کیا اون کے درمیان کئے شخص ایسے چھ
 تھے کہ ایک ایک بکر لکھاتے اور اسکی چربی پیتے تھے حضرت نے انکے واسطے ایک کاسہ کہا نا
 طیار فرمایا سب اوس کپڑے کو کہ کپڑے سیر ہو گئے اور کہا ناجیسا تھا باقی بیچ رہا بعد اسکے آپ
 ایک پیالہ پانی منگوایا سب پانی پیکر سیراب ہوئے اور پانی بھی ویسا ہی باقی رہا جابر رضی اللہ
 عنہ سے مذکور ہے کہ ام مالک انصاریہ چھوٹے کتے میں گہی بہت کے حضرت پیو خدا کے واسطے
 بھیجا کرتی تھی اور پیرا زمین گہی پیرا پانی بھی ایک روز اس کے لڑکوں نے روئے ٹکے ساتھ ساتھ
 مانگا سال تیرا وقت گزرا کہ میں حاضر تھا ام مالک نے اوسی کتے کو چھڑا جو گہی نکلا سواپنے لڑکوں کو
 دیا جب دوسرے بار گہی اوس باسن میں نہ پایا تو حضور میں سرور عالم کے جا کر صورت حال کو عرض
 کیا آپ نے فرمایا کہ اگر تو اوس کتے کو نہ چھڑتی تو ہمیشہ گہی تیرے واسطے اوس میں رہتا اور جابر
 رضی اللہ عنہ سے مذکور ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اور کہا مانا نکلا
 حضرت نے تیس صاع جواد کو غایت فرمائے وہ مدتہا اپنی جو روئے اور مہا لون سمیت اوسی
 جو کو کہا تا تھا اتفاقاً ایک روز اوس شخص نے اوس جو کو ناپا برکت جاتی رہی تب حضور میں سے عالم
 کے اگر عرض کیا آپ نے فرمایا کہ اگر تو نہ مانتا تو برکت اوسکی نہ جاتی اور ہمیشہ اوسکو کہا تا تھا جو
 نے کہا کہ چھڑنے سے گہی کے اور مانپنے سے جو کی برکت جانیکا سبب یہ ہے کہ چھڑنا اور مانپنا
 خلالت توکل کے تھا اس لیے اوسکی سزا میں وہ نعمت جاتی رہی واللہ اعلم ابوہریرہ نے روایت
 کی ایک روز لوگ بہت بہو کہے ہوئے حضرت نے مجھ سے پوچھا کہ کچھ کپڑے کی چیز تیرے پاس ہے
 میں نے عرض کیا تھوڑی سی کچھ حاضر ہے آنسو روئے فرمایا کہ لا جب میں لا یا تو اب از دست نہ
 تھیلے میں الا اور ایک مٹی کچھ نکال کر برکت کے واسطے دعا کی اور اس میں شخص کو بل کر دینے لگے
 بیان تک کہ نام لشکر اوس کچھ کو کہا کہ سیر ہو بعد اسکے مجھ سے فرمایا کہ جو کچھ تو لایا تھا اوسکو لے اور
 رکھ اور جب تجھ کو احتیاج ہو تو اوس تھیلے میں ماتہ ڈال کر نکال لے اور اوسکو مت گن اور تھیلہ کو
 مت جہاز ابوہریرہ سے کہتے ہیں کہ میں نے کچھ روایہ اوس سے جو لادی تھی لی اور اسوقت سحر

ایک کہ حضرت عثمان شہید ہوئے اسی تہیلے سے میں آپ بھی کچھ کہتا تھا اور کھاتا تھا اور خدا کی
 راہ میں دیتا تھا بعد حضرت عثمان کی شہادت کے گمبیراٹ گیا وہ تہیلہ بھی جاتا رہا وصل
 اطاعت اور کلام کرنے میں حیوانات کے جیسا کہ آدمی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے دین اور شریعت کے مطیع اور فرمانبردار ہیں ویسا ہی اللہ تعالیٰ نے سب حیوانات
 کو یہی فرمانبردار اور مطیع آنسروں کا کیا اس واسطے یعنی صاحب تحقیق اور اہل باطن نے کہا ہے
 کہ سید عالم سب خلق پر یعنی حیوانات اور نباتات اور جادات پر غیر میں اس بن مالک غنوی
 عنہ نے روایت کی کہ ایک روز ایک انصاری حضور میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے آیا اور عرض
 کیا کہ یا رسول اللہ میں نے کس ایک اونٹ تھا میں اوپر پانی آتا تھا اب وہ اونٹ شوخی
 اور سرکشی کرتا ہے بدون پانی کے باغ و زراعت میری خشک ہوئی جاتی ہے وہ میں سرور عالم
 اصحاب کو تاک لیکر ادھے اونٹ کی طرف تشریف فرما ہوئے اونٹ بانگ کسی کوئے میں بیٹھا ہوا
 تھا انصار نے عرض کی یا رسول اللہ یہ اونٹ کتہ کی طرح کا تھا ہے ہم دوتے ہیں کہ خدا نے تجھے
 اوس سے ذات شریف پر کچا پڑا پونچے حضرت نے فرمایا کیا داخل ہے خدا کے فضل سے جگو
 اوس سے کچھ خوف نہیں ہے جو میں اونٹ نے حضرت کو دیکھا غریب ہو گیا اور اکیلی طرف
 منہ کر کے سبج کیا سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بال اس کی پیشانی کے پکڑیے اور اس کے
 کام میں لگایا اصحابوں نے عرض کی یا رسول اللہ جب حیوان بے عقل اکیلو سبج کرے تو ہکو
 ضرور ہے کہ اکیلو سبج کرین آنسروں نے فرمایا کہ انسان کو درست نہیں ہے کہ انسان کیلے
 سبج کرے اگر درست ہوتا تو میں عورتوں کو حکم کرتا کہ اپنے مردوں کو سبج کرین اس واسطے کہ تو
 مرد کا عورتوں پر بڑا ہے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ایک اونٹ حضور میں پیغمبر
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا اور فرما دے لگا جناب رسالت نے وہاں کہا ہے ٹھوٹے
 اس کے مالک سے فرمایا کہ اس اونٹ کو میں نے بیچ مالک نے عرض کی یا رسول اللہ
 یہ اونٹ آپ کی نذر ہے چاہے کچھ لوگوں کو سوا اس کے اور وجہ معاش نہیں تب آپ نے فرمایا کہ
 یہ اونٹ گلہ کرتا ہے کہ میں بہت محنت کرتا ہوں اور کم خوراک پاتا ہوں تم اس پر احسان کرو اور حق
 اور سکا نظر میں رکھو مذکور ہے کہ ایک روز ایک اونٹ سید عالم کے حضور میں آیا اور اپنی قوم کی

کی شکایت کرنے لگا کہ یہ لوگ بدون عشا کی نماز پڑھنے کے سو جائے ہیں میں دُعا میں ایسا
 نہ کہ خدا تعالیٰ اور لوگوں پر عذاب کرے حضرت نے اس کو مٹایا اور اس کام میں منع فرمایا
 عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ ہمارے گھر میں ایک بکری تھی کہ جب تک سرور عالم گھر میں تشریف لے کر
 تھے تو وہ آرام سے رہتی تھی اور جوت کسین یا تشریف لیجاتے تھے تو بقیار ہو کے باہر جاتی اور اُڑتی
 تھی منقول ہے کہ میدانِ عالم جب اونٹوں کو قربانی فرماتے تھے تو اونٹوں کی یہ حالت ہوتی تھی کہ ایک
 دوسرے پر گرنا تھا اور ہر اونٹ بھی چاہتا تھا کہ اس کو اول فوج کریں امام احمد نے ابو سعید خدری
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی ایک چرواہا بکریاں چراتا تھا ایک بہیر یا بکری کو بکڑے ایلچا چرواہے
 نے جو میں یکھا دوڑ کر اس بکری کو پیڑیے کے منہ سے کینچ لیا تب بہیر نے چرواہے سے کہا
 کہ تو خدا سے نہیں ڈرتا ہے جو میرے رزق کو چھینا ہے چرواہے نے کہا سبحان اللہ کیا تجھے پتا
 ہے کہ بہیر یا آدمیوں کی طرح بات چیت کر رہا ہے بہیر نے کہا یہ کیا تعجب ہے اس سے زیادہ تعجب
 یہ ہے کہ محمد اکمل زمانہ کی احوال کی خبر دیتا اور لوگ اور پر ایمان نہیں لاتے میں جو میں چرواہے
 نے یہ بات سنی اپنی بکریوں کو لیکر دینے میں آیا بکریوں کو کسی جگہ رکھ کے حضور میں سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے حاضر ہوا اور سب ماجرا عرض کیا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اذان
 و جب اذان ہوئی اور لوگ جمع ہوئے تب آنسو نے چرواہے کو ارشاد کیا جو تو نے دیکھا
 اور سنا ہے لوگوں سے بیان کر اور یہ بقی نے بھی ابن عمر اور ابو نعیم اور ابن منذر سے یہ طریق روایت
 کی ہے اور کہتے ہیں کہ وہ چرواہا یہودی تھا جوت حضرت کے پاس آیا اور جو کچھ دیکھا اور سنا
 تھا سو بیان کیا اور ایمان سے مشرف ہوا اور ابو ہریرہ سے مذکور ہے کہ بہیر نے چرواہے
 سے کہا کہ اسی چرواہے سے میرے حال پر کیا عجب کرنا ہے تیرا حال تو مجھ سے بھی زیادہ عجیب ہے کہ
 تو اپنی بکریوں میں گھبراہٹ ہے اور ایسے پیغمبر کو کہ جس کے قدر اور مرتبے کا کوئی پیغمبر دنیا میں نہیں آیا تو نے
 چھوڑ دیا وہ پیغمبر ہے کہ اس کے واسطے دروازے جنت کے کھولے ہوئے ہیں فرشتے حور و علمان اس کے
 اصحابوں کے مشتاق اور لڑائی کے منتظر ہیں یعنی راہ دیکھتی ہیں گب لڑائی ہو اور وہ لوگ شہید
 ہوں کہ تا بہشت میں آویں اسی چرواہے سے اور اس پیغمبر کے درمیان کوئی چیز خاں نہیں ہے
 مگر ایک دُشہ ہمارا لگا اگر تو اس کی جناب میں جاویگا تو خدا تعالیٰ کے لشکر سے ہوئیگا چرواہے نے کہا

اگر میں جاؤں مگر میں کو کون چراویگا بیٹھے نے کہا میں حاضر ہوں تب چرواہا حضور میں سرور عالم
 کے آیا اور اسلام لایا اور ایک بکری ثواب کے واسطے فرج کی حدیث مشہور ہے کہ حضرت رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک مجلس میں اپنے اصحابوں کی ساتھ بیٹھے ہوئے تھے ایک عرب بنی سلیم کے
 قبیلے سے گواہ جو کوفارسی میں سو سمار کہتے ہیں شکار کر کے اپنی آستین میں ڈال کر لے جاتا تھا کہ اپنی گاہک
 اور سکو پکا و سرید عالم کو دیکھ کر وہاں کہ یہ شخص کون ہے جو اس مجلس میں بیٹھا ہے اصحابوں نے کہا
 رسول خدا ہے اعرابی نے گواہ کو اپنی آستین سے نکالا اور کہا قسم لات وغری کی جب تک یہ گواہ
 ایمان نہ لاویگی میں آپ پر ایمان نہ لاؤں گا حضرت نے گواہ کو فرمایا تو کسی عبادت کرتی ہے اسنو
 کہا خدا تعالیٰ کی پیر آپ نے فرمایا میں کون ہوں اوس نے کہا آپ رسول رب العالمین اور خاتم النبیین
 ہیں جس نے آپکو غیر رجبی جانا سجات پائی اور جس نے آپکو چومنا یاد و نون جانیں خراب ہوا اعرابی
 نے یہ سنتو ہی حضرت کی نبوت پر اقرار کیا اور اسلام لایا قاضی عیاض نے شفا میں ذکر کیا کہ
 سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک مجلس میں تھے تھے یکایک کاغین میں بار بار رسول اللہ کی آواز
 آتی اوس آواز کی طرف متوجہ ہوئے تو دیکھا کہ ایک ہرئی قید میں گرفتار ہے اور ایک عرب اوجھل
 جا رہا اور ہر سوتا ہے آپ نے ہرئی سے فرمایا کہ تو کیا حاجت رکھتی ہے ہرئی نے کہا یا رسول اللہ
 مجھکو اس اعرابی نے شکا کر کے اور میرے دونے اس بہار میں ہیں اگر آپ مجھکو چھوڑ دیں تو میں اپنے
 بچوں کو دودھ پلا کر ہراتی ہوں انسرور نے فرمایا تو جا کر ہرئی کو اوس نے عرض کی یا رسول اللہ
 اگر میں بہر نہ آؤں تو اللہ تعالیٰ مجھکو وہ عذاب دے جو محصول کئے و اسے پیادہ کو عذاب دیکنا
 انسرور نے اوسکو چھوڑ دیا ہرئی اپنے بچوں کو پاس گئی اور ہرئی حضرت نے اوسکو باندھ دیا بعد
 اعرابی پیادہ ہوا اور پوچھا یا رسول اللہ آپ کیا حاجت رکھتے ہیں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم فرمایا کہ حاجت یہی ہے کہ تو اس ہرنیکو چھوڑ دے اعرابی نے ہرنیکو چھوڑ دیا وہ ہرئی جنگل
 میں خوشی سے دوڑتی اور چوڑیاں بہرتی اور کہتی تھی اشدھان لا الہ الا اللہ اشدھان لا الہ
 مذکور ہے کہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک لشکر میں تھے سب لشکر و اسے پیاسے ہو کر یا نیکی
 جگہ اگر اترے اوسوقت ایک ہرئی حضرت کے نزدیک آئی آپ نے اوسکا دودھ دیا اور سب
 لوگوں کو کہتے ہو آدمی تھے خوب پلایا اور رافع جو انسرور کا غلام تھا فرمایا کہ ہرنیکو باندھ رکھ اوس نے

باندہ رکھا بعد ایک ساعت کے دیکھی تو ہرنی وہاں سے غائب ہو گئی تب آنسور نے فرمایا جو کوئی
 سہنیکو لایا تھا وہی اس کو لیکھا ابن عکرم نے روایت کی کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خلیفہ کو
 کیا تب حارث نے حضرت سے ہاتھیں کہیں پھیر ڈالنے حارث سے پوچھا کہ تم تر ایک سے اس سے عرض کیا
 نام میرے زید بن حباب ہے اللہ تعالیٰ نے میرے دادا کی نسل سے ساتھ حارث پر ایک سے سوا بیرون
 اور بیرون کوئی سوار نہیں ہو اگر میں کہ ایک چھپر کوئی پیو سوار نہیں ہو امین بیٹے ایک یہودی کے ہاتھ
 میں گرفتار تھا جو بقت وہ چاہتا کہ چھپر سوار ہوئے تو میں جان بوجہ کے پہنچا تا اور مقصود کرتا تھا
 وہ یہودی چھپر سوار کرتا تھا اب میں اسے داریوں کہ آپ سے کہو پوچھو بیرون ہو اس سے کہ آپ
 ختم المسلمین ہیں اور سوائے آپ کے کوئی در سربز نہیں ہے اور اسے دادا کی اولاد میں ہی
 باقی ہوں تب آنسور نے اس کا نام معینور رکھا معینور حضرت کے حصہ میں حاضر رہتا تھا اگر آپ کو
 کسی شخص کے بولانے کے واسطے پہنچے تو جاتا اور اس کے دروازے پر سر اٹھا ٹکا کر کہتا تھا جب
 وہ گھر والا باہر نکلتا تو اشارہ کرتا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو طلب فرمایا ہے جب
 سرور عالم کی وفات ہوئی تو معینور غم و الم سے کنوین بن گرٹا اور یہی حضرت کا سچوہ ہے کہ جب
 سفینہ لشکر سے جدا ہو کر جنگل میں آہ بھول گیا اور ایک شیر اس کے پاس آؤںچا تو سفینہ نے شیر سے کہا
 کہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا غلام ہوں شیر نے یہ بات سن کر یہی سفینہ کی بہت مسی خاطر
 کی اور راہ بتلائی یہاں تک کہ سفینہ کو لشکر اسلام میں پہنچا دیا آگاہ ہو جو کر اشعین کہ دلیون سو
 ہوتے ہیں حقیقت میں یہ بھی آنسور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معجزوں سے ہیں حدیث میں جو ان
 کی فرمانبرداری اور بات جیت کرنے میں حضرت رسالت پناہ سے بہت مذکور ہیں اور ان کو بیان کر گیا
 اور ابن وہب نے روایت کی کہ جب کفر فتح ہوا تو اسکے کے کبوتر دن نے سرور عالم کے سرسار کی پیادہ
 کیا تب پیو خدام نے ان کبوتر دن کے عقین دھاک وصل فرما دیں بتات
 معنی جہارٹوں کے اور شہادت و شہاد میں ان کے حضرت کی نبوت پر
 جس طرح جو ان آنسور کے مطیع اور فرمانبردار تھے ویسا ہی دشمنوں نے بھی حضرت کی فرمان برداری
 کی اور آپ کی نبوت پر گواہی غافیشہ حدیث سے حدیث ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 کہ جب وحی مجھ پر آئی تب میں جس درخت اور پہاڑ کے پاس جاتا تھا تو وہ مجھ کو سلام علیک یا رسول اللہ

کہتا تھا اور ترجمہ میں نے روایت کی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرمایا کہ میں جن جناب رسالت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے ساتھ تھا جب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھے سے باہر نکلتا تو راہ میں جو درخت اور پہاڑ ملتا تھا تو
 السلام علیک یا رسول اللہ کہتا تھا تاکہ میں جو آدمی کی کتاب میں جو ابن عمر سے کہتے ہیں کہ
 ابن عمر نے کہ میں ایک سفر میں حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھا راہ میں ایک
 اعرابی سامنے چلا آتا تھا جب وہ حضرت کے پاس آیا تو اس نے فرمایا کہ تو کہاں جاتا ہے
 اوس نے کہا اپنے لوگوں کی طرف جاتا ہوں آپ نے پھر اوس کو فرمایا کہ تجھ کو نیکی پر کچھ نصیحت ہو یعنی
 تو پتا ہے کہ اپنے واسطے کچھ نیکی اور سعادت حاصل کرے اعرابی نے کہا وہ تم سے کچھ
 نے فرمایا شاہد می دینا **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ** تو ان محمد عبدہ و رسولہ اعرابی نے
 کہا جو کچھ آپ کہتے ہیں اوس پر کوئی شاہد ہے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ درخت جو راہ
 کے کنارے پر ہے سو میرا شاہد ہے آپ نے اوس درخت کو بلایا وہ اپنی جگہ سے اٹھ کر حضرت
 کے روبرو آئے کھڑا ہوا تب سرور عالم نے اوس درخت سے تین بار شہادت مانگی اوس نے تین بار
 گواہی دی بعد اوس کے اپنی جگہ پر جا کر قائم ہوا اسی سے ان سے روایت کی کہ احد کی لڑائی میں
 جس وقت کافروں نے حصارہ مبارک کو سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خون آلودہ کیا اور
 دندان شریف کو آزار پہنچایا اوس وقت حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نے میں جا کر بیٹھے تھے معا جبریل
 علیہ السلام حضرت کے پاس حاضر ہوئے اور آپ کو غلگین تک پہنچا کر احوال پوچھا اور عرض کیا کہ اگر آپ چاہتے
 ہیں تو میں آپ کو وہ چیز کہ جس کو آپ کی خاطر پرتلی ہو دکھاؤں پھر جبریل نے ایک درخت کی طرف دیکھ کر
 کہا کہ آپ اس درخت کو بلاتے ہیں حضرت کے بلانے سے وہ درخت اپنی جگہ سے اٹھ کر حضرت کے پاس
 کھڑا ہوا پھر جبریل نے کہا کہ اس جہاز کو حکم کیجیے کہ اپنے مکان پر جاوے جو جب حضرت کے فرمانے کے
 وہ درخت اپنی جگہ جا رہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جی جی یعنی کافی ہو مجھے
 بریدہ سلمیٰ سے منقول ہے کہ سید عالم سے ایک اعرابی نے عرض کیا میں چاہتا ہوں کہ پیغمبر خدا صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ نے فرمایا کہ باغیچے کے درخت سے کہہ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جاکو بلاتے ہیں جو میں اوس اعرابی نے
 اوس درخت سے کہا وہ درخت زمین پر چڑھا ہوا حضور میں آیا اور کہا کہ السلام علیک یا رسول اللہ پھر اعرابی
 نے عرض کیا حکم ہو کہ یہ درخت اپنی جگہ چلا جاوے جو جب حضرت کے ارشاد کے وہ درخت اپنی جگہ

پر قایم رہا اعرابی نے عرض کیا اگر حکم ہو تو حضرت کو بھیج کروں سرور عالم نے حکم دیا یہ عرض کیا حکم کیجیے
کہ میں قدم مبارک دوست مبارک پر پوسہ دوں ارشاد ہوا کہ پوسہ دے تو تیری مین ابن عباس سے
ذکر کیسے کہ ابن عباس نے کہا کہ ایک اعرابی حضور میں حضرت سے کیے آیا اور عرض کیا کہ میں کس مملکت
سے پہچانوں کہ آپ رسول خدا ہیں آنسو رعلیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو فرمایا کہ اس خرسے کی ڈالیکو
بلاتا ہوں تا کہ وہ اسی دے کہ میں رسول ہوں جب حضرت نے اس کی ڈالیکو بھارا تو وہ ڈال دخت
سے جدا ہو کر زمین پر گر پڑی پھر آپ نے فرمایا کہ اپنی جگہ جاوہ جا کر اپنی جگہ پر قائم ہوگی تب اس
اعرابی نے حضرت کی نبوت پر صدق دل سے اقرار کیا اور اسلام لایا منقول ہے کہ کسی سفر میں اسی
راتیں اونٹ پر سوار سرور عالم چلے جاتے اور انکو ہمیں نمیدہری ہوتی تھی سانسے ایک بیرنگی دخت
آیا اور حضرت کو خبر نہیں وہ دخت بیچ سے پیٹ گیا حضرت اوسکے درمیان سے چلے گئے بھان کہ
دخت کا حضرت کے حضور میں آنا اور انکا سلام کرنا اور پھر اپنی جگہ پر جا کر قایم ہونا حدیثوں میں بہت
آیا ہے وصل پہاڑ اور پتھر کی فرمان برداری کے بیان میں جیسا کہ درختوں نے
آنسو رعلیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کی ویسا ہی پہاڑ اور پتھر بھی حضرت کے فرمانبردار تھے چنانچہ
منقول ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کوئی چہاڑ اور پتھر ایسا نہیں جو اس نے مجھ کو سلام
علیک یا رسول اللہ نہیں کہا و آہمب نے کہا کہ یہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلے نبی ہوئے انکے ابو کی
کے ساتھ سفر گئے تھے جو دخت اور پتھر کو راہ میں ورد آتا تھا آپ کو بھیج کر تا تھا انشاء اللہ تعالیٰ
یہ قصہ مذکور ہو گا مسلم نے جابر بن عمر سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
فرمایا میری نبوت کے آگے وہ پتھر کے مین مجھ کو سلام کر تا تھا مین اوسکو پہچانتا ہوں گوں کو خدائے
کہ وہ پتھر کو نسا ہے بعضوں نے کہا کہ حجر اسود ہے اور بعضوں نے کہا کہ وہ پتھر ہے جو ایک کو پچے
مین جسکو رفاق الحجر کہتے مین بی بی خدیجہ الکبری رضی اللہ عنہا کے گہر کی راہ مین ایک یار کو اندر
لگایا ہو ہے چنانچہ اب تک لوگ اوسکو تبرک جانکر چوتے مین اور اہل مکہ کہتے مین کہ یہ پتھر وہی ہے
کہ جسوقت سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس راہ سے تشریف فرما ہوتے تھے تو آپ کو سلام کر تا تھا یعنی
نے دلائل مین اور ابن ماجہ نے مختصر مین لکھا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عباس بن
کو فرمایا اسی ابو الفضل مین کل تحسے پاس آؤ حکام اور تحسے فرزند گاہے کہ مین ہیست جاؤ اور خیر

آئیکہ منتظر بود و سرے دن آپ پہن چڑھے عباس رضی اللہ عنہ کے گھر تشریف لائے اور سلام علیک
 کی آؤ نہون پہن بھی جواب دیا پھر حضرت نے فرمایا کہ رات چنے کو نگر گزاری آؤ نہون نے عرض کی شکر خدا کا
 رات خیریت سے گزری آؤ نہون نے فرمایا کہ تم سب ملکر ایک جگہ ہو جب وہ سب ایک جگہ ہوئے
 تو آپ نے چادر اپنی اوپر ڈرائی اور جناب باری بن دعا کی لکھی پروردگار یہ چھاپیرا ہے اور فرزند اوسکو
 میسر بمانی بن حبیب اکین نے انکو اپنی چادر میں لپیٹا ویسا ہی تو انکو اپنے فضل و کرم سے آتش و روغ
 سر محفوظ رکھ جب آپ نے یہ دعا مانگی تو درود یوار گاہ کے آمین کہنے لگے مذکور ہے کہ ایک بار عقیل
 ابن ابی طالب ایک سفر میں حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھا پیاسا ہوا حضرت نے
 اوسکو ایک پہاڑ پر جو دامن تھا پہنچا اور فرمایا کہ اس پہاڑ سے پانی مانگ لے جب عقیل پہاڑ پر آیا اور
 پانی مانگا پہاڑ نے کہا کہ پیغمبر خدا سے عرض کرنا کہ جس روز یہ آیت اَنْفُوتَاتَارُ اَلْغَیْ وَ قَدْ کَانَ اِنْسَاسُ
 وَ اَلْحَاجَّاتُ نَازِلٌ ہونی میں خوف آگہی ہے اسقدر رو دیا کہ پانی میری جسم میں نہا ترجم کتاب ہے کہ یہ شعر
 جو کیسا مشہور ہے گویا اسی پہاڑ کی زبانی ہے میت روتے روتے نہا نام کو نہا چھوٹن جلد آبرو
 کیونکہ یہ مکی مری ہم چھوٹن پہاڑ منقول ہے کہ مسجد نبوی میں ستون خرمے کی لکڑی کے تھے جب تک
 کہ منبر نہیں بنا تھا یہ عالم ایک ستون سے لگ کے کھڑے ہوتے تھے جب منبر بنا تو آپ منبر پر چڑھ
 کے خطبہ پڑھنے لگے حضرت مکی جدائی سے وہ ستون ایسا رو دیا کہ اوسکے رونے کی آواز خطبہ پڑھنے
 کے وقت لوگوں نے منی رسالت پناہ اوسکے پاس آئے اور اپنا ماتہ اوپر رکھا تب وہ چپ ہوا
 اور فرمایا کہ اگر اس پر ماتہ نہ کہتا تو قیامت تک یوں ہی رو دیا کرتا ہوا تب لدیہ میں لکھتے کہ اگر
 ابوذر وہاں کے وقت حضور میں ہر روز عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا اور سلام کیا آپ نے سلام کا
 جواب دیا اوسوقت آؤ نہون کے پاس کوئی شخص حاضر تھا آپ اکیلے وحی کی حالت میں بیٹھ ہوئے
 تھے رسول خدا نے فرمایا کہ کیوں آیا ہے ابوذر عرض کی خدا اور رسول خدا آیا ہے تب آپ نے
 فرمایا بیٹھ ایک طرف ابوذر وہاں حضرت کے سکونت کے عالم میں بود بیٹھ گیا اور پیغمبر خدا بھی خاموش
 تھے تھوڑے عرصے میں صدیق اکبر جلد جلد چلتے ہوئے حضور میں آئے اور سلام کیا حضرت نے
 جواب سلام کا دیا اور فرمایا کہ اوسے تو بیان آیا ابوبکر صدیق نے عرض کی خدا اور رسول کو بیٹھ
 حاضر ہوا تب آپ نے دست مبارک سے اشارہ کیا کہ بیٹھ جا ابوبکر صدیق وہاں ایک جگہ پر

بیٹے گئے بن اسکے عمر بن خطابؓ حاضر ہوئے اور سلام کیا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُنکو
 یہی ویسا ہی ارشاد کیا اُنہوں نے وہی جواب عرض کیا اور برابر صدیق اکبرؓ کے بیٹے بعد اسکے نکاح
 یہی حضور میں آئے آپ نے اوسے طرح اوسنے یہی فرمایا اُنہوں نے یہی ویسا ہی عرض کیا اور
 حضرت عمرؓ کے پاس بیٹے گئے تب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سات سنگریزی اور بیسی روایت میں آیا ہر کوئی اپنی
 ماتہ میں اوٹھایا یہ وہ سنگریزے دست مبارک میں بطرح سونچ کر سننے لگے کہ اسی دن کے جو
 حاضر تھے سابعہ اسکے جناب رسالت نے سنگریزہ دیکھ کر دیکھ کر ماتہ میں یا اُن کے ماتہ میں یہی
 وہ سنگریزے سونچ کرتے تھے جب آنسورہ نے سنگریزہ دیکھ کر اُن کے ماتہ سے لیکر زمین پر رکھا تب غار
 ہو گئے بعد حضرت نے وہ سنگریزے عمر بن خطابؓ کو دیے اُن کے ماتہ میں یہی سنگریزوں نے سونچ
 کی پھر عثمانؓ کے ماتہ میں دیے اُن کے ماتہ میں یہی سونچ کرنے لگے جو وقت زمین پر اوس سنگریزہ کو
 دھر دیا تو خاموش ہو رہے روضۃ الاحباب میں ابو سکورہ سلمیٰ سے نقل کیے کہ علیؓ عرض یہی
 اوس مجلس میں حاضر تھے اُن کے ماتہ میں اُن سنگریزوں نے سونچ کی امام جعفر صادقؑ فرمادے کہ
 کہ ایک روز حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہاں ہوئے جبریل علیہ السلام ایک طبق انگور اور انار سے
 بہا ہوا حضور میں لائے آپ اوسکو تناول فرماتے تھے اور وہ حضرت کے ماتہ میں سونچ کرتے تھے
 اور اسی قبل سے ہے کہ انیکا سونچ کرنا چنانچہ بخاری میں منقول ہے کہ ابن مسعودؓ نے کہا ایک دن
 میں سید عالمؐ کے ساتھ کہا نا کہا نا تھا اور کہنے کی تسبیح کو سننا تھا آن جناب سے روایت ہے کہ جب
 فتح ہوا اور سید عالمؐ مسجد میں تشریف لائے تو تین سو بائیس گرو خانہ کعبہ کے تھے اور اُن تو نگاہوں
 میں شیشہ ملا کر مضبوطی کو واسطہ ٹاٹا تھا سید عالمؐ جب ایک لکڑی سے جس پر بھٹکٹ اشارہ کرتے
 تھے تو وہ بھٹکٹا تھا حالانکہ لکڑی اوسکو نہیں لگتی تھی اور ابن عمر رضی اللہ عنہما منقول ہے کہ ایک دن
 سید عالمؐ نے منبر پر چڑھ کے یہ آیت پڑھی وَمَا قَدَرُ اللَّهِ فَتَنَ بِهِ عَبْدَهُ بعد اسکے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ آپ
 اپنی تعریف کرتا ہے اور فرماتا ہے کہ میں جبار ہوں اور سب سے بڑا ہوں یکا یک اوس منبر کو
 ایسی لغزش ہوئی کہ مجھے ڈر ہوا سب ادا رسول اللہؐ اوپر سے گر پڑیں شیخ عبدالحی دہلوی قدس اللہ
 سرہ العزیز نے لکھا ہے کہ ازین قبل ہے بچوں کا بائیں کرنا چنانچہ منقول ہے کوئی شخص ایک بچہ کو لے کر اپنی
 دل پیدا ہوا تھا حضور میں لایا سید عالمؐ نے اوس بچے سے فرمایا میں کون ہوں اوس نے عرض کی

آپ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سچ کہا تو نے اللہ تعالیٰ کو بہت دیکھا اور اس نے سچے
 نے بات نہ کی جب تک کہ جو ان ہوا احمد بن عقیل سے روایت ہے ایک لڑکا جو ان تھا اور بات نہیں کرتا تھا
 اور کم حضور میں لائے حضرت نے فرمایا کہ میں کون ہوں اوس نے عرض کیا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وصل بیماروں کے اچھے ہونے اور مردوں کے زندہ کرنے کے یہاں تھیں
 دارمی نے ابن عباس سے روایت کی ایک روز ایک عورت اپنے بچے کو حضور میں لے کر گئی اور عرض کیا کہ
 وسلم کے لائی اور عرض کی یا رسول اللہ میرا بچہ پودا نہ ہوا ہے اور صبح و شام کے کہنے کی اذیت اور منگو ہوا
 بن چڑھتا ہے دل سیرا اسکی دیوانگی سے بہت مکر ہے جناب رسالت نے اپنے دست مبارک
 کو اس کے سینے پر پیراؤ نہیں اوس نے بچے نے قی کی اور اس کے پیٹ سے کتے کے بچے کے مانند نکل
 پڑا اور بچہ اوس عورت کا خدا کے فضل سے اچھا ہو گیا منقول ہے کہ ایک بچہ عورت کا گونگا تھا حضرت
 کے حضور میں لائے آپ نے تھوڑا سا پانی لینے کھلی کی اور ماتہ دھوئے پر وہ پانی کھلی اور ماتہ کا اس
 بچے کو بلایا اور بوقت وہ بچہ باتیں کرنے لگا طہرانی اور ابو نعیم نے قتادہ سے روایت کی کہ قتادہ نے
 کہا اُحد کی لڑائی میں جب کافر تیر مارنے لگے تو میں اس وقت حضرت کے آگے کھڑا ہوا تاکہ جو تیر آوی
 سو میرے منہ پر لگے اور آنسو رو کر کچھ اذیت نہ پہنچے اوس حالت میں ایک تیر میری آنکھ پر لگا
 آنکھ میری اس کے صدر سے نکل پڑی میں اس آنکھ کو ماتہ میں لیکر حضرت کے پاس میں لے گیا اور
 میری یہ حالت دیکھ کر سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو جاری ہوئے اور جناب
 باری میں دعا کی کہ خداوند قادر نے تیرے پیچھے کے منہ کی حفاظت کی ہے اپنی آنکھ کو دیا اسکی آنکھ
 اچھی کر دی حضرت کی دعا کی برکت سے آنکھ اوسکی بہتر اور روشن تر ہو گئی روایت ہے کہ ایک شخص کو
 استغفر تھا اوس نے ایک شخص کی زبانی اپنا احوال حضور میں آنسو رو کر کہہ دیا بھیجا اور شفا چاہی
 حضرت نے ایک مٹی خاک ماتہ میں اوٹھا لیا وہ صحن اپنا تھوکی ڈالا اور اوس بیمار کے نزدیک اسی
 شخص کے ماتہ سے بھیج دی وہ شخص اوس خاک کو لیکر جب آیا بیمار قریب مرگ تھا بار سے جلد وہ تھوکی
 مبارک کہ گویا آسمیات تھا اوس بیمار جان نلب کو چٹا دیا مرض اوسکا جا مارا اور اچھا ہو گیا کہتے ہیں
 کہ ایک شخص دونوں آنکھیں سے اندھا ہو گیا تھا سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکی آنکھوں پر
 دم کیا اوسکی آنکھیں ایسی روشن ہو گئیں کہ ٹاکا سوئی کے ٹاکے میں پروتا تھا حالانکہ سن اوسکا اسی بچکا

اتہا مذکور ہے کہ خلیفہ کی لڑائی میں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں سے پوچھا کہ علی کہاں ہے
 عرض کی کہ حاضر نہیں انکے پاس بھی دروہ کی ہیں حضرت نے انکو بلوایا اور سر اٹھا اپنی گود میں رکھ کر نوک
 اپنا انکو پیش ڈالا اور دعا کی فی الفور دروہ جا بار اٹا اور انکے پاس علی رضی اللہ عنہ کی اچھی بیگمیں روایت ہے
 کہ خلیفہ کی لڑائی میں سید بن اکوع کی پٹنی بڑھ کر پوچھی تو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میں
 بار او سکی بیٹی بروہم کیا اور سبقت دروہ جا بار اٹا پھر کسی ہنوا زید بن سحاذ نے جب کعب بن لاثم
 کو قتل کیا تو پاؤں پر اس کے تلوار کا زخم اڑھائی تک پونہ پچاس ہائیہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے
 زخم پر اپنا ہاتھ لگا یا وہ زخم اور سبقت اچھا ہوا صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ جب عبد اللہ بن عتبیک
 ابو رافع یہودی کو قتل کر کے سیرسری پر چڑھنے لگا تو پاؤں اور سکا ہتھک کے زمین پر اڑا اور وہ
 گر پڑا پٹنی او سکی ٹوٹ گئی تب وہ حضور میں آئندہ کے آیا آپ نے اٹا اپنا او سکی پٹنی پر پیرا
 فی الفور پٹنی درست ہو گئی اسطور کی حکایتیں جو حضرت مکی ذات مبارک سے بیماروں نے صحت
 یابی حادیوں کی کتابوں میں بہت مذکور ہیں اگلا ہو کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمودہ
 حلا یا پر راتیں ہی بہت آئی ہیں چنانچہ ہتھی نے دلائل میں کہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے ایک شخص کو دعوت اسلام کی اوس نے عرض کیا کہ میں ایمان نہ لاؤں گا جب تک آپ میری بیٹی
 کو کہ وہ چشمن میں مری ہے زندہ نہ کریں پیغمبر خدا نے اسکو فرمایا کہ تیری لڑکی کی نکاح میں ہے
 مجھ کو کہا اوس نے اپنی بیٹی کی قبر دکھلا دی جب آنسو روئے اوس لڑکی کو بھارا تو اوس لڑکی نے
 کہا البیک وسعد یک پیغمبر خدا نے اوس سے پوچھا کہ تجھے پرویا میں آئے کی آرزو ہے اوس نے
 عرض کی لا الہ الا انت یا رسول اللہ یعنی قسم خدا کی میں نہیں چاہتی ہوں یا رسول اللہ میں نے آخرت
 کو دنیا سے بہت بہتر پایا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ ان اور باپ
 تیرے ایمان لائے ہیں اگر تو چاہتی ہے تو تجھ کو دنیا میں پھیر لانا ہوں اوس لڑکی نے کہا کہ مجھ کو ان
 باپ سے کچھ کام نہیں میں نے خدا تعالیٰ کو اوس سے زیادہ مھربان اور بہتر پایا ہے اس میں معلوم
 ہوا کہ شہ کو ان کی اولاد کو جو بچپن میں مرتے ہیں عذاب نہیں ہے نقل ہے کہ ایک بار سرور عالم صلی
 علیہ وآلہ وسلم جابر کے گھر مہمان آئے جابر نے ایک بکر کا بچہ دیا بچہ بڑھنے جابر کے بچہ کو بکر کا
 کے بچے کا دیکھ کر اپنے چہرے پہاں کو بچہ کیا جب مان او سکی پیچھے دھڑی تو وہ بڑا بیٹا بالاجا

پر حشر کے پیچھے گرٹا اور مر گیا آنسو روئے دونوں بیٹوں کے لیے جابر کے دعا کی خدا کو افضل سے
 دونوں زندہ ہوئے یہ تہ شواہد البیوتہ میں مفصل مذکور ہے اور زندہ کرنا حضرت پیغمبر خدا کا ایسا
 باک و حدیث نہیں آیا ہے لیکن محدثوں کو ان حدیثوں کی صحت میں کلام ہے پر بعض تخریجین نے احادیث
 کو صحیح رکھتے ہوئے ابو نعیم نے روایت کی کہ جابر ایک بکری لپکا کر حضور میں لایا حضرت نے نوگو نکو تار
 کیا کہ کہا و مگر بدیسی اسکی نہ توڑو جب کہا چکے تو سرور عالم نے ہڈیاں اوسکی جمع کر کے ٹاتہ اپنا رکھا
 اور کوہ فرمایا یکایک وہ بکری کان جہاڑ کے اوٹھ کھڑی ہوئی غرض ایسے معجزے جو آنسو روئے
 مرد و نکو زنت کیا بہت ہیں اور اولیاء کامل ہو جو اس طرح کی کرامتیں ظاہر ہوئیں یہ بھی حقیقت
 میں حضرت ہی کے معجزوں سے ہیں وصل اجابت دعائیں سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے وہ بھی حضرت کے معجزوں سے ہے خدیفہ کی حدیث
 میں آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس شخص کے واسطے دعا کرتے تھے اوس کے
 بیٹے اور پوتے تک اثر اوس دعا کا باقی رہتا تھا مذکور ہے کہ انس بن مالک نے دس برس سرور عالم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت کی ایک روز اوسکی ماں نے اوسکو حضور میں پیغمبر خدا کے لاکر عرض کیا یا رسول
 انس آپ کا خادم ہے دنیا کی فراغت کو واسطہ اس کے حق میں دعا کیجیے حضرت نے اوس کے واسطے
 دعا کی خداوند مال اور اولاد کو ان کے زیادہ کر اور جو نعمتیں کہ تو نے اسکو دی ہیں اوس میں برکت دے
 خدا کے فضل سے مال اور اولاد میں اوس کے بہت برکت ہوئی کہتے ہیں کہ سونے سے زیادہ اوسکی
 اولاد تھی اور خیر سے کہ جہاڑ اوس کے ایک سال میں دو دفع پہل لاتے تھے مشہور ہے کہ عبد الرحمن
 بن عوف نے جب ہجرت کی تھی تو فقیر محتاج تھا یہ عالم کی دعا کی برکت سے ایسا مالہ اربو کہ ایک دن
 میں تیش میں غلاموں کو آزاد کیا اور ایک مرتبہ سات سو اونٹ مال کو بہکے ہوئے صدقہ کیے اور
 عبد الرحمن کہتا تھا کہ اوس دعا کی ایسی برکت ہے اگر میں ایک پتھر اوجھاؤں تو امید رکھتا ہوں کہ
 اوس کے پیچھے سے سونا پاون مذکور ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ
 کے واسطے دعا کی خداوند علی کو سروری اور گرمی سے محفوظ رکھ حضرت کی دعا کی برکت سے کسی علی
 مرتضیٰ خدا کو اثر گرمی اور سروری کا نہیں ہوا اور آپ جہاڑے کے موسم میں لباس گرمی کا پہنتے تھے
 میں لباس جہاڑے کا پہنا کرتے تھے کہ گرمی سرور کا اثر تھا اور آنسو روئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

رضی اللہ عنہا کے حق میں دعا کی کہ تو کبھی بیوی نہ ہو حضرت علی دعا کی کہ میں نے دعا کی کہ میں نہ ہو
 نہ ہو کبھی بیوی نہ ہو منقول ہے کہ سرور عالم نے عروہ بن ابی الجحجیح کے حق میں دعا کی کہ میں
 میں کبھی نہ ہو کہ اوس دعا کی برکت سے ایسا ہوا کہ اگر خاک بھی عروہ خریدتا تھا تو اس میں شفقت پاتا تھا منقول
 ہے کہ جب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمان عالی شان خسرو کو جو بادشاہ فارس کا تھا بھیجا
 اور اوس بدبخت نے کمال غرور سے فرمان عالی کو پہاڑ ڈالا تب آپ نے دعا کی کہ خدا کرے ملک
 اوسکا پارہ پارہ بنے خواب اور پاپال ہو جاوے اور اوس کے نصف زمین نہ رہے جیسے حضرت نے
 دعا کی ویسا ہی اوسکا ملک تباہ ہو گیا اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غنیمہ جو ابولہب کا
 بیٹا تھا اوس کے صفیں دعا کی خداوند ایک کتے کو عقبہ پر بفر کر کے سے مراد شیر ہے ویسا ہی غنیمہ
 کو شیر نے کھایا اور حکم ابن عاص نے ابکر فرانسے منہ کو شیر مارا اور آئندہ کو بند کر کے آئندہ کو چھڑایا
 تب حضرت نے اوس مرد کو فرمایا کہ تو سبطرح سے رہتھا مرتد تم تک ویسا ہی بڑھتا رہا اور
 آئندہ بند رہی اور جناب رحالت نے مخلم بن جبار کے حق میں بد دعا کی کہ مٹی تھکے قبول کرے کہ پھر میں
 کہ جس وقت وہ مر گیا اور اوسکو قبر میں رکھا زمین نے اوسکو باہر ڈال دیا کسی بار ایسا ہی اتفاق ہوا
 ناچار اوسکو لیج کر ایک بھنگین بکھدیا اور جو طرف اوس کے دیوار پتھر میں سے بنا دی خدا و رسول
 کے غصے سے پناہ مانگا چاہیے بھنگین کہا کہ حضرت کی دعا کا بیان سقندہ دراز ہے کہ اوسکا
 حصہ نہیں کیا جاتا واصل حضرت علی برکتوں اور کر امتوں کے میان میں ہیں کہ
 ہے کہ ابکر زید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گدڑ ایک پانی پیو آپ نے اوس پانی کا نام پوچھا
 لوگوں نے عرض کی کہ نام اسکا بیسان اور پانی اسکا کمار ہی سے حضرت نے فرمایا کہ اسکا نام نغان اور
 پانی اسکا میٹھا ہے بتایا پانی اوسکا میٹھا ہو گیا منقول ہے کہ اسرار ابی بکر کی بیٹی نے ایک جینہ نکالا اور کہا
 اس جینہ کو سید عالم نے پہنا ہے جب کوئی بیمار ہوتا ہے تو اس جینہ کو دھو کے پانی اسکا بیمار کو شفا کر
 واسطے پلاتے ہیں مذکور ہے کہ سید عالم کا ایک پیالہ تھا جب کوئی بیمار ہوتا تھا تو اوس پیالہ میں پانی
 ڈال کر اوسکو پلاتے تھے منقول ہے کہ چند سال سید عالم کے خالہ بن دینہ کے پاس تھو جس پر زمین
 اون بالوں کو ساتھ لیجاتا تھا فتح پاتا تھا ابکر زید مزمزم کا پانی کا ڈول حضور میں آئندہ کے کوئی لایا آپ
 نے تھوک اپنا اوس میں ڈالا اوس پانی میں ایسی خوشبو ہوئی کہ مشک اوسکی خوشبوئی کے روبرو

ذکر آیا ہے چنانچہ سیری تہتر فرسے ہوگی ایک فرقا دین میں سونامی ہو اور باقی ناری اور ہر لوگ کہ مالدار
 اور صاحب نعمت ہوں گے کہانے انچو تکلف کر کہا دیں گے پوشا کیں رنق برق بہنیں گے گہر و غیر انچو فرش
 و فرش بچھا دیں گے دیوار گریبان کو چیت پر دے لگا دیں گے بیت ناز و اداس زمین پر چلن کے جب
 ایسے کاموں کو اختیار کریں گے تب اللہ تعالیٰ اور فرخاں بھیجے گا اور اسپین لڑائی کروائے گا بدلوگوں کو نیکوں
 پر غالب کرے گا اور نیک اور ان کے درمیان کو جاتے رہیں گے اور خبر دی کہ جب زمانہ قیامت کا قریب ہوگا
 تو عالم دنیا سے اودھ جاویں گے علم و فضل کا کہیں اثر باقی نہ رہے گا فتنہ و فساد سرسبز ہر طرف پیدا ہوگا اور
 ہنرمند و قے خبر دی کہ غریب کو لوگ ہمیشہ قیامت تک حق پر رہیں گے بعضوں نے کہا کہ مراد اہل غریب
 عرب کے لوگ ہیں اور بعضوں نے کہا کہ غریب سوامر و غریب کو لوگ ہیں اور دوسری ایک حدیث میں مذکور
 ہو کہ اگر اندر در سے فرمایا کہ ایک گروہ سیری امت میں قیامت تک حق پر قائم اور دشمن ہوں گے اور غالب
 رہیں گی لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ وہ لوگ کہاں ہیں فرمایا کہ بیت المقدس میں ہیں اور یہاں خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر دی کہ نبی اس ملک پر حاکم ہو دیں گے اور معاویہ کو فرمایا کہ تو میری امت پر مزار
 ہو گا جب تو سردار ہو تو نیکوں کو اختیار کر اور بدوں کو رد کر معاویہ نے کہا کہ جب میں نے یہ بات
 انسرور میں سنی تب سے دولت کا اسید وار ہو اموں میں لکھتے ہیں کہ اس عساکر نے کہا کہ جناب
 رسالت تاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہرگز معاویہ مغلوب نہ ہو گا حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ
 عنہ نے لڑائیں جھین کی فرمایا کہ اگر میں نے یہ حدیث سنی ہوتی تو معاویہ سے ہرگز لڑائی نہ کرتا اور اللہ عالم
 علیہ السلام نے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی شہادت کی خبر دی اور فرمایا کہ سب سے بد بخت وہ ہو جو علی مرتضیٰ رضی اللہ
 عنہ کے گولو ہو سہم دین گیں کرے گا اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ اپنے دوستوں کو بہشت میں لے جائے گا اور اپنے دشمنوں کو دوزخ میں
 مبتلا میں لکھے کہ وہ دو گروہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے دشمن ہیں ایک تو خارجی اور دوسرے رضی
 جیسا کہ علی دلی نے فرمایا کہ سب سے بد بخت وہ گروہ خراب اور تباہ ہو ونگے ایک تو وہ لوگ کہ جو خیر
 مجاہدین نہیں تھے ازراہ محبت کو اس خیر کو میری تعریف میں کہتے ہیں دوسرے وہ لوگ جو مجاہدین نہیں
 کہتے اور یقین کرتے ہیں ان کا ہر کوہ دشمنوں کو مراد خارجی اور دشمنوں کو مراد رضی عنہ من انہما
 رضی اللہ عنہ کی شہادت کی یہی خبر دی تھی کہ وہ مذکور ناما جائیگا اور جو وقت وہ قرآن پڑھتا ہو گا دشمن
 اوسے شہید کریں گے علی ہذا القیاس ہر رضی اللہ عنہ کے شہید ہوئے گی یہی خبر دی اور فرمایا کہ جب عمر عقیلا

فنتہ ظاہر ہو گا اور فرمایا کہ زیر علی قننی ہو لائی کر لیا اور بعد اسکے پشیمان ہو گا اور فرمایا کہ عمار بن یاسر
 باغی شہید کیلئے چنانچہ اسکو معاویہ کے لوگوں نے شہید کیا اور امام حسین رضی اللہ عنہ کے حق میں فرمایا کہ یہ
 فرزند میرا در است اللہ تعالیٰ اسبب اسکے دو گروہ میں سلیمان بن کے صلح کر لیا گیا جب حضرت امام رضی اللہ
 عنہ نے معاویہ سے مصالحت کی تو دوسرا ہی ہوا یہ بات مشہور و معروف ہو اور فرمایا میرے اہل بیت سے
 میرے پاس سب سے اول فاطمہؑ اور علیؑ چنانچہ رسالت مآب کی وفات سے آٹھ مہینے کے بعد فاطمہؑ الزہراءؑ
 کی وفات ہوئی ابون عباس کی مان کو حل تھا آنسو روئے فرمایا کہ تجھے بیٹا پیدا ہو گا جب وہ پیدا ہو تو
 اسے پھر پاس لاؤ اسکے گھر بیٹا ہی پیدا ہو اور رسالت پناہ کے پاس جب وہ لائی تو اس کے ہاتھ میں
 آپ نے اذان کہی اور بایں کا نہیں بلکہ اور امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کی خبر دی کہ اس امام
 عالم مقام کو شہر میں ذی الجوشن شہید کر لیا اور خبر دی کہ آخر زمانے میں رزائے اور کیفے دست و راز و
 کرینگے اور باندھی اور پٹہ کے بی بی کو مار لیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہر حدی میں اس شخص کو سیر ہی آتے
 میرا ہر گز لگا کہ وہ میرا گھر نہ لگے کہ ایک ٹرائیمن ہوا بہت تندر و تیز چلی جب سرور عالم نے فرمایا کہ یہ وہاں
 منافی کی آفتوں کو دیکھ لی تو کہہ دیں میں ہوا جب بد تو میں پوچھ تو لوگوں نے فرمایا یہی پایا نقل ہو کہ ایک شخص
 غنی کے مال ہو گیا کہ اہر چور یا تھا آپ فرمایا کہ فلاں شخص چور یا ہوا جب کوئی تلاش کی تو وہ چور اہر دوسری شخص کے
 بچہ نے سے نکلا اسے طرح ایک اور شخص نے کمل چور یا تھا آنسو روئے اس کی خبر دی وہ کمل اسے کیا
 اسباب میں سے نکلا تجاشی پادشاہ حبش کا جب مواتو سرور عالم نے مدینہ میں اپنے صحابہ کو
 لیکے جازسے کی نماز پڑھی تو کہہ رہے کہ جوقیت فیروز و ملی کسی کے کی طرف ہو ایچی ہر حضرت رسالت
 پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں آیا حضرت نے اسکو کسی کے مرنے کے خبر دی یہ سب نے جب
 اس بات کو تحقیق کیا تو بیچ تھا وہ میں سلام لایا اور ایمان ہو حضرت ہوا و حمل یہ بھی از جملہ منجرات ہو کہ جانا
 باری نے آنسو روئے کہ لوگوں کے مگر اور دشمنوں کی ایذا و شر سے محفوظ رہا جب تک یہ آیت و اللہ تعالیٰ
 عن الناس نازل نہ ہوئی تھی تو صحابہ ہلے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حفاظت اور نگہبانی کرتی
 تھی تاکہ دشمنوں سے اس کو جناب عالی کو کیا ذیت نہ پہنچے جب یہ آیت نازل ہوئی تو آنسو روئے
 خیمے سے رہبر بار کی اپنا ہاتھ لگا لادراؤن لوگوں کو جو حضرت کے پاس ہائی کرتے تھے فرمایا کہ اسی لوگوں کو
 پر و انہیں ہم جاؤ اور میری نگہبانی آیت کرو میرا پروردگار میری نگہبانی کرتا ہے روایت ہو کہ ایک سفر

میں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک درخت کے نیچے اترے ہوئے تھے اور معمول یہ تھا کہ جب نخل پر اترتے تھے تو اصحاب ایک درخت سایہ دار کو حضرت کے واسطے مقرر کرتے آنسو رو اور سخت کے نیچے بیٹھتے اور تہارت فرماتے تھے اتفاقاً اس سفر میں ایک اسرائیلی تلوار ماتہ میں لیکر جس درخت کے نیچے آپ اترے ہوئے تھے آیا اور تلوار میان دو نکال کر اس خباب عالی سے پوچھا کہ اب کون ہے جو جگو میری مارے سجھے اور سوت آپ نے اس مردود کو فرمایا اللہ تعالیٰ ہے وہیں اس کے بدن میں لرزہ پیدا ہوا اور تلوار ماتہ سے اس شقی کے زمین پر گر پڑی اس مردود نے اوس تلوار کی دھار پر اپنا سر مارا سرٹ کے اہولہاں ہو گیا اور سوت یہ آیت نازل ہوئی وَاللّٰهُ يَتَعَفٰى عَنِ النَّاسِ اٰخِرَ اَيَّامٍ تاکہ اور دوسری روایت میں آیا ہے کہ آنسو رو نے تلوار اس اعرابی کے ماتہ سے چین لی اور فرمایا کہ اب کون جگو مجھ سے بچتا ہے اور اس کو نکال دیا منتقل ہے کہ ایسی ہی حالت بدر کی لڑائیمیں واقع ہوئی اور اس طرح سے لڑائیمیں عطفان کی یہی اتفاق ہوا ہے غرض وہ اعرابی جو آنسو رو کی ایذا پر مستعد ہوا تھا اپنی قوم میں سردار اور بڑا جوانمرد تھا جب وہ اسلام سے مشرف ہوا اور اپنی قوم میں گیا تب قوم والوں نے اس کو کہا کہ تو رے نرم کے ساتھ گیا تھا کیا ہوا جگو جو اپنا کام نہیں کیا اور اس اعرابی کو کہا کہ جب میں آنسو رو کے پاس گیا تو ایک شخص بلند قد نے میرے سینے پر ایسا مارا کہ میں چٹ کر پڑا اور تلوار میرے ماتہ سے گر پڑی تب میں نے جانا کہ وہ فرشتہ ہے کہ آنسو رو کی حفاظت کے واسطے مقرر ہوا ہے میں سلام لایا اور ایمان سے مشرف ہوا مذکور ہے کہ جب سوچ ثبت یاد آتی آہستہ نازل ہوا تو احمیل حرب کی بیٹی ہیں ابوسفیانؑ کی کہ جسکی شانیں تَحْمَلُہُ اَلْحَطَبُ ہوتی تھیں تاکہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایذا پہنچے اور کچھ نالایق باتیں کہے اور سوت صدیق اکبرؓ حضورؐ میں حاضر تھے احمیل کو آتے دیکھ کر سرد عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ میری عورت بڑی جیسا اور بزربان ہے اگر آپ یہاں سے تشریف لیجئے تو بہتر ہے تب آپ نے فرمایا کہ آئے دو وہ مجھے نیکو لگی وہ جیسا چلی آئی جب حضرت م کو نزدیک ہوا تو صدیق اکبرؓ سے پوچھا کہ ترا صاحب کہاں ہے کہ اس میں میری جھوکی ہے صدیق اکبرؓ نے کہا کہ صاحب میرے سر نہیں کہہ سکتا اور کیسی چیز نہیں کرتا ہے تب وہ ملعونہ پر گئی اور آنسو روہ جہان بیٹے ہوئے تھے وہاں بیٹھے رہے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتہ کو بھیجا تھا تاکہ وہ اپنے بیرون کے آسے میں مجھ کو اسکی نظر سے پوشیدہ رکھے محمد بن اسحاق نے کہا کہ احمیل ملعونہ کے بائیں

اور سوقت ایک پتہ تھا اور اس نے کہا کہ اسی ابو بکرؓ اگر میں محمدؐ کو دیکھتی تو یہ پتہ اور سکھارتی تھا میں
 تو گریا ہے کہ ایک شخص نبی مقررہ کے قبیلے سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مارنے کے لیے
 آیا جب آپ کے پاس آیا تو اندھا ہو گیا اور حضرتؐ کو نہ دیکھا مگر یاقین آپ کی سینین جب اپنی قوم میں گیا
 تو وہاں ہی اندھا ہی رہا ابن اسحاق سے منقول ہے کہ ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں تھے
 ابو جہل لعین نے ایک پتہ اپنے ماتہ میں لیکر چاہا کہ سرفرو عالم کو مار دے پتہ اوسکے ماتہ سے چپک گیا اور وہ
 ماتہ اوس ملعون کے گردن تک سوکھ رہے تھے تب وہ ملعون پچھلے پاؤں سے پڑا اور جناب رسالتؐ سے
 چاہا کہ اپنی تقصیر سے درگزر کریں اور دعا کریں پھر ماتہ اوسکے کہنے ایک برس در عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 دیوار کے نیچے بیٹھے تھے ایک بد بخت نے اپنے ماتہ میں چکی کا پتہ لیکر چاہا کہ اوپر سے دیوار کی آپ
 کے مبارک پر ڈالے وہیں حضرت دمان سے اوسٹے اور مدینے کی طرف تشریف فرما ہوئے ابو جہلؓ
 نے روایت کی ہے ابو جہل نے قریش سے وعدہ کیا کہ اگر میں محمدؐ کو نہاں میں دیکھوں گا تو اوسکی گردن پر
 ایک روز حضرتؐ نماز میں تھے اوسکے لوگوں نے اوسکو خبر دی وہیں وہ مردود بڑے غم سے اٹھا
 جب اوس سرور کے نزدیک آیا تو گہر لے کے نے اختیار کیا لوگوں نے اوس سے پوچھا کہ کیا سوا جو تو
 ایسا گہرا کر بھاگا کہ جب نزدیک گیا میں تو دیکھا کہ ایک خندق آگ سے بہری ہوئی ہے اوس میں گرتا
 ہوں اور ایک دھشت پانی جاتی اور آواز پردن کی آتی ہے تب میں نے دمان سے ہلگنے کے سوا
 کچھ نہ پنا یا اور جان بچا کر آیا مید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد فراغت نماز کے فرمایا اگر ابو جہلؓ
 نزدیک آتا تو اوسکا بدن ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا روایت ہے کہ حنین کی لڑائی میں آگے اسلام لائے تھے
 شیبہ بن عثمان نے جواوہر کی قوم دربان اور کلید دار بیت اللہ کی تھی حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 اور کہا کہ میرے باپ اور چچا کو مجھ سے چھانڈ کر چھوڑ دے مارا ہے آج میں بدل لیتا ہوں جب
 باہم گڑھ ہو گئی تب اوس نے اپنی تلوار کو اٹھایا تا حضرتؐ پر چلا وہی یکایک وہیں گہرا کے دو بروہو
 آنسو رو کے بہاگ گیا لوگوں نے اوسکو پوچھا کیا سبب ہے جو تو ایسی گہرا سٹ سے بھاگا اوس نے کہا کہ
 جسوقت میں رسول خداؐ کے نزدیک گیا تو دیکھا کہ ایک بڑا شعلہ آتش کا میری طرف سے چلا آتا ہے اوس
 شعلے سے گہرا کر میں بھاگا بعد میں خداؐ نے اوسکو اپنے پاس بلا یا اور دست مبارک اپنا اوسکے
 سینے پر رکھا اور فرمایا کہ جامی کے دشمنوں سے لڑائی شیبہ نے کہا کہ اگر آپ آگے مجھ کو آنسو رو سے

رنجیدگی تھی چب سید عالم نے میسر سینے پر اپنا دست مبارک رکھا تو میں نے آپ کو سب غلامی
 سوز یاد وہ دست سجھا اور باہر نکلا اور میری یہ حالت ہو گئی اگر اس وقت سہرا پاب بھی نہ ہو تو
 آج تا تو میں آنسو رز کی خاطر سے اس کو تلو اور ادا تا قضا کہ ابن عمرؓ نے کہا کہ جس برس مکی فتح ہوا اگر
 آنسو رطوف میں تھے میں نے اپنے دلیوں کہا کہ اس وقت میں حضرت کو ملاں کروں جب میں اس
 ارادے سے آپ کے نزدیک آتا ہوں سید عالم نے مجھ کو فرمایا کہ اسی فضالہ تو نے اپنے دلیوں کہا
 کہ آیا تو چاہتا ہے کہ رسول خدا کو ملاں کرے میں نے عرض کی ہنیں یا رسول اللہ آنسو رطوف
 اور میرے واسطے مغفرت چاہی اور دست مبارک کو اپنے میسر سینے پر رکھا قسم خدا کی آپ نے
 دست مبارک ہنیں اور اٹھا یا جب تک اللہ تعالیٰ نے آنسو رطوف کو میرے پاس سب سوز یاد وہ دست
 ہنیں گردانا و جعل اوس میان میں ہے جو حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 وسلم نے بیماروں کی بیماری پر سی کی بیماری پر سی تھی چنانچہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 بیماروں کی پاس تشریف لے جاتے اور ان کے سر پر ہاتھ پٹتے اور دست مبارک کو کبھی پیشانی پر
 ان کے درد کی جگہ پر رکھتے تھے اور احوال دیکھا پوچھتے تھے اور بسم اللہ فرماتے تھے نقل ہے کہ ایک
 لشکا ہو دیکھا سید عالم کی خدمت کرتا تھا جب وہ بیمار ہوا اور حضرت ہوا اسکا احوال پوچھنے کے لئے
 اس کے گھر تشریف لائے اور اس کے پاس بیٹھے تو وہ اسلام لایا اور ایمان سے مشرف ہوا تب
 سید عالم نے فرمایا کہ شکر اللہ تعالیٰ کا ہے کہ اس نے تجھے آتش سے نجات دی جا بر رضی اللہ
 عنہ نے کہا کہ میں ایک روز بیمار اور بیہوش ہوا تب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے پاس تشریف
 لائے اور وضو کر کے پانی وضو کا میرے اوپر چڑکا اور ایک روایت میں آیا حضرت نے اس پر
 دم کیا خدا کے فضل سے میں ہوش میں آیا اور اچھا ہو گیا بعضوں نے کہتے ہیں کہ بیمار پر سی تمیز
 کے بعد بیماری ہو گیا چاہیہ اور آنسو رطوف بھی ایسا ہی کرتے تھے اور ترک کرنا بیمار پر سی کا شہنے کے روز خلافت
 سنت ہے اصل اسکی یہ کہ ایک یہودی طبیب ایک بادشاہ کا ملازم تھا جب وہ بادشاہ بیمار ہوا اس
 طبیب کو کہا کہ تو میرے پاس حاضر رہے طبیب نے اپنی عیادت کو ملتو چاہا کہ کچھ ہانہ کر کے شہنے کے روز بیمار
 اس لیے کہ شہنے یہودیوں کی عبادت کا روز ہے بادشاہ کو کہا کہ میرا پاس شہنے کے روز نہ جایا چاہیہ
 کیونکہ وہ روز خوش ہے بعد اس کے حوام الناس میں وارج ہوا کہ شہنے کے روز بیمار کے دیکھنے کو جانا

منع سے نہیں تو کچھ حدیث سے یہ بات منع نہیں ہوا اور بعضوں نے کہے کہ ایسا تو ہے کہ مومن میں شہد کرتے
 بیمار پر کسی کرنا اور کسی کے مومن میں کچھ بیمار پر کسی کرنا مستحب ہوا اور عیادت کی فضیلت میں بہت سے حدیثیں
 آئی ہیں لگاہ یہ کہ مریض دو قسم سے ایک تو مریض قلبی اور دوسرا مریض معالجہ مرض قلبی سوا مریض قلبی کے
 مستور نہیں اور علاج مریض قلبی کا اور دین سے بھی ہوتا ہے اور سرور عالم امراض مریض کا بھی کرتے تھے
 اور دوا کہا نا خلاف تو کل نہیں چنانچہ سرور عالم باوصف اس تل کل کامل کو دوا کرتے تھے چنانچہ آپ نے
 فرمایا کہ جو مریض ہو وہ کسی ردا اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ شفا اوسکی
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے مگر مریض موت کا و سکی دوا نہیں ہو پر چاہے کہ دوا کرنے میں اتنا تقدیر
 الہی ہو کہ میں اس واسطے کہ شفا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو اور گناہ سبب مرض کا ہی جیسا عبادت و تقدیر سے
 زیادتی عمر کی ہوتی ہے اور بعضوں نے کہے کہ گناہ سے نصرت جاتی ہے اور فساد عقل اور سہو و فراموشی
 پیدا ہوتی ہے چنانچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک روایت پر استناد سے عرض کی کہ مجھ کو سبب فراموشی کے
 سبق یاد نہیں ہوتا استاذ نے فرمایا گناہ کو چھوڑ دو سبق یاد ہو گا استاذ کو علم ہوا کہ الہی ہو گناہ کو سبب
 نہیں ہوتا اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ہر مسلمان کو گناہوں سے باز رکھے اور گناہ کا مرتکب نہ کرے
 لگاہ یہ کہ علاج کرا خباب رسالت کا عین قسم پر تھا ایک نو دوا سے دوسرے دعا سے تیسرے دوا اور دوا
 دونوں سے جان کہ کلام اللہ سے کوئی دوا بہتر نہیں ہے اور امراض روحانی خواہ امراض جسمانی کہ اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے و نزل من القرآن ما یشفی بہ و یجفع لہ فیہ من نزل کہ مین ہم قرآن سے اوس چیز کو جو شفا
 اور حیرت ہو واسطے مسلمانوں کو حدیث میں آیا ہے کہ تیسرین و قرآن ہے اور یہ بھی آیا ہے کہ کوئی قرآن سے
 شفا اپنی بیماری کی نہ دے دوسرے سے مگر اللہ تعالیٰ اوس کو شفا نہ دی بیضاوسی نے تفسیر میں اس آیت کے نزل
 من القرآن ما یشفی بہ سبب آیتوں کو شفا کی کہ ہے اور مواہب لدنیہ میں حکایت امام ابو القاسم قرشی
 رحمۃ اللہ علیہ کی مذکور ہے کہ ایک مرتبہ فرزند امام ابو القاسم کا سخت بیمار اور قریب مرگ ہوا امام نے ایک روز
 سینہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور اپنے فرزند کا احوال عرض کیا آنسرو نے فرمایا کہاں ہے
 تو آیات شفا سے دیکھ تو شفا کی آیتوں سے کیوں شفا نہیں چاہتا امام نے کہا کہ میں نے بیدار ہو کر فکر نہ کیا ہوا
 بار خدایا تو ان آیتوں کو جو کہ کلام اللہ سے و ہوئے ذکر کمالا ایک آیت و کشف صدور قوم منین دوسری
 آیت و شفا کما فی اللہ و تفسیر آیت یخرج من لکونہا شراب مخلوق اللہ انہ چوتھی آیت فبہ شفا کما انشا

پانچویں آیت و تیسرا آیت قرآن کا جو شفاء کا ذکر ہے اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو فرشتوں کے لئے بھیج دیا ہے
 آیت قل یتوا الذی استوا اذسی و شفاء اور کاغذ پر لکھ کے پانچویں سورہ میں ہے اسے فرزند کو بلا خدا کے فضل
 سرودہ اچھا ہو گیا شیخ تاج الدین سبکی نے کہا کہ میں نے بہت مشائخ کو دیکھا کہ ان آیتوں کو بیمار کو دے دیا مگر کوئی
 تھوڑا فائدہ نہیں دے سکتا کہ میں نے بھی دیکھا کہ شیخ عبد الوہاب متقی بیماروں کے لیے یہی عمل کرتا تھا اور سرور عالم
 بھی معذوات پڑھ کر اپنے پر دم فرماتے تھے مراد معذوات سے قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس
 اور بعض قل ہو اللہ احد اور قل یا ایہا الکافرون بھی داخل کرتے ہیں تب عالم شفق میں کہ افسوں میں شفاء
 ہر تین شرطیں ایک یہ کہ افسوں کا نام الہی ہو یا اسما اور صفات الہی ہو دوسرے یہ کہ وہ اسما اور صفات
 اس زبان میں ہوں کہ پڑھو والا اس زبان کو جانتا ہو غیر سبھی شرط یہ ہے کہ دیکھیں یقین کرے کہ تاثیر دے
 والا اللہ تعالیٰ ہے اور تاثیر افسوں کی اس کی تقدیر ہے جو چاہے حدیث میں آیا ہے کہ لوگوں نے آنسٹرو
 سو پوچھا کہ جو افسوں پڑھتی ہیں کیا یہ تقدیر الہی کو تغیر کرتا ہے آپ نے فرمایا کہ یہ بھی تقدیر الہی ہے اور
 حدیث مسلم میں عوف بن مالک سے مذکور ہے کہ کہا عوف نے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عرض
 کیا کہ یا رسول اللہ ہم جاہلیت میں افسوں پڑھتے تھے آپ اسباب میں کیا فرماتے ہیں آنسٹرو نے فرمایا کہ
 افسوں کو لکھو کہ ربو پڑھو اگر اس میں شرک ہو تو کچھ مضائقہ نہیں پڑے گا ورنہ جو مذکور ہے کہ حضرت
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے افسوں پڑھنے کو منع فرمایا تب لے لے کر جناب حضور میں حضرت عمر آئے اور عرض
 کی یا رسول اللہ ہمارے پاس افسوں جو کہ ہم اس کو سونپ کر رہے ہیں پڑھتے ہیں اور انہوں نے وہ افسوں آنسٹرو
 کو سنا تب آپ نے فرمایا کہ اس میں کچھ تباہی نہیں پڑے گی اگرچہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ وہ افسوں کے
 معنی معلوم نہیں پڑھنا درست ہے مگر یہ بات بہت نامستقل ہے معنی کا وہ یا کرنا ضرور سدا اور اس میں کچھ تباہی
 کا ہوا اور حدیث سے عوف بن مالک کے معلوم ہوا کہ جس افسوں میں شرک ہوئے اور سکا پڑھنا درست نہیں ہے
 اور اس طرح بودعائین اور اسانہان ہیرانی اور عربانی میں جو افسوں کے معلوم نہیں پڑھنا اور سکا پڑھنا
 نہیں نقل ہے کہ ایک شخص دعا پڑھتا تھا ایک اور شخص دعا پڑھتا تھا اور اس شخص نے دعا پڑھنے والے کو کہا کہ
 کیا ہوا تم کو جو تو خدا اور رسول خدا کو مہربانے لکھا یہ دعا پڑھ جاؤں کہ وہ شخص معنی سے اس دعا کو لکھتا تھا
 اس دعا میں پڑھتا تھا اور دوسرے اس کے معنی جانتا تھا اس لیے اس نے منع کیا معنی نہ جانتا پڑھتا تھا اور اس نے
 حدیث میں ابو داؤد اور ابن ماجہ کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تم دعا پڑھو اور تم دعا

کرنا شرک ہے رقیہ لغویہ کو کہتے ہیں جو کاغذ پر لکھ کر کے محلے میں یا بازار یا پانڈین شیعہ بھجوتے وغیرہ جو کالم
 پیدا کرنے بچوں کے گلہ نہیں بلیات کو دور ہونیکے واسطے لکھا جاتے ہیں اور لکھتے ہیں تو لڑکے کو کہتے ہیں
 رقیہ تین مردوں کے واسطے کرتی ہیں تاکہ مرد اپنا اپنے ساتھ بہت محبت کرے اگرچہ اس حدیث سے ہم
 متوہم ہو کہ لغویہ بھی منع ہو لغویہ کے جائز ہونے پر عبداللہ بن عمر کی حدیث سند ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے عبداللہ کو حوش اور خوف اور بیخوابی کے دور ہونیکے لیے فرمایا تھا اَکْثِرْ بَیْکَاتِ
 اَللّٰهِ اَلتَّامَاتِ مِنْ غَضَبِهِ وَغَضَابُهُ شَرٌّ عِبَادَهُ وَمِنْ نَمَازِ الشَّيَاطِينِ وَارَنْ يَحْضُرَنَّ عَبْدُ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ
 اپنے فرزند و نگو جو بڑے تھے یہ دعا سکھائی اور چونکہ کہ چھوٹے تھے کاغذ کے ٹکڑے پر لکھ کر گزین
 اور لکھی لکھا دی اور لفظ لغویہ کا جو حدیثوں میں آیا ہے اس میں مراد یہ لغویہ نہیں ہے کاغذ کے ٹکڑے پر
 لکھتے ہیں بلکہ اس میں مراد وہاں مانگنا ہے جناب باری ہو اور آید اور دے کہہا کہ ایک روز عبداللہ بن مسعود نے
 اپنی بی بی زینب کو محلے میں ڈورادیکھا اور اس میں بوجہا کہ یکسے اور حضرت نے کہا کہ میں نے اس
 دے گے پرافسون پڑھو اگر ایکسے اور میں عبداللہ رضی اللہ عنہ نے اس دے گا گے کو یکسے کے توڑ ڈالادیا
 کہ تم کو شرک نہ چاہیے میں نے جناب رسالت سے سنا ہے کہ رقیہ اور تمیمہ اور قولہ شرک سے تب اور حضرت
 نے کہا کہ کیونکر تو یہ کہتے ایک روز میری آنکھ پر درد کے مارے نکلی پڑتی تھی اور چیرا السنوبی نکلتی تھی میں
 فلا نے یہودی کے پاس گئی اور اس نے جب میری آنکھ پر منتر پڑھا میں درد جاتا رہا اور آنکھ اچھی
 ہو گئی عبداللہ نے اس کو کہا کہ درد میری آنکھ میں شیطان کے تصرف سے تھا جب اس یہودی نے
 منتر پڑھا شیطان نے چھوڑ دیا اور آنکھ اچھی ہو گئی پھر حکم لازم تھا کہ جو سورہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 پڑھتے تھے وہ پڑھتی اَذْهَبَ الْبَاسَ رَبُّ النَّاسِ وَاشْفِ اَنْتَ الشَّافِیْ لَا شِفَاءَ اِلَّا شِفَاؤُكَ
 شِفَاؤُكَ لَا یُبْدِیْ دُرِّ سَفْمًا کہتے ہیں کہ رقیہ وغیرہ کو شرک اس واسطے مقرر کیا کہ لوگ جاہلیت میں خدا پر توکل
 کر کے نہیں کرتے تھے اور اعتقاد رکھتے کہ اس رقیہ میں تاثیر ہے بلکہ شیاطین کے نام پر کرتے تھے اگاہ
 ہو کہ جو رقیہ کو بنا کر اور اس کے کلام میں یہ سورہ دست ہو کلام الہی ہو اور قرآن شریف ہو تو ریت اور
 آجیل نہیں کس واسطے کہ دن دو دن کا دن میں تغیر اور تبدیل بہت ہوتی ہے قرطبہ نے جو بڑا عالم فاضل
 اور حدیث کا ہے کہا رقیہ تین قسم ہے ایک قسم وہ کہ جاہلیت میں لوگ کرتے تھے اور معنی اس کے معلوم
 نہیں اب یہ کہ ایسے رقیہ سے پرہیز کرے ببادا اس میں کوئی شرک کا لفظ نہ ہو دوسری قسم وہ ہے کہ رقیہ میں

قرآن کی آیتیں یا اسرار و صفات الہی ہوں۔ دو جایز ہے تیسری قسم وہ کہ خدا کے نام کے سوا اور کسی شے کا نام یا عرش یا کرسی کا رقبہ درست نہیں ہر اس واسطے کہ التجا خدا تعالیٰ سے نہیں وصل افسون پڑھنے کے سان ملین سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مر بلا کے دفع ہونے کے لیے ہونے نقل ہے مگر تین جگہ کے واسطے افسون پڑھنے پر بہت تاکید ہے ایک تو نظر بد و شر سے پہلے کے واسطے جو پہلو میں آدمی کے نکلتے ہے اور اسکو عربی میں نکلہ کہتے ہیں تیسرے بچہ اور سانپ وغیرہ کے زہر کے لیے اور سوائے اسکے اور مضمون کے واسطے بھی جیسا تب ولرزہ سرکار در داوردانہ نکا اور دیکھ لے یہی افسون پڑھنا درست ہے جو جناب رسالت نے فرمایا کہ الکعبین مخرج یعنی نظر مخرج ہے اللہ تعالیٰ نے خاصیت نظر بد کی بعضے کو گونہیں دی کہ جب وہ کسی چیز کو خواہش دل اور پسند خاطر سے دیکھیں تو اس چیز کو ضرر پہنچتا ہے جیسا کہ جادو میں اثر ہوتا ہے نظر بد کے مبالغہ میں اکثر دوسرے فرمایا کہ اگر کوئی چیز ایسی ہوتی ہے قضا و قدر پر غالب ہو تو نظر بد ہوتی اکثر عالم نظر بد کے قابل اور اسکو سچ جانتے ہیں اور ایک جماعت اہل بدعت سے نظر بد کے منکر ہیں جب جو صادق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نظر بد کو فرمایا ہو کہ سچ ہے اور اسکی تاثیر میں ایسا بالغ کیا ہوا عقدا و اسکا ضرر ہے اور انکار کا جہل اور باطل ہے جو لوگ کہتے ہیں کہ سب تقدیر الہی سے ہے نظر بد کو کیا اعتبار جواب انکا یہ ہے کہ نظر بد بھی تقدیر الہی سے ہے ورنہ انکہہ میں ایسی تاثیر کہاں ہے کہ ایک نظر میں ضرر پہنچا اور اہل سنت و جماعت کہتے ہیں کہ عبادت اللہ تعالیٰ کی اس طرح جاری ہوتی ہے کہ جو قوت ایک شخص دوسرے شخص کے مقابل ہوتا ہے اور اسکی طرف خواہش دل اور پسند خاطر سے دیکھتا ہے اللہ تعالیٰ اسکی نظر میں ایک تاثیر پیدا کرتا ہے کہ اسکی آنکھوں سے نکلے اور اس چیز کی طیف جسکو دیکھتا ہو پوچھتی ہے نقل ہے کہ بعضے بد نظروں نے کہا کہ جب ہم کسی چیز کو دیکھتے ہیں اور وہ ہمکو خوش معلوم ہوتی ہے تب ایک گرمی ہماری آنکھوں سے نکلتی ہے اور اس چیز کو پوچھ کر خراب کرتی ہے جیسا کہ ہر سانپ کو ہر سہ نکلے دوسری چیز میں پوچھتا ہے غرض نظر بد کو بڑی تاثیر ہے اگر اسکا علاج دعا یا تعویذ یا مانند اسکے کسی چیز سے ہو جائے تو فضل الہی ہوتا ہے نہیں تو بڑی ہی شکل ہے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نظر بد کا علاج سورہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس اور سورہ فاتحہ اور آیت الکرسی سے کرتے تھے اور اس دعا سے بھی علاج فرماتے تھے **أَعُوذُ بِكَ يَا اللَّهُ الْفَاتَاتِ الْفَاتَاتِ**

لا یجوز یمن برکاتہا فاجزہا کو باسما اللہ الحسنى یا علمت منها واکلم علم یمن شر ما خلق وناہر وومن شر ما یخزل یمن السماء وومن شر ما یخرج منها وومن شر ما یر فی الارض وومن شر ما یخرج وومن شر ما یقتل لللیل والنهار وومن شر طوارق اللیل المنار الاطراف یطرق یخرج یا یخزن اور ناشار اللہ لا قوۃ الا باللہ پڑھنے سے بھی نظر بد کا اثر دفع ہوتا ہے اگرچہ بہت دعامین اسکے واسطے حدیث میں آئی ہیں مگر کہتے ہیں کہ بہترین انہوں اسکے لیے سوئے فاتحہ اور آیتہ الکرسی اور سورۃ قل عوذ برب اللہ اور سورۃ قل عوذ برب الناس ہے اگر کوئی شخص بد نظر ہو تو اسکو چاہیے جب کسی چیز کو دیکھ کر تو اللہ باریک علیہ پڑھے کہ نظر بد اسکی دفع ہو حدیث میں آیا ہے کہ سہل بن جنیف کا بدن بہت خوبصورت تھا ایک روز عامر بن ربیعہ نے اسکو غسل کرتے دیکھا اور اسکی خوبصورتی سے بہت تعجب کیا اور کہا کہ سہل بن جنیف کا بدن کیا خوشنما ہے میں نے کسی مرد نہ کسی عورت کا بدن ایسا خوب اور خوش اسلوب نہیں دیکھا اوسوقت سہل بن ربیعہ گڑا اور یخبر انس رو کہ پوچھی حضرت نے فرمایا کہ کسی پر تمہارا گمان ہے کہ اوس سہل کو نظر لگائی ہے لوگوں نے عرض کی کہ عامر نے اسکے بدن کو دیکھا اور تعریف کی تب حضرت نے عامر کو بلایا اور سپر غصہ کیا اور فرمایا کہ جسوقت تو نے سہل کو دیکھا اور وہ تجھ کو اچھا معلوم ہوا تب تو نے اللہ باریک علیہ کیوں نہ کہا بعد اسکے عامر کو فرمایا کہ اپنے بدن کو دھو عامر نے بموجب ارشاد کے منہ اور دونوں ماتہ اور دونوں کنہیاں اور دونوں پاؤں اور سر مگاہ کو دھو یا پھر وہ پانی ایک باسن میں جمع کر کے سر سہل کے ڈالا اسکے فضل سے سہل اچھا ہوا اور اپنی لوگوں کے ساتھ گھر کو گیا قاضی ابوبکر عربی نے کہا کہ اگر کوئی مشرع اس فعل میں اٹکو تو اس سے کہا جائیے کہ خدا اور خدا کا رسول جانتا ہے کہ اس میں کیا تاثیر تھی اور ایک جماعت نے کہا کہ اگر کسی کو نظر بد پونچھے تو آیات قرآن کی لکھ کر یا پتلیں دھو کر پیے مجاہد نے کہا کہ مضائقہ نہیں اگر بیمار کو کلام اللہ سے کو آیتیں لکھ کے دھو کر ملا دین ابن عباس سے روایت کی ہے کہ ایک عورت مکہ و زہ تھا ابن عباس نے ایک دو آیتیں قرآن کی بتائیں کہ اسکو لکھ کر دھو کے ملا دو فضل الہی ہو دیگا منقول ہے کہ ابو عبد اللہ منہاجی کسی سفر میں ایک اچھے اونٹ پر سوار تھا اور اس وقت تا میں ایک شخص ایسا تھا کہ جب وہ کسی چیز کو نظر بد کر دیکھتا تو وہ خیر ضائع ہوتی تھی لوگوں نے ابو عبد اللہ سے کہا تو اپنے اونٹ کو فگے لاسچا اسکی نظر بد ہے ابو عبد اللہ نے کہا نظر بد سے

میسے کا اونٹ کو کچھ نہیں ہو گا جب یہ خبر اوس بد نظر کو پہنچی تو وہ مکتار بنا جی اپنے مکان سے کہیں
 باہر جا یہ تو وہ اپنا عمل کرے اتفاقاً ایک روز اوس بد نظر نے قابو پا کر اوس کے اونٹ کو نظر لگائی اونٹ بھرا
 ہو کر گریڑا لوگوں نے بنا جی سے کہا کہ اوس بد نظر نے تیرے اونٹ کو نظر لگائی بنا جی نے اگر اوس بد نظر

کو دیکھا اور یہ دعا پڑھی بسم اللہ جس کا پس و پیشہ یاس کے شہاب قایم رُودت عین النہار
 علیہ وعلیٰ حب الناس الیہ فارح البصری بن ترمی من فطوریثم ارجع البصری کرین منقلب
 الیک البصر خاستا وحوخیرا اوسیت اکھین اوس بنظر کی باہر نکل پڑیں اور اوسٹ ہوا
 ہو کر اوٹھ بیٹھا یہ رقیہ بھی نظر بد کے دفع کر سکا ہے اور نظر بد کے دفع ہو نیکی کے واسطے یہ نقطہ
 نیچے کی ٹہڈی پر لکھا تا جاڑے بقوی نے شرح میں لکھا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ
 عنہ نے ایک خوبصورت لڑکے کو دیکھا کہ اس کے ماں باپ سے کہا کہ اس لڑکے کی ٹہڈی سیاہ
 نقطہ لکھا تا کہ اس کو نظر بد نہ ہو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس سلمہ کے گہر تشریف
 لائے اور ایک ماڈیکو اس گہر میں دیکھا کہ مہاوسکا زندہ ہو گیا ہے آپ نے فرمایا کہ اس ماڈی
 پرافسون پڑھا پس نظر جن کی ہوتی ہے اس بات سے معلوم ہوتا ہے کہ جیسے انسان کی نظر ہوتی
 ہے ویسے جن کی بھی نظر ہوتی ہے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی
 علیہ وآلہ وسلم اکبر ورام سلمہ کے گہر تشریف لائے اور اوس کے گہر میں ایک لڑکے کو دیکھا تو کوئی
 عرض کی کہ اس لڑکے کو نظر ہوتی ہے آنسو دہنے فرمایا اس لڑکے پرافسون کیون نہیں پڑتا
 تا کہ نظر بد دفع ہو کہتے ہیں کہ نظر بد ہونے کے واسطے یہ ضرور نہیں کہ دشمنی سے دیکھے بلکہ محبت
 کے دیکھنے سے بھی نظر بد ہوتی ہے اور رئیس کو لازم ہے کہ اوس شخص کو جو نظر بد سے مشہور ہو کہ
 کہ وہ ہمیشہ اپنے گہر ہی میں رہے باہر آمد و رفت نہ کرے اور لوگوں میں نشست و برخاست نہ کرے
 اگر وہ محتاج ہو تو اس کو کہ معاش مقرر کر دے تا کہ وہ کہے اپنے گہر ہی پڑا رہے بعض عالموں نے
 کہ ہے کہ اگر بد نظر والے کی نظر سے کوئی شخص مر جائے تو اوس بد نظر والے پر قصاص آتا ہے اور اگر
 کوئی چیز اوس کی نظر سے خراب ہو تو تاوان بعض عالموں نے کہا کہ قصاص اور تاوان نہیں آتا تو
 نے روحہ میں جو اس کی کتاب ہو لکھا کہ بد نظر والے پر نہایت ہی مذکفارت اگاہ ہو کہ سید عالم صلی
 علیہ وآلہ وسلم آپ اور مرگیا اور در دسراور در دندان اور در بدن اور کسیر اور جس لعل اور جمال

اوس سے ستر بلا الن بن مالک سے روایت ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سفر فرمایا کہ جو کوئی بسم اللہ الرحمن الرحیم لاکھول وللاکوۃ الا باللہ العلیٰ اعظم ہر روز دس بار پڑھیں اللہ تعالیٰ اوس کو گناہوں کو بخش دے گا اور وہ گناہوں سے ایسا پاک ہو جائیگا جیسا کہ ان کے پیٹ سے ہیکناہ پیدا ہوتا اور وہ ستر بلاؤں سے دنیا کی جیسا بخل اور حرص اور جنون اور رنج و غم وہ سے محفوظ رہیگا ترندی سے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب سے فرمایا کہ لاکھول وللاکوۃ الا باللہ العلیٰ اعظم بہت پڑھا کر کسو اسے کہ وہ جنت کا ایک خزانہ ہے کھولنے کا کہہ کہ جو کوئی لاکھول وللاکوۃ الا باللہ العلیٰ پڑھے تو اللہ تعالیٰ سات دروازے نقصان اور ضرر کے کہ کترین حکماء افلاس سے ابو ہریرہ کو دیکھا طبرانی نے ابو ہریرہ سے روایت کی کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو کوئی اکا کوبالکھول وللاکوۃ الا باللہ پڑھیں اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص ہر روز سو بار پڑھیں اوس کو ہرگز افلاس نہ ہوگا اور یہی آیا ہے کہ جو کون ذوق کی تنگی ہو اوس کو چاہیے کہ لاکھول وللاکوۃ الا باللہ بہت پڑھے امام جعفر صادق سے روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو روز و شب لا الہ الا اللہ الملک الحق البین پڑھیں اللہ تعالیٰ ہر روز اوس کو محفوظ رکھے گی اور قبر کی حشر اوس کو نہوگی اور دروازہ بہشت کا اوس کے واسطے کھلیگا وصل ہر مرض کی دوا میں دعا در و بدن کی صحیح مسلم میں عثمان ابی العاص سے مذکور ہے کہ عثمان حضور میں ہر روز عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا اور عرض کی یا رسول اللہ جنت سے میں سلام لایا ہوں اور موت سے اوس تک میرے بدن میں درد ہوتا ہے حضرت نے فرمایا کہ جان تیرے بدن میں درد ہے اوس جگہ مٹا اپنا کہہ اور تین بار بسم اللہ پڑھ بعد اسکے سات مرتبہ پڑھ احوذ بعزۃ اللہ وبقدرۃ من شر ما جدد و احاذر و عا خوف اور بیخوابی کی ایک روز خالد حضور میں بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ مجھے رات کو نیند نہیں آتی ہے انس روئے فرمایا کہ جب تو سوئے کے واسطے بچھوئے پڑ جا یہ دعا پڑھ لعلہ رب السموات السبع و ما اطاعت رب الارضین و ما اطاعت رب السیاطین و ما امنت کن لی جابر امین شر خفاک کلمہ حمیا ان لیسر علی احد منہم او منفی علی غیرہم و جل ثنا ربک ولا الہ غیرک و عا وقع غم کی شیخان نے ابن عباس سے روایت کی کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غم اور مصیبت کے وقت یہ دعا پڑھتے تھے لا الہ الا اللہ العظیم احمی لا الہ الا اللہ رب العرش العظیم لا الہ الا اللہ رب

ساتھ بیٹھے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے تو کشائشِ نطق کی بھی ہوا اور بخشش گناہوں کی ہو، مگر گناہوں کے سبب سے تنگیِ نطق ہوتی ہے پہلے دعا سے نطق کی کشائش ہوتی ہے اور دوسرے نطقے لاجواب لا قوۃ الا باللہ سے گناہ بخشے جاتے ہیں حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص نماز جمعہ کے سلام کے بعد ہر سورتشہدین پڑھتا ہے ویسا ہی بیٹھ کر سورۃ فاتحہ سات مرتبہ اور قل اللہ احد سات مرتبہ قل اعوذ برب الفلق سات بار قل اعوذ برب الناس سات بار پڑھے تو گناہ اس کے جو پہلے ہوئے ہیں اور بعد ہوئے سب بخشے جائینگے اور مشائخ بعد اسکے کشائشِ نطق کے واسطے سات بار یہ دعا

پڑھتے ہیں اللھم یا غنی یا حمید یا حمید یا حمید یا ودود یا غنی سبحانک من جہاںک وبطاعتک من مصیبتک وبفضلتک من سواک دعا اک کے سجھانے کی طہرائی اور اس عساکر نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو فوت ثم دیکھو کہ آگ کسی خبر کو لگی ہے تم کبیر پڑھاؤ گے کبیر آگ کو بجھاتی ہے دعا مریگی کی منقول ہے کہ جب کسی مریگی ہوتی تھی تو حضرت پیغمبر خداؐ فرماتے تھے کہ اخرج عدو اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غل ای دشمن خدا کے میں خدا کا رسول ہوں اور یعنی مشائخ آیت الکرسی پڑھتے تھے اور بیمار کو یہی آیت الکرسی اور قل اعوذ برب الفلق قل اعوذ برب الناس پڑھنے کا حکم کرتے تھے اور بعض محمد رسول اللہ والذین معہ اشہد ان علی الکفار آخر سورۃ تک پڑھتے تھے اور مریگی کے دور کرنے کے لیے سو گند حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دینا مجرب ہے دعا اور دوسری حمید ہی نے یونس بن یعقوب اور عبد اللہ سے روایت

کی کہ سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در دوسرے دفع ہونیکے واسطے پڑھتے تھے بسم اللہ الرحمن الرحیم بسم الکبیر واعوذ باللہ العظیم من شر کل عرق تغار ومن شر حر النار وعاء انتون کے ورد کی بیہقی نے روایت کی کہ عبداللہ بن روحہ حضور میں رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آیا اور وانتون کے ورد کی شکایت کی سرورِ عالم نے اپنا دست مبارک اس کے اوس طرف کر خشارے

پر کر در و تہار کہا اور سات بار یہ دعا پڑھی اللھم اذنب عنہ سورۃ یسجد و تحشہ بدعوۃ میکائیل المبارک عندک خدا کے فضل سے اس کے دانستو کا در و جاتا رہا اور اچھا ہو گیا حمید ہی نے روایت کی کہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئیں اور وانتون کے ورد کی شکایت کی حضرت نے سیدہ سے ہاتھ کے کلمہ کی اونٹنی اور سات پروردگار

کرتا رکھ کر یہ دعا پڑھی سبحان اللہ اس کا لکھ کر اور جلا لک و قدہ تک علی کل شیء وفان مریم لم تلد
 غیر عیسیٰ من روحک وکلک ان کشف ما تلقی فاطمہ بنت خدیجہ من لکھ وکلہ وہن او کو اور ام سوا
 مواہب میں لکھا ہے کہ میں نے محب طبری کو بار بار دیکھا کہ جو شخص دانتوں کے درر کی شکایت
 او کو پاس لاتا تھا تو وہ اپنا لہا تہ او اس شخص کے سر پر رکھتے اور او کو سکنا نام اور او کی بان کا نام
 پوچھتے اور او کو سکھاتے کہ کہنے برس تک تیرے دانتوں کا درد باندھوں وہ شخص پانچ برس یا تین
 برس یا نو برس عدد وطاق کہتا ہر طبری اپنے ہاتھ کو اوٹھالیتے خدا کے فضل سے درد اتنے برس
 تک نہ ہوتا تھا تو کف کہتے خدا جانی یہی دعا مذکور ہوئی پڑھتے تھے یا کو او کا نصف تھا خاص
 مواہب نے کہا کہ جس شخص کے دانتوں میں درد ہو او کو در و کطیف کے رخسار پر پیسم اللہ
 الرحمن الرحیم قل ہو الذی انشاکم وجعل لکم السمع والابصار والافئدة فلیدا انشکون لکھو یا یہ
 لکھو و کہ یا سکن فی اللیل والنهار و ہو السمع العظیم خدا کے فضل سے درد جانا نہ لکھو یا یہ
 آیا ہے و عاید شتاب کے جاری ہونے کی کسائی نے ابی در و اسم روایت کی کہ ایک
 شخص ابی در و رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ میرے بایکا پیشاب پتہری کے سبب سے
 بند ہوا ہے ابی در و اوہ دعا کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنی تھی او کو بتائی
 ربنا الذی فی الشمار تقدس اسمک امرک فی الشمار والارض کما رحمتک فی الشمار فاجعل رحمتک
 فی الارض واعف عن ذنوبنا وخطایانا انت رب المتطیین فازل شفار من شفارک ورحمة من
 رحمتک علی ذالوج غیر می جب او اس نے یہ دعا پڑھی تو فضل الہی سے باپ او کا اچھا
 ہو گیا ابو داؤد سے حدیث ہے کہ یہ دعا جس مرض پر پڑھے مفید ہے و عاید شتاب کی نش
 رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ ایک روز حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عائشہ صدیقہ صبیحہ
 عنہ کے پاس تشریف لائے تو او کو دیکھا کہ تب سے بڑبڑاتی اور تب کو گالیان دیتی ہیں حضرت
 نے فرمایا کہ تب کو گالیان مت دو اس واسطے کہ او کی کو نقص نہیں وہ حکم الہی کی تابع ہے لیکن
 اگر چاہتی ہو تو میں نکو ایک دعا بتاؤں تا او کے پڑھنے سے فضل الہی ہو اور تب جاتی رہے عائشہ
 صدیقہ نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھ کو وہ دعا سکھائیے تب اس نے یہ دعا سکھائی ان اللہم ارحم
 علی الرقی و علی الرقی و علی الرقی یا ام مہدم ان کنت است یا اللہ العظیم فلا تعذب علی الراس ولا

پیشانی پر یہ آیت لکھتے ہیں جو قیل یا ارض الیہی نام کہ دیا سنا تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے
 جہل اوس پہلو سے جو ناک سے تھپا ہے لکھتے ہیں دیا سنا لکھو اس کو کہ لکھو جس سے اور کلام الہی کو خبر
 چیز سے کہنا جائز نہیں وہی کہا گیا کہ ہاتھ کی بخاری نے اپنی تاریخ میں عبد اللہ بن سعد سے
 روایت کی کہ جنت کیسے رو بہ رکھا مارا گیا جائے اور وہ شخص یہ پڑھے **بسم اللہ خیر الاسماء فی الاصل**
والشمار لا یفسد شیء انتمہ **واللہم اجعل فیہ رحمۃ وشفاعۃ** اوس کو کوئی ضرر نہ پہنچے گا وہی **الصلی**
 کی بچھونکو جو صریح ہوتی ہے اوس کو ام حبیبان کہتے ہیں امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نے روایت
 کی کہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب بچہ پیدا ہو تو اس بچے کے سید سے کانٹا لے ان
 کو اور بائیں کانٹا لے اقامت خدا کے فضل سے ام حبیبان سے بچے کو کہ ضرر نہ ہو گا واصل جادو کی
 یہاں تک کہ جادو کرنا اور سیکھنا اور سکھانا حرام ہے اگر اوس میں کوئی بات کفر کی ہو تو کفر سے بعضوں
 نے کہتے ہیں اگر اس نیت سے جادو نہ کیا جائے کہ اپنی سے اور کسی غیر سے جادو تو کرے تو حرام نہیں ہوتا
 جادو کر کہ اوس کے جادو میں کفر نہیں تغیر کیا جائے اگر کفر سے تو اوس کو قتل کیا جائے اور جادو کر اگر
 جادو کرنے سے تو برکے تو اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا جائے اور بعضوں نے کہا نہ قبول
 کیا جائے اور حقیقت میں جادو کی اختلاف ہے ابو جعفر استر آبادی شافعی اور ابو بکر رازی حنفی نے کہا کہ
 جادو کی کچھ حقیقت اور اصل نہیں ہے جو حالت کہ جادو کی جو سے برگزشتی ہے سو صرف وہ خیال
 ہے اور اوس کو کچھ حقیقت نہیں اور نو دہی نے کہا کہ جادو کو حقیقت ہے سو انو دہی کے اور عالم ہلجی
 حقیقت کو قابل ہیں کلام اللہ اور حدیث سے بھی حقیقت جادو کی ثابت ہے بعضی عالم اس بات پر ہیں کہ
 جادو کو تغیر و تبدل کرنے میں مزاج کے تاثیر ہے اور بعضوں نے کہا کہ جادو کا اثر اتنا ہی ہے جو قہر
 مذکور ہے **و یفرقون بہ بین المرور و زوجہ** یعنی خدائی ڈالنے میں اور جس جادو سے عورت اور مرد میں اگر تاثیر
 جادو کی زیادہ ہوتی تو البتہ قرآن میں مذکور ہوتا آگاہ ہو کر اس آیت سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ جادو کی
 تاثیر سوا اسکے نہیں بلکہ روت و روت کہ جادو کا اثر یہی ہو گا یا اس سے زیادہ لیکن اللہ تعالیٰ نے
 اوس کا ذکر نہیں کیا حدیث میں آیا ہے کہ لعید بن اعصم یہودی نے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بیچ
 کے کہتے ہیں جنت آپ حدید کی جنگ سے پہلے جادو کیا تھا اوس جادو کے سبب ہے حضرت
 کو صفت اور بیوشی پیدا ہوئی بعضوں نے کہا کہ چاکیس فرشتک اثر اوس جادو کا باقی رہا اور ایک

قول میں آیا کہ جہ مہینہ تک اور ایک روایت ہے کہ ایک سال تک اس جادو کا بیان یہ ہے کہ اگر کوئی شخص
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عائشہ صدیقہ خدیجہ کے پاس ہر جواب یا رمی میں بہت دعا کی اور عائشہ صدیقہ
 فرمایا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے میں نے مانگا سو اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا کہ دو شخص میری پاس آئے
 ایک سے ستر لے دوسرا پانچ لے بیٹھا اور ایک نے دوسرے سے پوچھا کہ اس شخص کی یہ حالت کیوں
 ہو اور کس سبب سے اس کو دوسرے سے دوسرے نے کہا کہ اس کو جادو کا اثر ہے پہلے اس نے کہا کہ اس نے
 جادو کیا ہے دوسرے نے کہا کہ لعین ہیں اہم یہودی نے جادو کیا پہلے اس نے پوچھا کہ جس میں جادو
 کیا اس کی کہا کہ اس شخص کے بالوں پر جو کچھ کر کے وقت ستر اور ڈاڑھی سے جدا ہوئے تھے جادو کیا اور
 اور اون بالوں کو خرے کے کھدے میں رکھ کر کنوین میں کہ نام اس کا ذروان ہے کہ کبھی کبھی کنوین میں کہ کبھی
 اپنی اصحاب کو ساتھ لیکر اس کنوین کے پاس آئے اور فرمایا کہ یہ وہی کنوین ہے جو مجھ کو ادھنوں نے
 بتایا ہے پانی اس کنوین کا ایسا سونخ تھا گویا مہندی گھولی ہے پہلے جادو اس کنوین سے نکالا سنجی
 سو ایک روایت ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم عرض کی کہ یا رسول اللہ
 کس واسطے آپ اس جادو کی بات کو ظاہر نہیں کرتے تاکہ وہ لوگ جنہوں نے جادو کیا ہے وہ سوا مومن
 آئندہ سے نہ فرمایا کہ مجھ کو جہاں نہیں معلوم ہوتا کہ بدی لوگوں کی ظاہر کروں اللہ تعالیٰ نے مجھ کو صحت ہی عطا
 کا ہے کہ لوگوں کی بدی ظاہر کروں اور شر اور مہادوں ابن سعد نے کہا کہ حضرت یہ عالم سے اللہ علیہ آتہ
 وسلم نے حلی مرتضیٰ اور عمار رضی اللہ عنہما کو بھیجا اور ادھنوں نے کھلے خرے کے پانی اور سین گیارہ گرہ
 تہمین اور ایک روایت فیح الباری میں ہے کہ ایک شخص اس کنوین میں اتر اور کٹرین خرے کے موم
 کا تہنا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت لگا پایا اور سین سو بیان چہا میں ہوئی تہمین اور ایک دہا کا
 تھا کہ وہ سین گیارہ گرہ وہی تہمین جب جبریل علیہ السلام قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس
 لائے دو نو سو تہمین کی گیارہ آیتیں تہمین جب ایک آیت پڑھی جاتی تھی ایک گرہ اس میں ہاگے
 کی کہلتی اور ہر ایک معنی نکلتی درد شکن پاتا تھا اور راحت ہوتی تھی اور بعض اہل عبت کہتے ہیں
 کہ جادو کا اثر حضرت کی ذات مبارک پر تھا اس واسطے کہ جادو پیغمبر پر اثر نہیں کرتا کیونکہ تاثیر
 جادو کی ناقصوں پر ہوتی ہے کابلون پر نہیں اگر جادو پیغمبر پر اثر کرے تو اس کے مرتبہ میں نقصان
 اور اس کی نبوت میں شک و گمان ہے جو کچھ نسبت اتر جادو کی حضرت کی ذات مبارک سے کرتے ہیں سو

خالی رہے وہ خیال نہ نہیں ہے جان کہ یہ انکار اور انکارنا مقبول ہو کہ سواطرح صحیح ہو لئے ثابت ہوا
 کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جادو کا اثر ہوا تھا اور اثر کرنا جادو کا حضرت م کے صدق نبوت
 پر دلیل ہے اس واسطے کہ کافر انور کو جادوگر کہتے تھے مقرر ہے کہ جو جادوگر ہے اس پر جادو کا اثر ہوتا
 ہوتا پس تاثیر کرنا جادو کا پیغمبر خدا میں واسطے اس حکمت اور صحت کے ہے واصل اس بیان میں
 کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیمار ہو کا علاج دو واسطے کرتے تھے حضرت رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اکثر مرضوں کی دو اموافق وحی کے کرتے تھے اور بعضہ وقت اپنے تجربے اور
 اجتہاد سے ابو سعید خدری کو حدیث ہو کہ ایک شخص نے حضور میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 اگر عرض کیا کہ یہ کیا ہے ہائیکو دست آتے ہیں حضرت نے فرمایا کہ شہید بلا جب اس کو شہید پلا یا تو دست
 زیادہ ہونے لگے پہر اس کو اگر عرض کی پیغمبر خدا نے فرمایا کہ شہید بلا اس طرح سو تین بار حضرت نے
 شہید پلانے کے واسطے حکم فرمایا پہر چوتھی بار وہ شخص حضور میں آیا پہر ہی حضرت نے فرمایا کہ
 کہ شہید پلا اس نے شہید پلا یا تو دست بند ہوئے اور اچھا ہو گیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 صَدَّقَ اللہُ وَكَذَّبَ بَطْنُ أَجْثَكِ یعنی اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا پہر اور تیرے بھائی کے پیٹ نے خطا کی
 یعنی صداقت شفا کی نہیں کہتا تھا اس واسطے جلد اس کو شفا نہیں ہوئی امام فخر الدین رازی حوالہ
 علیہ نے کہا کہ شاید جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وحی سے معلوم ہوا ہو کہ شہید میں فائدہ
 ظاہر ہوتا ہے اس واسطے شہید پلانے پر حکم کیا جب فائدہ شہید سے ظاہر نہیں ہوا تو آپ نے فرمایا کہ اگر
 پیٹ نے خطا کی امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو بیمار شفا چاہے اس کو چاہیے کہ اپنی
 عورت کے محبت کو چھوڑ دے یہ بخشاں پہر اوسى محبت کے پیسوں کو شہید خریدے اور ایک آیت قرآن سے
 کاسو میں لکھو اور نہہ کے پانی سے اوس کا سیکو دھو کہ شہید میں ملا کے پی لے اللہ تعالیٰ اس کو شفا دیگا
 واصل حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو بغیر خواب کی فرماتے تھے قاضی
 ابوبکر بن عربی نے کہ ملا بالکلیہ سو ہے کہ خواب دریافت ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کو بندہ کی دل میں پیدا کر تا ہو فرشتہ
 کے ماتہ سو یا شیطان کے ماتہ سو حکم اور عقلی نے روایت کی کہ عمر رضی اللہ عنہ نے علی رضی اللہ عنہ سے
 ملاقات کی اور پوچھا یا علی لوگ جو خواب دیکھتے ہیں بعض باتیں اوس میں سوچ ہوتی ہیں اور بعضی جوت علی رضی
 نے کہا سچ ہے میں نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سنا کہ آپ نے فرمایا جو مرد اور عورت سوئی

بین روح او کی بدن کو نکل کر عرش کبریا جاتی ہے جب پہنچے عرش کے روح پونہی اگر وہ بیدار نہیں ہو
 تو اس کا خواب سچ ہوتا ہے اگر بیدار ہوتا تو خواب اس کا چھوٹا ہوتا ہے ابن القیم نے حدیث ہے کہ خواب
 مسلمان کا کلام ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ کرنا ہے حکیم ترمذی نے کہا کہ بعض تفسیر کرنے والوں نے اس
 آیت کی تفسیر میں لکھا کہ ان نبی کریم اللہ اکبر اور نبی کریم در آخر حجاب کہا کہ حجاب کو سنی خواب میں ہے
 اللہ تعالیٰ انسان کو بات حیات نہیں کرنا ہے مگر وحی کو یا خواب میں اس انسان کو بخاری میں اس
 حدیث ہے کہ خواب مرد پر نہیں کار کا چاہا لیس حصہ کی نبوت کہ ہے بعضوں نے کہا ہے مرد و حصہ نبوت سے
 حصہ علم نبوت نہ ہے اگر حصہ نبوت منقطع ہونی ہے یہ علم و حکما باقی ہے امام مالک سے لوگوں نے پوچھا
 کہ ہر ایک چاہے تو خواب کی تفسیر کرے اور نہ ہونے کہہ کہ آیا نبوت سے پہلے کیا کیونکہ خواب اجزا نبوت سے
 ایک جز ہے مائتہ صدیقہ سے حدیث ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بعد سے روایا
 سے سونا تو خواب کر باقی نہیں رہی کا مسلم اور ابو داؤد نے ابن عباس سے حدیث کو ذکر کیا کہ جناب رستا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک روز اپنی بیماری کے وقت کہ جس بیمار میں آپ دینا دانی سوخت اعلیٰ ہر
 رونق افزا ہوئے پر دے کو حجرہ مبارک کے اوٹھو اگر ارضیوں سے جو اس وقت حدیث کے لئے
 عند کے پیچھے صف بانہ ہو کر ہوئے تھے کہ اسی لوگوں کو فی حیرت شہادت سے نبوت کو باقی نہ رہی
 مگر خواب پر نہیں کاروں کی ترمذی اور دارمی اور مسلم سے حدیث ہے کہ راست ترین خواب وہ ہے
 کہ جس کے وقت دیکھا جاتا ہے ابو ہریرہ سے حدیث ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 کہ جب وقت برابر ہو گا تو خواب مسلمان کا چھوٹا ہو گا اور بہت سچا خواب اس شخص کا ہو جو تم میں
 سے بہت رست گو ہے وقت برابر ہو نیکی معنوں میں دو قول میں ایک تو مرد رات اور دن کا برابر
 ہونا ہے یعنی جتنا دن ہو اتنی رات ہی ہو جیسا بیمار کے موسم میں رات اور دن برابر ہونے میں
 اور مزاج آدمیوں کے اعتدال پر چنانچہ خواب کی تفسیر کرنے والوں نے یہی کہا ہے کہ حیثیت رست
 دن برابر ہو تو خواب سچ ہوتا ہے بعضوں نے اس معنی میں نکال کی ہے جب رات اور دن برابر
 ہو تو مزاج سب آدمیوں کے کیا مسلمان کیا کافر برابر ہوئے تم میں مسلمانوں کی خصوصیت اس وقت کہ
 خواب اس کا یہ ہے کہ خواب کافر کا اعتبار نہیں لکھتا اور دن کے خواب کو سچا کہنا منع ہے اور دوسرا
 قول یہ کہ مرد رات کے برابر ہوئے سے آخرت خواب کی ہے اور بعضوں نے کہا کہ مرد و وقت

برابر ہونے سے وقت امام تہدیکہ ہی سوا سطلے کہ اوس وقت بہت خیر و برکت ہوگی اور وہ وقت عدل کا
 ہے حدیث میں آیا ہے کہ جب کوئی مسلمان خواب میں ایسی چیز دیکھے کہ اوس چیز کو دوست رکھتا ہو تو وہ اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے ہو چاہے کہ جناب باری کی حمد و ثنا کرے اور اوس خواب کو بیان کرے اور اگر کوئی بد چیز دیکھے جس سے
 دل ناخوش ہو دیکھے تو وہ شیطان کی طرف سے ہو چاہے کہ اوس پر اعدو ڈرے اور خدا تعالیٰ سے پیادہ ناگہ
 اور اوس کو ایک کسی سے ذکر کرے اوس کو کچھ ضرر نہ ہو گا مسلمین میں مذکور ہے کہ برا خواب شیطان سے ہو کسی سے
 اوس خواب کو نہ کہو اور چاہے کہ تین بار یا تین ماہ کی طرف سے ہو سکے اور اعدو ڈرے اور ایک روایت میں
 آیا ہے کہ ایک مرد سوسو دوسری کر وٹ پہر چلا اور ایک روایت میں مذکور ہے کہ نماز پڑھے اور کسی سے
 خواب بیان نہ کرے مگر دوست و اناس سے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ عالم نصیحت کرنے والی سے
 وہ خواب کہو اور آیت الکرسی پڑھے عاتشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک بیکر در ایک عورت
 نے حضور میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اکر عرض کیا یا رسول اللہ خداوند میرا سفر گیارہ روز
 میں حاملہ ہوں میں نے خواب میں دیکھا کہ ستون میری گہ کا ٹوٹ گیا اور مجھ کو احوال بچا پیدا ہوا ہے
 حضرت نے فرمایا کہ انشاء اللہ تعالیٰ تیرا خداوند بخیریت اکر تجھ سے ملیگا اور تجھ کو فرزند صالح پیدا
 ہوگا عاتشہ صدیقہ نے کہا کہ دوسری بار وہ عورت حضرت سے کہیں آئی اوس وقت جناب رسالت
 گہر میں تشریف نہ کرتے تھے میں نے اوس کے خواب کا قصہ پوچھا اوس عورت نے خواب بیان کیا میں نے
 اوس کو خواب کی تعبیر کی کہ تیرا خواب اگر سچا ہو تو خداوند تیرا مرگیا اور بچہ بدکار تجھ کو پیدا ہوگا یہ سن کر وہ
 وہ عورت بیٹھ گئی اور رونے لگی اتنے میں سرور عالم تشریف لائے اور فرمائے لگو کہ امی عاتشہ
 اس طرحے مت کہ جب تو مسلمان کو خواب کی تعبیر کرے تو خستہ کر اسو اسطلے کہ جیسی تعبیر کھجاتی
 ہو ویسا ہی خواب کا نتیجہ ہوتا ہے مذکور ہے کہ تعبیر کرنے والی کو چاہے کہ پہلے خیر کہنا و شریک لاغدا رہنا
 کہے بعد اوس کے تعبیر خواب کی کرے چنانچہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی ایسا ہی کرتے تھے اور
 صاحب مواہب نے کہا کہ آفتاب کی نکلنے اور غروب ہونیکے اور زوال کو وقت اور اگر کوئی تعبیر خواب کی
 نکلا چاہے سبب منع کرنا معلوم نہیں اور کوئی حدیث بھی سباب میں نہیں آئی نصیحت عالموں
 نے کہا کہ خواب کی تعبیر کہنا اور وقتوں کی نسبت صبح کی نماز کو نزدیک یا دور سے اسو اسطلے کہ اوس وقت
 تک خواب خوب یا در ہوتا ہے اور آداب سے خواب دیکھنے والی کے یہ بھی کہ سچا ہوا در بارہ وقتوں میں

کروٹ پر سووی جیسا کہ سنت ہو اور سوسے وقت سورہ ولشمس اور دللیل اور القین اور سورہ
 اخلاص اور معوذتین اور یہ دعا بھی پڑھے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ کُلِّ اَکْثَمَ کَلَامٍ وَ اَشَدِّ جَسَدٍ مِنْ
 کَلَامِ عِبِ الشَّیْطَانِ فِی التَّقْطِیْعَةِ وَ التَّنَامِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ رُکُوْا صَاحِبِ اَصَادِقَةٍ خَافِلَةٍ غَیْرِ مَیْسِیَّةٍ
 اَللّٰهُمَّ اَرِنِیْ مَنَامِیْ مَا اَحْبَبْتُ اَوْ رَیَا سِرِّ کُلِّ خَوَابٍ کُلِّی شَمْنٍ اَوْ جَاهِلٍ سِرِّ کُلِّ مَا کَرِهَ اِنْ سَیْجِلٍ اَوْ عَدُوِّ
 سِرِّ تَعْبِیْرِ یَدْرِکُ سَیِّئَ اَکْثَرِ اَوْ کُلِّ خَوَابٍ دُوْشَمْنٍ اِیْکَ خَوَابٍ پَرِیْشَانِ جِیسا کہ بیدار مین خیالات پَرِیْشَانِ
 خاطر پر گزرتے ہین اور کہیں ایسا خواب شیطان کے قریب سے ہی ہوتا ہو اس سے کہ شیطان چاہتا ہو
 کہ مسلمان کو ٹوٹوٹا کرے اور وہ مین ڈاے جیسا خواب مین کوئی دیکھو کہ دوسروں کا کٹ گیا ہو یا وہ
 مر گیا ہو یا پیغمبر مسلم نے جابر سے روایت کی کہ ایک اعرابی حنین مین حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم کے آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ مین نے خواب دیکھا کہ سرسرا تین سے کٹ گیا ہے
 اور مین اس کو پیچھے پرتا ہوں حضرت نے اس اعرابی کو فرمایا کہ ایسا خواب بیان مت کر اسو مسلم
 کہ شیطان نے تجھ کو خواب مین فریب دیا ہو اور دوسری قسم خواب صادق جیسا کہ خواب پیغمبر کا
 اور انکو تابعین کا اور حدیث مین آیا ہو کہ فجر کا خواب سچا ہو یعنی غیب کے نزدیک جو کوئی خواب
 دیکھو تو وہ خواب سچا ہے وصل حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 خواب دیکھو اور تعبیر کرنے کے بیان مین بخاری مین ابن عمر سے حدیث ہو کہ حضرت
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ خواب مین سے کسی کے پاس ایک پیالہ دودھ کا لاکر کہا مین نے
 اس دودھ کو خواب پیٹ بھر کر پیاتیاں جو رہا سو عمر کو دیا اصحابوں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ
 نے اس خواب کی کیا تعبیر کی حضرت نے فرمایا تعبیر اسکی علم ہے شیخ ابن ابی حزمہ نے کہا کہ اسو عالم
 نے تعبیر دودھ کی علم سے اسو اسطرکی کہ جب شب معراج مین آپ کو رو بہ رو پیالہ ایک دودھ کا
 اور دوسرا شراب کا رکھا گیا تو حضرت نے دودھ کا پیالہ قبول کیا اور اسکو نوشیاں فرمایا تب جبرائیل
 نے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہا یا رسول اللہ آپ نے دیکھا اختیار کیا اور بعض حدیثوں مین
 دانائی اور بعض مین روایتیں مین علم اور دین آیا ہو تو میرے روایت ہو کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مین نے خواب مین دیکھا کہ خزانے زمین کے جھکٹے اگلا ہو کہ یہ خزانے
 کے اور قبضہ وغیرہ اور یاد شاہوں کے خزانوں کو کیا یہ ہے جو حضرت کی امت کو نصیب مین

آئے اور فرمایا کہ پھر سے دونوں ہاتھ غنیمت و کنگن سونے کے پہنائے گئے وہ کنگن جھکومت برسے
 معلوم ہوئے اور یہی خاطر اوستے غنیمت ہوئی تب مجھ پر وحی آئی کہ اوں دونوں کنگن کو پہوک مار پھینک
 ایک پہوک مار سی وہ کنگن جاتے رہی اور ایک روایت میں آیا کہ وہ کنگن اور گئے پس میں نے
 دونوں کنگنوں کی تعمیر و جوہر ٹون سو کی کہ میں اونکو در بیان ہوں ایک توصیفان کا رہنمو والا اور
 دوسرا نامہ کا کہ ان دونوں نے دعویٰ پیغمبر کیا کیا فائدہ جان کہ صفیان تخت گاہ میں کہ ملک کا
 ہے اور یہاں حجاز کے شہروں سے ایک شہر ہے میں میں دعویٰ نبوت کا اسوہ غنیمت نے کیا اور
 فیروز دلی نے پیش اثبات آنسو و رک کے مارڈ والا چنانچہ وحی بھی اوس مرد کو قتل ہونے پر
 حضرت مکی بیماری کی حالت میں نازل ہوئی اور آپ نے اوسکو قتل کی خبر سی کہ اسوہ غنیمت کو
 بندہ صالح یعنی فیروز دلی نے مارڈ والا اور سید کہ اب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں بارگیا
 قصہ اوسکا مشہور ہے اور عبدالعزیز بن عمر سے حدیث ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا کہ میں نے خواب میں ایک عورت سیاہ رنگ کو کہ بال اوسکے بکھرے ہوئے تھے دیکھا کہ
 سے نکل کر حنفہ میں جا کر رہی حنفہ ایک گاؤں کا نام ہے کہ مکے اور مدینے کے بیچین واقع ہے اور اوس
 یہود رہتے تھے سرور عالم نے اوس خواب کی تعبیر کی کہ مدینے کی وبا حنفہ کی طرف گئی حضرت مکی رضی اللہ
 لائے سے آگے مدینے کے درمیان دیا اور تب بہت تھی حضرت نے اوسکو مدینے سے نکال کر کافور
 کے شہر کھڑکھڑایا اور ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک تلوار کو میں نے ہلایا تو وہ ٹوٹ گئی یہود دوسری بار جو ہلایا
 تو اچھی ثابت ہو گئی یعنی جیسی تھی ویسی ہو گئی پہلے ہلاتے سے جو تلوار ٹوٹی اوسکی تعمیر میں نے
 اوس چپے کی جو جنگ احد میں ہونو نکو ایدہ اونچھی اور دوسری بار ہلایا سے جو اچھی ہو گئی اوسکی
 تعمیر اوس چپے کی کہ جو اللہ تعالیٰ کے فضل سے فتح ہوئی اور مومن سب جمع ہوئے اور ہوا سب
 میں اور بنین ابی موسیٰ سے مذکور ہے کہ جناب رسالت نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا
 کہ مکے سے اوس زمین کھڑکھڑایا کہ صہبن درخت خرے کے بہت ہیں پس میں نے
 خیال کیا وہ زمین یا مہ کی ہوگی یا زمین سحری کی کیونکہ اون دونوں زمینیں خرے کے درخت بہت
 ہیں بعد اوسکے اللہ تعالیٰ نے مجھکو خبردار کروایا کہ وہ زمین شریب کی ہے اور امام احمد رضا وغیرہ نے

سعادت کی کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں نے زبیر
 بن عوف اور گامین فرج کی جاتی ہیں بیکامی اللہ تعالیٰ نے مجھ کو خیر و ثواب اور صدق غایت فرمایا پس میں
 زندہ سے مدینہ اور مکہ ان کے قریب ہوئے تھے اور ان لوگوں کو فقیر کیا جو اصحاب جنگ احد میں مارے
 گئے اور خیر و ثواب کی تعبیر کی کہ فتح و ثواب جو صبر کرنے سے قتل اور جہاد کے روز بدر کے حاصل ہوا اور
 سے سعادت ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں ایک کنوین پر کھڑے
 ہو کر ڈول سے پانی اوس کنوین کا بہت سا کینچا بعد اوس کے ابی قحافہ آیا اور اوس نے یہی ایک ڈول
 کینچا اور ایک روایت میں آیا ہے کہ ابو بکر آیا اور ڈول سے کھانا لے لیا تاکہ مجھ کو آرم دے اور ایک
 روایت میں آیا ہے کہ ابو بکر نے کے برابر میں نے کیونکہ نہ دیکھا کہ شل اوس کے کام کو پس ہوا وہ
 ڈول بہت بڑا اور اوس کے ڈول کینچے میں ضعف معلوم ہوتا تھا بعد اوس کے عمر بن الخطاب نے آیا
 اور اوس کے کھانا لے ڈول کو لیکر پانی اوس کنوین کا اس قدر کینچا کہ سب لوگ پیکر سیلاب ہو گئے اور جس
 سے پانی ابل گیا سو اس میں لکھا ہے کہ فوری سے کہا کہ یہ مثال اوس چیز کی ہے جو اولیٰ ان
 خلیفہ سے آثار میں ظاہر ہوئے اور خلافت کو بہت فائدہ دے پونچھے اور یہ سب حقیقت میں
 رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فیض ہے اس لیے کہ صاحب امر تو وہی ہیں اور انہوں ہی نے
 دین کو مضبوط کیا بعد اوس کے ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے اور لوگوں کو جو دین سے ہیر گئے
 تھے قتل کیا بعد ان کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے اور ان کے وقت میں سلام بہت زیادہ ہوا اور فرس کو اکثر
 کنوین سے کہ حسین پانی ہے تشبیہی اس واسطے کہ اوس سے ان کی حیات اور درستی کام کی ہے
 اور فرمانا حاضر تھا کہ ابو بکر نے ڈول سے کھانا لے لیا تاکہ مجھ کو آرام دے اشارہ ہوا ابو بکر غلام
 خلافت پر بعد از وفات انسرور کے اس واسطے کہ موت دنیا کی سختی سے آرام دینی ہے صدیق
 اکبر نے بعد از وفات سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اعانت اور تدبیر میں امت کی کاموں کی جیسا
 چاہیے ویسا متوجہ ہوئے اور اوس کا سر انجام دیا اور فرمانا حضرت کا کا اوس کے ڈول کینچے میں
 ضعف ہے اشارہ ہے کہ مدت خلافت پر ابو بکر رضی اللہ عنہ کی کہ انہوں نے بعد از پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دو برس خلافت کی اور خلافت عمر رضی اللہ عنہ کی بہت مدت تک تھی
 ان کی خلافت میں اسلام کو بہت سے فتوحات ہوئے اور اسلام بہت زیادہ ہوا اس لیے کہ ان سے

روایت کی کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے آج کی رات خواب دیکھا کہ خضہ بن رافع کے گہرین ہمارے ایک ایک طبق کھجور کا کہ ابن طاب کی قسم کہ تہی لاکے رکھا گیا ابن طاب ایک قسم کی کھجور سے مدینہ میں ابن طاب ایک شخص کا نام تھا شاید اوسو اس کھجور کو بویا تھا یا وہ اس کھجور کو بہت پیار سے کہتا تھا اس واسطے کہ اس کھجور کا نام ابن طاب مشہور ہوا حضرت نے اس خواب کی تعبیر کی کہ دنیا اور آخرت میں عاقبت اوں لوگوں کی خیر ہوگی جو ان کا انصر و رد کا تعبیر نہ صرف اوں مناسبتوں سے نہیں تھا کہ لوگوں نے مذکور کی ہیں اور نہ اس مناسبتوں سے جو اہل تعبیر کو حاصل ہوتی ہیں بلکہ وحی اور الہام سے تھا واصل حضرت خضہ بن رافع خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو اصحابوں کے خوابوں کی تعبیر کی اور جو مذکور ہو ان خوابوں کی تعبیر یہ تھیں کہ رسالت تاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود خواب دیکھو تھے اور تعبیر کی تھی اور صحابہ کے خوابوں کی جو تعبیریں کی ہیں وہ بھی بہت ہیں چنانچہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی کہ جب آپ فجر کی نماز سے قراعت پاتے تو اصحابوں کو پائے تشریف لاتے اور پوچھتے تھے کہ اگر تم میں سے کوئی نے آج کی رات خواب دیکھا ہو تو مجھے بیان کرے تا میں اوسکی تعبیر کروں اگر کوئی صحابی اپنے خواب کا احوال عرض کرتا تو حضرت اوسکی تعبیر فرماتے تھے اگر صحابہ عرض کرتے تھے کہ ہم میں سے کسی نے خواب نہیں دیکھا تو آپ نے جو خواب دیکھا ہوتا تھا اوسکو بیان فرماتے تھے اور حضرت کو چونکہ اسباب یہ تھا کہ اپنے اصحابوں کا احوال معلوم کریں کہ سلوک ہر ایک کا کس مرتبہ میں پونچا ہے اور اسکے تدبیر کیا گیا چاہیے اور بعضیوں نے کہہ دیا کہ یہ عرض نہیں کہ آپ نے کئی فتح کی خوشخبری کے منتظر تھے اور چاہتے تھے کہ کہیں سے خوشخبری فتح ملے گی پونچے ایک دو آپ کو موافق عادت کے اصحابوں سے پوچھا کہ کس نے تم میں سے آج کی رات خواب دیکھا ہو تو مجھ سے بیان کرے یہ سبہوت عرض کی یا رسول اللہ آج کی رات کسی نے خواب نہیں دیکھا تب اس نے فرمایا کہ میں نے آج کی رات خواب دیکھا ہے کہ دو شخص اگر سیرا مائے پکڑ کے مجھ کو زمین مقدس کے حلیف لے گئے یکایک وہاں میں نے دو شخص کو دیکھا کہ ایک بیٹھا اور دوسرا کھڑا ہے جو کھڑا ہے اوسکا ہاتھ میں ایک لومہ کا قلم ہے اور وہ شخص اوس قلم سے لکھ رہا ہے کہ میں یہاں تک چھوٹا ہوں کہ وہ قلم اوسکی گدی تک

پورے پورا اور سید طرح سید و برے کے میں بھی چھوٹا ہوا ہوا کھلے باہم ٹپا ہے میں اور درست ہونے
 میں پورے شخص اور سید طرح انہوں کو دیکھنے کے میں چھوٹا ہوا میں نے انوں دونوں شخصوں کو کہ جو میرے
 ماتہ پکڑے تھے لہذا کہ یہ کیا حالت ہو اور انہوں نے کہا جلوت پورے اور خیرین میں بھی خود دیکھیں میں پر
 سمجھنے اور وہ ان آئے کہ ایک شخص کو روٹ پر سوتا تھا اور وہ شخص تہہ اپنے ماتہ میں لیکر اس کے سر
 پوٹا تھا جب تہہ اس کے سر پر اتار پڑا کہ جاتا تھا جب تک وہ تہہ اٹھا لانا اور اس کا اچھا
 ہو جاتا پھر وہ اس کے سر کو پوٹتا تھا ان دونوں شخصوں سے جو میرے ساتھ تھے پوچھا کہ یہ کیا ہو کہا
 اور انہوں نے آگے جلوت کو پتہ پوچھو پھر ہم ایک گدھے کے پاس پہنچے کہ تنور کی طرح تہہ اس کا
 چھوٹا اور پٹ اس کا چوڑا تھا اور نیچے اس کے آگ جلتی تھی اور اوپر میں بہت سرد اور غور میں بہت
 پڑے تھے اور جب اس آگ کی لپٹ بلند ہوتی تو اس کے اندر اسے اوپر توڑ کے آتے اور جوت
 آج اس کی جیسی ہوتی تو اندر تنور کے جاتے میں نے پوچھا کہ یہ کیا ہے اور انہوں نے جو میرا ماتہ پکڑو
 ہونے تھے کہا آگے جلو پر ہم وہاں سے چلے اور ایک جابر پہنچے کہ نہ لہو کی ہستی تھی اور ایک
 مرد اس نہ میں پڑا ہوا اور ایک دوسرا شخص کنارے پر نہر کے کھڑا تھا اور آگے اس کے بہت سی تہہ
 پڑے تھے وہ شخص کہ نہ میں تھا چاہتا کہ باہر آوے جو وہ مرد جو باہر کھڑا تھا ایک تہہ اس کے نہ
 اڑنا تاکہ وہ باہر آوے وہیں وہ پھر جاتا میں نے پوچھا یہ کیا ہے اور انہوں نے کہا آگے جلو
 پہر ہم آگے چلے اور ایک نہر زار میں آ پونچے اس کے درمیان ایک بڑا سادخت تھا اور رخت
 کھینچے ایک پر مرد اور کئی بچے بیٹھے تھے اور ایک شخص رخت کے نزدیک آگ سلگاتا تھا وہ دونوں
 شخص جو میرے ساتھ تھے مجھ کو اس رخت پر لیجئے ایک گہر میں جو اس جابر پر تھا لیگیے نہیں نے
 ایسا گھر کبھی نہیں دیکھا تھا اور اوپر میں مرد اور جوان غور میں اور لڑکے تھے بعد اس گھر سے
 مجھ کو باہر لائے اور وہ برے گہر میں کہ وہ پہلے گھر سے بہتر اور خوشتر تھا لے گئے اور میں بھی لوٹے
 اور جوان جمع تھے میں نے انوں دونوں شخصوں سے کہ میرا ماتہ پکڑے ہوئے ساتھ تھے کہا کہ آجلی پڑا
 تھے مجھ کو بہت پر آیا اب وہ خیرین جو میں نے دیکھیں ان کا حال مجھ کو بتاؤ اور انہوں نے کہا اچھا
 بتاتے ہیں تھے پہلے جس مرد کو دیکھا کہ اس کے کھلے کو چیرتے تھے وہ جو تہہ سے کہ جو وہی باتیں کیا کرتا
 تھا اور اس کی جو وہی باتیں سارے عالم میں پونچھیں تھیں اور سکویہ سارے اس کے جو وہی کی قیامت تک

و سبانی ہوا اور وہ مرد کہ جس کا سر چھوڑا جاتا ہو وہ شخص ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کو اسکو سکھایا اور وہ شخص کو
 سکھایا اور قرآن نہ پڑھا اور شب کی نماز کے لیے یہی نہیں اڑھا اور دن کو کچھ عمل نہ کیا نہیں کیا اسکو
 اوس پر یہ عذاب جو تنہو دیکھا قیامت تک کیا جاتا اور وہ لوگ جو نور میں پڑے میں زمانہ کا یہ میں
 اور جسکو تنہو دیکھا کہ لہو کی نہر میں ہے وہ بیاض خوار ہے اور اوس پر مرد کو جو تنہو دقت کے نتیجے
 دیکھا ابراہیم علیہ السلام ہو اور لڑکے جو اذن کے پاس تھے دمی لوگوں کی اولاد میں اور وہ مرد
 جو آگ کو سلگاتا تھا سو مالک خازن آتش ہو اور پہلے تم حص گہر میں داخل ہوئے وہ عوام انسان
 مسلمانوں کا گہر ہے اور دوسرا گہر شہیدوں کا ہے اور میں جبریل اور میکائیل ہے یہ دونوں نے
 کہا کہ تم سر کو اڑھاؤ تب میں نے سر کو اپنے اوپر اڑھا یا تو دیکھا کہ ایک ابر کا ٹکڑا اس برس پڑا جو
 میں نے اذن سے پوچھا یہ کیا ہے اذن دونوں نے کہا یہ تمہارا مکان ہو میں نے کہا تو مجھ کو
 یہاں چھوڑ دو ادنیوں نے کہا ایسی عمر تمہاری باقی ہے جب آپ کی عمر تمام ہوگی تو اس کا نین
 آؤ گے اور روایت ہے کہ زرارہ بن عمر خجہ کی طرف سے ایلچی ہو کر حضور میں رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے راہ میں خواب دیکھا کہ ایک کہہ رہی کہ اسکو
 میں اپنے قبیلے میں چھوڑ آیا ہوں سو بیکریا سچہ سیاہ اور سپید رنگ کا لیٹنے ابلق جی ہے حضرت
 نے فرمایا کیا تو کوئی باندھی اپنی گہر میں چھوڑ آیا ہے کہ وہ تجھ سے حاملہ ہوئی ہے اوس نے
 عرض کی کہ باندھی گہر میں ہے گمان رہتا ہوں کہ وہ حاملہ ہوئی ہو تب حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ وہ باندھی تیرا فرزند جی ہے پھر زرارہ نے عرض کیا کہ کیا سبب جو سچہ
 دوزخ جی ہے سرور عالم نے فرمایا کہ تو میرے نزدیک آزارہ جب حضرت کے نزدیک آیا تو
 آپ نے فرمایا آج مجھ کو سپید داغ برص کے ہیں کہ تو اسکو لوگوں سے چھپاتا ہے زرارہ نے عرض کی
 قسم ہے اوس خدا کی کہ جس نے آپ کو رسول بھیجا کسی شخص نے آتشک اذن داغوں کو میرے نہیں دیکھا
 اور نہیں معلوم کیا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ سیاہی اور سپیدی جو بچے
 کے بدن پر ہے سو تیرے برص کا اثر ہے کہ وہ تیرے بچے میں ظاہر ہوا پھر زرارہ نے عرض کی یا
 رسول اللہ میں نے خواب میں دیکھا کہ عثمان بن منذر کے کانوں میں دو گوشوارے اور دو نونازک پیرائے
 اور ماتہ بنیں کرٹھے میں عثمان عرب کا پادشاہ کسرے کرمانے میں تھا حضرت سرور عالم نے فرمایا

کہ وہ ملک عرب ہی نہایت اور خوشی اور خوشی میں پر اپنی حالت پر یہ بھی تیرا زراہ سے عرض کیا کہ میں نے خواب میں ایک بوڑھے کو دیکھا کہ اس کے بال سپید و سیاہ ملے ہوئے ہیں اور وہ زمین سے نکلتی ہے جناب رسالت سے فرمایا کہ یہ یقیناً دنیا ہی تیرا زراہ سے عرض کی کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک آتش زمین سے نکلی ہے اور میرے فرزند کے درمیان کراہ کا نام محمد بن حجاز ہوئی ہے اور فطی فطی کی لپٹ کو کہتے ہیں اور فوج کا نام ہے اور وہ کہتی ہے کہ میں اب اپنا بسکواؤں کی حضرت سے فرمایا کہ وہ آگ ایک فتنہ ہے کہ آخر زمانہ میں پیدا ہوگا زراہ ا عرض کی یا رسول اللہ کیا ہے وہ فتنہ جو آخر زمانے میں پیدا ہوگا فرمایا حضرت م نے کہ لوگ اپنے امام کو پیچھے دفعہ مار ڈالیں گے اور بعد اس کے اسی میں اختلاف کرینگے سرور عالم اپنی اولاد کو دیکھ کر فرمایا کہ اس فتنہ میں بیکار گمان کرنا کہ میں نیک کام ہوں اور یہ مسلمان کا مسلمان نہ نزدیک پانی سے زیادہ میٹھا ہوگا یعنی مسلمانوں میں باہم خون ریزی اور لڑائی ہوگی وصل اوس بیان میں ہے جو حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اصحابوں سے خواب پوچھنا موقوف فرمایا بخاری اور ترمذی نے سمرقند جندب سرورایت کی کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اکثر اصحابوں سے اپنے پوچھنے سے کہ اگر کسی نے تم میں سے خواب دیکھا ہے تو مجھ سے بیان کرے تاکہ میں اس کی تعبیر کروں جو شفا خواب کرتا ہے اس کی تعبیر فرماتے ہیں بعد اس کے سرور عالم نے خواب پوچھنا موقوف فرمایا اگر کوئی از خود جھوٹا کہ خواب اپنا عرض کرتا تو آپ اس کی تعبیر کرتے تھے اور از خود نہیں پوچھتے تھے حضرت کے پوچھنے کا سبب اپنی اصحاب سے تو اس کے مذکور ہوا مگر حضرت نے خواب پوچھنا جو موقوف کیا اس میں اختلافات ہوئے بعضوں نے کہا کہ سب ترک کرنا یہ کہ اگر ذجناب رسالت سے اصحاب کو فرمایا کہ کسی نے تم میں سے خواب دیکھا ہے ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ میں نے دیکھا ہے کہ آپ فرمایا کہ یا انکو اوس نے عرض کی میں نے دیکھا کہ ایک ترازو آسمان سے نازل ہوئی اور میں جب اٹھو اور ابوبکر کو تولا تو آپ کا پلہ ہمارے ہوا جب ابوبکر اور عمر کو تولا تو ابوبکر کا پلہ ہمارے ہوا بعد اس کے وہ ترازو جاتی رہی یہ خواب حضرت کو بہت برا معلوم ہوا اور آپ غمگین ہوئے اور آپ کی خاطر مبارک پر اس خواب سے کراست ہوئی بعد اس کے حضرت نے خواب پوچھنا اصحابوں سے ترک

فرمایا کہ تیری بہن کہ حضرت مہر کو کہہ کہ اس پر ہو کیا سب اس خواب سے تیرا کہ اس کے خواب سے بعض اصحابوں کے مرتبہ کی زیادتی بعض اصحابوں کو مرتبہ پر ظاہر ہوگی اور اس کا پوشیدہ رہنا بہتر اور مناسب تر تھا اگرچہ آپ نے بعض اصحاب بعض اصحاب پر ترجیح دی ہے خصوصاً ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہم لیکن آپ نے اس تفادوت مراتب کا ظاہر ہونا خوب نہیں جانا اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ فرما کر احوال خلافت کا جو پیش کر کے اس میں ایک حکمت اور شہادت الہی ہے اور اس میں تئیب نے کہا کہ خواب پوچھنا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چھوڑ دیا سب اس کا حدیث ابن مل کی ہے کہ ایک روز سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز فجر کی پڑھ کے اصحابوں کو پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ کسی تم میں سے خواب دیکھا ہو یا بن رمل نے عرض کی یا رسول اللہ میں نے دیکھا ہے حضرت نے فرمایا کہ کتنا خبر رکھتا تھا کہ شہر لکھنؤ کا پھر پھر علی احمد انسا اور احمد پندرب العالمین پڑھ کے فرمایا اپنا خواب بیان کر اور عرض کی کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ سب لوگ شاہراہ پر آہستہ آہستہ چلتے ہیں آتے آتے ایک بڑی سی چراگاہ میں آ پورے کہ ایسا ترنوازہ سن رہا تھا گاہ شاید کسی نے نہ دیکھا ہو وہ چراگاہ ایسا چمکتا تھا کہ گویا اس میں سو طرأت چمکتی تھی اور طرح طرح کی گھاس اوس میں تھی اور میں بھی نہ مان موجود تھا اور جو لوگ پہلے اوس چراگاہ میں آئے تھے اوں میں نے اوسکی خوبی اور سنہری دیو دیکھا کہ جب گیا اور تکبیر پڑھی بعد ازاں اپنے گہوڑوں کو اوس میں چرنے کے لیے چھوڑ دیا اور اپنی راہ نہیں بھولے اور ایک گلہ زیادہ پہلے گلے سے اوس چراگاہ میں آیا اور وہاں نے بھی اوسکی ترنوازی پر وجد کیا اور تکبیر پڑھی اور اپنے جانور کو چھوڑ دیا بعضوں نے اوں میں سے اپنے جانور کو چھوڑ دیا اور بعضوں نے کہا میں اس کاٹ کر گہوڑا بندہ لیا اور وہاں سے نکل آئے بعد اوسکے اوس چراگاہ میں بڑے بڑے لوگ شان و شوکت والے آئے اور تکبیر پڑھی اور کہا کہ یہ بہت بہتر جگہ ہے اور اوس میں مقام کیا اور طرف چراگاہ کے پاس جب میں نے یہ حالت دیکھی تو دہان سے چلا جا ہاں وہ چراگاہ تمام سوئی تھی وہاں پہنچا دفعہ دیکھتا ہوں کہ میں آپ کو سنتا ہوں کہ ایک منبر پر ہوں کہ اوسکی سیات شیریں ہیں اور آپ سب سے اوپر کی شیریں تر تشریف رکھتے ہیں اور آپ کو دہنی طرف ایک شخص بلند قامت گندم رنگ رہا جب وہ بات کرتا تو بلند ہوتا تھا اور آپ کو بائیں جانب ایک شخص سیانہ قد جسم تھا اور دہنی طرف سے اس کے سرخ خال تھے جو وقت وہ بات کرتا تو آپ اوسکے بات سننے کے واسطے متوجہ ہوتے تھے اور

منبر کے آگے ایک پیر و بزرگ تھا گو یا آپ اوسکا اقتدا کرتے ہیں اور آگے اوسکے ایک نافرمان بلالؓ
 ہے یا رسول اللہؐ گو یا آپ اوس نافرمان کو مانگتے اور چراتے ہیں جب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے یہ خواب ابن رملؓ کو سنا ایک ساعت تک رنگہ ہرہ مبارک کا شیخہ ہو گیا بعد اوسکے آنسو رو رہے
 اور خراب کی تعمیر میں ابن رملؓ کو فرمایا کہ تو نے تیرے چوکشاؤ دیکھا سو وہ راہ ہے کہ میں نے ٹکود کہا تھا
 اور تم اوس راہ پر ہو اور چراگاہ جو تو نے دیکھا سو وہ دنیا ہو اور نصاریٰ اور سرسری اور سکی عیش
 کی ہے کہ جس سے ہم دل بستہ نہیں اور اوس نے ہمارے تین نہیں چاہا اور ہمنے اوسکو نہیں چاہا
 اور وہ سر اور تیرا لکھ انا لکھہ و انا لکھہ راجحون اس کلام کو مصیبت کو وقت پڑھتے ہیں اور مقصود
 آنسو رو کو اس کلام کے پڑھنے سے اون دو جہانوں کا احوال بیان کرنا تھا کہ وہ عیش اور لذت میں
 دنیا گر افتاد ہے اور کاخیر اور عمل نیک نہیں کیا جیسا کہ بعض بادشاہ اور امرا نے حضرت کی امت
 کو کہا اور حضرتؐ نے فرمایا اسی ابن رملؓ کو میرے طریقے پر غصے راہ نیک پر ہے اور جیشہ ہو گیا
 مرد دم تک جیسا کہ تو نے کہا کہ میں آپ کو ساتھ ہوں یا رسول اللہؐ اور تو نے سات میرے سونکا ہوا
 جو دیکھا وہ دنیا ہو اور عمر اوسکی سات ہزار برس کی ہو اور میں ایک ہزار برس آخر میں ہوں جو اہلی
 پایہ ہے اور مرد و راز قد گندم رنگ موسیٰ علیہ السلام ہے کہ میں اوسکا اکرام کرتا ہوں اوسو
 کہ وہ منی بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے کلام کیا ہے اور مرد میانہ قد جسم عیسیٰ علیہ السلام ہے میں اوسکی
 تعظیم اسلئے کرتا ہوں کہ اوسکا مرتبہ خدا تعالیٰ کے نزدیک بڑا ہے اور وہ پیر مرد جو تو نے منگو
 اوسکا اقتدا کرتے ہوئے دیکھا سو ابراہیم علیہ السلام ہے اور وہ جو تو نے دیکھا کہ میں ایک نافرمان
 لاغر بوڑھو کو چراتا ہوں سو وہ قیامت ہے جو کہ مجھ پر میری امت پر قیام ہوگی اور بعد اسکے کوئی
 دوسرا نبی نہیں ہے اور کوئی امت بعد میری امت کو نہیں ابن رملؓ نے کہا کہ بعد اسخ اب
 جناب رسالتؐ نے کسی صحابی سے خواب کا سوال نہیں کیا اور سوال کرنا ترک فرمایا اگر کوئی
 اتفاقاً حاضر میں حضرتؐ کو اگر اپنا خواب بیان کرنا تو آپ اوسکی تعمیر فرماتے تھے ورنہ آپ سوال
 خواب کا کسی سے نہیں کرتے تھے ساقی ان باب حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے اسما و شریف کے بیان میں جان کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے
 علیہ وآلہ وسلم کے بہت ناموں کو قرآن شریف اور کتابوں میں اپنی ذکر کیا اور آگے کے نبیوں کی زبان

پر لا یا سب ناموں سے مشہور نام محمد ہے اور یہ نام حضرت تکالہ تعالیٰ نے آپ کو داد عہد المطلب
 کی زبان سے رکھوایا لوگوں نے عبد المطلب سے کہا کہ تم نے کس واسطے محمد اپنے پوتے کا نام رکھا حالانکہ
 یہ نام نہ تمھارے بزرگوں کا ہے اور نہ کسی تمھاری قوم والی کا عبد المطلب نے کہا اس واسطے کہ میں یہ
 رکھتا ہوں کہ سارا عالم اس کی حمد و ثناء کرے گا اور کہتی ہیں کہ عبد المطلب نے خواجہ بن بکرا تھا کہ گویا اس کی
 پیشہ سوا ایسی ہیجیر چاندی کی باہر نکلی ہے کہ ایک طرف اس کی آسمان میں ہو اور ایک طرف مشرق اور ایک
 طرف مغرب میں بعد اس کو وہ زنجیر ایک دخت ہو گئی کہ ہر ایک پتی پر اس درخت کی نور جلتا ہو اور
 سارا عالم اس درخت سے لٹکا ہوا ہو تعبیر کرنے والوں نے اس وقت کے خواب کی یہ تعبیر کی کہ ایک
 لڑکا ایسا تیرسی پشت سے پیدا ہو گا کہ اہل مشرق اور مغرب سب اس کی فرمان برداری کریں گے اور
 اہل آسمان اور زمین اس کی تعریف اس واسطے عبد المطلب نے آپ کا نام محمد رکھا اور اس نام مبارک
 کو رکھو کی دوسری وجہ یہ ہو کہ حضرت کی والدہ بی بی آمنہ نے عبد المطلب سے کہا کہ تمھو خواجہ بن
 کیسے کہا کہ اسی آمنہ تیرے پیٹ میں اس امت کا سردار ہے جب تو اس کو جنم کی تو نام اس کا
 محمد رکھنا آگاہ ہو کہ لوگوں نے کہا ہے کہ یہ بھی حضرت کی نبوت کی علامت ہو کہ آگے ایک کسب کا
 نام محمد بنین تھا اور اللہ تعالیٰ نے اس نام کو اپنی حفظ و امان میں رکھا تھا تاکہ اس نام مقدس
 میں اشتباہ اور اشتراک نہ ہو جب حضرت کا ظہور قریب ہو اور اہل کتاب نے سرور عالم صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے قریب پیدا ہونے کی بشارت دی اور آپ کی نام مبارک سے خبر کی تب اکثر لوگوں نے ہجو
 فرزندوں کا نام محمد رکھا اس امید سے شاید کہ وہی ہو واللہ اعلم اور شیخین کی حدیث میں جبریل مطلق
 سے مذکور ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کبریا کی نام ہیں میں محمد ہوں اور میں
 احمد ہوں اور میں ماحی ہوں اور میں حاشر ہوں اور میں عاقب ہوں ماحی جو حضرت کا نام ہے
 اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے کبریا کے کفر کو دور کرے گا اور حاشر کے معنی یہ ہیں کہ قیامت
 کے روز آنسو و دریا سب سے پہلے قبر سے اٹھیں گے اور محصور ہو جائیں گے اور تمام لوگ بعد از حضرت کے
 اٹھیں گے اور جمع ہو جائیں گے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے **مَنْ يَمُوتُ مِنْ شَيْءٍ أَرْضُ نَفْسِهِ يَمُوتُ بِهِ**
 عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم محصور ہو جائیں گے اور بعد سے لوگ اٹھیں گے عاقب کی بھیج دے والا بعد آپ حاشر
 ہیں اور بعد حضرت کے کوئی نبی نہ ہو گا اور یہ پانچ نام آنسو و دریا کے پہلو کی کتاب میں مذکور اور اگر کی امت

صاحب اللہ حقہ الرفیعہ: صاحب الساج: صاحب الفرج: صاحب البوار: صاحب
 انصیب: راکب البراق: راکب الناقہ: نجیب: صاحب الحجۃ: السلطان الخاتم
 العالی: صاحب الزاویہ: صاحب الثقلین: اور اسماء شریف حضرت کے آگے کی کتابوں
 یہ ہیں المشوکل: المشاکرہ: مقیم: المستنیر: روح النبی اور کنیت مشہور سید عالم
 کی ابو القاسم: اس نے روایت کی کہ جب ابراہیم التسرود کے گھیرا ہوا تو جبریل آیا اور سلام
 پڑھا ابراہیم کہ اور بعضوں نے کہہ ہے کہ ابو الارامل اور ابو المونین حضرت کی کنیت ہو
 اور ابو الیاسمی یہی اگر کہیں تو سنو اور یہی چانچہ ابو طالب کی شعر میں آیا ہے اب للیاسمی
 عصۃ الارامل: صاحب مواہب نے کہا کہ نام حضرت کو قرآن شریف میں بہت میں بعضوں
 نے کہا کہ اوفی اسمی الہی کے متناوی میں ابن وجیہ نے کتاب مستوفی میں کہا کہ اگر تمام نام تسرود
 کے قرآن شریف و جبریل اور دوسری کتابوں میں نہ ہونے میں جانیں تو قریب تین سو کے ہونے
 قاضی ابوبکر ابن عربی نے کہا کہ بعض صوفیہ نے کہا کہ حبیب اللہ تعالیٰ کے ایک ہزار نام ہیں وہ
 ہی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہی ہزار نام ہیں وصل حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے ناموں کے شمار میں اور اس بیان میں کہ نام شریف
 سید عالم کا بعضی بیرون پر لکھا ہے صاحب مواہب نے اسماء شریف کو زیادہ چار
 سو گنا بہ مشہور تر ناموں سے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احمد اور محمد ہے اور یہ ہزار
 اسم ذات کے ہیں اور باقی سب اسماء صفات بعضوں نے کہا کہ احمد حضرت کا نام ہے محمد کے نام
 سے قدیم ہے کس واسطہ پر ہوئے اور علیہ علیہا السلام نے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو احمد کے نام
 سے پکارا ہے اور یہ نام آگے کی کتابوں میں بھی مذکور ہے اور محمد فقط قرآن شریف میں آیا ہے حق یہ
 کہ یہ دونوں نام یعنی احمد اور محمد قدیم ہیں لیکن موسیٰ اور عیسیٰ نے سبب بہت تعظیم کے احمد کہا اور ابو
 میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہزار برس آگے دنیا پیدا ہونے کے محمد التسرود کا نام رکھا اور ابن عباس
 نے کعب الاحبار سے ذکر کیا کہ آدم علیہ السلام نے اپنے فرزند شیث علیہ السلام کو کہا کہ اسی فرزند
 بعد سے تو فلند سے صلح اور تقویٰ اختیار کرو جب تو اللہ تعالیٰ کا نام لے تو اس کے ساتھ محمد
 کے نام کو ذکر کرنا سوا سطحی کہ میں نے اس کے نام کو بایہ عرش پر لکھا ہوا دیکھا ہے حالانکہ میں اس وقت

میں روح اور مٹی تھا بعد اسکے میں آسمانوں پر پہلے اور کوئی جانم محمد کو خالی نہیں رکھی جب مجبور
 سے بہشت میں کہا تو میں نے وہاں ہی مکانوں اور دیروں پر نام محمد کا لکھا ہوا دیکھا یہاں تک کہ
 سینے پر جو العین کے اور یوں پر درخت طوٹے اور سجدہ الغنہی کے اور پردوں کے کناروں پر اور
 فرشتوں کی انگلیوں میں اسی فرزند تو ذکر محمد کا بہت کیا کر اور ابو ہریرہ سے حدیث ہے کہ جناب رسالت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب مجھ کو آسمان پر لے گئے تو جس آسمان پر میرا گزرا ہوا وہاں میرا نام
 محمد اور ابو بکر لکھا ہوا تھا اور ایک روایت میں آیا ہے کہ آدم علیہ السلام نے وقت مصیبت کو لکھا کہ
 یور و کار واسطے محمد کے میری خطا و نگوشت خورد اور ایک روایت میں آیا ہے کہ آدم علیہ السلام
 نے کہا کہ اسی پروردگار واسطے محمد کے میری توبہ قبول کر اللہ تعالیٰ نے آدم کو فرمایا کہ ان سے
 تو نے محمد کو پہچانا آدم نے عرض کی کہ میں نے بہشت میں ہر ایک جگہ دیکھا کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول
 اللہ ہوا تھا اس سے میں نے معلوم کیا کہ وہ تیرے پاس سب سے عزیز و بزرگ ہے اور تو میری
 اوسکے واسطے قبول کرے گا کتابت تہا میں لکھتا ہوں کہ ایک نہ پر لکھا ہوا لوگوں نے دیکھا محمد تقی
 مسلح امین اور ایک نہ پر خط عمرانی سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہے کہ ایک شہر میں
 حراسان کے ملک سے ایک بچا پیدا ہوا اوسکے پہلو پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا
 اور کہا گیا ہے کہ ہندوستان کے شہر و نین ایک پہول ہے کہ اوس پر خط سفید لا الہ الا اللہ محمد
 رسول اللہ لکھا ہوا ہے اور علامہ ابن عربی نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کیا کہ کشتی پر سوار
 ہندوستان کے دریا میں جا رہے تھے کہ ایک تندہا و جلی تہا ہر ایک جزیرے میں کشتی کا لنگر
 کیا اور اوس جزیرے میں ایک پہول خوشبو سرخ رنگ دیکھا کہ اوس میں خط سفید لا الہ الا اللہ محمد
 رسول اللہ لکھا ہوا تھا اور ایک پہول سفید تھا کہ اوس پر خط سفید لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 الرخصن الرخصن الی جنات لیتقیم لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہے علی بن ہاشمی نے کہا کہ میں
 بعضے قریوں ہندوستان میں ایک پہول بڑا خوشبو دیکھا کہ اوس پر خط سفید لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 ابو بکر صدیق عمر فاروق لکھا ہوا تھا مجھ کو شک ہوا شاید اس پہول میں کسینے بناوٹ کی ہو بہترین
 دوسرا ایک پہول کہ ہنوز کہلا نہیں تھا کہ لو لکھتا تھا تو اوس میں بھی لکھا ہوا تھا اور یہاں کے لوگ
 ایسے گمراہ تھے کہ تیرے پوجتے تھے اور خدا تعالیٰ کو نہیں جانتے تھے اور ابو القباہن صاف نے

ابو عبد اللہ بن مالک سے اپنی کتاب مشک میں حکایت کی کہ ابو عبد اللہ نے کہا کہ میں شہر وغنین
 ہندوستان کے پہرانیلہ ایک مشہر میں ایک دخت بڑا سا دیکھا کہ سیوہ اوس درخت کا مانند بادام
 پوست دار تھا جب اوس سیوہ کو توڑ دیا تو اوس میں سے ایک پتا بنر لٹا ہوا باہر نکلتا اور
 اوس میں سرخی سے لالہ لالہ اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا اور جب قحط ہوتا اور مفتیہ برستا تو ہند کے
 لوگ اوس سے شفا چاہتے تھے اور یا فحی کے قحاب روضۃ الریحین میں یہ بات جو مشک
 میں مذکور ہے بعض عالموں نے نقل کی اور کہا اوس نے کہ جب میں نے یہ بات یعقوب صیاد
 کہی تو یعقوب صیاد نے کہا کہ میں نے ایک روز ایک مچھلی کو شکار کیا اوس کے سیدھے پہلو پر لالہ
 الالہ الالہ اور اوس کے بائیں پہلو پر محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا جب میں نے یہ دیکھا سبب تعظیم کے
 وہیں اوس مچھلی کو پانی میں چھوڑ دیا اور بعض لوگوں نے شرح قصبہ بردہ میں ابن مرزوق سے
 نقل کیا کہ کہا ابن مرزوق نے کہ میں نے ایک مچھلی دیکھی کہ ایک طرف اوس مچھلی کے کان کے
 لالہ الالہ اور دوسری طرف محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا نقل ہے کہ ایک جماعت فریاد
 رزدا بر شرم کی پائی کہ جس میں سفید لکیر میں حلقہ دار تھیں اور اون لکیر و نہیں ایک طرف الالہ اور دوسری
 طرف محمد بن حنظلہ واضح لکھا ہوا تھا کہ کسی کو اوس خط کے معلوم ہونے میں کچھ شک نہیں تھا اور قباب
 بطین معلوم میں طغریل سیاف نے بعضوں سے نقل کیا کہ اونہوں نے ایک بڑے درخت کو دیکھا
 کہ اوس کے پتے بڑے اور خوشبو تھے اور ہر ایک پات بنر پاد کے قدرت الہی سے بخت سرخ اور
 سفید تین سطرین لکھی تھیں پہلی سطرین لالہ الالہ اور دوسری سطرین محمد رسول اللہ
 سطرین ان الذین عند اللہ الاسلام وصل اسمہن کہ جناب باری نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے اسماء اعلیٰ اور صفات حسنی عنایت کیے
 قاضی حیاض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے بہت نبیوں کو بعضے اپنے نام عنایت کیے جیسا کہ اسحق
 پیغمبر اور اسمعیل پیغمبر اور سلیم اور نوح پیغمبر کو شکر اور عیسیٰ پیغمبر کو بر اور موسیٰ کو کریم فرمایا اور پیغمبر کو
 بھی بقول لیکن سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بہت نام اور صفات سے اپنے مشرف کیا اور سب نبیوں
 پر عز و امتیاز دیا چنانچہ وہ نام قرآن شریف اور احادیث صحیحہ میں مذکور ہیں ایک اون ناموں سے
 حمید ہے معنی اوس کے دو میں یعنی تعریف کرنے والا اور تعریف کیا گیا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو

تقریباً اور سب بندوں نے یہی اور سکو سرا پایا ہے اس واسطے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کا نام محمد
 رکھا اور معنی محمد کے سرا کیا ہے آگے بھی معنی اس نام مبارک کی ذکر ہوئے اور ازاں بعد رؤف الرحیم ہے کہ اللہ
 تعالیٰ نے اپنا نام اپنے حبیب کو عنایت فرمایا رؤف کو معنی مہربانی کرنے والا ہے رؤف جیسا کہ قرآن میں
 بِالرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رؤف رحیم آیا ہے یعنی محمد مسلمانوں پر مہربانی کرنے والا رؤف و رحیم کے معنی قریب قریب
 ہیں اور دونوں ناموں سے کہ حق تعالیٰ نے سرور عالم کو عنایت کیے الحق البین ہی معنی حق کو ثابت ضد
 باطل اور معنی بین کے ظاہر ہیں جناب باری نے چنانچہ قرآن مجید میں فرمایا اِنَّهَا النَّاسُ قَوَّارِمٌ
 مِنَ الْحَقِّ تَرْكِبُ اے آدمیوں کو آیا تم سے واسطے تم سے پروردگار حکیم ہے اور فرمایا حتی جبار تکم الحزم
 اور رسول پر مبعوث اور رسول مبین سے محمد بن صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اللہ تعالیٰ کا نام نور ہو معنی
 نور کی بہت ہیں ازاں بعد ایک معنی صاحب نور ہے اور پروردگار نے یہی اپنی حبیب کا نام نور رکھا
 چنانچہ قرآن میں فرمایا قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ اور جناب باری نے اپنا نام سچو شہید اور
 شہید ہو سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سچا اور معنی شہید اور شہید کہ جاننے والا اور حاضر بحال ہے
 اور قرآن میں فرمایا وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا اور خدا ہی تعالیٰ کو ناموں کی ایک کمریم ہی معنی اوسکی کوشش
 اور بزرگ اور غفور کرنے والا پروردگار نے یہ نام اپنی حبیب کا بھی رکھا اور قرآن میں فرمایا اِنَّ رَسُوْلًا كَرِيْمًا
 وَكَانَ يَقْبَلُ شَهِيدًا اٰخِرًا تِلْكَ مَرْثَدُ كَرِيْمٍ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور اللہ تعالیٰ کو ناموں
 کی ایک نام عظیم ہی یہ نام انشورہ کا بھی کہا معنی عظیم کے جلیل الشان ہے اور قرآن میں ہی فرمایا اِنَّكَ لَعَلٰی
 خَلْقٌ عَظِيْمٌ اسی سے حبیب شہید خالق عظیم ہے ظاہر ہے کہ جسکی صفت بزرگ ہو اور جسکی ذات بلند بزرگ ہو
 اور پروردگار کا نام جبار ہے معنی جبار کے اَصْلُح کرنے والا اور قہر کرنے والا اور عظیم الشان ہے اور اللہ تعالیٰ
 نے یہ نام سید عالم کا رکھا چنانچہ اس میں ذَاؤَدُ عَلٰی مَنِيْنًا عَلِيْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ کے فرمایا لَقَدْ اٰتٰہَا الْاَحْبَابُ
 سُبْحٰتٌ یعنی تحائیل کی اسی جبار تلوار کو اپنی معنی جبار کے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شانیں صادق
 آتے ہیں اس واسطے کہ آپ ذاتی است کو حال کی اصلاح ہدایت اور تعلیم سے فرمائی اور اعداد و دین پر فخر
 و غلبہ فرمایا اور بزرگی اور شان اور جس جناب کی تمام افراد بشر سے زیادہ ہو اور جناب باری کا نام خیر
 ہے معنی اوسکی کو پیدا کرنے والا اور مفضل ہے کہ اہل کبر کے معنی خیر و نیکی والا ہے انشورہ کی ذات بلند
 اندر و معنی صادق آتے ہیں اس لیے کہ سید عالم ہمیشگی کی حقیقت ہے جو خدا تعالیٰ نے انکا کیا تھا

جانتے تھے اور ان چیزوں سے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا خبر نہ ہو سوا اسے پروردگار نے اس کا نام خبر کیا اور
قرآن میں فرمایا کہ الرحمن فاسألہ فی چیز اور نام جس تعالیٰ کا قاضی ہے معنی اس کے حاکم بندہ و مکار و کمین و اللہ تعالیٰ
پروردگار ہی رزق اور رحمت کہ اللہ تعالیٰ نے یہ نام ہی اپنے حبیب کو عطا فرمایا چنانچہ حدیث اس میں ابو القاسم
وغیرہ کی روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و جعلتک فاتیحا و خاتما اور سید عالم نے یہی شکر یہ بیان فرمایا
ہو و رفیع فی ذکر شری و بھکتی فاتیحا و خاتما اور ناموں سے جناب باری کے ایک نام شکوہ ہے معنی اس کے
تہوڑے پر بہت سا ثواب دینے والا یہ نام ہی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو عنایت کیا چنانچہ اللہ تعالیٰ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اقلوا کون عبد شکوہ ایسے ہر کیوں نہ ہوں میں پروردگار کی نعمت
کا شکر کرنے والا اور اس نعمت کی قدر پہچاننے والا ظاہر ہے کہ سید عالم نے جو اپنے کو شکوہ فرمایا محکم لہی
ہو اور خدا تعالیٰ کے ناموں میں علیم اور علیم الغیوب و اشہادہ ہی پروردگار نے اپنے حبیب کی
علم و فضل سے تعریف کی اور فضیلت زیادتی علم سے ان کو مخصوص کیا چنانچہ فرمایا و ملک ما لکن تعلم
و کان فضل اللہ علیک عظیماً معنی سکھائیں تجھ کو وہ چیزیں کہ تو نہ جانتا تھا اور جو تیرے فضل خدا کا اور
فرمایا و یعللک الکتاب و احکم لکم لیس لکم ما لکم لکن انما لکم انما لکم اور سکھاتا ہے وہ رسول تم کو قرآن و احکام
و حرام اور سکھاتا ہے وہ رسول تم کو ان چیزوں کو کہ تم نہیں جانتے ہو اور پروردگار کے ناموں میں لالی
والاخر ہے معنی اس کو پہن کہ وجود میں سب سے پہلے اور بعد فنا ہونے کے باقی رہی حاصل اس معنی کا یہ ہے
کہ نہ اس کو اول اور نہ آخر ہے اور سرور عالم علیہ السلام ہی خلقت میں سب سے پہلے اور آخر میں
اور دنیا میں سب سے آخر چنانچہ اس آیت شریفہ کی اشارت سے معلوم ہوتا ہے و اذا اخذنا من النبیین
و نیک و من نوح و ابراہیم یعنی یاد رکھی محمد صوفی کہ الباقی عہد نبیوں سے اور تہہ سے اور نوح سے
اور ابراہیم سے پروردگار نے محمدؐ کو نوح اور ابراہیم وغیرہ پر مقدم کیا اور نبی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے یہی فرمایا نحن الآخرون السابقون اور اولیت حضرت کی بہت چیزوں سے ثابت ہے
جیسا کہ آپ نے فرمایا انا اول من خلق عن الارض و اول من یصل النجۃ و اول شافع و اول شفیع
و ہو خاتم النبیین و آخر الرسل اور اسماء الہی و القوة الثین ایک اسم ہے معنی اس کے قادر میں اور
اللہ تعالیٰ نے سرور عالم کی تعریف میں فرمایا و فی قوۃ عند ذی العرش ملکین اور ناموں سے
پروردگار کے ایک نام صادق ہے حدیث نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعریف میں صادق و مصدق

درویشوں میں اور ناموں سے حق تعالیٰ کے مولیٰ ایک نام جو جیسا کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا اور ان کے اندر
 اور جو کہ بغیر نہیں دوست تمہارا اگر خدا اور رسول خدا اور حضرت سے یہی فرمایا ہو کہ ان کوئی کلمہ کہ جس میں اور
 میں کثرت مولا فعلی مولا یعنی جس شخص کو یاری دینا والا اور دوست میں جو میں علی ہی اوس شخص کا
 دوست اور یاری میں والا ہے اور غفور بھی اللہ تعالیٰ کا نام ہے معنی اوس کو گناہوں سے درگزر کرنے والا
 اور جناب باری نے اپنے حبیب کو گناہوں کے عفو کرنا قرآن شریف اور تورات میں حکم فرمایا
 خذ العفو و امر بالمعروف یعنی آسانی اختیار کر اسی محمد کو گون کے کاموں میں اور حکم کرنا لوگوں کو
 نیکی کا اور فرمایا عفو جنہم و اصفح یعنی عفو کرنا تو بکر بن اور انکی ایذا سے منہ پھیرے اگرچہ قبول
 کر بن اور الہامی ہی اللہ تعالیٰ کا نام ہے معنی اوس کے توفیق میں سے والا بندوں سے اپنے حکم جاری
 چنانچہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے و انک انہدشی الی صراط مستقیم
 یعنی تحقیق کہ توراہ دکھاتا ہے صراط مستقیم کے آگاہ ہو کہ ہدایت کو دیتی ہے میں ایک صراط مستقیم
 کو پہنچا دینا سودہ خاص جناب باری کی ذات میں صادق آتا ہے دوسرے کو اوس میں شرکت
 نہیں اور دوسرے معنی راہ دکھانا سودہ در میان اللہ تعالیٰ اور اوس کے رسول کو مشترک میں
 اور ناموں کو خدا تعالیٰ کا ایک نام المؤمن الہبیین معنی ان دونوں نام کے نگاہ بیان مہربان میں بعضوں نے
 کہا جو کہ معنی ان دونوں نام کے یہ ہیں کہ دنیا میں بندوں کو ظلم اور شدت سے اور آخرت میں جو سنوں کو اپنے
 عذاب سے امن دینے والا چنانچہ انس و جن و امین اور موسیٰ اور ہارون میں اس واسطے پروردگار نے اپنے
 حبیب کو اس نام سے سرفراز کیا اور مقدس ہی اللہ تعالیٰ کا نام ہے معنی مقدس کے پاک و شریف میں
 گناہوں میں اگلی بیوں کو حضرت کا نام مقدس نہ کہ رسول اور قرآن میں ہی آیا ہے لیکن تورات اللہ تعالیٰ نے
 میں دیکھا و نام آخر تاکہ بخشے اللہ تعالیٰ تیرے ان گناہوں کو کہ پہلے ہوئے میں اور پھر ہوئے میں اللہ تعالیٰ
 ہی اللہ تعالیٰ کا نام ہے معنی اوس کے غالب ہیں خدا تعالیٰ نے یہ نام اوس سرور کو بخشا جیسا کہ قرآن
 میں فرمایا لقد جاءکم رسول من قبکم عزیز کہ یعنی اسی دیوبند پر آئے آیا تمہارے تینوں رسول تمہاری جیسے
 ایسا رسول کہ عزیز ہے اور بعض مفسرین کا کہ و ایس ہی اللہ تعالیٰ کا نام ہے اور بعضوں نے کہا کہ کہ
 و ایس نام محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مشہور ہے آگاہ ہو کہ جناب باری کا کوئی مثل نہیں اور کوئی آگاہ
 مشابہ اور مانند نہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لیس گیشہ یعنی نام باری تعالیٰ اور ناموں سے

جو رسالت مآب کو غایت ہوئے اس سے کوئی شبہ نہ کرے کہ سرور عالم کو باری تعالیٰ سے مشابہت
 ہوئی اس واسطے کہ جناب باری قدیم اور او کی صفات یہی قدیم ہیں اور نبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حادث
 اور صفات یہی انکی حادث فقط مشابہ لفظ کے بعض ہمارا وصفات میں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے
 حبیب کو غایت کیے اگاہ ہو کہ جناب رسالت کو اور یہی اسوہ بہت نام میں چنانچہ صاحب موصی
 لذیذ نے بہ ترتیب حروف تہجی کو ذکر کیا ہے کعب الاحبار سے منقول ہے کہ نام مبارک یہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کا اہل جنت کے نزدیک عبد اللہ اکرم ہے اور اہل دوزخ کو پاس عبد الجبار اہل عرش کے نزدیک عبد الحمید
 و شتون کے پاس عبد المجید فیرون کے نزدیک عبد الوہاب اور شیاطین کے پاس عبد القہار اور جن کے
 نزدیک عبد الرحیم پیاڑوین اور سرور کا اسم شریف عبد الخالق مجمل و بیابانین نام مبارک عبد القہار
 سمندر یغی و ریامین آپکا نام تقدس عبد المہمیں مہملون کے نزدیک عبد القدوس حشرات الارض کو پاس
 عبد الغیاث نزدیک وحوش کو عبد الزاق و زندون کو پاس عبد السلام چرندون کے نزدیک عبد المؤمن
 پرندون کے پاس عبد الغفار اور حضرت کا نام توریت میں موزمود اور انجیل میں طاب طاب اور
 صحف میں عاقب اور زبور میں فاروق آیا ہے اور جناب باری کو حصون میں طہ و تیس اور نزدیک سلمان
 کر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ابو القاسم حضرت کی کنیت ہے اس واسطے کہ آنسور و جنت کو اہل جنت پر قسم
 فرمائیں گے اگاہ ہو کہ کیکو اس بات میں خلاف نہیں ہے کہ سرور عالم سب فیون پر افضل اور اکمل اور
 سرور اولاد آدم ہیں ابن عباس سے حدیث ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ سرور و کار سے
 خلائق کو دو قسم پیدا کیا اور اہل دوزخ کو قسم سے مجھکو بہتر گردانا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اصحاب الیمین و صی
 الشمال اور میں اصحاب الیمین ہوں اور بہترین اصحاب الیمین ہوں بعد اسکو اللہ تعالیٰ نے دو قسم کو
 تین قسم کیا یعنی اصحاب الیمینہ اور اصحاب الشامہ اور سابقون و متابعون سے ہوں اور بہترین سابقون
 ہوں بعد ان تین اقسام میں قبیل کو اور مجھکو بہترین قبیلے سے گردانا جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے و جعلناکم شعوبا و قبائل لتعارفوا ان الکرہم عند اللہ و فیما کم یغنی عنہم انکم کرمہ و کرمہ و کرمہ
 قبائل تاکہ پہچان تم کہ بزرگتر تم میں ہے خدا تعالیٰ کے پاس ہے جو پرہیزگار زیادہ ہو پس میں اولاد آدم
 میں پرہیزگار زیادہ اور اللہ تعالیٰ کے پاس نہیں غریزہ اور بزرگ زیادہ ہوں اور مجھکو بہتر نہیں ہے جو بدتر
 حق تعالیٰ نے اہل قبیلہ کو گھرنے اور مجھکو بہترین گھرنے سے پیدا کیا جیسا کہ قرآن میں فرمایا ہے و جعلناکم

عنکم الرحمن اہل الہدٰی و فیہ لکم فسطیح اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے اولاد سے ابراہیم علیہ السلام کی اسماعیل علیہ السلام کو برگزیدہ کیا اور اولاد سے اسماعیل کی بنی کمانہ کو برگزیدہ کیا اور بنی کمانہ سے قریش کو اور قریش سے بنی ہاشم کو برگزیدہ کیا اور بنی ہاشم سے محمد کو برگزیدہ اور خاص کر دانا حدیث میں اس کی آیا کہ اللہ عز و جل نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگی زیادہ ہوں اور مجھ کو اس بات کا فخر نہیں ہو کہ میں عباس رضی اللہ عنہما سے پیش ہو کہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں اول اور آخر کے لوگوں سے بزرگی زیادہ ہوں اور مجھ کو اس کا فخر نہیں ہے عاتقہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حدیث ہو کہ سید عالم نے فرمایا کہ ایک روز جبریل علیہ السلام پاس آیا اور مجھ سے کہا کہ میں جو طرف زمین پر رہا اور تفحص کیا کسی شخص کو مجھ سے بہتر نہ کیا اور کسی کو بنی ہاشم کی اولاد سے بہتر نہ پایا ابن عباس نے کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آدم کو پیدا کیا فرمایا کہ مجھ کو اس کے صلب میں ڈالو یعنی جب آدم کو زمین پر نازل کیا میں اس کے صلب میں تھا بعد اس کے مجھے نوح کے صلب میں کہا بعد ابراہیم کے صلب میں لایا پھر مجھ کو اس صلاب بزرگی سے احرام باکی و مشرہ میں لایا یہاں تک کہ میں اپنے ماں باپ کو پیدا ہوا یعنی ہرگز کہیں وہ نہ پاس و متم نہیں ہوئے نقل ہے کہ ایک روز عباس رضی اللہ عنہ کو طعن و کنایہ کا فرق سے حضرت کو حق میں سبک نشین جنہ میں انس رضی اللہ عنہ و آلہ وسلم کے آئے سید عالم نے فرمایا کہ کس صلب سے تم غنیمت میں آئے ہو عباس نے جو کچھ کافروں سے سنا تھا سو عرض کیا بعد اس کے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منبر پر ہوا کہ اصحابو! میں نے جو اس وقت حضور میں حاضر تھے فرمایا کہ میں کون ہوں یہ وہی ہے عرض کی کہ آپ رسول خدا میں تب سرور عالم نے فرمایا کہ میں محمد بن عبدالمطلب ہوں تحقیق کہ اللہ تعالیٰ نے خلائق کو پیدا کیا اور مجھ کو بہترین خلائق بنایا اور ان خلائق کو دو قسم میں یکساں یعنی ایک فرقہ عرب اور دوسرا فرقہ عجم اور مجھ کو بہترین فرقہ سے پیدا کیا یعنی عرب سے پہلا اس عرب کی فرقہ میں کئی قبیلے بنائے اور مجھ کو بہترین گھمستہ پیدا کیا پس میں خلائق سے از روئے ذات اور صفات کی بہتر اور خوشتر ہوں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کے دلوں کو مختلف نظر کی محو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قلب کو اختیار کیا اور اپنے واسطے اس کو ممتاز فرمایا اور ان کو غیر کیا اب ان جوان حضرت سرور عالم خیر بنی آدم

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اذان فضایل و کمالات اور بلند سی مرتبہ
 کے بیان میں ہے جو عالم آخرت میں حضرت سے ظاہر ہوئیں گے ان میں
 مالک سے حدیث ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ شہر کے روز میں سب ہو گئے
 قریبے اور ٹھونکا اور جہنم میں سب لوگ حضور میں جناب باری کو آئیں تو میں ان کو اور جناب باری
 کو درمیان کے درمیان والا ہو گا اور جب نامید ہو گا تو میں ان کو بشارت دوں گا اور لو اس حدیث
 میں سے مانتے ہیں ہو گا اور میں اولاد آدم میں بزرگتر ہوں اور جھکو اس بات کا کہ جو خیر نہیں آدرا ایک حدیث
 میں آیا ہے کہ جب سب لوگ جمع ہو گا تو میں ان کا رہنما ہو گا اور جہنم میں خاموش رہیں گے تو میں
 خطاب کروں گا اور جب مقتید ہو گا تو میں ان کی شفاعت کروں گا اور نشان کہ ہم سے مانتے ہیں ہو گا
 اور میں سے گرد پیش ہزار خدام تندرنا سفید کے پہریگی ابو ہریرہ سے حدیث ہے کہ رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے روز مجھے لباس ہشت پہنائیں گے پہر میں ہشت کی راہ میں اس
 جا پر کڑا ہو گا کہ کسی طاقت نہیں خواہ اس مقام پر کڑا ہو او سید خدای سے حدیث ہے کہ جناب
 رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں قیامت کے روز بہترین اولاد ہوں اور نشان محمد صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم میں ہو گا جھکو کہ جو خیر نہیں آدم اور سوائے اس کے سب پیغمبر کے نشان کے پتھے ہو گا اور عباس سے
 حدیث ہے کہ سید عالم نے فرمایا کہ میں قیامت کے روز نشان حمد کو اٹھاؤں گا اور میں سب سے اول و بزرگتر
 کے دروازے کے ہلاؤں گا اور وہ سب کے واسطے کھلیگا اور سب کے ساتھ نظر آئیں گے ہشت میں آئیں گے
 اور میں اولین اور آخرین میں بزرگتر ہوں اور اس بات کا جھکو کہ جو خیر نہیں ابو ہریرہ سے حدیث ہے کہ پیغمبر
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں قیامت کے دن سب پیغمبروں سے بزرگتر ہو گا اور دوسری ایک
 حدیث میں آیا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اصحابوں کو فرمایا کہ اگر ابراہیم اور عیسیٰ تھامے
 درمیان میں تو تم خوش نہیں بعد اس کو فرمایا قیامت کے روز ابراہیم اور عیسیٰ میری امت میں داخل
 ہو ئیں گے لیکن اوس روز مجھ سے ابراہیم کہیں گے کہ تم میری اولاد سے ہو جھکو اپنی امت میں اور عیسیٰ کہیں گے
 کہ یہ سب پیغمبر الٰہی ہیں اور حضرت نے فرمایا کہ عیسیٰ میرا بیٹا ہے سب کے اور اس کے
 درمیان کوئی نبی نہیں ہوا اور میں اوس سے قریب تر ہوں سو اسب لعینہ میں ابن عمر سے حدیث
 ہے کہ فرمایا جناب رسالت نے کہ قیامت کے دن پہلے یہی قبر کھلے گی بعد اس کو ابوبکر کی قبر اور اس کے

بعد عمر کی قبر پر اہل بقیع کو لباس میں آؤنگا وہ قبر سے باہر نکلیں گے اور بعد اوس کے میں اہل مکہ کی خاطر انتظار کرونگا تاکہ حشر اور میان حرمین کے ہو اور خود اور الوصول میں مکیم ترمذی نے ابن عمر سے روایت کی کہ ایک روز سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم محل سے باہر تشریف لائے اور اپنی طرف آپ کو ابوبکر بائیں طرف عمر سے حضرت نے یہ اس وقت فرمایا کہ قیامت کو روز ہم بطرح سے اٹھائے جاؤں گے اور مذکور ہر اس روز حشر کے روز باقی پر سوار ہوں گے اور سب پیغمبر چار پہلے جانور دن پر اوصالح پیغمبر اپنے نلتے پر اوارا حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما دونوں ناقون پر کہ اوٹکو عصباء و قعودا کہتے ہیں اور بلال جنت کے نافر پر ابوبکر پر ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں سب سے اول قبر سے نکلونگا پھر پھر ہر ایک جگہ پہنائیں گے اور دوسری حدیث میں آیا ہے سب سے پہلے لباس ابراہیم علیہ السلام کو پہنایا جائیگا ورنہ حدیث میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ اختلاف نہیں اس لیے کہ شاید رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبر پہنچے ہوئے باہر آئیں گے اور مشہور ہے کہ حشر کے روز لوگ برہنہ بدن اور برہنہ پاؤں گے جیسا کہ حدیث بخاری میں ابن عباس سے مذکور ہے لیکن ابوداؤد اور ابن جابر سے روایت ہے کہ ابوبکر علیہ السلام نے وقت انتقال کے اپنے لباس منگو اکو پہنا اور کہا کہ میں نے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سنا ہے کہ جو شخص جس لباس میں مرے گا قیامت کو دن اوسی لباس سے اٹھیں گے اور صاحب مواب لدینہ میں ابن ابی اسامہ اور احمد بن منیع سے روایت کی کہ ہر ایک شخص قیامت کو روز کفن پہن کر ہوئے اٹھے گا واصل بیان میں تو اراحمہ کے مراد لو اراحمہ سے شہرت سرور عالم کی مقام محمود کی ہے جیسا کہ فضل شفاعت معلوم ہو گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قیامت کو روز حضرت پیغمبر خدا کے دست مبارک میں ایک نشان ہو کہ اوس کا نام لو اراحمہ ہو جیسا کہ طبری نے کہا ہے اور صاحب مواب لدینہ نے طبرانی سے ریاض النضرہ میں حدیث ذکر کی ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی رضی عنہ سے فرمایا کہ اسی علی تو نہیں جانتا کہ میں یہ شخص ہوں کہ قیامت کو دن اول بلا یا جاؤنگا اور سید ہی طرف سے میں عرش کے کپڑا رہونگا اور لباس زمہرشت کا مجھے پہنائیں گے بعد میں سب پیغمبر بلائے جائیں گے اور دروازے پر بائیں طرف کہے بڑھینگے پھر لباس زمہرشت کا اوٹکو پہنایا جائیگا اور آگاہ ہو کہ میری امت کا قیامت کو دن حساب و کتاب سب امتوں سے اول ہو گا اور میں تجھ کو بشارت دیتا ہوں کہ تو پہلے بلا یا جائیگا اور میرے امت میں نشان میرا لو اراحمہ ہے دیا جائیگا آدم اور تمام خلق خدا کی قیامت

کے ذراؤں کے ساتھ جن آویں کے اور درختی اوس نشان کی ایک ہزار چوبیس برس کی مسافت ہو اور
 نشان اوسکی طاقت کی اور قضا و سکار پنے کا ہو اور جو اوسکی مراد بدست سے ہو کی اور اوس کے تین
 ایسوں کے ہیں ایک تو مشرق میں اور دوسرا مغرب میں اور تیسرا اور میان دنیا کو رہا اور اوس تین
 سطرن لکھی ہوئی ہونگی پہلی سطر **بسم اللہ الرحمن الرحیم** دوسری سطر **الحمد لله رب العالمین** تیسری سطر
لا اله الا الله محمد رسول الله دوازی ہر ایک سطر کی ہزار برس کی مسافت اور چوڑائی بدستور ہر دوازی
 علی اوس کو ایسے ہوئے پیر کر رکھا اور دوسری طرف تیر چوں اور بائیں طرف حسین ہونگر بیان تک کہ
 بیسے اور ابراہیم کے در میان عرش کے سایہ میں نہ کھڑا ہوگا اور پشت کا لباس تجھے پہنا جاوے گا
وصل بیان میں حوض کوثر کے ابن عمر حدیث ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 کہ حوض میرا ایک بہن کی راہ ہو اور کنارہ اوس کے برابر ہیں اور پانی اوسکا شہد ہے شیریں تر اور دیر
 سو شہد تر اور زمین اوسکی طاقت کی اور خوشبو پائیکل تشنگ سے زیادہ اور کوزی اوس کے مانند نکلا
 اور اطراف اوس حوض کے قے موتی کو اور عرض اور طول اوسکا برابر اور عمق اوسکا ستر ستر اور
 نہ کوہ ہو کہ جو کوئی اوسکا پانی پیے گا ہمیشہ سیراب رہے گا اور کبھی پیاسا نہ ہوگا بعضوں نے کہا کہ ظاہر
 اس کلام میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ پیا اوس کے پائیکا بعد از حساب و کتاب اگر اور بعد نجات کو عذاب تک
 ہوگا کیونکہ ظاہر ہے کہ جس پر عذاب نہ کیا جائیگا وہ پیاسا نہ ہوگا اور جو کوئی عذاب کیا جائیگا سو
 البتہ پیاسا ہوگا اس واسطے کہ پائیس اور حرارت آتش و دفرخ کو لازم ہو اور یہی جمال ہے کہ حقد
 کسی پر عذاب ہوئے سو بے تشنگی اوس پر وہ عذاب کیا جاوے اور بعضوں نے کہا کہ طاب رسالت کو
 دو حوض ہیں ایک حوض موقف میں اور دوسرا حوض بہشت میں ہے وہ دونوں حوض کوثر کہتے ہیں
 شیخ ابن حجر نے کہا کہ کوثر ایک نہر ہے جنت میں اور پانی اوسکا روان ہو اور حوض کوثر اس کو
 کہتے ہیں کہ اوس نہر کا پانی اس حوض میں آتا ہے قرطبی سے منقول ہے کہ ہر مکلف پر جب ہو کہ حوض
 کوثر کو جانے اور اوسکی تصدیق کرے صحیح مسلم میں آیا ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو
 پر میرے پاس امت میری آئیگی اور میں لوگوں کو دمان ہو دو کر دے گا **فانتم** جان کہ حکمت لوگوں
 کے اور کرتے میں یہ ہو کہ تاہر ہر شخص اپنے نبی کو حوض پر جائے پس دور کرنا کمال مضامین ہو اور
 اور غیر وادیکل نازاہ بخل کر عیاذ باللہ اور بخل کو نہ کر اوس ذات میں ہوگا کہ سوا سطلے کے کہ جسے اللہ تعالیٰ

میں اور یہ بھی احتمال ہو کہ شاید اول لوگوں کو دور کریں کہ قابل ہونے کے ہونوں کے انس رضی اللہ عنہ
 کی حدیث میں آیا ہے کہ میرے حوض کو چار درجن ہیں اول ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا تہ میں دوسرا عمر فاروق
 کے تیسرا عثمان رضی اللہ عنہ چوتھا سالی رضی اللہ عنہ کا تہ میں جو شخص کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ سے دوستی کرے یا عیسا اور عیسیٰ
 سے عداوت ابو بکر اور سکوپانی نہ پائے یا عیسا اور جو شخص کہ دوستی کرے یا عیسا علی رضی اللہ عنہ سے دوستی کرے یا عیسا
 علی رضی اللہ عنہ اور سکوپانی نہ پائے یا عیسا اور مشہور ہے کہ سانی کو شری علی رضی اللہ عنہ میں اور انہوں نے فرمایا کہ جو کوئی
 ابو بکر رضی اللہ عنہ سے عداوت کرے یا عیسا اور سکوپانی نہ پائے یا عیسا اور جو شخص کہ دوستی کرے یا عیسا علی رضی اللہ عنہ سے دوستی کرے
 کی شفاعت کرنے کے اور مقام محمود کے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا عیسیٰ ابن مریم کی شفاعت
 کہ ایک مقام محمود ایسے قریب ہو کہ اللہ تعالیٰ تجھے مقام محمود پر قائم کرے یا عیسا اور جو شخص کہ دوستی کرے یا عیسا
 ابن سعود سے مقام محمود کا حال ہو یا تو اسے کہنا کہ مقام محمود مقام شفاعت ہو یا نہ ہو اس سے
 کی شفاعت کی خاطر سید ہی طرف عرش کے اور مقام میں کہ ہے زمین گار کوئی دامن کہ ہے یا عیسا
 سب لوگ انس و جن علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا رشک کرینگے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ جناب رسول اللہ
 نے فرمایا کہ مقام محمود وہ مقام ہے کہ میں اپنی است کی اور اللہ تعالیٰ سے شفاعت کروں گا اور فرمایا
 کہ مجھ کو اختیار دے گا کہ دو ہاتھوں سے ایک بات میں قبول کروں یا تو اسے میری شہادت
 دانی جاوے یا میں شفاعت کروں میں نے اختیار کیا شفاعت کو اس لیے کہ یہ عام ہو اور فرمایا کہ تم
 گمان کرنے ہو کہ فقط شفاعت واسطے منقیون کہ ہو یہ بات نہیں بلکہ گناہگاروں اور خطاکاروں
 کے واسطے شفاعت ہر فاقہ آگاہ ہو کہ مراد اس شفاعت سے جو رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا کہ شفاعت گناہگاروں کو واسطے ہے وہ شفاعت کہ جس شفاعت سے لوگ عذاب سے
 نکالے جائیں وہ منقیون کی ہی شفاعت ہوگی کہ اس شفاعت سے ان کا مرتبہ بہشت میں زیادہ
 ہو گا صاحب مواب لدنیہ نے واحدی سے نقل کیا کہ مفسرین نے اس آیت پر اتفاق کیا ہے
 کہ مقام محمود مقام شفاعت ہو جیسا کہ انس و جن نے تفسیر میں آیت مقام محمود کے فرمایا کہ مقام محمود وہ
 مقام ہے کہ جس میں میں اپنی است کی شفاعت کروں گا آگاہ ہو کہ حاصل معنی مقام محمود کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 اپنے حبیب کو ایک مقام خاص کہ سوامی انس و جن کے دوسرے کو وہ مقام حاصل نہیں ہو گا اگر عیسا
 اور قیامت کے روز حکم کرنے والا پروردگار ہی لیکن نہایت اور خلافت حق تعالیٰ کی انس و جن صلی اللہ علیہ

واکہ وسلم پر بیکی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اتفق النبی اور ابوہریرہ اور سوا سوا انکے اور اصحاب ابون سے
 حدیث شفاعت کی مشہور اور کتب ستہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے اصحاب ابون سے فرمایا کہ میں سوار آدمیان کا ہوں قیامت کے روز تم معلوم کرو کہ وہ سوار کسی
 سبب سے ہو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن سب خلافت کو جمع کرے گا اور لوگوں کو غم و اندوہ ایسا ہو گا کہ
 بقرار اور بی طاقت ہو جاویں گے اور آپس میں کہیں گے کہ کون ایسا ہو جاوے ہمارے شفاعت سے رو کر
 سو کرے اور ہو گا اس عذاب سے چھڑاؤ تو اب اس میں کہیں گے کہ آدم علیہ السلام ہمارا باب ہے یہ کام
 اونی ہو گا ہر لوگ آدم علیہ السلام کو پاس آویں گے اور ان سے کہیں گے کہ اسی آدم تم تمام آدمیوں کو باب ہو اس
 تعالیٰ نے تم کو اپنے ماتہ سے پیدا کیا اور اپنی روح تم سے اجسم میں ہو چکی اور سب فرشتوں سے تم کو جود
 کر دیا اور اپنی اسماء تم کو سکھائی اور تم کو ہشت میں کہا اب ہم عذاب میں سخت گرفتار اور غم و اندوہ سے
 بقرار ہیں تم سوا سوا ہم میں کہ ہو خدا تعالیٰ سے بخشاؤ اور اس مصیبت عظیم سے چھڑاؤ آدم علیہ السلام
 کہیں گے کہ آج میری رو کر ہمارا ایسا غضب میں ہو کہ نہ آگے ایسا غضب کھاتا تھا اور نہ بعد اس کے رو کر
 اور تم کو اس نافرمانی سے کہ حکم اوس کے گھبرون کہنا یا تھا بہت مذمت ہو میں اپنی ہی حال میں
 گرفتار ہوں یہ کام مجھے نہ ہو گا بلکہ نوح سے ہو گا تم نوح کے پاس جاؤ اور اوس سے کہنا احوال
 کہ تو اب سب لوگ نوح علیہ السلام کو نزدیک اگر کہیں گے کہ اسی نوح تمام اول رسول ہو کہ دنیا میں ہو
 اللہ تعالیٰ نے بھیجا اور تمہارا نام عبدالشکور رکھا اب تم دیکھو کہ ہم کس مصیبت میں گرفتار اور کس
 عذاب سے بقرار ہیں ہماری شفاعت حق تعالیٰ سے کرو اور ہو گا اس عذاب سے چھڑاؤ تب نوح
 کہیں گے کہ آج کروڑا اللہ تعالیٰ نے ایسا غضب فرمایا ہے کہ کسی نہیں کھاتا تھا اور کہی نہ کرے گا مجھ کو اپنی رو کر
 سوا سوا ہو گا کہ مجھ سے ایک حرکت ہوئی ہے کہ اوس سبب سے میں شریف ہوں میں نے اپنے
 بیٹے کے نجات کے واسطے نادانستہ دعا کی اور جناب باری سے حکم ہوا کہ جس چیز کو تو نہیں جانتا اوس
 سوال مت کر مجھ سے یہ کام نہ ہو سکیگا تم ابراہیم خلیل اللہ کے پاس جاؤ اور اوس کو اپنا احوال سناتے
 لوگ ابراہیم خلیل اللہ کے پاس آویں گے اور احوال اپنا اوسے بیان کریں گے خلیل اللہ کہیں گے
 کہ یہ کام مجھ سے بھی نہ ہو سکیگا اور عین بائیں چھوٹ جو دنیا میں اوسے ہوئیں بتعین یاد کریں گے
 ہر چیز وہ بائیں حقیقت عین چھوٹ نہیں بلکہ بظاہر چھوٹ معلوم ہوتی ہیں اس لیے چھوٹ نہیں

وگرنہ سب پیغمبر جوٹ سوا کہ میں ایک تو یہ کہ ایک مرتبہ قوم ابراہیم علیہ السلام کی عید کے تماشے
 کو واسطیہ باہر گئی اور ابراہیم علیہ السلام نے خانا کا اسکو ساتھ بخا دیں اور فرصت پا کے اونکو بتونکو توڑ ڈالیں تو
 ابراہیم علیہ السلام نے اون لوگوں سے کہا میں بھائیوں تمہارے ساتھ تماشہ دیکھنے کو نہیں جاسکتا
 ظاہر میں تو ابراہیم علیہ السلام بھائی نہیں تھی وادھار علم شاید باطن میں کچھ بھاری ہوگی دوسری بات یہ
 کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے بتونکو توڑ ڈالو تو لوگوں نے پوچھا کہ تم تو ابراہیم علیہ السلام سے جواب دیا
 کہ میں نے نہیں توڑا بلکہ اس سے بڑھ کر توڑا مطلب ابراہیم علیہ السلام کا یہ تھا کہ باعث توڑنے کا
 یہ بڑا بت ہو تیسری بات یہ تھی کہ حضرت سارہ کی ربانی کرداسطی اوس فر کے ظلم سے ابراہیم علیہ
 نے کہا کہ سارہ میری بہن ہو مراد یہ تھی کہ از روی اسلام کے بہن ہو اور اون کو چھاپی بیٹی بھی تھی
 ان باتوں کی مذمت سے فرماوینکہ مجھکو مقدور عرض کا نہیں مجھے میری بیٹی کو میکھا تم موسیٰ کو نزدیک
 جلاؤ اور اپنی مصیبت اوس سے کہو شاید وہ جناب باری سے تمھاری شفاعت کروا دے اور تمھو
 عذاب سے چڑا دے تب سب لوگ موسیٰ کی طرف رجوع لادینگے اور کہیں گے اسی موسیٰ سے اللہ تعالیٰ
 نے کلام کیا اور تمکو رسالت دی ہم پر یہ وقت سخت ہو ہمارے احوال پر متوجہ ہوا اور ہمارے دروکار
 بخشا کر اس عذاب سے نجات دلواؤ موسیٰ ہی اپنی خطایا کر کے کہ جوار نہوں نے قبطہ کو ایک گھوٹا
 مارا اور وہ ہر گیا تھا کہ میں گے یا مگر مجھے میری بیٹی کا بلکہ عیسیٰ سے ہو گا پھر سب خلق عیسیٰ کو پاس
 آویگی اور اپنی مصیبت ظاہر کرے گی عیسیٰ ہی کہیں گے کہ آج کروڑ مجھکو یہ مقدور نہیں ہے کہ میں
 جناب باری سے تمھاری شفاعت کرواؤں اور تمکو اس عذاب سے چڑاؤں تم محمد سے پاس جاؤ اور
 اپنا احوال اون سے بیان کرواؤں کہ یہ کام ہو گا فرما یا سید عالم سے کہ پھر تمام خلائق میرے پاس آکر اپنی
 مصیبت عرض کریں اور مجھ سے شفاعت چاہو گی تب میں کہوں گا کہ یہ کام آج کروڑ میرا ہی ہے
 میں پروردگار سے تمھاری شفاعت کروں گا اور اس عذاب سے تمکو چڑاؤں گا وہ میں اس کام کی
 خاطر میں مستعد ہو کر جناب باری میں سجدہ کروں گا تب پروردگار رحمت سے تعریف میری فرمایا
 اسی محمد نے فرمایا اور جو کچھ چاہتا ہو سو مانگ میں ہر دھار عرض کروں گا یا رب امتی یعنی اسی پروردگار
 میں تجھے اپنی امت مانگتا ہوں پھر اللہ تعالیٰ فرمایا اسی محمد اپنی امت سے اوس شخص کو جس کو کہ
 کچھ حساب و کتاب نہیں ہو سید پروردگار سے رحمت میں داخل کرو اور ایک روایت میں آیا ہے کہ

رسول اللہ علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھ کو جناب باری کا حکم ہو گا کہ جا جس کے دل میں ایک گیمون کے
 دانے یا جو کے دانے کے برابر ایمان ہو اور سکو آتش و فزع سے باہر لائے میں جا کر جس کے دل میں نہ ہو بلکہ
 ہے اور سکو آتش جہنم ہو نکالوں گا اور یہ وہ جن جناب الہی میں جا کر حمد و ثناء کرے گا اللہ تعالیٰ اپنے فضل و
 کرم سے مجھ کو فرمائے گا اسی محمد جس کے دل میں رانی کے دانے کو برابر ہو یہی ایمان ہو تو اور سکو و فزع سے نکال
 تب میں جا کر جس کے دل میں رانی کے دانے کے برابر یہی ایمان دیکھوں گا تو اور سکو آتش ہو نکالوں گا اور یہ
 اور سطرط سجدہ جناب باری کو کروں گا پھر وہ ان کو حکم ہو گا کہ جا اگر رانی کے دانے کو کم ہی جس کے
 دل میں ایمان ہو تو اور سکو نکال تب میں جاؤں گا اور جس کے دل میں رانی سے کم ہی ایمان دیکھوں گا تو اور سکو
 نکالوں گا چوتھی بار میں کر کے عرض کروں گا اسی پروردگار مجھ کو حکم ہو گا کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا ہو
 میں اور سکو آتش و فزع سے نکالوں تب اللہ تعالیٰ فرمائے گا اسی محمد یہ کام تیرا نہیں بلکہ میرا ہے قسم ہو کہ
 لوگوں نے لا الہ الا اللہ کہا میں اور سکو و فزع سے نکالوں گا پس وہ زمین کوئی ہمیشہ باقی رہے گا کہ وہ
 شخص کہ خدا تعالیٰ نے جس کی خبر قرآن میں ہی ہو یہ حدیث الفاظ مختلفہ اور روایات متعددہ ہو
 مذکور ہے اور اسباب میں بہت حدیثیں مذکور ہیں سب حدیثوں کو معلوم ہوتا ہے کہ شروع حشر
 جب تک کہ لوگ جنت میں داخل ہوں تب تک شفاعت کرنا سرحد عالم کا عذاب ہو چھڑانے کے واسطے ہو
 اور بہشت میں داخل ہونے کے بعد بلند درجہ جات کے واسطے فائدہ کہتے ہیں کہ شفاعت کو پانچ درجہ ہیں
 ایک شفاعت ان لوگوں کی کہ حشر کے بازار میں گرمی قناب و کثرت عرق و انتظار حساب ہو بہت
 تنگدل اور عاجز ہوں گے اور ان کی شفاعت یہ ہو کہ اوس شدت سے ان کو آسانی ہوگی و دوسرا درجہ یہ
 ہے کہ سوال اور حساب معاف ہو کر بہشت میں عیاب داخل ہونے کے تیسرا درجہ ان لوگوں کو حق
 میں کہ جو لوگ حساب کو بعد سر اور عذاب کو ہونے کے رسالت تاب عذاب سے ان کو چھڑاویں گے چوتھا
 درجہ شفاعت کا وہ ہو کہ جو لوگ اگلے میں آگے میں ان کو اوس سے نکالیں گے پانچواں درجہ شفاعت
 ان لوگوں کی کہ بہشت میں داخل ہوئے ہیں ان کے درجہ و مان بلند ہو میں گے بعضوں نے چھٹا
 موقع شفاعت کا بھی ذکر کیا ہے سو وہ شفاعت ان سے ہو کہ اللہ علیہ السلام کی ابو طالب کی تحفیف
 عذاب میں اور بعضوں نے ساتواں موقع شفاعت کا بھی ذکر کیا کہ وہ شفاعت خاصہ ہے سنو کہ
 لوگوں پر ہوگی حدیث میں بھی آیا ہے کہ جو کوئی مدینہ کا باشندہ ہو جس کی اوچت میں ہو گا اور جس

کر گھا قیامت کو دن میں اوسکی شفاعت کرونگا شیخ ابن حجر نے کہا کہ چٹا اور ساتواں ہر جہو لوگوں نے
 کہتے ہیں یا دسی پانچ درجہ میں سے ہو اور اگر اسوجدا شمار کریں تو اور اقسام ہی ایسی بہت ہیں ہر گھا
 کہ سبکو علیہ السلام نے قسمیں لیں جیساکہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ پہلو میں اہل مدینہ کی شفاعت
 کرونگا بعد اوسکے اہل مکہ کی بعد اوسکے اہل طائف کی اور جو شخص میری قبر کی زیارت کر گھا شفاعت کرونگا
 اور اوس شخص کی کہ موزن نے جب اذان کہی تو اوس نے اجابت کی بغیر موزن کے ساتھ اذان کے الفاظ
 کہتا گیا اور مجھ پر روپیہ یا اللہ اعلم وحصل انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے ابکر و حضرت پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ قیامت کو زکوٰۃ میری شفاعت کرونگا حضرت م
 نے فرمایا انشاء اللہ تعالیٰ میں تیری شفاعت کرونگا میر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں آپ کو
 کہاں پاؤنگا حضرت نے فرمایا پہلے صراط کے نزدیک مجھ کو ڈھونڈنے میں نے عرض کیا اگر آپ کو
 وہاں نہ پاؤں تو کہاں ڈھونڈوں تب انہوں نے فرمایا کہ نہیران کو نزدیک میر میں نے عرض کیا اگر
 وہاں بھی نہ پاؤں تو کہاں ڈھونڈوں تب جناب رسالت نے فرمایا حوض کو باس ڈھونڈو کہ وہاں
 کہ میں ان تین جگہوں کو کسی جگہ پر ہونگا اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سب سکا نو پر آخرت میں حاضر و قایم رہینگے اور اعانت و شفاعت امت کی کریں گے اور امت
 کو سختی اور مصیبت سے چھڑا دیگا اور میرے یہ حدیث ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 کہ بل صراط و ذرا کی پٹہ پر رکھا جائیگا پہلے میر اور میری امت کا اور پھر سے گزر ہوگا اوس روایت
 پیغمبر خدا مانگن گے اَللّٰہُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ یعنی اے خدا میرے رسول کا اور میری امت کا اور پھر سے گزر ہوگا اوس روایت
 میں آیا ہے کہ پیغمبر خدا صراط پر کھڑے ہو کر ایک گارٹ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ اور یہ دعا مانگنا اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی
 عَلٰیہِ وَاٰلِہٖ وَسَلِّمْ کا امت کی سلامتی کو واسطے ہوگا اور پیغمبر ہی امت ہی کو واسطے سلامتی چاہیں گے
 اور ہو سکتا ہے کہ اوس روز مقربوں پر یہی خوف اور ہول جناب بار نکا ہو کہ انہو واسطے سلامتی
 چاہیں اور ایک روایت میں آیا ہے کہ فرشتے بھی دونوں طرف بل صراط کے کہتے ہیں کہ اے نبی کریم اور دعا
 کریں گے رب سلم سلم اور یہ عادت ہے فرشتوں کی کہ مومنوں کو واسطے دعا اور استغفار کرتے ہیں
 فضل بن عیاض سے حدیث ہے کہ صراط کی مسافت پندرہ ہزار برس کی راہ ہے پانچ ہزار برس کی
 راہ بلند ہے اور پانچ ہزار برس کی راہ نشیب اور پانچ ہزار برس کی راہ برابر اور ہموار ہے نہین گزریگا

اور پھر سو مگر وہ شخص کہ خوف خدا سے لاغر اور دہلا ہوا اور مشہور ہے کہ صراطِ تنواری کی دہانے سے تیز اور
 بال سے باریک ہو اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ جس کو گون پھر صراطِ بال سے باریک اور تنواری کی دہانے سے
 تیز ہے اور بعضوں پر راہ کشا وہ اور صراط کا حال دلیا ہے یہ جیسا جو شکر کے روزگار کا بعضوں کو دلیا
 روزگار خوشی چھانے ہزار برس کر برابر معلوم ہوگی اور بعضوں کو دو رحمت نماز کے برابر انگاہ ہو کہ
 یہ حال موافق اپنی تفاوت اعمال اور انوار ایمان کے ہے اور مذکور ہو کہ جب امت صراط پر لغزش
 میں آوے گی اور عاجز ہوگی تب و امجدیہ و امجدیہ فریاد کریں گے اور سوقت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 کمال شفقت اور مہربانی سے جو امت کو حال پر سبیل ہو باور بلند پکاریں گے اور کہیں گے یا رب ہی
 امتی یعنی آج کے روز میں اپنی ذات کو واسطہ اور فاطمہ کی خاطر جو میری بیٹی ہے سوال نہیں کرتا ہوں بلکہ
 اپنی امت کی نجات چاہتا ہوں یہ کمال سہانہ اور نہایت اہتمام سے تشریف کا امت کو چھوٹا کرے
 کے واسطہ اور اس حدیث سے حضرت کی محبت اور شفقت جو فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو حال پر جو معلوم
 موقوف ہے ابو ہریرہ کی حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص بہت سادہ دیکھا وہ صراط پر ہے اچھی طرح سے
 گذر کر لگا اور دوسرا ایک حدیث میں آیا ہے کہ جس کا گھر مسجد ہے اور کا خدا من اللہ تعالیٰ جو بخیر ہو
 پروردگار اپنی رحمت سے بخوبی اور آرام صراط پر ہے گذر لگا اور میزان کہ دار سوال و حساب کا واسطہ ہے
 ہے اور سکائیہ یہ ہے کہ سیدہ ہی طرف عرش کے بہشت اور بائیں طرف و فرخ رکھی جاوے گی اور ہمیں
 میزان کو رکھیں گے نیکی کا پلہ بہشت کو مقابل اور بد پلہ مقابل قحط و فرخ کے ہو گا آج عباس سے
 حدیث ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب چاہینگے کہ خلق پر حکم کریں تب مجھ کو
 پکارینگے کہاں ہے محمد اور امت اس کی اور ایک روایت میں آیا ہے کہ نہ اگر نیکو کہاں ہو امت امیر اور
 اونکا پیغمبر میں کہہ رہا ہو نیکو اور میری امت میری پیروی کرے گی اور میری امت کو تہ اور تہ اور
 پیشانی وضو کے اثر سے روشن اور چمکے ہو نیکو اور امتیں ہماری راہ سے ایک طرف سرکاری جاوے گی جب
 لوگ فضیلت اور درجہ اس امت کا دیکھیں گے تو تعجب کر کے کہیں گے شاید اس آقا کو لوگ ست خیر
 اور یہ بات بخاری میں صحت کو پہنچی ہے کہ پہلے پہل قصہ خون کا پوچھا جاوے گا اور یہی مذکور ہے کہ
 اول سوال نماز سے ہو گا مطابقت درمیان دو نو حدیثوں کے اس طرح ہے کہ پہلے عبادت
 میں نماز سے اور معاملات میں خون ہے سوال کیا جاوے گا انسانی سے روایت ہے کہ قیامت کے روز

اول بندوں کو نماز اور خیر کا سوال ہو گا تیسری میں آیا ہے کہ قدم بند ہو گا اپنی جگہ سے جنبش نہ کرے گا جب
سمکتے کہ چار چیزیں نہ پڑھیں جادین گی ایک یہ کہ تو نے دنیا میں اپنی عمر کس کام میں صرف کی دوسری یہ
کہ تو نے علم جو سیکھا اور سمجھ کس چیز میں کیا تیسری یہ کہ تو نے دنیا میں مال کہاں سے پیدا کیا اور کس حکم
خیر کیا جو تیرے کہ تو نے اپنے بند کو کس کام میں ضعیف کیا اور یہی آیا ہو کہ قیامت کو دن آدمی کے لیے
تین کاغذ حساب کر آؤنگی ایک کاغذ وہ کہ حسین اور علی بن علیان میں دوسرا وہ کہ حسین اور علی بن علیان
تیسرا وہ کہ حسین بن علی بن علیان میں جو اون پر عطا کی گئی تین قرطبی نے کہا کہ کوئی شخص بل
صراط پر سے نہیں گزریگا جب تک سات پلوں پر سات سوال نہ کیے جاؤنگی پہلے بل پر ایمان
سے کہ شہادت دینا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا ہو سوال کیا جاوے گا اور جواب بدستی دیا تو دامن
سے گزریگا بعد اوس کے دوسرے بل پر نماز سے پوچھا جاوے گا اگر اوس کے تین تمام سچ لایا ہو تو گزریگا
تیسری بل پر رمضان کے روزوں سے جو تیرے روز کوہ سے پانچویں پر حج و عمرہ سے چھٹی غنیمت
وضو سے ساتویں پر بندہ دن کے حق سے جو اوس کی گردن پر ہیں اور یہ سوال سب سے زیادہ مشکل ہے
چنانچہ مذکور ہے کہ اگر کسی شخص کو بالفرض تیرے روز کا ثواب حاصل ہو اور کسی کا حق اور پورا ہے
دانگ کے برابر ہو گا تو وہ ہشت میں نہ جاوے گا جب تک کہ اپنے فرض خواہ کو راضی نہ کرے
اور گھر میں کہ سبب ایک دانگ کو فاب سات سو نماز مقبول کا لیکر اوس کے فرض خواہ کو دیا جاوے
قیامت کو روز آدمی کسی چیز سے ایسا عاجز نہ ہو گا جیسا کہ حقوق العباد سے عاجز ہو گا اس لیے اول
کبھی حجت الہی مقتضی ہوتی ہے کہ مدعی کو راضی کرے اور بندہ کو اس مصیبت سے نکال دے جیسا کہ
حدیث میں آیا ہے اور بزرگتر نیکیوں سے وہ ہو کہ بندہ کو آخر کلام کا علیہ بیو جیسا کہ معاذ کی حدیث
میں آیا ہے کہ جبکہ آخر کلام لا الہ الا اللہ ہے سو وہ جنت میں داخل ہو گا اور بطاوی کی حدیث ہی
اس بات میں مشہور ہے اور ابن عمرؓ سے مذکور ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو کئی
اپنے دینی تہائی کی حاجت روا کرے گا میں قیامت کو روز اوس کی میزان کو نزدیک کر دے گا اور نہوٹھا
اگر لے اوس کی نیکی کا بہار ہی ہو گا تو بہترین تو میں اوس کی شفاعت کر دے گا اور مشایخین سے منقول
ہے کہ کسی شخص نے خواب میں کسی سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ کیا معاہدہ کیا اور سن کر کہا کہ
میری نیکی اور بدی کو تو لا بد یہاں پہلے بہار ہی ہو لے گا ایک تھیلی نیکی کی پلہ میں آٹری اور پلہ نیکی

ہو جائی ہو گیا یہ سب دوسرے جلی کو دیکھا تو ایک بچی خاک میں جو میں نے ایک مسلمان کی قبر
 میں ڈالی تو آگیا کہ اس کو نکالت ہو اسے لے لینا نہ کورہے کہ ایک شخص کی نیکی اور برائی اور نیک
 و نیکو پر یہ بچی تب اس کو کہا جائیگا کہ تو دامنِ بدست سے جو پناہ ملے غرض اس میں ایک فرشتہ ایک کافر
 کو کہہ دے اس میں ایک فرشتہ اور ایک کافر ہے لارنگا اور گناہوں کے پٹ میں کہ ایک کافر ہونے کا پادار اس کے سبب
 ہو رہا ہے جو کافر اور اس شخص کو دوزخ کی طرف ایجا میں کے تپ وہ چاہیگا کہ یہ حضور میں جناب باری
 سے آواز دے کہ تعالیٰ فرمایا کہ اس کو پناہ دے حضور میں لایا فرمایا کہ اس کو پناہ دے عاقبت اسے کسوٹ
 چاہا کہ یہ سب سے بدترین آدمی و عورت کی گناہوں میں اسے باریکا ماق تھا اور باریکا پو دیکھا کہ
 دو شخصیں مانتا ہوا ہر دو سولہ سو میں دو شخصیں مانتا ہوں تب میں نے دعا کی کہ اسی پروردگار سے
 باریکا مانتا ہوا ہر دو سولہ سو میں دو شخصیں مانتا ہوں تب میں نے دعا کی کہ اسی پروردگار سے
 اپنے باریکا مانتا ہوا ہر دو سولہ سو میں دو شخصیں مانتا ہوں تب میں نے دعا کی کہ اسی پروردگار سے
 کہ قیامت کے روز صاحب میزان جبریل ہو گا اور اعمال بندوں کے تو لیکھا اور یہ سب احوال اور سب
 و سوال حضور میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہو گا اور ثانی و سبابت بندوں کی شفاعت
 اور رعایت سے حضرت کی ہو گی حوض کوثر کا بیان یہ ہے کہ حوض کوثر پر لوگ بے بخت پائے گئے کہ سوال
 و سبابت سے اور ہر سول و خوف سے آویٹو گئے کہ یہ فیض ہے فرمایا کہ جو کوئی حوض کا پانی پیو لگا سو گز
 پیاسا ہو گا بعد اس کے جنت میں داخل ہوتا ہے سب سے اول جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 پہنچتے ہیں داخل ہونے کو جیسا کہ آپ نے فرمایا کہ میں تحقیق اول دروازہ جنت کا ہلاؤں گا اور جب
 ان کے دروازہ جنت کے دروازے پر جاؤں گے کلید درجست کا دروازہ جنت کے کوئی لگا اور حضرت
 کی رعایت میں جیلج پادشاہوں کی خدمت میں کہیں کہ میں کہتا ہوں کہ اس کو عرض کر لیا مجھے حکم
 نہیں کہ آپ سے پیشتر کسی کے واسطے بہشت کے دروازے کو کھولوں اور بعد آپ کے دوسرے کی خاطر کھلا
 رہوں اور آیا ہے کہ جب مسلمان دروازہ بہشت کے آویٹو گئے تو مشورہ کریں گے کہ ہم کس سے بہشت
 میں داخل ہوئے گئے واسطے حکم لین اول آدم علیہ السلام کے پاس جاویں گے بعد نوح علیہ السلام کے پاس
 پہلے پہلے ہر موسیٰ پہلے پہلے کے نزدیک جیسا کہ شفاعت کے واسطے سب پیغمبروں کے پاس گئے ہیں
 تاکہ سب بیکار نہ رہیں و شرف سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سارے پیغمبروں کا ہر سو عمر بن خطاب

رضی اللہ عنہ سے حدیث ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ سے آگے جنت میں
آنا سارے پیغمبروں پر حرام ہے اور میری امت کے آگے جنت میں آنا اور امتوں پر حرام ہے اور حدیث ہے کہ فرمایا
سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میرے پاس جبریل آیا اور میرا لہ پکڑ کے مجھ کو دروازہ بہشت کا کہ میری
امت اوس دروازے سے جنت میں داخل ہوئیگی اور کہا یا نبی اکبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت سر عرض
کی کاش میں اوس وقت جناب میں حاضر رہتا تو اوس دروازے کو دیکھتا آنسو روئے فرمایا خبردار تو کسی
جو پہلی پہلی میری امت سے جنت میں داخل ہوگا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس امت مرحومہ کے
جانے کے لیے بہشت میں ایک دروازہ خاص ہے کہ اور امتیں اوس دروازے سے نہیں جاسکتی
لیکن حدیث میں آیا ہے کہ ہر عمل کو واسطہ ایک دروازہ خاص ہے کہ اوس دروازے سے وہ عمل
کرنے والے بہشت میں آویں گے جیسا کہ نماز پڑھنے والے باب الصلوٰۃ سے اور جہاد کرنے والے
باب جہاد سے اور روزہ دار باب الزیاد سے بہشت میں داخل ہوئیگی حضرت رسالت مآب صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم باب الرحمۃ سے تشریف فرما ہو گئے اور میری حدیث ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم نے فرمایا پہلی میرے واسطے دروازہ جنت کا کہ لیلیکا لیلیکا لیکن ایک عورت مجھ پر سادرت کر گئی
یعنی چاہے گی کہ میرے ساتھ آوے میں اوس سے پوچھو نہ لگا تو کون ہے اور کیا کرتی ہے وہ
کہہ گی میں وہ عورت ہوں کہ بعد اپنے شوہر کے مرنے کے میں نے صبر کیا اور عصمت سے رہی دوسرا
نکاح نہیں کیا اور اپنے یتیم فرزندوں کو پالا اس حدیث کے مضمون کی یہ حدیث سند ہے انا و کما قبل
الیتیم فی الختہ لکذا یعنی میں اور یتیم کا پرورش کرنے والا جنت میں سطح سے ہو گا بیچ کی اور نکلی
اور حکم کے اور نکلی سے اشار کیا اور بیان فضیلت و بزرگی آنسر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جنت
میں مسبب وسیلہ اور درجہ بلند کے یہ ہے جیسا کہ دعائیں اذان کی آیا ہے اللہم آیت محمد بن آل محمد
والفضیلۃ والدرجۃ الرفعۃ یعنی اسی پروردگار دمی تو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وسیلہ اور درجہ
بلند مسلم نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
جب اذان ہو ذن سے سنو تو کہو ما ننداد کے یعنی جو کچھ وہ کہتا ہے تم بھی کہو بعد اوس کے مجھ پرورد
ہو اور جو کوئی مجھ پروردگار پروردگار اور پسر دس بار درود بھیجے اور تم خدا تعالیٰ سے
سنتے رہو واسطے وسیلہ جاؤ مگر وہ وسیلہ بہشت میں ایک منزلت ہے کہ کوئی اوس منزلت کو واسطے

سزاوار نہیں ہے اور وہ منزلت کیسے ہو نہیں پڑے گی مگر ایک بندہ خاص کو امید رکھتا ہوں کہ وہ
 بندہ خاص میں ہوں پس جو کوئی میرے واسطے وسیلہ سوال کرے گا اس کے لیے شفاعت ہوگی اور
 بعضوں نے کہا کہ وسیلہ بہشت میں ایک بلند مقام کا نام ہے کہ وہ مقام نسبت کرتے اور کائنات
 جنت کو عرش سے قریب تر ہے اور مکان رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہوا اور مکرنا سرور
 عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا امت کو واسطے سوال کرنے وسیلوں کے اس واسطے ہے تاکہ امت
 اس دعا اور سوال سے بہت ثواب اور زیادتی ایمان کی پاویں اور رضا مندی جس تعالیٰ کی اور شفاعت
 اس کے حبیب کی حاصل کریں مسند میں ابو سعید خدری سے حدیث ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے پاس وسیلہ ایک درجہ ہے کہ کوئی درجہ زیادہ اس
 درجے سے نہیں ہے کہ واسطے اللہ تعالیٰ سے اس وسیلہ کا نام سوال کرو آجین مردود نہ بنے علی رضی
 کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا کہ حیثیت تم خدا تعالیٰ
 سے سوال کرو پس سوال کرو میرے واسطے وسیلہ لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ کون آپ کو ساتہ
 اوسمین ہوگا حضرت نے فرمایا علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین اوس مقام میں میرے ساتہ ہیں
 ابی حاتم نے روایت کی کہ علی رضی کرم اللہ وجہہ نے کو فہمین منبر زجرہ کے فرمایا اسی لوگوں کو بہشت
 میں موقوف ہیں ایک سفید اور دوسرا زرد مقام محمود سفید موقوف کا ہے اس کے تہ تر زرد رشتے
 ہیں ہر ایک گہرا و سکا تین میل کی راہ ہو نام اوس مقام کا وسیلہ ہو اور وہ مقام جناب رسالت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور انکا اہل بیت کا ہو اور زرد موقوف کا مکان ابراہیم علیہ السلام اور ان کے
 اہل بیت کے لیے ہے ترمذی میں ابن عباس سے روایت ہے کہ ایک فرشتہ کسی صحابہ حضرت رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تشریف لانے کے انتظار میں بیٹھے ہوئے آپس میں ازراہ تعجب کہ گفتگو کر رہے
 تھے کہ خدا تعالیٰ نے اپنے خلائق سے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل اللہ اور موسیٰ کو کلمہ اللہ اور عیسیٰ کو
 روح اللہ اور آدم کو صفی اللہ کیا اس عرصے میں انہوں نے تشریف لانے اور بعد سلام کے فرمایا میں نے
 سب تمھارا کلام سنا جو تم آپس میں تعجب سو کرتے تھے آگاہ ہو کہ جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام خلیل اللہ اور موسیٰ کلمہ اللہ
 اور عیسیٰ روح اللہ اور آدم صفی اللہ ہیں ویسا ہی میں حبیب اللہ ہوں اور میں قیامت کے روز
 نشان احمدی کو اودھانے والا اور بندہ نیکو بخشانے والا اور پہلے درجہ بہشت کو دروازے کی ہلانے والا

اور فرمایا قل یا ایہا الذین اتوا رسول اللہ لیکم حیثا فامینوا باللہ ورسولہ النبی للامی یعنی کہ تم میری
 محمد امی کردہ انسان میں تمہاری طرف تحقیق ہو جا یا ہوا خدا کا ہوں پس ایمان لاؤ تم خدا تعالیٰ پر اور
 اس کے رسول پر جو امی ہو پس ایمان لاؤ اس سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر واجب و لازم ہو ایمان
 دل سے تصدیق اور زبان سے اقرار کر لو کہ تم میں جو شخص خدا تعالیٰ کی وحدانیت پر اور انصاف کی
 نبوت پر دل سے تصدیق اور زبان سے اقرار کرے بیشک وہ مسلمان ہے اگر گاہ ہو کہ اس میں چار
 صورتیں ہیں ایک قسم یہ ہے کہ تصدیق دل سے کرے اور زبان سے بھی اقرار یہ قسم سب سے بہتر
 اور کامل ہے اور دوسری قسم یہ ہے کہ بغیر تصدیق دل کو فقط زبان سے اقرار کرے یہ قسم بد قسمی
 اس میں ایمان نہیں بلکہ اس کو نفاق کہتے ہیں صاحب اس قسم کا داخل جہنم ہے تیسری قسم یہ ہے کہ
 بے اقرار زبان کے تصدیق کرے اور یہ دو قسم ہو ایک تو یہ کہ اس کو اقرار کرنے کے طاقت ہو مگر اقرار
 کرنے کی فرصت نہ پائی اور دیکھا تو اس میں اختلاف ہو بعض کہتے ہیں کہ وہ داخل النار ہو کیونکہ اس کے
 پاس اقرار کرنا زبان سے ایمان میں داخل ہو اور بعضوں نے کہا کہ وہ مومن ہو اس واسطے کہ انصاف
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دلیلیں ایک ذرہ بھی ایمان ہو گا تو آتش و زنجیر سو وہ نکالا
 جاویگا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لکنا یحکم فی الذلایمان فی ملکہ ہم فی حقہ صوف داخل ہوا ایمان ہو مگر دوسری
 پس اس سے معلوم ہوا کہ مقام ایمان دل سے زبان نہیں پس صاحب اس قسم کا اپنے دل سے مسلمان
 ہے اور گناہگار نہیں کیونکہ ترک کرنا شہادت کا اس کے اختیار سے نہیں ہوا اور اہل انصاف کو پاس اس
 شخص کا محل اختلاف نہیں ہو دوسری قسم یہ ہے کہ وہ شخص گناہگار ہے اقرار کی قدرت نہیں اس جگہ
 سب کا اتفاق ہو کہ وہ مسلمان ہو چوتھا قسم وہ ہے کہ دل سے تصدیق کرے اور فرصت بھی پاوے
 اور جانتا ہو کہ اقرار زبان سے ضرور ہو اور اس نے تمام عمر میں ایک بار بھی اقرار نہ کیا اس میں اختلاف ہے
 بعض کہتے ہیں کہ وہ مسلمان ہے کیونکہ دل سے تصدیق کر چکا اور شہادت اور جملہ اعمال ہے اس کے ترک
 کرنے سے گناہگار ہو گا جیسا کہ مذہب اہل حق کا ہے وہ کہتے ہیں حقیقت ایمان کی دل سے تصدیق
 کرنا ہے اور اقرار زبانی ایمان کا احکام جاری کرنے کی شرط ہے نہ جزا ایمان اور بعض کہتے ہیں کہ یہ شخص
 مسلمان نہیں ہے کیونکہ زبان بوجہ دل کا ہو اور تصدیق بدون شہادت زبان کے کامل نہیں ہوتی
 ہے ایسا ہی شفا میں کہ ہے واللہ اعلم اور اس جگہ اور بھی ایک قسم ہو کہ ایک شخص دل سے تصدیق

[illegible]

فرمایا اور پوری ہی اونکی لازم ہوئی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا
 ورسو کہ یعنی اسی لوگو جو ایمان لائے ہو اطاعت کرو خدا کی اور اس کے رسول کی اور فرمایا اطیعوا
 والرسول لعلکم تترحمون یعنی اطاعت کرو اللہ کی اور رسول کی امید ہے کہ تم رحم کیے جاؤ گے اور
 فرمایا وبارکنا منہ من رسول الا لیطاع باذن اللہ یعنی ہمیں بھیجا میں نے کسی رسول کو مگر اسوا
 کہ تم اسکی اطاعت کرو حکم خدا سے اور فرمایا ومن مطیع الرسول فقد اطاع اللہ یعنی جس شخص نے رسول
 کی اطاعت کی تحقیق اس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی اطاعت

کو اپنی اطاعت فرمایا اور اوس سرور کی فرمان برداری کرنے میں ثواب جبریل کا وعدہ کیا اور انکی مخالفت میں عذاب کا ڈر اور فرمان برداری کی اشد ضرورت کی امر و نہی میں واجب گردانی یہ آیت یعنی من تطیع الرسول فقد اطاع اللہ صاف دلیل ہے اس بات پر کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی افعال اور اقوال سب خطاب و خیالی ہیں اور اسطرح اگر خطا ہوں تو موافق حق کر رہا ہوں اور انکی اطاعت خدا کی اطاعت ہوتی ہے۔

ابن عبد اللہ شتری سے کہیں نے پوچھا کہ شریع اسلام کیا ہے اور وہوں نے کہا انا ما کم الرسول فخذوہ وانا ما کم عندہ فاتبوہ یعنی جو کچھ اسے حکم دے اسطرح رسول اور اسکو اختیار کرو اور جس سے منع فرمایا اوس سے باز رہو اور جو حق ہوں نے کہا اطيعوا اللہ فی ما فیہ والرسول فی ما فیہ یعنی اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو اور اس کے فرائض میں اور رسول کی اطاعت کرو اور اسکی سنتوں میں۔

ابن عبد اللہ شریع علیکم والرسول فیما کانکم خدا کی اطاعت کرو یعنی شہادت و داد اسکی اور بیت پر اور اطاعت کرو رسول کی یعنی انکی نبوت کا اقرار کرو اور یہ اطاعت محبت پر دلیل اور محبت سبب محبت کا ہے اور اللہ تعالیٰ یہ بات محبت کے وصل میں مذکور ہو سکی اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے قل انکم تحبون اللہ فاتبوہ یعنی تم اللہ کو محبت کرتے ہو لہذا اس آیت کو آیت محبت کہتے ہیں بقول ہر کہ ایک قوم خدا کی محبت کا دعویٰ کرتی تھی تب یہ آیت شریفہ نازل ہوئی یہ بھی کہو اسی حدیث کے بعد کہ تم جو تم خدا کو متابعت کرو تم میری تاکہ اللہ تعالیٰ تمکو دوست رکھے و غرض محبت خدا کی سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کرنے پر موقوف ہے اس نے اطاعت حضرت کے محبت اللہ تعالیٰ کی حاصل نہیں ہوتی ہر جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فاتبوا اللہ ورسولہ

النبی الا سنی فاتبوہ علیکم ثم تدعون یعنی ایمان لاؤ تم خدا پر اور اس کے رسول پر اور متابعت کرو تم رسول کی ایتھیں ہے کہ کلمہ صراط مستقیم کے ہدایت پاؤ گے پس ہدایت پائیکو و چھوڑو صراط میں تاکہ تو رسول پر ایمان لانا اور دوسری اور انکی متابعت کرنا اس بات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لایا اور انکی متابعت شریعت میں نہ کی تو وہ ضلالت میں ہے اگرچہ اصل ایمان رکھتا ہے پس سب چیزیں متابعت اشد ضرورت کی وجہ سے ہو گئیں ہیں جو حدیث میں رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور غیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری اور میرے خلیفوں کی پیروی لازم کرو اور اس سے کو بدعت ہو باز کہو کہ بدعت

سے توشیح الٹ ہو جائے صدیقہ سے حدیث ہو کہ بنی علی اللہ علیہ السلام نے کچھ کام کیا اور اس
کام کے کرنے پر لوگوں کو یہی اجازت دی ایک غیر شہادوس کام ہے اسکا کرنا یہ غیر حضرت مذکور کو بھی
حضرت نے فرمایا کیا حال ہے اس قوم کا جو انکار کرنے ہیں اس غیر سے کہ حکم میں ہے کیسے
قسم خدا کی میں اعلان ہے سو دانا زیادہ ہوں اور خوف جدا بہت رکھتا ہوں بغیر بار جو اس خوف کو
جیت میں ہے اس کام کرنے کی اجازت دی میں بنا تو تم کہ حق ہی ہے اور کت ہی اسی بنا کو خدای
ہے اور اس کام میں میں اور دنیا کی خرمیاں ہیں سرور عالم علیہ السلام نے فرمایا کہ عمل تو ہوا
جو موافق سنت کے ہو پھر سے عمل بہت ہو جو بدعت ہو اور فرمایا جس نے میری سنت کو زندہ کیا
میرے رواج دیا تو گویا اس نے مجھ کو زندہ کیا اور میں نے مجھے زندہ کیا وہ میرا ساتھ رہے گا حدیث ہے
کہ جو کوئی میری سنت میں میری سنت کی پیروی کرے گا اس نے میری سنت کو زندہ کیا اور اسکو قرب
سو شہید زکاء حاصل ہوگا اور آریا ہے کہ پیروی کرنا سنت کا بہتر ہے بدعت سے اگر وہ بدعت میں
ہی ہو جیسا کہ وہ پہلے کا سونا جو سنت ہے سر اور بدعت بدعت ہے بدعت سے کہ نہ کہ سنت پر عمل کرنے
والا برکت سے اسکی مقام قرب اور حاصل اسکی کو پونچھا ہے مقرر ہے جو بدعت سنت کو
تفسیر دیتی ہے وہ بدعت جو ایسی نہیں بلکہ سنت کو نفوت دیتی ہے وہ بدعت حسنہ ہو اور بدعت
براے مصلحت اور حکمت کو جائز ہے کہ میں کہ بعضی بدعت ایسی ہے اگر نا اور سکا واجب ہو ہے
جیسے سیکرنا علم حسنہ اور بخیر کا اور سوا اسکے اور علوم کا جو سرور عالم کو کرنا ہے میں بتی اللہ علیہ السلام
مستحب ہو جیسے سر اور غلبہ بنانا اور بعضی بدعتیں مباح ہیں جیسے پیٹ پہر کرنا اور بانی عین
مکرہ اور حرام ہیں مذکور ہے کہ عمر عبدالعزیز کی سلطنت میں بعض عاملوں نے اپنے شوہروں کا احوال
اور سکو لگا پا کہ جو بہت ہیں آیا ہم ان چورنگو گمان و قیمت سے کہ میں یا دلیل و شواہد سے جیسے
سنت ہے عمر عبدالعزیز نے لکھا کہ تمہارا دلیل اسکو جس پر سنت جاری ہوئی ہے پھر اگر یہ صلاح
پذیر ہوئی تو اللہ تعالیٰ انکا صلاح کرے گا مذکور ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے حجر اسود کو دیکھا اور کہا
کہ اللہ میں جانتا ہوں کہ تو پھر ہے اور تجھے کہ نفع و نقصان نہیں اگر میں رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھتا تو تجھ کو بوسہ نہ دیتا اور قتی مرین عبداللہ بن جبر سے کہ
اپنے ایک بگھیرا تو تھا لوگوں نے اس سے پوچھا کیا سبب تو یہاں ہاتھ کو پھیرا ہے اسکا

نے کہا کہ میں اور کچھ نہیں جانتا مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس طرح سے میرے ساتھ
 بھی ہوا تا موت اور یہی مذکور ہے کہ عبداللہ بن جحش نے ایک جگہ وضو کیا اور اس جگہ ایک دخت
 تہا گرد اس کے ہنساتا تھا اور چاگل سے پانی اوسکی جڑ میں ڈالتا تھا اور کہتا تھا کہ میں نے حضرت پیغمبر
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس طرح سے دیکھا میں بھی ویسا ہی کرتا ہوں تفسیر میں دیکھو
 الصالح یرفعه کو آیا ہے کہ عمل صالح اگر نارسا ہو تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہوا اور پہلے
 تسبیح نے کہا کہ اصول ہمارے مذہب کہتے ہیں ایک تو افتادہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کا انعام اور اخلاق میں دوسرا اکل حلال کھانا تیسرا تمام اعمال میں نیت خالص کھانا
 احمد بن حنبل نے کہا کہ میں ایک روز ایک جماعت کے ساتھ تھا وہ سب برہنہ ہوئے اور پانچویں ہی
 میں برہنہ ہوا اور حدیث پر عمل کیا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا تھا کہ جو شخص اس شخص
 اور روز آخرت پر کوشش کرے کہ وہ حمام میں برہنہ نہ ہو اور وہی شب میں نے خواب میں
 دیکھا کہ کوئی شخص کھتا ہے اے احمد خوش ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو سبب عمل کرنے کے حدیث پر
 بخشا اور تجھ کو امام کیا تاکہ لوگ تیری افتادہ کریں میں نے کہا کہ تو کون ہو جو یہ بات کہتے ہو وہ بولا
 کہ جبریل ہوں وصلی حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ آپ
 کر نیک کے بیان میں حمد آداب سے انہرور کے یہ ہے کہ یہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو روئے بچا
 کے بات نہ کریں اور نام مبارک بے عظمت نہ لیں جیسا کہ لوگ آپس میں باتیں بکارت کرتے ہیں اور نام
 مبارک کا بے عظمت لیتے ہیں جب آپ کا نام مبارک لیں تو یا رسول اللہ یا بنی اللہ کہیں کہتے ہیں کہ
 ایلی بنو تم کے قبیلے کا یا کئی اور قوم کے لوگ حضرت کے پاس آئے اور ستمناہ شریف پر کھڑے
 رہ کر ہمارے اسی محمد باہر نکلتے اللہ تعالیٰ نے اوس قوم کی مذمت کی اور فرمایا اکثر ہم کو لعنوا
 لغیر اکثر اوں کے پیغمبر میں بعضوں نے کہا کہ اگر ایک روز کسی چیز پر صدیق اکبر اور عارفان رضی اللہ عنہم
 میں اختلاف تھا تو وہ حضرت کے حضور میں باوراز بلند باتیں کرتے تھے یہ آیت لا ترفعوا
 اصواکم فوق صوت النبی نازل ہوئی یعنی بلند کو تو تم اپنی آوازوں کو نبی کی آواز سے اور بعضوں
 نے کہا کہ ثابت بن قیس بن شماس کان ہو کہ سنتا تھا اور بکارت کے بات کرتا تھا یہ آیت اوس کے
 حق میں نازل ہوئی اوس وقت سے وہ گہر میں بیٹھا رہا کہ سب ادا اعمال اپنے باطن میں بہر غایت

تو جواب دینے میں کہ جو غرض کرے اور خاموش نہ رہے بلکہ اوس وقت تعظیم سے جواب دے اور حضرت
 کی جناب میں حاضر ہو کر کہیں ایکڑ و زابن رسولی نماز میں تھا جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے اوسکو پکارا اوس نے جواب نہیں دیا بعد فراغت کہ جناب عالی میں حاضر ہوا اور غرض کیا
 کہ میں نماز میں تھا اوسو اسطرح جواب نہیں دیا اور حاضر ہو کا حضرت نے اوسکو فرمایا آیا اللہ تعالیٰ
 نے نہیں فرمایا تھا یا ایہا الذین آمنوا استجبوا للرب و لیسر رسول اذا دعاکم لیا تحکیم امی وہ لوگو
 کہ ایمان لائے ہو اجابت کرو تم خدا کے واسطے اور اوس کے رسول کے لیے جس وقت کہ بلا رسول
 تمکو اوس جگہ پر لے کہ وہ حیرت کو زندہ کرتی ہے یعنی علوم دینی کے واسطے اور آگے خصایص شریف
 میں مذکور ہوا کہ امام شافعی کے پاس اگر کسی نے نماز پڑھتے وقت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جواب
 دیا تو نماز اوسکی باطل نہیں ہوتی و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی محبت لازم کر سنے کے بیان میں جان کہ زندگی و موتی اور فدا و رحمن کی اور روح
 ایمان کی ہے محبت کے معنی میں عالموں کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ محبت موافقت کرنا محبوب
 کے ساتھ جمیع احوال میں اور بعضوں نے کہا کہ محبت کی خفیات کا محبوب کی ذات اور صفات
 میں ہونا اور بعضوں نے کہا کہ محبت کرنا دل سے اوس چیز کو جو سوائے محبوب کے ہے بعضوں نے کہا کہ محبوب
 کی طلب میں اور اوس کے شوق دیدار میں دل کا سفر کرنا اور اوس کے ذکر میں زبان کو شیفہ کرنا لیکن
 احب الشیء اگر کوئی کہ جو شخص کسی چیز پر محبت رکھتا ہے اکثر اوس کا ذکر کرتا ہے جو کوئی حضرت
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر صدق دل سے ایمان لایا ہے دل اوس کا اشر و محبت ہو
 خالی نہیں لیکن بعضوں نے اوس محبت کو بہت خط حاصل کیا اور بعضوں نے تہوار شک نہیں کہ
 اصحابو کو اس نعمت سے بہت خط حاصل ہے جیسا کہ مذکور ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
 کہا یا رسول اللہ آپ میری بار سب جیسے محبوب زیادہ ہیں مگر میری ذات سے سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم میں سے ایمان نہیں لایا کوئی جب تک کہ مجھ کو اپنے نفس سے زیادہ اوس نے
 دوست رکھا تب عمر رضی اللہ عنہ نے کہا قسم خدا کی کہ جس نے کتاب تجھ پر نازل کی یا رسول اللہ
 آپ میرے نزدیک میرے نفس سے زیادہ محبوب ہیں اور علی رضی اللہ عنہ نے کہا حضرت
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے باپ میری اولاد اور میرے ماں باپ اور میرے مال و اور

اوس سے پہلے پانی ہے جو پیاس کے وقت بہ محبوب زیادہ میں و جمل ثواب کو سبائے
 جو انبیا و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جناب میں محبت کہنے سے حاصل ہوتا ہے
 اس سے حدیث ہے کہ ایک شخص حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں آیا اور
 عرض کیا یا رسول اللہ قیامت کب ہوگی آپ نے اوسکو فرمایا قیامت کہ وہ اس طرح تو نے کیا
 چل کیا ہے یہ تو قیامت کو کیا پوچھا ہے عمل کہ جو قیامت کو روزِ تیرے کام آئے اوس سے عرض
 کی میں نے باز روزِ روزہ اور صدقہ قیامت کو واسطہ تیار نہیں کیا لیکن خدا کو اور اس کے رسول کو
 دوست رکھتا ہوں حضرت نے اوسکو فرمایا تو چکو دوست رکھتا ہے اوس کے ساتھ جو حضور
 بن تدارہ نے کہا کہ میں ایک روز حضرت رسول خدا کو پاس آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ دوست مبارک
 اپنا مجھے دو تاکہ میں بیت کروں میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دست مبارک اپنا دوامین
 بیعت کر کے عرض کی یا رسول اللہ میں آپکو دوست رکھتا ہوں حضرت نے فرمایا کہ یہ شخص آپ سے
 دوست کو ساتھ ہو امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ سے ذکر کر رہا ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے ایک روز امام حسنؑ اور امام حسینؑ رضی اللہ عنہما کا بچہ کے فرمایا جو کوئی سے
 ان دونوں کو اسوان کو اور ان کے مان با آپکو دوست رکھنا وہ قیامت کو روزِ تیرے ساتھ لے گا
 روایت ہے کہ ایک شخص حضرت محمدؐ کو حضور میں آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ میں آپکو اپنے اہل
 اور مال سے زیادہ دوست رکھتا ہوں جو وقت میں آپکو یاد کرتا ہوں تو میری زبان کر سکتا ہے تک
 آپ کی جناب عالی میں نہ آؤں اور آپ کی مجال با کمال کو نہ دیکھوں اپنی موت اور آپ کی وفات
 یاد کرتا ہوں اور جانتا ہوں کہ جب آپ بہشت میں تشریف لائیں گے تو مقام اعلیٰ میں پیروں کے
 ساتھ رہیں گے اگر میں بہشت میں آؤں گا تو انکو کہاں کہہ سکوں گا اور سوقت اللہ تعالیٰ نے بہشت
 نازل کی وہ میں قطع اللہ والی رسول فادیکات مع الذین اعم اللہ علیہم من انبیاء و صلوات
 اخرا ت تک بغیر جس سے نہایت ہیں (طاعت کی شے وہ ساتھ لیں
 لوگوں کے سے کہ اللہ تعالیٰ بہشت میں ان کو فرمایا ہے وہ لوگوں کے بغیر اور جہنم
 میں انبیا و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے پیروں کو شکوایا اور اوس آیت کو اس کے روزِ تیرے
 یعنی حضور نے اس قصہ کو فرمایا کہ یہ ہے میں کہ حضور کا غلام تھا ذکر کیسے کہ تو زبان

کو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ بہت محبت تھی اور اس کو بدوں حضرت کے دیکھنے
 کے صبر نہ تھا چنانچہ ایک روز وہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اور کہے کہ مجھے کچھ رنگ تغیر
 تھا اور آٹا زخم کے ظاہر تھے انسر و نہ منے اور سکو فرمایا اسی ٹوٹاں کجائے احوال ہو اور رنگ تیرا کیوں
 تغیر ہے اس نے عرض کی یا رسول اللہ مجھ کو کچھ بیماری ہے میں نے کچھ جھپٹ لیا ہے جس سے جھپٹ لیا ہوا ہونے لگا ہے
 الجھتی ہی حالت یہ رہا ہوتی ہے تب حضور میں حضرت کے آگے آتا ہوں اور اٹھ کر دیکھتا ہوں مجھ کو کمال رحمت اور
 سہولت ہوتی ہے بعد اس کے آخرت کو یاد کرتا ہوں تو درتا ہوں شاید وہاں اٹھو نہ دیکھ سکوں
 کیونکہ آپ جنت میں پیغمبروں کے ساتھ مقام اعلیٰ میں تشریف رکھیں گے اور میں اپنی مقام ہشت
 کے پڑا ہوں کاتب یہ آیت آئی جو آگے مذکور ہوئی اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ ایک
 شخص حضرت کی مجلس شریف میں بیٹھا تھا اور آپ کو جمال مبارک کو دیکھتا تھا اور ہرگز دوسرے
 کی طرف نظر نہیں کرتا تھا سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ حالت دیکھا اور سکو فرمایا کجائے احوال
 ہے اس نے عرض کی یا رسول اللہ وہاں باپ میرے آٹھ سو سے قدام ہوں مجھ کو کچھ کمال
 مبارک دیکھنے سے بہت بہرہ اور نہایت ذوق حاصل ہوتا ہے اس لیے میں آپ کے جمال مبارک
 کو دیکھتا ہوں لیکن غم اس بات کا ہے کہ قیامت کو روز جب آپ جنت میں تشریف لیجاویں تو نصیب
 میرا ہوتی ہو یا نہیں تب پروردگار نے یہ آیت نازل کی اے رضی اللہ عنہ سو حدیث ہو کہ سرور عالم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو کوئی مجھے دوست رکھے گا وہ جنت میں میرے ساتھ رہے گا
 وصلیٰ بیان میں بعضی خیروں کے جو اہل سلف سے فوق و محبت میں انسر و
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وار و ہو میں ہیں ابن ہشام سے روایت ہے کہ انصار
 ایک عورت تھی کہ اس کا باپ اور بہائی اور خاوند جنگ احد میں شہید ہوئے اور اس عورت نے اپنے
 لوگوں کا احوال نہ پوچھا بلکہ انسر و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حالت پوچھی لوگوں نے کہا اے عورت
 بخیریت ہیں جیسا کہ تو چاہتی ہے عورت نے کہا مجھ کو کہا حضرت کھان میں تاکہ مجھے آپ کے
 دیکھنے سے تسلی ہو جب اس عورت نے سرور عالم کو دیکھا تو عرض کی یا رسول اللہ میں
 اپنی سلامتی کے بعد آسان ہے اور یہ قصہ بعضی روایتوں میں اس طرح ہے کہ جنگ احد میں
 کی وفات فرماتے کا غل ہوا تو بہت سخت تین برسینے میں جمع ہوئے اور فرما دی کہ نہ لکھیں اس میں

عمدت انصاری باہر چلی اور لاش اوسکی بہائی کی اوڑھٹی اور اور خاندن کی جو جنگ احد میں شہید ہوئے تھے
 آگے اوس عورت کو آئی اوس نے اون لاشوں پر کچھ انفات نہ کیا کہ وہ کون ہیں اگرچہ لوگوں نے
 اوسکو کہا کہ یہ لاش تیرے بہائی کی اور تیرے بیٹے کی اور خاندن کی ہے بلکہ وہ عورت یہی جو جنتی تھی
 کہ سرور عالم کہاں ہیں لوگوں نے کہا کہ آگے میں بے اختیار ہو کر حضرت اکراپاؑ مٹی گئی اور واسن
 انسرور کی چادر کا پکڑ کے عرض کی یا رسول اللہ ماں باپ میرے آپ پر وفادہ ہوں جب آپ
 سلامت ہوں تو مجھ کو میرے دوستوں کے مرثیہ اندیشہ نہیں ہو رہا بیت ہو کہ جب ملک کے لوگ
 زید بن وثنہ کو مار ڈالنے کے خاطر حرم کو باہر لائے تو ابوسفیان بن حرب نے زید کو چہرہ اسی قسم
 ہے مجھے سچ کہہ کہ اگر اس وقت تیرے عوض میں محمد کو ملا کر میں اور مجھ کو ڈیڑھ تو تو اس بات پر
 راضی ہے زید نے کہا قسم خدا کی میں اس امر کو گوارا نہیں کرتا بلکہ نہیں چاہتا کہ ایک کلمہ کا در
 اوس شاہ کو پوچھے اور میں اپنے لوگوں میں آرام ہو رہوں تب ابوسفیان نے کہا کہ میں نے لیکو
 ایسی محبت نہیں دیکھی جیسے صحابہ محمدؐ کے محمد کو دوست رکھتی ہیں مذکور ہے کہ جب بلال کو نزع
 کا وقت ہوا تو اوسکی جبر و ہمت اسوس سے روکنے لگی بلال نے کہا مجھے خوشی سببات کی ہو
 کہ انشاء اللہ تعالیٰ میں کل فجر کو اپنے دوستوں سے ملنے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور انکو
 اصحابوں سے ملاقات کر دینگا روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ کا پاؤں سن ہو گیا تھا لوگوں نے اوسکو
 کہا یاد رکھو اسے جو تیرے پاس سب سے زیادہ محبوب ہو تا کہ یہ آفت جاتی رہے تب وہ یا محمدؐ
 کر کے پکارا پاؤں اوسکا اچھا ہو گیا اور مذکور ہے کہ زید بن عبداللہ انصاری اپنے باغین
 کچھ کام کرتا تھا اسوقت اوسکے بیٹے نے اگر حضرت کی وفات کی خبر دی تب اسی بیت اسی اور دعا کی
 اسی پروردگار میری آنکھ کی بینائی کو لے تاکہ میں بعد اس محبوب کو دوسری کو نہ دیکھوں پس اوسکی
 آنکھ کی بینائی جاتی رہے افسوس کی دعائیں اور بعضے اصحابوں نے بھی وقوع میں آئیں ہیں وہ
 وصل بہا نین عدا مات محبت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضرت
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کی علامتیں بہت ہیں نبی علامتوں میں بڑی علامت
 انسو کی متابعت کرنا اور انکی شریعت چلانا ہے کہ کوئی چیز اشرف اور افضل متابعت
 سے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نہیں ہوگی کوئی متابعت حضرت کی کرنا ہو وہ محبت میں حضرت

کی کامل اور مرتبہ اور سکا بلند ہے جسکو متابعت اپنی نہیں محبت اسکی ناقص اور مرتبہ اور سکا نسبت ہی
 لیکن ہوا یہ متابعت کر اور طہور کی محبت ہی انسورہ کے ساتھ رکھنا اصل ہے جیسا حدیث میں آیا ہے
 کہ ایک شخص بدوی زاہد نام انسورہ کے حضور میں آتا اور چٹھل کی خیرین ترکاری وغیرہ آپ
 کے واسطے لاتا تھا اور حضرت یہی شہر کی خیرین بھی مثل چادر وغیرہ کے اسکو غایت کرتے اور
 فرماتے تھے کہ زاہد ہمارا دوستانی ہے اور ہم اس کے شہری ہیں اتفاقاً اس نے دو بار شراب
 پی اور حد مارا گیا بعضے لوگوں نے اس پر لعنت کی تب سید عالم صلی اللہ علیہ آید وسلم نے فرمایا لعنت
 اس پر مت کرو کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کو اور اس کے رسول کو دوست رکھتا ہے اس بات سے معلوم ہوتا
 کہ انسورہ کے ساتھ میل اور محبت رکھنا اصل ہے اگرچہ متابعت میں کچھ قصور ہو بعضی کتابوں میں
 آیا ہے کہ نام اس شخص کا کہ جسے دو بار شراب پی تھی عبداللہ اور لقب اس کا حارثہ اور زاہد دوسرا
 شخص ہے واللہ اعلم اور جناب رسالت کی محبت کی علامتوں سے یہ ہے کہ آپ کا ذکر بہت ساری
 بہت ذکر کرنا محبت کو لازم ہے کیونکہ جو کوئی کسی خیر کو دوست رکھتا ہے اس کا ذکر کرتا ہے
 بعضوں نے کہا محبت وہی ہے کہ ہمیشہ حضرت کی ذکر میں مشغول رہے لیکن یہ عادت حدیث اور
 سیر کی کتاب میں پڑھنے والوں کو حاصل ہے اس واسطے کہ ان لوگوں کو اس جناب عالی کو ساتا ایک
 نسبت اور معرفت خاص ہوتی ہے کہ دوسروں کو نسبت میں نہیں کیونکہ ہمیشہ احوال انسورہ کی
 صفات کا ذکر زبان اور در و جان اور نکا ہو بیٹھے اس جناب کی ذکر سے و لکھو اور نکر اہت اور زبان
 کو جلالت ہو اور علامتوں سے حضرت کی محبت کی یہ ہے کہ جب انسورہ صلی اللہ علیہ آید وسلم کا ذکر
 آوے تو بہت آپ کی توقیر اور تعظیم کرے اور جوق نام مبارک کو سنی تو بہت عجز اور نکسار اپنا ظاہر
 کرے اس واسطے کہ جو کوئی کسی کو دوست رکھتا ہے اس کے عجز و انکسار کرتا ہے اور بعد وفات
 انسورہ کے جب اصحاب کرام حضرت کا ذکر کرتے تھے تو اس وقت زور دیتے تھے اور عاجزی کرتے
 تھے اور بہت ادب و تعظیم اور ہیبت کر سب سے ان کو بدن پر مال کہتے تھے کہ ہوتے تھے تابعین اور
 تبع تابعین کا یہی حال تھا ابوابہم نے کہا کہ جوق اس سرور کا ذکر ہو تو ہر مومن پر زور
 ہے کہ عجز و انکسار کرے اور عذوب رہے جیسا حضور میں اس جناب کی عذوب رہتی تھی اور نکسار
 کرتے تھے کہ ہر مومن کہ ابوابہم بخدائی کے روبرو حضرت کا ذکر موبتا تھا لوگ اس کے حال پر رحم

کر رہے تھے اور حفص بن محمد کے روبرو جسوقت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر کرتے تھے تو رنگ اوسکا
 زندہ ہو جاتا تھا اور عبدالرحمن بن قاسم رضی اللہ عنہما کے روبرو جب جناب رسالت کا ذکر ہوتا تھا تو
 رنگ اوسکا تغیر پاتا تھا اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو جاتی تھی ایک روز ہفت سینوں اوس سے پوچھا کیوں تیرا یہ حال ہوگا
 اوس نے کہا کہ میں نے دیکھا اگر تم دیکھو تو میرے حال کا انکار نہ کرتے اور جب عامر بن ربیع رضی اللہ عنہما
 کے روبرو حضرت مہکانہؓ کو وہ ایسا روٹا کہ انگلی میں اوسکی ایک بوند پانی کی باقی نہ رہتی اور
 نہ ہری رحمة اللہ علیہ کے روبرو جسوقت انس در کا ذکر کیا جاتا تھا تو حال اوسکا ایسا تغیر ہو جاتا کہ کوئی
 اوسکو پہچاننا نہ تھا اور وہ ہی کیسی ہنسنے جاتا تھا یہ بے ہوش و حواس اوسکے ذوق و شوق میں سید
 عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بر جانہ رہتی تھیں اور قاضی رضی اللہ عنہ جب نام مبارک حضرت مہکانہؓ کا سنتا
 بہت میسر ہوتا اور دہاتا تھا عبدالرحمن بن ہدی جسوقت حدیث پڑھتا تھا تو لوگوں کو کہتا کہ خاموش
 رہو اور حدیث شریف کو مودب ہو کر سنو اور حدیث سننے کے وقت خاموش رہنا اور جب جیسا کہ اسی
 جناب سے کلام سننے کے وقت خاموش رہتے تھے محبت رکھنا حضرت امیر آل اور اصحاب کو ساتھ حضرت
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کی علامتوں میں سے جیسا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ام
 حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما کی شانیں فرمایا کہ اسی پروردگار میں انکو دوست رکھنا ہوں تو یہی
 انکو دوست رکھو اور فرمایا جس نے حسینؑ کو دوست رکھا تحقیق اوس نے مجھے دوست رکھا اور
 جس نے مجھ کو دوست رکھا تحقیق اوس نے اللہ تعالیٰ کو دوست رکھا اور جو کوئی حسینؑ کا دشمن ہوا
 تحقیق وہ میرا دشمن ہوا اور جو میرا دشمن ہوا وہ تحقیق خدا تعالیٰ کا دشمن ہوا اور حضرت زین
 ابی بنی فاطمہؓ انہر ارضی اللہ عنہا کی شانیں فرمایا کہ وہ میری جگر پارہ ہے جو کوئی اوسکو غصے میں لاتا
 ہے سو مجھ کو غصے میں لاتا ہے اسیابوں کے حق میں فرمایا کہ انکو نشانہ نہ بناؤ جو کوئی انکو دوست
 رکھتا ہے وہ میری دوستی کے سبب سو دوست رکھتا ہے اور جو ان سے دشمنی کرتا ہے سو وہ میری
 دشمنی کے سبب سو انکو دشمن کہتا ہے اور جس نے انکو ایذا دی اوس نے مجھے ایذا دی اور جس نے
 مجھ کو ایذا دی اوس نے خدا کو ایذا دی قریب ہے کہ اوسو اللہ تعالیٰ پکڑے اور عذاب کرے اور فرمایا
 کہ علامت ایمان کی روشنی ہمارے علامت اتفاق کی روشنی انھوں کی اور فرمایا کہ جو کوئی عرب کا
 دوست ہو وہ میرا دوست ہے اور جس نے عرب کو میرے دشمن کہا وہ میرا دشمن ہے اویسٹ شریقت

وضیعت کرنا اور او کو نفع پہنچانا اور اودن کے کاموں میں سعی کرنا ان سے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کی نشانیوں سے ہے اور عالموں اور صالحان کو یہی دوست رکھنا حضرت کی محبت کی علامت ہے اور علامتوں سے حضرت کی محبت کی محبت قرآن شریف کی ہے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجا گیا اور ہدایت کرنے والا ہے اور حضرت کو خلق سے ہر اہم اور حبیب الہ عائشہ صدیقہ نے کہا کہ قرآن رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خلق ہے اور محبت قرآن شریف کی اسکا ملاوت کرنا اور اس پر عمل کرنا اور اس کو مغنون کو سمجھنا اور اس میں تشریح رضی اللہ عنہ نے کہا کہ علامت محبت خدا کی محبت قرآن کی ہے اور علامت محبت قرآن کی محبت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے اور علامت محبت پیغمبر خدا کی محبت سنت رسول کی ہے اور علامت محبت سنت رسول کی محبت آخرت کی ہے اور علامت محبت آخرت کی شہنشاہی دنیا کی اور علامت بغض دنیا کی وہ ہے کہ وغیرہ نکرے مگر وہ توشہ جو آخرت کی طرف پہنچا دینا فی الحقیقت محبت قرآن مجید کی اور حدیث شریف کی واسطہ خدا اور رسول خدا کی محبت کا ہے کیونکہ کلام محبوب کا یہی محبوب ہے بعض شیخ نے جو کہا کہ علامت ذوق قرآن کی یہ ہے کہ خوش آواز سے یا بد آواز سے سنو دو نو صورتوں میں برابر لذت حاصل ہو خالی مبالغہ نہیں ہو واسطی کہ آواز خوش نہایت اور زیور ہو قرآن کا جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ قرآن کو آواز خوش سنو نہایت دو جو کوئی قرآن کو آواز خوش سے نہ پڑھیں گا سو وہ بھی نہیں پڑھتا چنانچہ اصحابو یمنین بعض قرآن کو ایسی خوش آواز سے پڑھتے تھے کہ صبر و قرار دل سے لیتے تھے اور غالب ایمان میں جان کو زیادہ کرتی تھی از اجملہ ابو موسیٰ اشعرمی اور عبداللہ بن مسعود اور مثل اویک اور یہی تھی سچ ہے کہ قرآن کو خوش آواز سے سنانا یا ناکو قوت بخشنا اور زیادہ کرتا ہے خصوص آواز عرب کی کہتے ہیں کہ ایک شب ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ قرآن پڑھتا تھا اور حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک گوشے میں کہے بیٹھے گوش مبارک کو اس کی آواز پر کہہ کر سنتے تھے اور خوش ہوتے تھے جب صبح ہوئی آپ نے اس کو فرمایا تو انکو قرآن کجا خوب پڑھتا تھا اور میں سنتا تھا ابو موسیٰ نے انہوں کو کہا اگر میں جانتا کہ آپ سنتے ہیں اپنی آواز کو بہت ارشاد کرتا اور اس سے زیادہ خوش آواز سے پڑھتا اور نیکو رہے کہ ایک روز سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عبداللہ بن مسعود کو فرمایا کہ قرآن پڑھ میں سنوں اوس نے ازراہ ادب و عرض کی یا رسول اللہ میں اللہ سے ہے جواب کہ حضور میں پڑھوں حالانکہ آپ پر نازل ہوا ہے حضرت نے فرمایا مجھ کو اچھا

معلوم ہوتا ہے کہ قرآن غیب سے سنوں جب عبد اللہؑ تھا تا مبارک آنکھوں سے آنسو رو کی آنسو جاری
ہوئے تھے اور یہ نہ شریف جوش ماتا تھا نہ کورہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کہیں فرمودہ ہستی کہی تے
پر پونچھ کر توبہ اختیار زمین پر گر پڑے اور اذند ہو جاتی اور ایک دو روز گہری میں بہت ترس لوگ
اؤنگو بیار جان کر چار پرسی کر واسطی آئے تھے کہ تو ہیں کہ صاحب جید جمع ہوئے اور ابو موسیٰ اشعری
بھی اونٹن ہوتے تو کہتے کہ ابی اباموسیٰ ہمارے نبین یاد خدا کی دلائل ابو موسیٰ قرآن کو پڑھتے
اور وہ سنی امام احمد بن حنبل وغیرہ سے روایت ہے کہ قیامت کرور اللہ تعالیٰ راؤ دینے کو فرما دیکھا دنیا
میں جس آواز سے تو میری تعریف کرتا تھا اوس آواز سے اب میری تعریف کرواؤ وہ عرض کر دیکھا
یارب کس طرح سکروں کیونکہ مجھے تو نے وہ آواز لے لی تب اللہ تعالیٰ فرمایا میں نے پہر وہ آواز
شکوہ دمی تب راؤ دہ علیہ السلام عرش کے نزدیک کہ ہے سو کر پروردگار کی تعریف کریں گے
جب بیشت کر لوگ اوسکو سنیں گے تو فتنین ہشت کی فراموش کر سینگے کونسی نیت بہتر اور
خوشتر کلام آہی سے ہے شیخ شہاب الدین بہروردی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ سنا قرآن کا لہجہ سے
ایسا ہے کہ اس میں کچھ اختلاف نہیں بخلاف اشعار کے کہ بعضوں نے کہا شعر راگ سیڑ ہنا جائز
ہے اور قرب الہی کو پونچا تا ہے اور بعضوں نے کہا کہ درست نہیں وصل بیان میں وجود
مناسحت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہے نصیحت اوس جناب ہ کی
اور اخلاص اور ادا کرنا حضرت علیؑ کے حقوق کا ظاہر و باطن میں اور اجابات میں دین و اسلام کے ہے
حدیث صحیح میں آیا ہے کہ الذین انقضیتہ فغنیہ دین نصیحت ہی صحابوں نے پوچھا کہ کسکی واسطی حضرت
نے فرمایا واسطی اللہ تعالیٰ کے اور واسطی اوس کے رسول کے اور واسطی قرآن کے اور واسطی خاں
و عالم مسلمانون کے جہاں کہ نصیحت کہ معنی لغت میں صفا و خالص میں بیان نصیحت سرور احق
اور کرنے میں صفائی اور خلوص کہنا معنی نصیحت کہ حوالہ اللہ تعالیٰ کے واسطی ہے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ
کو ایک سمجھنا اور اوسکی صفات کو جو اوسکی ذات مقدس کے لائی دین سچ جانا اور فرمان برداری
امر و نہی کی کرنا اور جہاں سے یا عالم و محل سے یا ادرسی چیز کہ جسکو سبب تقویت دین و ملت کی ہو
دین کی تکمیل میں متوجہ ہونا اور عبادت کرنے میں خدا تعالیٰ کی خلوص کہنا اور معنی نصیحت کہ جو واسطی
رسول خدا کے ہے ابو سلیمان نے کہا کہ نبوت پر غیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تصدیق کرنا اور پڑ

انہی میں اوس جناب عالی کی اطاعت بجالانا صدیق اکبرؐ نے نصیحت رسولؐ کو معنی یہ کہ حضرت مکی
 حیات کو وقت اور وفات کے بعد نصرت و حمایت آپؐ کی کرنا اور طلب و تائید سے سنت رسولؐ کو ترک
 رکھنا اور مخالفوں کو دخل نہ تصرف کرنے سے سنت رسولؐ میں باز رکھنا اور انہی کے اخلاق اور
 آداب شریف کی پیروی کرنا اسحاق نجیبی نے کہا کہ نصیحت رسولؐ اوس کی تہن میں کہ جو کچھ دین و ملت
 سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدا تعالیٰ کی طرف سے لائے اور فرمایا اوس کو بدل قبول کرنا اور رسولؐ کو
 اوس پر غریب و پنا اور لوگوں کو خدا اور اوس کی جناب اور اوس کے رسولؐ کی طرف دعوت کرنا اور سنت نبویؐ
 پر عمل کرنا آجوبہ اخباری رضی نے کہا کہ نصیحت واسطے اوس سرور کج حیات کو وقت اور وفات کے بعد ہی
 ہے یعنی حیات کے وقت نصیحت انہی کی یہ ہے کہ دین محمدیؐ کی نصرت دینے پر متوجہ ہونا اور
 آپؐ کے دوستوں سے بدل محبت رکھنا اور دشمنوں کے ساتھ عداوت اور اپنے جان مال کو نصرت
 پر سے خدا کرنا اور بعد وفات اوس سرور کے نصیحت یہ ہے کہ تعظیم و تکریم اوس جناب عالی کی جیسا
 حیات میں کرتے تھے ویسا ہی بعد وفات کے کرنا اور دین محمدیؐ کو نصرت پونچا نا اور طریقہ نبویؐ
 کے سیکھنے میں متوجہ ہونا اور حضرت آل و صحابہ کے ساتھ بدل محبت رکھنا اور ان لوگوں سے
 جو طریقہ نبویؐ سے پہر گئے ہیں احتراز کرنا اور حضرت کی امت پر شفقت و مہربانی رکھنا منظور ہے
 کہ کینے عمر بن لبیث کو کہ وہ ایک امیر و رئیس خراسان کے تھا اور اللہ تعالیٰ نے اوس کو دولت و قوت
 بہت سی عنایت کی تھی خواہ میں دیکھا اور پوچھا کہ خدا تعالیٰ نے تم کو کیوں بخشا اوس نے کہا کہ میں
 ایک روز پہاڑ پر سوار ہو کر اپنے لشکر پر نظر کی اور تم کو کثرت اپنی فتح کی خوش آئی تب میں نے کہا کہ
 کاش میں جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت میں ہوتا تو حضرتؐ کے ساتھ نصرت و
 اعانت کرتا اللہ تعالیٰ نے اس بات پر سے کہ گناہوں کو بخشا اور اپنی رحمت سے سرفراز فرمایا بعضی
 روایتوں میں یوں آیا ہے کہ عمر بن لبیث نے کاش میں جنگ میں حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ
 کی ہوتا تو نیزہ کی فوج سے لڑتا اور او کو قتل کرتا اور معنی نصیحت کہ جو واسطے کتاب اللہ کے ہے یہ
 میں کہ کتاب پر اللہ تعالیٰ کی ایمان لانا اور اوس میں جو خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے اوس پر عمل کرنا اور معنی اوس کے
 سمجھنا اور طہارت اور خوش اسماں اور حضور قلب سے اوس کو پھنسا اور اوس کی تعظیم و تکریم کرنا اور پڑھتے وقت بات
 چیت نکرنا اور اوس سے سنا اور معنی اوس کے اپنی طرف سے نہ کہنا اور معنی نصیحت کہ جو واسطے عام

مسلمانوں کے ہے یہ ہیں کہ ان کے ساتھ ہموجیت رکھنا اور تمنا جو ان کو دینا اور دین دینا کے کائنات
 ان کو ساتھ امانت کرنا اور ان کی آبروریزی پر کھنڈنا اور ان کو جیم حشارت دیکنا اور دست و زبان
 ان کو نایا نہ دینا اور ان پر مسروق اور بی مشکر کرنا اور ان کے ساتھ بقدر فضل و ذلہم کو کلام کرنا اور اقوال ان کو
 کے اور نظر ان پر کرنا اور سنی نصیحت کو جو واسطہ خاص مسلمانوں کے ہر جہ میں مراد خاص مسلمانوں سے
 پادشاہ اور امراء اسلام میں کیونکہ یہ لوگ اور خلائق پر حاکم عن میں خلائق کو لازم ہے کہ ان کی اطاعت
 و نصرت کریں اور رعایا و خیر میں رہیں اور بندہ یوں اور پادشاہوں کے ساتھ جنگ کرنے پر کمر
 باندھیں اور ان کو صلاح حال پر رعیت کی اور بندہ است میں امور خلائق کے رغیب دینا و صل
 تعظیم و توقیر سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جو اصحاب کرتے تھے تھے ترقی
 نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے حجر مبارک سے
 مہاجرین اور انصار کے پاس تشریف فرما ہوتے تو اصحاب بہت تعظیم اور توقیر حضرت اکی کرتے اور
 کوئی شخص ان راہ ادب کے حضرت پر نظر نہ کرتا مگر ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما حضرت پر نظر کرتے اور سکر
 اور وہ جناب عالی بھی ان کو دیکھ کر اور تہنم کرتے تھے یہ دیکھنا اور تہنم کرنا اور ان کے کمال محبت کا
 سبب تھا جو ان کو ان کے ساتھ کئی آسامہ بن شریک نے کہا کہ ان کے درمیان حضور میں سرور عالم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کیا اور دیکھا کہ اصحاب ایسا ان حضرت کو ایسے مودب بیٹھتے ہوئے تھے
 کہ ان کو جنت نہ تھی حدیث میں آیا ہے کہ جب سرور عالم اصحابوں سے یکجہ فرماتے تو اصحاب خاموش
 اور سرنگون بیٹھتے تھے عروہ بن مسعود نے کہا کہ جس سال مدینہ کی صلح ہوئی اس سال مجھ کو فریش
 نے حضرت کے پاس میں بیجا میں حضور میں حضرت کو گیا اور دیکھا کہ اصحاب حضرت کی اسی تعظیم و تکریم
 کرتے تھے کہ جب آب وضو کرتے اور نہ ہاتھ دھونے سے باقی گزرتا تو اصحاب اس میں ہانکے نہ کر سہجہ کر
 لیتے کے خاطر جلد ہی کرتے اور بے اختیار ہر ایک پر ایک کرتے کہ اس کو لیکر اپنے منہ اور بدن پر ملین
 اور جنت حقیقت کو یکجہ فرماتے بجاں دل اس کو بجا لاتے اور تہنم و کلام کرتے تو سب خاموش رہتے
 اور مودب سوکرتے اور حضرت کی طرقت نظر اٹھا کر نہیں دیکھ سکتے تھے میں پھر قریش کے پاس گیا اور قریش
 کو کہا کہ میں فیہار کر رہا ہوں اور نجاشی کے پاس گیا تھا تم نجد میں سے اون پادشاہوں کو یہاں ہر کر
 ایسی قہم کر رہے ہیں کہ یہی جو اصحاب محمد کی تعظیم و تکریم کرتے ہیں انس نے روایت کی کہ میں ان کے درمیان دیکھا

کہ آنسو و جلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حجامت بنوائے تھے اور اصحاب اطراف حضرت کے ہر کسی کے سر پر تھے اور
 سو ہی مبارک کو دست بستہ لیتے تھے تاکہ ایک بال مبارک بھی زمین پر نہ پڑے جب سر و عالم نے
 حجامت سے فراغت پائی تو کچھ مبارک کو اسی بون کے متعین قسیم فرمایا انشاء اللہ تعالیٰ اسکا ذکر
 اور بھلا اور رعایت ادب کو یہ ہو کہ جب بنی جلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ
 کو صلح حدیبیہ اور دعوت اسلام کے واسطے قریش کے پاس بھیجا قریش نے عثمان کو کہا کہ تم بیت اللہ
 کا طواف کرو تب عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا جب تک رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طواف کر لیں
 میں طواف نہ کروں گا عثمان رضی اللہ عنہ نے رعایت ادب بہرورد کی نگاہ کسی سچ ہو کوئی
 عمل اور عبادت برابر اس بات کو نہیں ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ادب کی رعایت
 کریں مذکور ہے کہ اصحاب اس بات سے خوش ہوتے تھے کہ کوئی بدوسی حضور میں کھڑا نہ ہو
 اور کچھ بات پوچھے تاکہ ہلکاو سے فائدہ ہو اس لیے کہ دوسری کمال محبت اور ادب سے حضرت کو
 کچھ پوچھ نہیں سکتے تھے مگر وہ نے کہا کہ جب اصحاب حضرت کو حضور میں لے آکر دروازہ حجرہ مبارک
 کا بند ہوتا تو دروازے کو ناخون سے آہستہ بجاتے مبادا آواز سخت ہونے سے آپ کی اوقات
 شریف میں کچھ خلل ہو برآربن عازب نے کہا کہ میں چاہتا تھا کہ کسی کام کے واسطے سر و عالم
 سے پوچھوں مگر ادب کو مار سے چند سال تک پوچھ نہ سکا باوصفیکہ اخلاق اور خیرانی حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی اصحابوں کے ساتھ خصوصاً فقرا و مساکین کے ساتھ اس قدر تھی کہ بیان کے باہر
 ہے چنانچہ اخلاق شریف کے بیان میں مذکور ہوئی و جعل حدیث شریف کی روایت کرنے
 کی تعلیم میں عمر بن عبید نے کہا ایک سال تک ابن مسعود کو پاس میری آمد و رفت تھی میں نے
 کہی نہیں سنا کہ ابن مسعود نے حدیث پڑھنے کے وقت کبھی تعظیم قال رسول اللہ زبائے کہا ہو مگر
 ایک روز اس نے حدیث پڑھنے کے وقت سہو سے بے تعظیم قال رسول اللہ کہتا تب میں نے دیکھا کہ
 اسکو یہاں تک غم ہوا کہ پینا اسکی پیشانی سے ٹپکتا تھا اور ایک روایت میں آیا ہے کہ اسکو
 ابن مسعود کا رنگ خاک سا ہو گیا اور انکھیں بند ہونے سے بہر گئیں اور رگین گروں کی سوچ گئیں
 ایک روز مالک بن انس رضی اللہ عنہ نے حجازم کے پاس گیا وہ حدیث پڑھتا تھا مالک نے کہیں جگہ بیٹھنے
 کو نہ پائی فی الفور پڑا اور کہا کہ میں نے حدیث شریف کو اس قدر ہو کر شاکر و سبھا اور مالک

نے کہا کہ ایک روز ایک شخص بن امیہ بن ابی اسید کو نزدیک آنا اور حدیث اوس سے پوچھی ابن امیہ جس کو ٹھٹھا تھا وہ بیٹھا اوس شخص نے ہر چند منع کیا کہ تو تکلیف مت کر لینے لیکن وہی ہونے حدیث کو بیان کرنا ابن امیہ نے کہا کہ مجھ کو ارادہ نہیں کہ حدیث شریف پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لیتے ہوئے روایت کروں البتہ تعجب سے کہا کہ مالک کہی حدیث شریف بے وضو نہیں پڑھتا تھا جعفر بن محمد نے روایت کی کہ مالک بن انس جب حدیث شریف پڑھا جاتا تھا تو پہلے وضو کرتا اور لباس اپنا پہنتا بعد از حدیث پڑھتا تھا لوگوں نے اوس سے اس کا سبب پوچھا تو اوس نے کہا کہ یہ حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے اس کو بے تعظیم نہ پڑھا چاہیے مطہر سے کہا کہ جب لوگ مالک کو گہر آتے تو باندی اوس کی باہر نکلتی دھرتی کہ تم شخص کے پاس حدیث شریف سنو آئے ہو یا مسائل پوچھنے اگر وہ کہتے کہ ہم مسائل پوچھو آئے ہیں تو باندی جی جا کے کہتی ہی شیخ اوپر کھڑا آتا اور انکو مسائل کہتا اگر وہی کہتے کہ ہم حدیث شریف پوچھنے آئے ہیں تو پہلے غسل کرتا اور لباس نیا پہنتا اور شیخ کو لگاتا اور چادر سیاہ یا سبز اوڑھتا اور عامہ سرسریہ پہن کر باہر آتا اور ایک تخت بھی اوس کے بیٹھنے کو خاطر باہر لاتے وہ بہت عجز و انکسار سے اوس تخت پر بیٹھ کر حدیث شریف کو پڑھتا اور حدیث پڑھتے ہوئے بک بنحو رہتا حدیث پڑھنے کے سوا اوس تخت پر نہیں بیٹھتا اور راہ میں یا کھڑے ہو کر یا جلد حدیث شریف کو روایت نکرتا یا علمائے سلف بے وضو حدیث نہیں پڑھتے تو یہ مقول ہے کہ حدیث شریف پڑھا چاہتا اگر وضو نہ ہوتا تو ہم کہے حدیث پڑھتا اور کہتے ہیں کہ تمنا وہ بے وضو حدیث شریف نہیں پڑھتا تھا عبد اللہ بن مبارک نے کہا کہ ایک روز مالک حدیث پڑھتا تھا اور میں بھی اوس کی پاس حاضر تھا اور اس وقت بچہ ہونے اوس کو سولہ بار بغیش مارا رنگ اوس کا دروس زرد ہو گیا لیکن حدیث پڑھنا موقوف نہیں کیا جب تمام و کمال حدیث پڑھ چکا اور مجلس خاست ہوئی تو میں نے مالک سے کہا کہ اے اباعبد اللہ آج کو درجہ سہوی ایک کام عجیب دیکھا اوس نے کہا کہ ہاں میں نے حدیث شریف کی تعظیم و تکریم کو واسطہ دیکھا ابن ہدی می نے کہا کہ ایک روز میں مالک کو ساتھ وادی عقیق کی طرف گیا عقیق یا یثرب میں ایک وادی ہے اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس وادی کو وادی مقدس فرمایا یہ میں نے اشارہ راہ میں مالک سے پوچھی اوس نے مجھ کو منع کیا اور کہا کہ بہت تعجب ہو کہ راہ میں تو نے مجھ سے حدیث کو پوچھا تو میرے عبد الحمید کہ شہر کا قاضی تھا کھڑے

ہو کر اوس نے مالک سے حدیث کو پوچھا مالک نہایت غصہ میں آیا اور اس کے قید کا حکم کیا لوگوں نے کہا کہ قاضی ہے مالک پر خواب دیا قاضی پر نادب سزاوار ہے ایک روز ہشام بن عمار نے کہے ہو کر مالک کو حدیث پوچھی مالک نے اوس کو میں تازیانے مارے بعد اوس کے اور شہادت اور مہربانی کی اور بیس حدیثیں اور سکو سنائیں تب ہشام نے کہا کاش زیادہ تازیانے مارے ہوتے تاکہ حدیث زیادہ کہتا عبد اللہ بن صالح نے کہا کہ مالک اور لیث حدیث شریف کو بے طہارت تہنیں لکھتے تھے اور شہور ہے کہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ اپنی صحیح لکھنے کے وقت ہر ایک حدیث کے واسطے ایک غسل کرتا تھا اور دو گانہ نماز پڑھتا تھا اور بعضوں نے کہے کہ آگ آب زمزم سے غسل کرتا تھا اور دو گانہ نماز مقام ابراہیم میں پڑھتا تھا واللہ اعلم وحصل حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آل و ازواج کے ساتھ اوب اور اطاعت کرنے کے بیان میں جہاد اب و اطاعت سے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوب اور اطاعت کرنا حضرت کی آل و ازواج کا ہے کیونکہ آل آپ کی جگر گوشہ اور ازواج مطہرات مائیں سب مسلمانوں کی بہن اب و اطاعت حضرت کی آل و ازواج کی جیسا کہ انسر و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اور آگے کے مصالح لوگوں نے جسطرح سے اطاعت و ادب اون بزرگوں کا کیسے ویسا ہی بجالا دی اس واسطے کہ محبت آل و ازواج و صحاب کی محبت انسر و کی ہے جیسے محبت انسر و کی محبت خدا تعالیٰ کی ہے اور بغض بھی آل و ازواج کے ساتھ رکھنا ایسا ہی ہے یعنی جس نے ان سے بغض کہا اوس نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بغض کہا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بغض نفس خدا ہے اور جس نے خدا سے بغض رکھا وہ مسلمان نہیں پس اس صورت میں بدل محبت رکھنا حضرت کی آل و ازواج کے ساتھ واجب ہے اور بغض اون کو ساتھ رکھنا موجب نقصان ایمان و اسلام کا ہے جناب ماری نے حضرت کو اہل بیت اور ازواج کی شانیں فرمایا اِنَّ مَّا يُدْرِيكَ اَنْتَ يَا مُحَمَّدُ اَنْتَ خَيْرُ الْاَنْبِيَاءِ الْاَوَّلِينَ وَ الْاٰخِرِينَ اور پاک کر کے تم کو پاک کرنے کے اور فرمایا وَاَزْوَاجُهُمْ اَتْمَمْتُمْ خَيْرَ اَزْوَاجِ صِبْيَانٍ صَالِحِينَ علیہ وآلہ وسلم کے مومنوں کی مائیں ہیں آگاہ ہو کہ مفسرین نے تفسیر اہل بیت کی کہی مفسرین کی ہر ازاجہ ایک مفسرین کہ اہل بیت وہ لوگ ہیں کہ جنہوں پر صدقہ حرام ہے وے اولاد علی

اور حضرت عقیل اور عباس کی بین اور کہی اہل بیت حضرت کی اولاد اور ازواج کو کہتے ہیں اور کہی اہل بیت
 کے مراد مخصوص حضرت فاطمہ الزہرا اور امام حسن اور امام حسین اور علی رضی سلام اللہ علیہم اجمعین کو
 ہیں اس واسطے کہ فضیلت انکی زیادہ ہو اور جناب شریف صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی امت کو فرمایا
 کہ میں تم سے درمیان و چیز چھوڑتا ہوں ایک تو قرآن اور دوسرے میری آل اگر تم انکی پیروی
 کرو گے تو گمراہ نہ ہو گے اور انہو سے فرمایا کہ میری آل کی قدر و منزلت بھی اتنا سبب آتش و قہر
 سجات پانچا عمر بن ابی سلمہ کہ کجا بیت آیت انما یرید اللہ لیکذب عنکم و انما یرید ان یصل
 آخرت تک امام سلمہ کے گھر میں نازل ہوئی تو سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فاطمہ الزہرا اور
 امام حسن اور امام حسین علیہم السلام کو بولایا اور کہا خداوند اے میرے اہلبیت میں اور عباد مبارک اپنی
 اونکو اور دنیا اور علی مرتضیٰ بھی اوس سرور کی پیڑ کے پیچھے کہے ہوئے تھے اور ایک روایت
 میں آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امام حسن اور امام حسین کو اپنی گود میں لیا اور
 علی مرتضیٰ کو ایک مائے سے اور فاطمہ زہرا کو ایک مائے سے پکڑ کر اپنے بدن مبارک سے لگایا اور کہا
 کہ اسی پروردگار میرے اہل بیت ہیں انہو کو نجاست گناہ کی پاک رکھ اور اختلاف نہ کرے
 اہل بیت سو آیت میں کون ہیں اکثر کہتے ہیں کہ مراد اہل بیت سے حضرت فاطمہ الزہرا اور امام حسن اور
 امام حسین اور علی مرتضیٰ علیہم السلام علیہم خاتمہ خاتمہ خاتمہ خاتمہ خاتمہ خاتمہ خاتمہ خاتمہ خاتمہ
 لیکن نظر کرنے سیاق و سباق کلام کو اور عورتیں ہی اہل بیت ہیں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کا اون چار بزرگوں کو بلانا اور گود میں ٹھکانا اور چاروں کو بلانا اور کہنا کہ اسی پروردگار یہ
 میرے اہل بیت ہیں اور عورتوں کے داخل ہونے کو اہل بیت منافی نہیں چنانچہ جریر نے امام سلمہ
 سے روایت کی کہ جب سرور عالم نے فاطمہ الزہرا علی مرتضیٰ علیہم السلام کو حق میں فرمایا کہ اسی
 پروردگار یہ میرے اہل بیت ہیں تو انکو نجاست گناہ کی پاک کر تو امام سلمہ نے عرض کیا یا رسول
 اللہ کون ہیں تب سرور عالم نے فرمایا آیت میں اہل بیت یعنی تو میرے اہل بیت ہیں اور ایک روایت
 یہ ہے کہ انہو سے فرمایا انکے علی خیر یعنی تو بہتر اور خیر سے اور ایسا ہی اس آیت میں خدا
 ہے قل لا انا لکم نبي الا المودة في القربى یعنی کہ اسی محبت کہ ہمیں چاہتا ہوں تم سے
 مزدوری خدا کے پیغام کو پہنچانے کی مگر دوستی الی قربت سے کہتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تب

اصحابوں نے حضرت موسیٰ سے عرض کیا کہ آپ کو اہل قرابت کون بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اہل قرابت علی اور فاطمہ اور اسکے دونوں بیٹے ہیں صحابہ
 یہ کہ یہ آیت تمام اشخاص کو جو اس جہاں بھالی کے ساتھ قرابت رکھتی ہیں شامل ہے مگر یہ چار تن سب
 اہل قرابت میں ہیں اور اہل قرابت میں اور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ لہ
 شائعین فرمایا جبکہ امین مولانا ہوں اور اسکا علی ہوں اسی پر دیکھا دوست رکھا اور اسکو جو علی دوست
 رکھے اور دشمن رکھے اسکو جو اسکا دشمن ہے اور اس جو اس شریف ہونے علی مرتضیٰ کو فرمایا تم
 وہ شخص محبت رکھو جو مومن ہے اور وہ شخص بغض رکھے گا جو منافق ہے اور فرمایا یا علی تمہارا سنت
 میرے ساتھ ویسی ہے جیسی ہارون کی نسبت موسیٰ کے ساتھ تھی اور یہ تشبیہ پوشی ہے لیکن
 قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الا انہ لابی بعدی یعنی اگاہ ہو تحقیق نہیں ہے کوئی نبی
 بعد میرے میں ہے اسباب تکوین انصال نبوت نہیں ہے بلکہ بغیر اس نبوت کے ہے اور وہ خلافت ہے
 اور ہارون خلیفہ موسیٰ علیہ السلام کے ان کی زندگی میں تھے نہ بعد وفات موسیٰ علیہ السلام کو یہ بیعت فات
 پانے ہارون کے قبل موسیٰ علیہ السلام کو اور دلیل اس پر فرمانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حکم فرمایا
 ترضی ان تکون سنی انکم واسطی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو وقت متوجہ ہونے کے طرف لڑائی تک
 اور اختلاف حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اوپر اہل وعیال کو جیسا کہ کیا تھا موسیٰ علیہ السلام نے حضرت
 ہارون کے ساتھ موافق قول اللہ تعالیٰ کے واذ قال موسیٰ لاشیہ ہارون اخل فی فی قومی الابرار
 حیوۃ کہا موسیٰ ہونے واسطی بھائی اپنے ہارون کے خلیفہ ہو تو میرا سچ قوم میری کے اور تحقیق کیا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امام جماعت ابن مکتوم مکتونہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اور مراد
 مولا سب سے قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کہ نہت مولاہ الخ ولار اسلام ہے نہ ولایت
 حکمی اور کہا ہے اہل لغت کے کہ مولا کسی جگہ لغت میں بمعنی والی کے نہیں آیا ہو اور کہا آنحضرت صلی
 علیہ وآلہ وسلم نے سچ شان فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو لفظ معنی یوزینی ما اذا ما بغضت یا اغضبت
 ایک ٹکڑا ہے منجھ سے دکھ دیا مجھ کو جس نے دکھ دیا اسکو اور غصے میں لایا میرے تہن جی کوئی
 غصے میں لایا اسکو اور فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جب انصار الی رسول اللہ کانت فاطمہ وہاں
 الرجال نہ وہاں علی سینے محبوب زیادہ عورتوں میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تہن

فاطمہؓ و تہمین اور محبوب نیا و مرد و عین سے تھے شوہر اون کے حضرت علیؓ کی روایت کیا ہو اسکو نزدیک
 نے اور یہ نہایت انصاف حضرت عائشہؓ کا ہے سچ ظاہر کرنے حق کے اور اگر بالفرض پوچھا جاتا حضرت
 فاطمہؓ سے تو فرماتیں کان حب الرجال ابو بکر و احب النساء عائشہؓ اور یہ بھی صحیح ہے کیونکہ عین
 محبت کی متعدد اور مختلف ہیں اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شائیں حضرت امام حسن
 و امام حسین علیہم السلام کے اللہم انی احببہما و احببہما و احببہما اسی انداز سے تحقیق کہ محبوب
 رکھتا ہوں میں اون دونوں کے ہمین میں محبوب رکھتا ہوں اونی و نو نکو اور محبوب رکھتا ہوں سکو جو
 محبوب رکھتا ہے اونی و نو نکو اور کہا ابو ہریرہؓ نے دیکھا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے ہمین کہ کہوتے تھے منہ حضرت حسنؓ کا پیر و تیر زبان مبارک اپنی اوٹکی سنہین اور فرماتے تھے
 اللہم انی احببہما الخ تین مرتبہ اور فرمایا سرور عالمؐ نے جو شخص دوست رکھتا ہو مجھ کو اور دوست رکھتا
 ہے ان دونوں کو اور اون کے باپ مان کو ہو گا میرے ساتھ بیچ و برے میرے کے روز قیامت
 میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو تھے زبان اور ہونٹہ حضرت حسنؓ کو اور تھے وہ دونوں
 صاحبزادے بزرگ تر اور شاہزادہ آدیون میں سے ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 و سلم کے اور اونکی یہی مشابہت ساتھ آنحضرتؐ کے ثابت کی ہے مثل جعفر بن ابیطالب
 اور دیگر اہل بیت جعفر بن جعفر اور قثم بن لہاس اور سفیان بن الحارث بن عبدالمطلب اور
 سوا انکو کہ بہانی بند تھے آنحضرتؐ کو اور کابن بن ربیعہ ایک شخص تھا اہل بصرہ میں جو مشابہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو ایک بار آیا بیچ گھر حضرت معاویہؓ کی اور دیکھ کے کہو
 وہ اپنے تخت پر سے اور آگے آئے اور حرم لیا در میان دونوں انکھوں و سلی کو اور جا کر دیا
 مرغاب کو کہ نام ایک موضع کا ہو اور شخص کو اور مواہب لدنیہ میں مذکور ہے کہ ایک شخص
 اہل نبوت میں سے کہ نام اونکا یحییٰ بن القاسم بن محمد بن جعفر بن علی بن الحسین بن علیؓ اور لقب
 ساتھ شیعہ کے تھے تھا در میان دونوں شانوں اونکو کے گوشت اور ہوا بمقدار بیفہ کو تر کے شہ
 ساتھ ہر نبوت کے جو شریف لائے حمام میں اور دیکھتے لوگ اسکو کہ تین تو در و پختہ اور پیرید عالم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور جمع ہو جائے کثرت میں لوگ اونکو پاس اور بوسہ دیتے اونکی ہیٹ پر
 تبرکات اور مراد شیعہ سے در میان بعض امور کے ہے کیونکہ تمام حسن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ

اور کہ رسول شریک نہ کہتے تھے سترہ عن شریک فی محاسنہ پھر جو کچھ الحسن فیہ غیر قسم ہے اور رسول
اسکو حدیثین بطرح کی اور یہی ہیں اور فرمایا حضرت عباس کہ قسم ہے خدا کی کہ جسکو ہاتھ میں زندگی
میری ہے نہ آئینگا کسیکو ولیمین یا جان جب تک نہ دوست رکھیںگا تمکو خدا اور رسول کی وجہ سے اور فرمایا
سن انی عنی نقیہ اذانی وانا علم الرجل حقاً جو یہ جیسی کہ نہ دیا چاہیے کہ کو پس نہیں ہو دکھ دیا مجھ کو اور
نہیں ہے چھ کسی شخص کا لیکن مثل باپ اور کے کے اور فرمایا آدمی عمو سے پاس نہ اولاد نبی
کے پس جمع کیا انکو اور اور ثانی چار و مبارک اپنی جو سیاہ و سرخ و دیار یوں کی تھی اور فرمایا اللہم
لعباس وولدہ مغفرة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنبنا اللہم اغفر لہ فی ولدہ رواہ الترمذی بخیر
میں سے بخش تو عباس کو اور اسکے ولد کو بخش ظاہری اور باطنی ایسی کہ نہ پوڑے کہ نہ گوارا ہی نہیں
میں سے نگہبانی کرادے گی بیچ و ولد اسکے کی اور کہا ہے لوگوں نے کہ وہ چھ شخص تھے فضل و عبد اللہ
و عبید اللہ و قثم و عقیق و عبد الرحمن اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ہذا عمو نبی
وہو لا اہل بیتی و عترتی و اسرہم من الیہا لیستری ایہم یعنی یہ چھ میرے منبر لہ باپ کو اور وہ
لوگ ہیں اسکے اہل بیت ہیں اور میری عترت ہیں پس چھاپے تو انکو نار سے جیسا کہ چھاپا یہ ہیں
اونکو پس آئین کہتے تھے آستانہ اور در و دیوار کے اور کہا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ار قبو محمد
فی اہلبیتہ یعنی نگہ رکھو محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو بیچ اہل بیت اونکو کے اور کہا قسم ہے خدا کی تحقیق
قرابت رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی محبوب تر محکم ہے اپنی قرابت سے اور فرمایا سید عالم نے
خاص کہ حضرت ام سلمہؓ کو نہ بیچ دو محکم حضرت عائشہؓ کے بازو میں اور ایسی ہی فرمایا حضرت فاطمہؓ
کے تئیں کہ دوست رکھو حضرت عائشہؓ کو جو میری دوستی کے آرا و ٹھکانہ تھے حضرت ابو بکر رضی
حسین بن علیؓ کو اپنی گردن پر اور کہتے تھے ہانی شبیہ بالنی ولیس شبیہا بعلی یعنی قسم ہے باپ کی
مشابہ ہو ساتہ نبی کے اور نہیں مشابہ علی سے اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ تھے اور نقل کیا ہے کہ عبد اللہ
بن حسن بن علیؓ جبکو عبد اللہ محض کہتے ہیں کہا انہوں نے کہ کیا میں بکر و زید و عمار بن عبد العزیز
ایک حاجت سے پس کہا مجھے جب کوئی حاجت پیش ہو تو یہی دیکھ کر کہیں اور لکھ نہیجے مجھ کو اسو سلم
کہ شرم آتی ہے مجھ کو خدا سے کہ دیکھو میں تمکو اپنے دروازے پر اور روایت ہے جو شعبیؒ نے کہ غازیہؓ کا
زید بن ثابت انصاری نے جو کاتب وحی تھے اپنی زبان کے جوارے پر پھر لایا گیا شتر اونکو پاں

تو سوار ہوں اور پھر مس تہام بنی ابن عباسؓ نے رکاب شترانگوں کی کہا زیدؓ نے چوڑے دیکھے اسی علم
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رکاب میری کہا حضرت ابن عباسؓ نے کہ اسی ہی حکم گوئی میں ہم کہ اس طرح
 کریں ہم اپنے عالموں کے ساتھ پھر ہم لیا زیدؓ نے دست مبارک حضرت ابن عباسؓ رکھا اور کہا اسی حکم
 گئے میں ہم کریں ساتھ اہل بیت پیغمبرؐ نے سے اور ایک روایت میں ہے ساتھ شترانپنے کے اور
 اور اسی سنا گیا ہے کہ آنی نبیت اسامہؓ بن زیدؓ زیدؓ ایک عمر بن عبد العزیزؓ کے اور انکو ساتھ غلام انکو
 تھے پکڑے ہوئے ماتہ اونکا پس اوٹھ کہے ہوئے حضرت عمرؓ انکو لے اور گئے اونکی طرف پس ایسا ماتہ
 اونکا اپنے ماتہ میں اور بٹھایا لیا کہ اپنی مجلس میں اور آپؐ رو برو ہوئے اور برائے حاجت اون کی
 اور جو وقت مقرر کیا معلومہ عمر بن الخطابؓ نے اپنے بیٹے عبد اللہ بن عمرؓ کے لیو تین ہزار روپیہ اور اسامہ
 بن زیدؓ کے لیے تین ہزار پانسو کہا عبد اللہؓ نے اپنے باپؓ کو کس وجہ فضیلت دسی آپؐ انکو پھر
 قسم ہے خدا کی حقیقت نہیں کی ہے اونہوں نے مجھ پر کسی شہد میں کہا امیر المؤمنینؓ عمرؓ نے پوچھی
 کہ زیدؓ جو باپ اوسکا تھا بہت محبوب تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تھکے باپ سے
 اور تھکے اسامہؓ محبوب زیادہ سید عالمؐ کو تھکے پس فضیلت دسی میں نے محبوب رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو محبوب پر اپنے اور روایت کیا ہے جو مارا مالک رحمۃ اللہ علیہ کو جعفر بن سلیمانؓ نے
 اور گدازا اوپر جعفر بن سلیمانؓ کے ماتہوں سے جو کچھ گدازا اوٹھایا گئے وہ بیہوش اور بخود ہجوم کیا
 اوپر لوگوں نے جب ہوش میں آئے تو کہا گواہ کرنا چوں میں تم لوگوں کو کہ بات پر کہ بخش دیا
 میں نے اپنے مارے واسے کو خون اپنا پوچھا لوگوں نے کیا وجہ کہا اونہوں نے کہ ڈرتا ہوں میں
 کہ مر جاؤ نہیں اور ملاقات کو نہ پھر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور شرم آتی ہے مجھ کو کہ ان میں
 اولاد سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آگ میں بوجہ میرے اور کسے لوگوں نے کہ جب خلیفہ
 منصورؓ نے طلب کیا قضاہ امام مالکؓ کا جعفر بن سلیمانؓ سے پس کہا مالکؓ رہنے پناہ مانگتا
 ہو نہیں اللہ سے قسم ہے خدا کی کہ کوڑے کہاتے ہی مجھ یا میں نے لوگوں خون اپنا بوجہ قرابت اونکی
 کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور ابو بکر بن عباسؓ کہ ایک سردار و ن است سچ میں
 کہتے تھے کہ اگر تمہیں میرے پاس ابوبکرؓ اور عمرؓ اور علیؓ نہ آتا کہ روئیں ساتھ حضرت علیؓ کا حاجت کر
 قبل حاجت ابوبکرؓ اور عمرؓ سے سبب قرابت حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کے ساتھ رسول خدا صلی

علیہ السلام اور ان کے گردن میں ایسا مان سے زمین پر محبوب تر ہے مجاہد بات ہو کہ تقدیر کر دین حضرت
 علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما اور عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما اور دین سے
 ازواج مطہرہ کو لے کر سب رضی اللہ عنہما کی کامیابیوں اور قربانی تھیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا میں سے حضرت
 ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تیرے باب کو سب سبیل خست ہو اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر
 رضی اللہ عنہما کی تیرے ام ایمن کی اسوجہ سے کہ وہ کثیر تہن رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور جو اتین
 حلیمہ سعدیہ نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہنچا دیتی آپ ان کو اسطرح چاہو سارک اپنی اور
 برائے حاجت اونکی اور جب وفات پائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تو ان میں حضرت حلیمہ سعدیہ
 حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما میں پس وہی طریق بجالائے ساتھ اون کے جیسا کہ کہتے تھے رسول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وصال تمام توفیر اور حسان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا توفیر اصحاب کی
 اور احسان اونکا ہے اور پہنچا تہا حق اونکو اور ادا کرنا حق اونکو کا اور اقتدا اور پیروی اونکی اور جاری کہنا
 اون کے آدابکا اور اخلاق اور سنتوں کا اور عمل کرنا اونکی افعال کے ساتھ اون باتو فی میں کہ عقل کو
 اور سمیع دخل نہیں ہے اور خوبی ثنا اور اعانت ادب کی اونکی ساتھ اور دھاما لگنا اور طلب مغفرت کی
 کرنا اونکو کیلئے اور مستحق ہے وہ شخص کہ جسکی تعریف کی حق تعالیٰ نے اور راضی ہے اس میں سب اسکا
 کہ تعریف کیا جائے وہ اور طلب مغفرت کی کھوسے واسطے اوسکے اور فرمایا حضرت عائشہؓ نے کہ لوگ حکم
 کہتے کہ میں کہ مغفرت چاہیں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور لوگ کہتے ہیں انکو
 روایت کہتے کہ میں کہ برا کہنا اور طعن کرنا اور اگر مخالف ویلیون قطع کے ہے جیسا کہ تہمت
 بد لگا نا حضرت عائشہؓ کو کہتے ہیں اور نہیں تو بدعت اور فسق کہ افعال فی المواسم اللہ سیدہ اسو
 ہی رو کھا زبان کا اور باز رکھنا نفس کا ذکر اقل فون سے اور جگر فون سے اور واقعہ فون سے جو حیثیات
 صحابیون کے گزرے اور روگردانی اجبار منور حقین اور روایون چلا اور گرا بیون شیعہ اور دیوانی
 اونکی سے اور نامان بروایات مبتدعین کو جو ذکر کرتے ہیں عیون اور برائیون اور ڈمکھا جاسنے
 اون باک نفسون کو کہ وہ سراسر جھوٹ اور بندش ہے اور ڈھونڈنا اور بیان کرنا اون خیرون کا
 جو نقل کیا گھٹ اونکی خبر اونون وغیرہ سے ساتھ اچھی تاویلون اور نیک تفسیر اون کے بوجہ ہونے
 اون لوگون کے اہل اور نہ ذکر کرنا کہ اہل اون میں سے ساتھ برائی اور غیبت کو نیک یاد کرنا اور بیون اور

فضیلتوں اور نیک صفتوں اور خصلتوں اور مکی مکا اور حبشہ اور یتیم لوہی کرنا سوا اسکے اور باقوں سے
 اس وجہ سے کہ صحبت انکی سائنہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یقینی ہے اور اہل وطنی میں اور کافی ہے
 اتنی بات اس قدر میں کہ حق تعالیٰ جل شانہ نے جن لیا انکو واسطے صحبت حبیب نبی کے اور اگر بعضوں
 سے اس گروہ برگزین میں سے کوئی تفسیر صحیح حق اہل بیت اور سوا ان کے واقع ہوئی ہے یہ
 ہے کہ شفاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے چہکار یا میں طریق اہل سنت و جماعت اسباب
 میں ہی ہے اور عقائد میں کہ اس ولایت روا احمد انہم الا باخبر یعنی نہ ذکر کریں کیسا اور میں سے
 مگر جس کے ساتھ اور جو بدعتیں فتعال صحابہ میں عموماً اور خصوصاً واقع ہوئی ہیں اسباب میں کافی ہیں
 قرآن ہے اللہ تعالیٰ محمد رسول اللہ والذین معہ اشدا علی الکفار رحمہم الخ یعنی محمد صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم رسول اللہ کے اور جو لوگ ساتھ ان کے ہیں جیسی مسیحی کرنے والے میں کافی ہیں
 پر اور بیت مہربانی کرنے والے ہیں اس میں اور فرمایا واللہ یقول الما ولون من المہاجرین
 والما انصار الایہ یعنی اور جو لوگ قدیم میں مہاجرین اور انصار سے اور فرمایا حق تعالیٰ نے اللہ
 رضی اللہ عنہم المؤمنین اذ یبايعونک تحت الشجرۃ یعنی ہر آنے بتحقیق اللہ خوش ہوا ایمان والوں کے
 جب بیعت کی انہوں نے مجھ سے نیچے درخت کے اور فرمایا رجال صدقوا ما عاہدوا اللہ علیہ اکم
 یعنی کتنے مرد ہیں کہ سچ کر دیا تھا جیسے قول کیا تھا اللہ سے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے یوم لایخیری ایہ
 البی و الذین معہ انما الایہ یعنی حسین اللہ دلیل نکر جائی کو اور حجابان لگائیں اس کے ساتھ
 اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحابی کا لفظ ہم باہم قریب قریب یعنی اصحاب سے
 مثل شاربون کے ہیں ساتھ جیسے پیروی کر دے ہدایت پاؤم اور روایت کیے حضرت انسؓ نے کہ
 فرمایا انخیرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مثل اسبابی مثل الملح فی الطعام لا یصلح الطعام الایہ غیر
 مثل اصحابون سے کہ مثل نمک کو بیچ طعام کے نہیں صلاحیت مگر ساتھ نمک اور فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسے ہی اصحابی لا یخیرک عن غرضایہ یعنی میں اصحابی جیسی اصحاب
 من الغنیمۃ بغنیمتی یعنی درویش امیر سے چہ شان اصحاب سے کہ تم بناؤ نشانہ بعد میں سے جو
 شخص دوست کہتا ہے انکو سبب دوستی میری کے دوست رکھنا اور کو جو دشمنی کہتا ہے اسکو
 سبب دشمنی میری کے دشمنی کہتا ہے اور نے الہدیت اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے لاکھ سو اسی ہزار ایک سو اسی تھوڑا سا لکھنے نہ ہو گا کہ جو صحابہوں سے کہہ کر پس اگر صرف
 کرے تم میں سے کوئی مثل احمد کے سونا اور فرمایا یہ عالم ہے میں سب صحابی فعلی لغتہ السد و لکھ
 والناس جمیع یعنی جس نے لکھا صحابہوں سے کہہ کر پس اوپر لغت ہو السد و فرشتوں اور تمام
 آدمیوں کی اور فرمایا سرور عالم نے اذان کر صحابی نامہ کو یعنی اگر ذکر کیے جائیں صحابہ سے
 پس چپ رہو اور حدیث میں آیا ہے ان اللہ اخصار اصحابی علی جمیع العالمین سوار البقیۃ المبرکین
 و اخصار لی منهم اربعۃ ابابکر و عمر و عثمان و علی یعنی تحقیق اللہ نے برگزیدہ کی صحابہ
 سے کہہ کر تین سب عالم سوار نبیوں اور رسولوں کو اور خاص کیا واسطے میں سے اور عین سے چار
 کے تین ابوبکر و عمر و عثمان و علی و کولہیں گردانا و چار و کولہیں میں اصحابوں
 سے کہہ کر اور مذکور ہونا چاروں صحابہ کا اس حدیث میں اور دوسری حدیث میں ساتھ اس ترتیب
 کے دلیل و شہ ہے اور ثبوت ترتیب کو درمیان انکو اور گمان کرنا اس بات کا کہ راویوں نے موافقت
 اعتقاد اپنے کے ذکر کی ہے اور عبارت حدیث کو بدل دی یا ہو فاسد ہے لائق نہیں ہو ساقال
 محدثین کے ہاں بعض حدیث میں ذکر حضرت علی کا مقدم ہے اور ذکر حضرت عثمان کے اور فرمایا
 ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میں احب عمر و ثقیف اجنبی ومن اخص عمر و ثقیف اجنبی
 یعنی جو شخص دست رکھے گا عمر و ثقیف کے تین میں تحقیق دست رکھو گا میں سے تین اور جو کوئی غصے
 میں لائیگا عمر و ثقیف کو غصے میں لائیگا میں سے تین اور حدیث میں فضائل صحابہ میں بہت ہیں اور امام
 مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کہتے ہیں جو کوئی دشمن ہو صحابہ کا اور بڑا کہی اور کوفہ میں اس کے لئے کچھ
 حق مسلمانوں کی غنیمت میں اور نکاسے میں حضرت امام مالک نے یہ معافی سورہ حشر کی آیت
 والذین جاورا من بعدہم انھم سے اور کہا ہے انہوں نے جو غصہ دلو اسطہ صحابہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تین وہ کافر ہے موافق قول الہی کے یعنی یٰ اہم الکفار یعنی تو چھوڑ
 السدا وں سے کافر نہ کا اور کہتے ہیں کہ میں مسلمانوں کی ان آیتوں میں تقسیم باقی میں
 میں تقسیم پر مجاہد اور انصار اور مدوہ لوں کہ بعد ان کے میں اور حضرت ابوبکر یہ ہے کہ کہتے ہیں
 ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا یعنی اسی پر
 بخش ہو اور ہماری بہائیہ کو جو مجھے آگے پہنچے ایمان میں اور نہ کہہ ہمارے ولین کوئی کیہ

نسبت اور لوگوں کے جو ایمان لائے ہیں اور شیعوہ داخل کسی قسم میں نہیں یا درفصل الخطاب میں حضرت امام محمد باقرؑ سے نقل کی ہے کہ ایک قوم اہل عراق میں سے اونکا پاس آئی اور حضرت ابو جعفر اور حضرت عمرؑ کو برسی طر سے یاد کیا اور کچھ حال اونکا بیان کیا پھر حلبی سے بدگوئی حضرت عثمانؓ کی طرف متوجہ ہوئی کہا حضرت امام محمد باقرؑ فرزند و جھکواست کہ تم مہاجرین میں سے ہو کہ جنگی شائنین و لفقار المہاجرین الذین آخر جو اس دنیا میں بیٹھے واسطے اور مفلسوں و ظن چھوڑنے والوں کو جو نکالے آئے ہیں اپنے گہر و منے اور پڑا اس آید کو اونکا ہم انصاف و قوت تک یعنی وہی لوگ ہیں سچے کہا اوس قوم نے نہیں مین ہم انہیں سے فرمایا پھر کیا جماعت انصار جو جنگی شائنین آیا ہے والہ تبتوا والدار والايمان من مہلیم یعنی اور جو گہر کرکے ہیں اس گہر میں ایمان ہیں اونے پہلے اور پڑا اس آید کو یہاں تک اونکا ہم انفلحون یعنی وہی لوگ ہیں مراد پانے والے جواب دیا اوس قوم نے نہیں مین ہم انہیں سے یہی پس فرمایا گواہی دینا ہوں میں کہ تم اوس جماعت میں سے یہی نہیں کہ جنگی شائنین آیا ہے والذین جاورا من بعد ہم یقولون ربنا انفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالايمان الایہ یعنی اور واسطے اور لوگوں کے جو آئے اونکے بعد کہ ہم میں اسی ب ہمارے بخش دے ہم کو اور سماجے ہائیوں کو جو ہم سے آگے پونچے ایمان رہنے میں فرمایا او ہوتے ہیں کہ آگے مسخو خاتم میں جو کسی کا ہر مسایفیب کرے تم نے صورت مسلمانوں کی بنائی ہے مگر حقیقت میں اہل اسلام میں سے نہیں ہو تم عبد اللہ بن مبارکؑ کے کہے اور غصیلین ایسی ہیں کہ وہ جسمیں ہوں نجات پاوے ایک صدق ہے اور دوسرے محبت ساتھ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور ایوبؑ سمیتانی کہے جس شخص نے دوستی رکھو یہاں عمرؑ کو پس تحقیق روشن کیا اوس نے راہ کے تین اور دوست رکھا عثمانؓ کو پس تحقیق نورانی ہوا وہ ساتھ نو خدا کے اور جس نے دوست رکھا علیؑ کو پس تحقیق تہانی اوس نے رسی مضبوط اور جس نے کہ اچھی طرح کفر نف کی بھاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دور ہو اتفاق ہو اور جس نے کہ دشمنی رکھی ایک کہ ساتھ انہیں پس بدعتی اور منافق اور مخالف سنت اور اگلی نیک طریقے کا ہے اور دینا ہونین کہ نہ صعود کر عمل اونکا طرف آسمان کی جہت تک نہ دوست رکھو اور نہ سب کو تین اور سو جاوے قلب اور سکا اون کے یہ سلیم اور بیچ حدیث خالد بن سعیدؑ کے آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب تشریف لائے

دینے میں حجۃ الوداع کے واسطے چڑھتا ہے آپ منبر راہ خطبہ پڑھتے تھے اسی کو گوراضی بنوں
 ابو بکر رضی اللہ عنہ سے پس ہجیان کہواؤ کے لئے سری روضا اور گوراضی موعین عمر اور علی اور عثمان
 اور طلحہ اور زبیر اور سعد اور سعید اور عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہم سے پس ہجیان دن کے لئے
 رضا مندی سری اور یہ شیل حدیث عشرہ کی ہے کہ اوسمیں شارت دی ہے ان اصحابوں کو جنت
 کی لیکن اس میں کہ ابو عبید بن الجراح کا نہیں ہے اور حضرت امیر المومنین نے یہی وقت شروع
 کے فرمایا یہ وہ لوگ ہیں کہ تشریف لگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس عالم سے درحالیکہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم راضی تھے اونے اور فرمایا یہ عالم سے ایہا الناس ان اللہ غفر لاہل بدر
 والحدیبہ یعنی اسی کو تحقیق اللہ نے بخش دیا اہل بدر اور حدیبہ کو اور فرمایا ایہا الناس جعطوانی نے
 اصحابی و صہباری الخ یعنی اسی کو نگاہ رکھو مجھ کو یہ اصحاب موعین اور یہ شہدہ وار موعین
 کہ جو نگاہ رکھو مجھ کو موعین نگاہ رکھے اللہ تعالیٰ اور سپرد دنیا اور آخرت میں اور جو شخص نگاہ کرے گا میرے
 تین انہیں ور کر دے گا اور نکال دیگا اپنی رحمت سے خدا تعالیٰ اور جسکو جوڑ دیگا اور نکال دیگا
 اللہ تعالیٰ قریب ہے کہ مواضع کرے اوس سے اور عذاب کرے اوس پر اور فرمایا جو کوئی گناہ
 کرے گا میرے تین سے اصحابوں میں ہو گا میں نگہبان اور حکامت کو دن اور فرمایا جو
 نگاہ کرے گا میرے تین سے اصحابوں میں ہو گا میرے پاس سے جو شخص پر اور جو نگاہ کرے گا
 مجھ کو میرے اصحابوں میں نہ دیکھے گا مجھ کو دور ہے اور یہی روایت ہے کہ تشریف لیا ہے
 سمجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اوسی رات گئے بقیع میں اور دعا کہ منے تھے اصحابوں
 کے حق میں اور مغفرت چاہتے تھے اونکی اور یہاں حکم کیا اللہ تعالیٰ نے اور حکم کیا حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تمکو اونکی محبت کر نکالا اور اونکی عادی میں جستیا کر نکالا اور کعب رضی اللہ عنہ
 سے نقل کی ہے کہ انہوں نے کہے نہیں کوئی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ نہاؤ
 اختصار شفاعت کا قیامت کے دن چنانچہ حضرت کعب رہ جاتے تھے حضرت خیر بن نوفل سے
 یہ بات کہ شفاعت کریں اونکی روز قیامت کی اور سہیل بن عبد اللہ لشری سے کہے کہ نہیں
 ایمان لایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وہ شخص جو تو قبر میں کرتا اصحاب رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور نہیں عزیر کعب حکم یہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور یہاں سے کہ آیا ایک

شخص کا جنازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس لے کر پہنچا آپ نے اس کی نماز اور فرمایا
 دو دشمنی کہتا تھا حضرت عثمانؓ کے ساتھ پس یقین کیا اللہ تعالیٰ نے اس سے اور کلام صحیح مقدم کیا
 صحابہ کو بہت طویل میں چنانچہ شکایت میں خصوصاً صحابہ کے جو کہ کہنا ہوں قوم سے نظر میں آتا
 ہے قطع نظر تعصب و تفریق کے نقل کیا واصل اور تمام بزرگی کرنا اور بڑائی کرنا حضرت صلی
 علیہ وآلہ وسلم کی عظمت کرنا جمع اور خیر و کما ہے جو متعلق ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 ساتھ یعنی شہداء و اہل کائنات اور وہ خیرین کہ چہرہ نما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا چہرہ
 ہے نقل ہے کہ حضرت ابو جندبہؓ نے ان کی پیشانی کے بال بہت بڑھے ہوئے تھے کہ جب وہ بیٹھتے تو ٹانگوں
 سے بال ان کو زمین تک گونگے آؤٹے کہا کیوں بڑھا رہے ہیں تم نے اس قدر بال اور کپڑے
 نہیں چھوڑے ان بالوں کو کہا اوہوں نے کہ ہمیں کٹوانا نہیں ان بالوں کو اسوجہ سے کہ سیدقت
 میں جہاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان بالوں کو دست مبارک سے پس نگاہ کرتا ہوں
 اور ان کے عین تبرک سمجھ کے اور ٹوپی میں حضرت خالد بن ولیدؓ کے ہر گامی بال تھو رسول اللہ صلی
 علیہ وآلہ وسلم کے بالوں میں سے اور گر گر ٹپتی تھی وہ ٹوپی لڑائی کے مقام میں پس خوب بیدار کر
 رکھ لیا اوہوں نے ٹوپی کو تو پیرنگی چنانچہ اس عرصے میں کتنی ہی مسلمان شہید ہو گئے پس انھار
 کیا صحابہ نے ان کو اس فعل سے کہا خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے کہ نہیں کیا میں نے یہ امر مجھ
 ٹوپی کے بلکہ سبب موسیٰ مبارک کو جو ٹوپی میں رکھے میں حفاظت کرتا ہوں اونکی توصیاء
 ہو اور کافروں کو ایسا نہ لگائیں اور برکت اوسکی مجھ سے بچاتی رہے اور دیکھا ابن عمرؓ کو کہ کہا
 اوہوں نے اپنا ماتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے میٹھن کی جگہ پر پیر پیر لیا اوس ماتہ کو
 اپنے منہ پر اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سوار ہوتے تھے کہ دیکھ میں اپنے گھوڑے پر اور کہتے
 شرم آتی ہے محکوم خدا سے کہ روندن ایسی زمین کو جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خواب
 فرماتے ہیں اپنے گھوڑے کے سم سے اور کہا اس زمین پر سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے پام مبارک اور دے دیے سب گھوڑے اپنے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کو پس کہا
 امام شافعیؒ نے رکھا اپنے پیچے بھی کوئی گھوڑا پس جواب دیا اوکھو مثل جواب سابق کے اور
 نقل کی گئی ہے احمد بن فضل بن زہد سے کہ وہ غازیوں اور تیر اندازوں میں سے تھو کہ کہا انہوں

نے کہ نہیں چوتھا میں کمان کو بغیر طہارت کے اپنے ہاتھ سے حقیقت سے سنایا میں نے کہ لیتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کمان اپنے دست مبارک میں اور امام مالک نے فتویٰ دیا تھیں کہ اگر وہ نہیں دیکھ مارنے کا اور اس شخص کے حق میں جس نے کہا تھا کہ مٹی ایک چیز بری ہے اور مٹی اس شخص کی قدر اور منزلت بڑی ہو گو نہیں کیا عجیب ہو جو کون ماری جاوے اس شخص کی جو بری اور غیر خوشبو کے کسی اور شخص کو جو حسین بن علی رضی اللہ عنہما علیہ وآلہ وسلم دفن میں اس میں ملے کہ یہ کہ ناموں بزرگ میں سے ایک طابہ و طیبہ ہو جو بعد اسکو طہارت کے نجاست کفر و شرک سے اور موافق ہووے سے ساتھ طہیقون سلیم کے اور سبب خوشبودار ہووے سے اسکو تمام چیزوں کی اور کہا ہو لوگوں نے کہ رہنموا سے اس نعت شریف کے دو غنیمتیں اسکی مٹی اور درود و یاد اس خوشبو میں خوش آئند آتی ہیں کہ کسی خوشبودار چیز میں ایسی بو نہیں ہو سکتی اور شاید کہ شامہ ذوق صادقان غریب اور محبان مشتاق کے کہ اسکی بو سیو نہیا ہو عبد اللہ عطار کا شعر ہے ۵ بطیب رسول اللہ طابہما فاما المسک والکافور والمبدل الرطب ۶ استہیل جواک عالمون صاحب معرفت میں سے ہیں کہ تہو میں مدینے کی مٹی میں ایک خاص خوشبو ہے جو کسی مشک وغیرہ میں نہیں ہے اور کہا ہے کہ جو عجیب تر عجائبات میں سے ہے حقیقت میں کہ عجیب نہیں ہو ۷ دران زمین کہ نسیمی فرد و طرہ دوست + چہ جامی و دم زدن نافہ نامی تا ماریت + اور آیا ہے حجاجہ غفاری نے سے لی چہری آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حضرت عثمان غنی کے ہاتھ سے اور چاہا کہ ٹوڑے اسکو اور پر زانو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پس خود زخمی ہوا اور مر گیا اسی سال میں اور فرمایا ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کوئی چھوٹی قسم کہا کہ میری قبر چاہی کہ گہرا ہو یا پناہ و زخ کی آگ میں اور میرا قبر شریف اور بنبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک باغ ہے جنت کے باغ میں ہے اور باقی فضیلتیں اور تعریفیں اور صفاتیں اس بلند علیہ کی اور اسکی صفاتوں اور سکا نون کی اور آداب اس جگہ میں شہرے کے اور دفنان کے لوگوں کی تعظیم میں کہتے کہ کتاب بذب القلوب الی دیار المحبوب میں مذکور ہے وصل اسمیں بیان ہے حکم درود اور سلام بھیج کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور اس کے وجوب اور اسکی فضیلت اور اسکی صفت اور اسکی کیفیت اور اس کے مقام کا اور جو کچھ غلطی کہتے ہیں اس کے ساتھ جان تو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

پر زور دیا اور سلام کے واجب ہونے کی اصل یہ آ کر رہے ہیں ان اللہ و ملائکہ یصلون علی النبی یا
 ایہا الدین اتصلوا علیہ وسلم السلا م ایہے تحقیق اللہ اور فرشتہ اللہ کے در و پیچ میں ہی علی
 علیہ السلام پر ہی سلام اور زور دیا اور سلام ہی جو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانا جاوے
 کہ حق تعالیٰ نے اس آ کر یہ میں اسناد کی ہے صلوٰۃ علی النبی کی اپنی ذات کریمہ اور فرشتوں کی طرف
 اور حکم کے منسوب کو زور دیا اور سلام ہی کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور عالموں کے
 قول صلوٰۃ کے معنوں میں مختلف ہیں ابو العالیہ جو تابعین میں سے ہیں کہتے ہیں کہ صلوٰۃ اللہ
 علی النبی کے معنی شاکرنا اللہ جل شانہ کا اپنے نبی کی اور زندگی نبی کے نزدیک فرشتوں کے اور
 صلوٰۃ الملائکہ علی النبی کے معنی دعا کرنا فرشتوں کا اللہ کے حق میں اور چاہنا کہ اللہ کسی سے عزت
 او سلی اور ایسے ہی معنی اور صلوٰۃ کے جو منسوب ہو مومنوں کی طرف اور حکم کیے گئے ہیں اسکو
 کرنے کے لیے طلب کرنا زیادت اور برکت کا ہے اور متعلق ہے کہ ہے کہ صلوٰۃ اللہ کے معنی
 مغفرت میں اور صلوٰۃ ملائکہ کے معنی استغفار ہے اور دعا کے لیے کہا ہے کہ صلوٰۃ اللہ رحمت
 الہی ہے اور ایک روایت میں ہے مغفرت اللہ کی طرف سے اور صلوٰۃ ملائکہ معنی دعا کر لینے
 طلب مغفرت اور رحمت کی اور خود کام فرشتوں کا استغفار کرنا ہے مسلمان کے لیے بدلیل قول
 الہی کے وسیع فرزند الدین اتصلوا ایسے مغفرت چاہتے ہیں ایمان والوں کی اور ایسے
 حق اور شرف کو جو محمد سے بعد صلوٰۃ کے فقط دوسری صلوٰۃ کا دعا کرنے میں فرشتہ کے
 ہے اللہ اعظم اللہ حمہ یعنی اللہ بخشدے او سکو اور امی اللہ رحمت نازل کر او سکو اور سب کو
 کہاتے صلوٰۃ خدا یعنی رحمت کو ہے اور صلوٰۃ ملائکہ معنی رحمت کے ہے کہ وہی باعث ہوتی ہے طلب
 رحمت کی اور کہاتے لوگوں نے کہ صلوٰۃ خدا کی خلق پر خاص عام ہوتی ہے پس صلوٰۃ اور ایسا
 علیہم السلام کے ثناء اور تعظیم ہے جو ان کے حال کو لائق ہے خصوصاً اور پر سید انبیا کر خاص بادہ اور
 بزرگتر ہوگی سب نبیوں نے اور اور غیر نبیوں کے رحمت عام ہے کہ اسکا اشارہ کیا ہے حق تعالیٰ نے
 اسے قول بزرگ میں رحمتی وسعت کل شیء یعنی رحمت میری پہلی ہوئی ہے سب پر اور اس سے
 ظاہر ہے فرق درمیان اور صلوٰۃ کے جو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے اور درمیان اور
 جو مومنوں پر ہے کہ فرماتا ہے اللہ جل شانہ ان اللہ و ملائکہ یصلون علی النبی اور فرماتا ہے اللہ جل شانہ

علیکم ولما کنتم یغنی وہ ہو اللہ تعالیٰ ایسا ہی کہ رحمت نازل کرتا ہے تم پر اور ملائکہ اس کے اور ظاہر
ہے کہ جو خیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان کے لائق ہے برتر اور تہمت اور کاملہ رسول اور
کہ جس لوگوں نے کہ اس آیت شریف میں تعظیم اور تکریم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے حضرت
رب العزت فرمائی ہے اور تمام موجودات تعظیم اور تہمت اور دعا کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کی پس اس سبب سے اس صلوٰۃ کے جو انسان کی گئی ہے طرف مومنین کو کہ جس کا حق تعالیٰ
جلشائے لیجہ حکم من بطلات الی المنویۃ یعنی تو نکالے تمھارے مومنین یا ریکو جسے طرف نور کے اور
جلبسی نے کہ جس کا صلوٰۃ علی النبی کو معنی تعظیم کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے اور معنی
قول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے دنیا میں ساتھ برتر ذکر اور ظاہر
دین اور باقی کہ جس شریعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور آخرت میں ساتھ بزرگ ثواب
دیو کے اور شفاعت کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا امت کے اور شریف رکھنا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مقام محمودین اور بر تقدیر و حق تعالیٰ کے قول سے کہ وہ صلوٰۃ علیہ
سے یہ کہ او غرار حکم بالصلوٰۃ علیہ یعنی پکارا اپنے رب کو ساتھ درود بھیجنے کے اور رسول اللہ صلی
علیہ وآلہ وسلم کے اور صلوٰۃ اور پکارنا و خ اور ذریات اور اولاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم پر بطریق نسبت اور طفیل کو ہے اور اختلاف اپنی بیج جائزہ ہونے صلوٰۃ کو بالذات غیر غیر
نہ بیج نسبت کو اور کہ جس لوگوں نے کہ مقصود امت کو درود بھیجنے کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کو تقرب الی اللہ ہے ساتھ بجالانے حکم اللہ تعالیٰ کے اور ادا کرنے حق رسول اللہ صلی
علیہ وآلہ وسلم کے جو ہمہ گیر ہے اور شیخ عبداللہ ابن عبد السلام نے اپنی کتاب مسمی شجرۃ المعارف
میں کہ جس کے نہیں درود بھیجا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شفاعت کرنا ہم لوگوں کا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیچ درگاہ خداوندی بزرگ اور برتر کے جو اس طرح کہ ہم ایسا شفاعت
مہین کر سکتا ہے ایسے منظر اتم کی لیکن حق تعالیٰ نے ہم کو حکم کیا ہے ساتھ مکافات اور شکر گداری
اور اس شخص کو جو احسان کرے ہم پر اور کہ جس عظیم میں جہان اور شمس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی جو ہمہ گیر ہے ہم اور چونکہ عاجز ہیں ہم مکافات اور شکر گداری آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
مکافات کی ہمارے ساتھ دعا کے پس ارشاد فرمایا ہمارے خدا تعالیٰ کو جب کہ جہان لیا تمھارے آئین

عائز مکافات میں ساتھ دعا کرنے کے تاکہ چاہیں ہم درگاہ غرت کو یہ بات کہ پہنچ حق تعالیٰ جل شانہ
صلوٰۃ اور حیرت اور برکت اور بڑے کم کے تین جیسے کہ لایق ہے یہ جناب غفلت اور کبر بانی اور کسی کر
اور سزاوار ہے ساتھ شان غرت اور کر اسٹ حبیب اور کسی کے نزدیک اس کے اور قاضی ابوبکر بن
العربی نے کہا کہ یہ فائدہ دے دے پہنچ کر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رجوع کرنا یہ غفلت
وہ دے دے پہنچ کر والے کے سبب ولالت کرنے و درود شریف کے اور غفلت و غفلت اور غفلت اور
اظہار محبت اور ہمیشگی اطاعت اور پیچان حق و سلطنت کی اور احترام و ہٹ کا کردہ ذات شریف
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے اور دعا کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے اور دعا
فیض اور اجائی اور برکت کا محضرت کو واسطہ حقیقت میں عاہد خلق کو حق میں جیسے پانی فی النہا
پرنے میں کہ گرتا ہے وہی پانی اوس سے اور پونچتا ہے اوس سے فیض دے اور عاشر شال
للبرقیغے یہ دعا شامل ہے تمام خلق کے لیے فائدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود پہنچ کر
حکم میں اختلاف فرض ہوئے اور محسوس ہو گیا ہے لیکن مختار فرض ہے اور کسی ہے کیونکہ حکم ظاہر اور کے
وجوب کا ہے لیکن فی الجملہ اگر یہ تمام عمر میں ایک بار ہو جیسا کہ گواہی دینا اور نبوت سرور عالم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور واجب اس جیسے جو ساقط ہو جائے کسی حرج سے اور نہ تخصیص سے
معیین کی اور بعضوں نے کہا کہ واجب ہو کر کثرت کرنا درود شریف کا بغیر قید بعد اذ معین کے
کہ حق تعالیٰ نے فرض کیا ہے مسلمانوں پر صلوٰۃ اور سلام پہنچنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور
نبین مبرا کی حق تعالیٰ نے اس کے لیے وقت معلوم پس واجب ہو کر کثرت سے درود پہنچنا اور غفلت
نکرین اوس سے اور مذہب ثالث یہ ہو کہ جب نام مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مذکور ہو
درود پڑھا جائے اور کہہا ہے تختہ یہ ہے اور یہ ہوا ہے کہ کہہا ہے کہ ساتھ اسی بات کو قابل ہے
طحاوی اور جماعت خفیہ اور حلیسی اور جماعت شافعیہ اور کہہا ہے قاضی ابوبکر بن العربی نے جو مالک
ہیں کہ یہی بات معتبر تر ہو جیسا کہ کہہا ہے بخشیشی نے اور دلیل لائی ہے یہی جماعت ساتھ حدیث
میں ذکر کرتے عندہ فلم یصل علی فوات داخل انہار کی یعنی جس شخص کے سامنے ذکر کیا جاوے میں ہر
نہ درود پہنچے وہ مجاہد اور صاحب داخل ہو گا در غفلت نکالا ہو اس حدیث کو ابن جابر نے حدیث
ابن ہریرہ سے ساتھ حدیث زعم انہ من ذکر عندہ فلم یصل علی کے یعنی ناک کو پہل کہہا ہے

جائے گا وہ شخص کہ ذکر کیا جاوے نہیں سامنے اور نہ درود بھیجے پھر روایت کیا کہ کوتر نہی سے
 حدیث ابن ہریرہ سے اور صحیحہ الحاکم سے اور ساتھ حدیث ثقی عبد ذکرت عندہ فلم یصل علی ذکرہ یعنی ہے
 وہ عبد کہ ذکر کیا جاوے نہیں اس کے سامنے اور نہ درود بھیجے پھر روایت کیا کہ اس حدیث کو طبرانی نے حدیث
 مبارکہ سے کسواسطہ کہ روایت ترک پر علامت وجوب کی ہے اور یہی فائدہ درود بھیجے سے رسول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بکافات احسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اور حسان انحضرت صلی
 علیہ وآلہ وسلم کا دامن ہے پس ناسد کہے گئے ہم درود بھیجے چاہے ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کا اور یہی دلیل لائے ہیں ساتھ قول حق تعالیٰ کے لا تجعلوا دُعَاءَ الرَّسُولِ مِنْكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ
 نہ بکلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تعین آپس میں جیسا کہ بجاتے ہیں بعض تم سے بعض
 کے تعین میں اگر ذکر کیا جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور نہ درود بھیجے جیسا کہ تو موعبا میں
 مثل اعدائے اور جو ابدا یا ہو اسکا اون لوگوں نے جو واجب نہیں ٹھہراتے ہیں درود بھیجے کو کوئی
 طرح ایک یہ ہو کہ نقل نہیں کیا گیا یہ قول کسی صحابہ اور تابعین سے پس یہ قول تو ایجاد ہے اور
 اگر عام ہو حکم درود شریف کا تو لازم ہو اذان دینے والے کے تعین اور اذان سننے والے کو اور
 قاری کو جو پڑھے وہ آجہمیں کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہو اور لازم ہو وہی ہر افضل اسلام
 پر جو زبان پر لا شہادۃ کو اور حالانکہ ایسا آیا ہو اور نہ نقل کیا گیا ہے اور ہمیں مشقت اور
 حرج بھی ہو اور خلاف ہو شریعت پاک کو اور ثناء کرنا حق تعالیٰ کی اوس ہر ایک وقت میں جس میں
 ذکر اللہ جل شانہ کا ہو واجب نہیں ہو اور اس امر کا واجب ہونا حق ہو اور حالانکہ قائل نہیں ہوئے
 ہیں اس بات کو اگر کہ صاحب مواہب نے کہ علم کر دیا ہو قدوری نے جو حنفیہ میں ہو کہ قول وجوب
 صلوة کو اسطرح کہ جب ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہو درود شریف پڑھا جائے اور یہ
 خلاف اجماع کی ہو کہ منعقد ہو ہو وہی اجماع قبل اس قائل کے کسواسطہ کہ منقول نہیں ہو کسی
 صحابہ یہ بات کہ خطاب کرتے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اور کہی یا رسول اللہ درود
 بھیجے اور ایسا ہو یہی تو نہیں واقع ہو سکتا دوسری عبادت کے لیے اور جواب دیا ہو لوگوں نے
 اون احادیث مذکورہ کا اسطرح کہ درود اون حدیثوں کا تسبیح سبائہ اور تاکید کو ہے اور اسٹھ
 کے حق میں وارد ہوئی ہے کہ جس نے عادت کی ہے ترک درود کی اور جو وہ خود ہو گئی اوسکی ہے

اور حاصل کلام یہ ہے کہ ولایت نہیں ہو اور پر وجوب مکرار درود شریف کو ساتھ مکرار اسم مبارک حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مجلس واحد میں اور بعضوں نے کہا یہ درمیان مجلس کے ایک بار پڑھنا اور دیکھا وہاں
ہو اگرچہ ذکر شریف مکرر حکایت کیا ہو اسکو خوشی سے اور بعض نے کہیں واجب حج دعا کو اور اکثر قائل
اس بات کو ہیں کہ مستحب ہو اور حکم ہی وہ طحا استجاب کی ہو اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ
عنه وسلم نے کہا کہ اگر کہیں لوگ ایک بار فرض ہو اور کثرت اسکی واجب ہو اور ہر بار پڑھنا اور حکم مستحب ہو
تو یہی ایک بات ہو اور لائق شان محبت کی ہو اور زیادتی محبت یہی ہے کہ مستحب کو تکرار واجب کہ
سب سے اور اپنی طرف سے اور سید تقصیر کو جائز نہ کہ اور عجب ہو طالب کی باوجود اطلاع ہائے مکرر اور
فائدہ دلیر و شریف کو کوشش بلیغ اور محکم کرے اور بعضوں نے کہا واجب نایاب ہر فیض حاصل کے
اور یہ قول نقل کیا گیا ہے حضرت امام ابو جعفر محمد باقر رضی اللہ عنہ سے اور بعضوں نے کہا یہ واجب
ہے تشوید میں اور یہ قول شعبی اور حجاج ابن راحویہ کا ہے اور قول عاتر کا یہ ہے کہ واجب ہو آخر
نازنین بعد تشہد کے اور قبل سلام کو اور یہی قول امام شافعی رحمہ اللہ کا ہے اور دلیل لائے میں بطور
پر کف حق تعالیٰ نے فرض کیا درود پڑھنا اور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور نہا کوئی موضع
اور کسی لیے بہتر ناز ہو اور یہی حدیث میں ذکر درود پڑھنا کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں آیا
پس جائز نہیں ہے کہ تشہد کو واجب کہوں اور صلوة واجب کہوں امام شافعی کے اس قول
کو لوگوں نے انکار کیا ہے اور کہتے ہیں کہ کسی نے اکلومین سے اس قول میں انکو موافقت نہیں
کی ہے اور نہ وارد معومی سباب میں کوئی صلت ایسی کہ اسکی پیروی کی جائے اور اجماع رکھتے ہیں
تمام عالم حواء نے پہلے تھے اس بات پر کہ نہیں واجب ہو درود شریف نازنین اور بعضوں نے
شافعیہ میں ہے ہی مثل خطابی وغیرہ انکار کیا ہے اور عجب کیسے ادا کے ایسے قول پر اصرار
بیان کیا ہے اور ان حدیثوں کا جو محبت کرنا تھا بعضوں نے اور تشہد تعلیم کیا ہے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے جیسا کہ تعلیم کیا ہے قرآن شریف کی سورتوں کو اور سہین کر درود کا نہیں ہے اور
صاحب مواہب لدنیہ نے مذہب شافعی اور القصار کی کچھ توجیہ کی ہے واللہ اعلم اور جان تو
حدیثیں پہنچ کیفیت صلوة کو خوشی میں واقع ہو ساتھ صیغوں مختلف کر آئی ہیں اور ایسی پڑھنا
جاہلین اللہ صلی علی محمد علی آل محمد کا صلی علی ابراہیم علی آل ابراہیم امک حمید مجید اللہ مبارک

علی محمد و علی ابی محمد کما بارت علی ابیہم و علی ابیہم انک حمید مجید یعنی اسی اندر جو حرکت نازل
 کروا پر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جیسے حرکت نازل کی تو نے اور ابیہم اور انکی اولاد پر تحقیق حرکت
 کیا ہو بزرگ اسی اندر سے برکت نازل کروا پر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جیسے کہ برکت نازل کی تو نے
 اور ابیہم کے اور انکی اولاد پر تحقیق حرکت کیا گئے بزرگ اور یہ کافی ہے اور ایسے ہی سبب بعض
 مشائخ میں ہوا اگر پہلے درود میں کہے وصل علیہم یعنی جسے حرکت نازل کروا پر میرا تہا اونکے اور دوسرے
 میں و مارک علیہم یعنی جسے برکت نازل کروا پر میرا تہا اونکے جیسا کہ بعض طلاق میں آیا ہو تہرہ اور
 بیچ تشبیہ کما صلیت اور کما بارت کہ موافق قاعدے اہل عریضیت کے کہ اونکے نزدیک مشابہہ
 اتم اور اقوی ہو تا جو اشکال وارد کر دین اور جواب اور سکا کی طرح دیتے ہیں اظہر یہ ہو کہ ظہور
 اور شہرت مشابہہ کی کافی ہے اور اقوی یہ ہو کہ وجہ تشبیہ کی ہوا صلوة کا اتم اور اکمل اور جس سے
 جو پہلے ہے اور وہ میں نہیں بدلو میں اور اکثر جو تو ہمیں نظر سے گزری ہیں جدا گانہ رسالہ میں کر
 کی گئی ہیں یہ قول شیخ عبدالحق دہلوی کا ہو اور اختلاف ہو در بیان سبب کہ کہ افضل ہو درود
 کو نہاد و ہو اکثر اس امر کے قائل ہیں کہ انہیں بیغون مذکورہ کہ کہنے سے عہد برائی ہو جاتی ہو
 اور بیغون نے کہا ہو جو صلوة شامل ہو اور زیادتی مقدار اور افضل اور کیف کہ اور بیغون نے کہا کہ
 کہ بیغون پر ہو اللہ صلی علی محمد کما بارت و مستحق یعنی اسی اندر سے حرکت نازل کروا پر محمد صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے جس چیز کے لائق ہو اور مستحق ہو اور مثال کے اور سالہ میں صلوة خبیثہ یعنی معلوم
 ہونے میں کر کے گئے ہیں وصل وہ مقامات جن میں درود پہنچا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم پر وارد ہو شہد اخیر سے نماز ہو جب کہ گذرا اور معلوم ہو کہ وہ فرض ہو نزدیک امام شافعی
 کے اور نزدیک بعض اور اماموں کے اور جمہور کے مستحب ہو بعد شہد قبل نماز کا اور بیچ واجب ہو
 اوسکے کے شہد اول میں و قول میں اظہر منع ہو سبب ہونی ہوئے اور مقام کے اور تحقیق کا اور
 حدیث شریف میں آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس شہد کو طرح جلد ہی اور تہرہ گو یا تہرہ
 گرم پر پڑھتے اور بیچ مستحب ہوئے صلوة کو اور آل کے شہد اول میں و قول میں اور بیچ واجب ہو
 کے شہد آخر میں ہی دور وایتین میں لیکن صحیح ہے کہ سنت تابع ہو اور تہرہ قول شافعیہ
 کے ہیں اور نزدیک حنفیہ کے درود پر نماز شہد ثانی ہی میں ہو اور سنت ہو اور اگر شہد اول

میں ہونے سے پہلے تو سجدہ ہو گا واجب ہو گا سبب دیر ہوئے کہ قیام میں اور سجدہ بہت
 کہ اگر مقدار اللہ صلی علیہ وسلم کے پڑھ جائے سجدہ ہو گا واجب ہو گا اور جو نماز اور دو جو رسول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر پڑھا جائے اللہ صلی علیہ وسلم کے پڑھ جائے اور کفارہ میں انعام علی کے ساتھ ہے
 اور سچ حدیث فضائل بن عباس کے آیا ہے کہ سنا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کا حال
 کہ دعا مانگی نماز میں اور درود پڑھا اور پھر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پس فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے جلد ہی کی اس شخص نے اب نہ پڑھے درود کو اور فرمایا اس کو اور اور لوگوں کو کہ کہتے
 نماز پڑھتے تم میں سے کوئی پاپ ہو اس کو کہ ابتدا کرے ساتھ محمد کے خدا کی تعالیٰ کے اور ایک مرد
 میں ہے ساتھ عقیدہ و شفاعت تعالیٰ کے پھر چارویں درود بھی پڑھتا ہے تعالیٰ پر دعا اس کے دعا مانگی جو
 چارویں اور دوسری ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا ادا ہوں نے دعا و صلوة لکھی ہے وہی ہر دو سال آسمان
 اور زمین کے اور صلوة و پہلین کرتی خدا تعالیٰ کی طرف کوئی چیز اور میں سے جب تک کہ درود نہ پڑھے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور نہ ایت کیا گناہ ہو مثل اسی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت
 نماز کی دعا میں واقع ہے اور بطلان دعا کیا نماز میں کیا غیر نماز میں مقاموں صلوة علی النبی سے
 اور قوس تر رکعتوں میں سے ادا ہوں کے یہ دعا ہے چنانچہ ابن مسعود سے آیا ہے کہ جو کوئی تم
 میں سے مانگو خدا تعالیٰ سے کوئی چیز چاہے ابتدا کرے ساتھ خدا و شفاعت تعالیٰ کے ساتھ جس چیز
 کے لائق ہے پھر درود بھیج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر دعا اس کے دعا مانگی اس واسطے کہ حق
 یہ بہت مفید ہو حاجت برآمدی کر لے اور درود بھیجے دعا کے پہلے اور سچ میں اور اور بعد حبیب کج
 حدیث جابر رضی اللہ عنہ آیا ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے دعا کر لے ارکان اور بار بار اسباب اور
 میں پس اگر موافق ہوئے ارکان قوی ہو جاتی ہے دعا اور اگر موافق ہوئے بار بار اور جاتی ہے
 آسمان کی طرف و اگر موافق ہوئے اسباب جلد پہنچ جاتی ہے مطلب کو ارکان دعا کو حصہ قلب
 اور گردن کی اور عاجزی کرنا وہ سب طرف سے کہ بند کر لینا اور لگاؤ دل کا جناب حق تعالیٰ ساتھ
 اور مالک ہو جائے خواہشوں نفسانی کا اور شہرہا کی سبائی ہے اور وقت دعا کو سحر کے وقت
 میں اذ اسباب دعا کو درود بھیجا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہے اور حدیث میں آیا ہے
 کہ جب دعا کے اول اور آخر درود پڑھیں موقوف ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ

انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اڑا کی ادا دی اور کہتے ہیں کہ میں نے وہاں پہنچ کر قول اللہ عز و جل کے فائدہ اٹھایا
 میں نے اس کو اعلیٰ السلام یعنی جب داخل ہو کر میں سلام پہنچا تو ان پر کہ جو کوئی کہ میں نے ہو کہ سلام دے وہ
 ہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور رحمت الہی کی اور برکت اللہ کی ہو اور کہتے ہیں ابن عباس سے کہ مراد
 بیوت میں مسجد میں ہیں اور کہتے ہیں کہ میں نے جو مسجد میں کوئی نہ ہو کہ جو سلام علی رسول اللہ اور جو
 کوئی نہ ہو کہ جو سلام علیہ و علی عباد اللہ الصالحین یعنی سلام تمام اور اللہ کے نیک بندوں پر آؤ اور اللہ
 نے کہتے ہیں کہ جو آتا ہو میں یا محمد کہتا ہوں السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ و صلی اللہ علیہ
 وسلم وعلاتہ علی محمد اور مثل اسکے آیا ہو کہ رب سے وقت آئے اور جانے کے مسجد ہو لیکن در و در پہنچتا
 نہیں کہ کہتے ہیں اور نماز جنازہ میں سچ مواہب کہ لکھا ہو کہ سنت یہ سچ ہو تو فاتحہ بعد ایک تکبیر کے
 تکبیر و غنیمت سے اور بعد اولی کے اور در و در پہنچ بعد ثانیہ کے اور دعا مانگ بیت کر لے بعد ثانیہ
 کے اور کہتے ہیں بعد رابعہ کے اللهم لا تسر ساجدہ ولا تفتنا بعدہ یعنی اسی اللہ سے نہ محروم نہ کھانا
 اجڑا اور غنیمت میں ڈال مجھ کو بعد اسکے اور اس میں ایک حدیث ہو جیسے روایت کیا ہو شافعی اور
 شافعی نے اور یہ طریق شافعی کا ہو گا اور نماز سے نزدیک جنازہ کی نماز میں فاتحہ کا پڑھنا پھر
 سے اور کہتے ہیں ایک روایت میں واقع ہوا ہو لیکن بطریق دعا کہ ہے بلطریق قرات کہ باوجود
 اسکے کہ ہمارے مذہب میں یہی در و در پہنچتے ہیں تکبیر ثانی میں اور سچ لیک کہتے ہیں جو احرام حج اور
 عمرہ میں ہے در و در پہنچتے ہیں اور اوپر صفا اور مروہ کے بے پڑھنے میں جیسا کہ سچ حدیث عمر
 بن الخطاب کو آیا ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو آدمی کے میں گروہ پہنچتے اسکے
 ساتھ بار اوپر مروہ و کہتے ہیں نزدیک مقام کے بعد آدمی کے چڑھو صفا پر اور کہتے ہیں اوپر صفا پر
 کہ دیکھو بیت اللہ کے تین اور ساتھ باز تکبیر کہو دریا چھوڑنا خدا تعالیٰ کے اور در و در پہنچتے ہیں
 اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور دعا مانگو ایسے نفسوں کے لیے اور یہ طرح مردوں کے لیے یہی جیسا کہ سچ
 حج کے ذکر کیا گیا ہے اور وقت اجتماع اور نفرہ کے واسطے اس کو کہ نہیں ہو جیسا کہ روایت کیا ہو
 ترخمی نے حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زمین کا قومی
 کسی مجلس میں جو نہ ذکر رکھا خدا کا وہ میں اور در و در پہنچتے ہیں اور یہ میر علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مگر
 رسول مجلس اور پڑھنے کے قیامت کے دن چاہے خدا تعالیٰ عذاب کرے اون پر جیسا ہے

بخشد سے اونکو اور دوسری حدیثیں آیا ہے کہ نہیں ہے کوئی ایسی قوم کہ بیشتر اوستے درود بھیجے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بلکہ ایسی قوم کہ ہر ایک کی خوشنودی و کبریا کی ثواب چیریں اگر وہ داخل ہونا بہشت
 میں اور وقت صبح اور شام کے روایت کیا ہے طرانی نے حدیث اپنی درود اور شام میں صبح و شام صلی علی
 حسین صبح عشر اور صین عشی شراو کہ شفاعتی یوم القیمۃ یعنی جو شخص درود بھیجے گا پھر میں بار صبح کو قوت
 اور دس بار شام کو قوت دہونڈے گی شفاعت میری قیامت آردن اوں کو اور وقت وضو کر بن
 حاجے سہیل بن سعد کی حدیث میں روایت کی ہے لا وضو لمن لم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی
 نہیں وضو ہوتا اوس شخص کا جس نے نہ درود بھیجا نہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ظاہر عبارت یہ ہے کہ
 وضو کے درمیان میں کہے اور بعض قہار نہیں لکھتا کہ عقیب الطہارۃ حتی لایم و اکلم شہادۃ میں یعنی
 بعد طہارت کیا تاک کہ بعد تم اور کلام کہنے کے ساتھ شہادتین کے اور غسل اعضا وضو کر ہی آیا ہو
 اور علی کتب خزائن کا یہی واقع ہوا ہے کہ اکلم ساتھ شہادتین اگر کرنا ہو درود پڑھتا ہو بعد شہادتین کو اور آیا ہو
 پڑھنا اون دعاؤں میں جو اعضا وضو کو غسل میں واقع ہو وہ میں اور وقت طہین ان میں اور ذکر کرنا کچھ اور صبح
 حدیث ابی رافع کو واقع ہوا ہے کہ جو آدمی کہہ سکا کہ یا نبی یا نبی یا نبی کہہ کر کوئی اور درود بھیجے پھر فرمایا رسول اللہ
 نے ذکر اللہ مزین کر لی بخیر یعنی کہ یاد کرے خدا تعالیٰ ساتھ نیکی کو اپنی شخص کو کہ جس نے یاد کیا
 میں سے تین اچھائی کے ساتھ اور یہ بنا برائیات کو ہے کہ تہو میں آواز کرنا کان کا دلیل ہوا بات
 پر کسی نے اوس شخص کو یاد کیا ہے اور وقت بھول جائے چیرے کے ہی آیا کہ جو بھول جائے کوئی
 بات یا کوئی اور چیز تو درود بھیج وہ بات اور وہ خیر یاد آجائی چنانچہ شجر اسکابات بھول جائے
 میں بہت کیا گیا ہے اور صبح حدیث ابی موسیٰ مدینی کے ساتھ سند ضعیف کو حضرت انس رضی
 مرفوعاً آیا ہے اور انہیں شہادۃ فصلوا علی مذکورہ انشاء اللہ یعنی جنہوں نے بھول جاؤ گے تم کوئی
 چیز اور درود بھیجے گا پھر یاد کر لو گے تم اوس کے میں جو چاہے گا اللہ تعالیٰ اور وقت پیاس لگنے کے
 بھی آیا چنانچہ ایک گروہ اوسط طرف کو گئے ہیں اور دوسرے گروہ مخالف میں ہوا بات میں اور
 کہتے ہیں کہ یہ جگہ نہیں ہے کہ حسین فقط ذکر کرنا خدا تعالیٰ کا ہے مانند کہانے اور پیو اور مباشرت
 کے اور مشکوٰۃ میں ترمذی سے حدیث نافعہ رضی عنہ نقل کی ہے کہ ایک مرد نے چھینک لی برابر ان
 عمر و رضی کو اور کہا الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ پس کہا میں بھی کہتا ہوں الحمد للہ والسلام علی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکرر اس قدر کہہ دینا کہ میں ہم اللہ تعالیٰ کے
 حال سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود بھیجنے کی فضیلت میں کسی کو کلام ہے لیکن جیسا کہ حکم
 کیسے دیا جاتا ہے کہ اس سے پہلے کہ ایک محل اور مقام خاص پہنچا دیا ہے اسی جگہ پر جا کر
 جیسا کہ دعائے قرآن کے پڑھنے کی تاکید کی ہے ایسا ہی ہوا ہے میں اور شیخا میں لکھا ہے کہ مکرر
 رکعتیں ابن حبیب نے ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو توجیع میں اور مکرر رکعتیں سمعون نے
 مدعو پہنچا تعجب میں اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود نہیں بھیجا جاتا مگر بطریق احتیاط
 اور طلب ثواب کا اور اصح فی ابن قاسم سے نقل کیے اور مقام میں کہ اگر وہ سمیع خدا سے جو وصل آتی
 دیکھا جاتا ہے ایک درجہ میں چھٹیاں میں کہیں کہیں ان دونوں مقام کے بعد کہ خدا تعالیٰ محمد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور شہب سے لکھا ہے کہ میں جیسا کہ اور نہیں لائق کہ پہنچا یا جاوے درود بھیجنا ہی خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اس مقام سنت اور عبادت کے کہا میں نے اسی ہی قول محمد رسول اللہ بعض
 لوگ بعد لاء اللہ کے اخیر اذان میں کہتے ہیں اور ظاہر یہ ہے حکم رکھتا ہوں اور نزدیک قبر شریف کے
 محمد بن ابی ارقب کہ وہ نہ سمعون درود سے ہے اور بیحد حدیث ابی درادہ رحمہ کے ابی ہریرہ رحمہ سے
 ایک ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں کوئی کہ سلام بھیجے اور پسے مگر یہ کہ یہ بھیجے
 خدا طرف سے میری رد کو تو جواب دو نہیں اس کے سلام کا اس کے تین اور اس حدیث میں کلام
 ہے سبب توجہات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ بیچ تاریخ مدینہ وغیرہ کو کیا گیا ہے اور
 روایت کی ہے ابن عساکر نے سن منہج علی قبر میری سمعہ یعنی جو شخص درود بھیجنا نزدیک میری
 قے سنو نگاہ میں اس کے تین اور شہرہ اور ان مقاموں صلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
 وقت پہلے بار کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا لکھو ہم شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ میں نے ذکر تین بار صلوة علی سیدنا محمد سے پہنچا یا کیا وہ
 مرد کہ ذکر کیا جائے نہیں پاس اس کے اور درود بھیجے اور انہیں کل انہیں یعنی خلیل تر خلیل ہے
 جیسا کہ گذرا اور جو مقامات درود بھیجنے کے گذرے ہیں ثابت ہوا ہے عمل است اس کے ساتھ
 اور انکار نہیں کہ اس کے اور جو لکھا جاتا ہے بعد ہمد کے اور نہ تھا یہ مدوح جد رسول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر کیا کہی یہ بات تردید کا بلا ہے اس بات کے سچے عمل کیا لوگوں نے نہ اس کے

حار و غطرت روز و زمین پر اور بعضوں نے ختم نہیں بنا تا صلوٰۃ کو کیسے گویا ابتدا رسالہ اور ختم اسکا
صلوٰۃ کو حکم میں ابتدا ہو گا اور ابتدا اسکی ساتھ صلوٰۃ کو ہوا اور ایک حدیث روایت کرتے ہیں کہ جو کوئی
درود پڑھو مجھ کو پڑھائیں جو عیشہ متعقبت طلب کرتے ہیں فرشتہ اسکی پہلے جب تک نام یہ کتاب میں ثابت اور
باقی ہے یہ مقامات وہ ہیں جو شفاء اور خواہش میں منکوب ہیں اور پھر رسالہ نکالیں گے جو دوبارہ ثابت ہوئی
حاصل اللہ علیہ آدھ حکم کے تصنیف کیا ہو زیادہ ان مقاموں نے بھی اوجین منکوب ہو اور اسکو بھی کرکے
تو کب پڑھنا کا شمول اوقات حاصل ہو اور اس فقیر کو بعضوں فقر اسلسلہ قادریہ سے اجازت ہو کہ یہ نماز
فرض اور نفل کے تین بار درود پڑھے یہ قول شیخ عبدالحی دہلوی رحمۃ اللہ کا ہے اور چنگ و واسطی صاحب
اور بعد وضو اور بعد تہجد کے اور جمعہ کے دن اور جمعہ رات کو خصوصاً بعد نماز جمعہ کو اور جمعہ رات کو اور ہفتہ
اور اتوار کے دن اور ہر ایک دن میں درود پڑھنے کی حد تین بار ہوئی ہیں اور وقت سحر اور وقت دہشتی
کے بشرط ایف اور چونکہ حجر اسود اور طواف کر اور جن مقاموں میں حج کے دن پڑھتے ہیں اور وقت دہشتی
نشانیمون جو یکے اور پچ جگہوں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شل سجدہ قبا اور واد
بذرا و جبل احد اور مساجد نبوی اور ہوا اسکے اور وقت یحییٰ اور مہول لینے اور ارادہ سفر کے اور سوا
پر سوار ہونے کے وقت اور منزل پر اترنے کے وقت اور جب باز ارجائیکے لیے نکلی اور جب باز ارجین
اجامی اور وقت چہا جائے غفلت اور حضور دعوت کی اور دعوت سے پہلے کے وقت اور گاہ سے
نکھنے کے وقت اور جب حاجت پیش ہو اور وقت خوف احتیاج کے اور وقت بہانہ غلام کو ملک و جب
لونی خیر کہو جائے اور وقت شدت غم اور دفع طاعون اور ڈوبنے کے خوف کو وقت اور پانوں کو سون
ہو جائیکے وقت اور مونی کہائیکے وقت تو اس کے بود کار میں نہ آئے اور ایک حدیث اس مقدمہ میں
محمد ثنین بیان کرتے ہیں اور وقت برتن سے پانی پینے کے وقت اور جب گدہ بولے لیکن مشہور گدہ
کے بولنے وقت استفادہ ہو شیطان سے اور دروہی پڑھو تو شروع ہو جائیو اور خیر حاصل ہو اور
گنہ ہو جائیکے بعد ہی تو اس گنہ کا کفارہ ہو جائیو اور جب ملاقات ہو مسلمان بہائی سے مصافحہ
کے ساتھ اور ہر جماعت میں جو خدا کے لیے ہوا اور شعار اسلام سے ہوا اور وقت ختم کرنے قرآن کے
اور دعا حفظ قرآن کے اور وقت شروع کرنے کلام کے جسکی مخالفت شرعاً ہو اور وقت شروع کرنے
دریں کلام کے خصوصاً علم بیت کی اور وقت وسعت و علم کے اور غلط کے اور حدیث پڑھنے کے اول

اور اخیراً وجب کوئی چیز ایسی معلوم ہوا اور بعض عالموں نے مقام تعجب میں کہہ دیا ہے جیسا کہ گذر
 ہے مثل صبیح اور غلیل کے جب کوئی چیز اہم دیکھو اور چاہے غلط اور کجائیت میں سلام کو مصلوۃ ملاو اور
 اہام نودی بہ سے مصلوۃ پڑھیں کو غیر سلام کے ملائے کے مکڑہ ہتھیرا یا پھر کیونکہ دونوں کا حکم کیا ہو حق تعالیٰ
 نے اور فتح الباری میں آیا ہے کہ مکڑہ یہ ہے کہ خط درود پڑھتے اور سلام پڑھتے پھر پانچ اگر درود پڑھتے
 میں پڑھتا اور سلام ایک وقت پھر غلط کی طرح حکم خدا کے بجا لائی میں ہوگا اور ایسی ہی مواہب میں ہے
 اور نقل ہے ابوجہر عنہی سے کہ سلام اس جا یعنی مصلوۃ کے پہلے غائب اگر استعمال کیا جائے اور مصلوۃ مفرد
 نہ کہ انیس کیلے اور نہ کیا جائے علیہ اسلام لیکن حاضر کو خطاب حنیفہ واحد کو کریں اور کہیں اسلام علیکم
 والسلام علیکم اور جو کہنے کے کو گوینے میں مشہور ہیں اونے راضی بنو نا چاہیے کہ وہ بہت بری اور بدین
 تنبیہ سب وقیعین درود پہنچا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جب اور آپ کا خصوصاً درود
 جمعہ میں اور شب جمعہ میں کہ وہ بہتر اور بزرگتر ہے ساتوں دن سے بلکہ آئینہ ذکر کثرت کرنا حکم آیا ہے
 اور بشارت ہوئی کہ اس میں درود شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جناب میں ہوتا ہے
 کہ مقبول ہوتا ہے اور حدیث شریف صحیح میں آیا ہے اکثر اس مصلوۃ علی یوم الجمعۃ ولیلۃ الجمعۃ
 یعنی بہت بھی مجید درود جمعہ کے دن اور شب جمعہ میں اور بعض طریقوں میں آیا ہے اکثر والی مصلوۃ
 علی فی لیلۃ الزہراء یوم یوم الازہر لیلۃ الجمعۃ ولوم الجمعۃ یعنی کثرت کر دوں کی مجید شب روشن اور
 روز روشن میں کہ وہ جمعہ کی رات اور جمعہ کا دن ہے اور اس بارے میں حدیثیں بہت ہیں اور
 درود اس رات اور دن کا عرض کیا جاتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف
 میں لکھو درود اہمیت کا ہمیشہ جناب عالی میں معروض ہوتا ہے اور حق سبحانہ تعالیٰ نے یہاں فرشتے
 پیدا کیے ہیں کہ وہ درود اور سلام است کا اداس جناب والا میں پہنچتے ہیں لیکن اس شب
 اور روز کا درود مقام قبول اور محل وصول میں پہنچتا ہے اور آیا ہے من فضل الایام یوم الجمعۃ
 فیہ خلق آدم فیہ قبض وفیہ تقیۃ وفیہ تصفۃ فاکثر اعلیٰ من المصلوۃ فیہ فان صلواتکم معروضہ علی
 الحدیث یعنی بزرگ زیادہ تھکے دن تھکے دن جمعہ کا ہے کہ اس میں پیدا ہوئے ہیں آدم علیہ السلام
 اور اسی میں وفات پائی حضرت آدمؑ نے اور اسی میں نفع صورت ہے اور اسی میں پہنچتی ہیں
 کثرت کر دوں مجید درود کی اس دن میں پس تحقیق درود تمھارا معروض کیا جاتا ہے مجید اور حکم صبیح

مختص کثرت درود شریف کے حصے کے دن میں انہماک اس دہلی فضیلت کا ہے کہ وہی ن عاشر
 ہوتا ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رضا حاصل ہو سکا اور درود شریف کی پونچھ اور مقبول
 ہو سکا کہ جس سے سعادت و دونوں جہان کی ملتی ہے جیسا کہ طرز حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہو
 اور صاحب مواہب نے ابن ارقم سے ایک وجہ مناسب نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم ستر تمام خلق کے اور روز جمعہ ستر تمام دنوں کا ہے میں درود بھیجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم پاس زمین اتنی مسافت کرتا ہے کہ اور دن میں نہیں ہے یا حکمت اور یہ کہ جو چیز جی
 است کو دینا اور آخرت میں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کے ہاتھ سے پہنچی ہے اور
 بڑے کے بزرگی حاصل ہوتی ہے امت کو روز جمعہ کی حاصل ہوتی ہے اور جو اور قصور اور دیدار
 حق تعالیٰ کا آخرت میں اسی دن حاصل ہوگا اور نام اس روز کا آخرت میں یوم المیزید ہوگا
 کہ روز جمعہ میں نعمت حق زیادہ عطا ہوتی ہے اہل جنت کو اور دیدار حق جنتیہ سے شرف ہوتے
 ہیں جیسا کہ بیچ باب جمعہ کے آئینا اور روز جمعہ کا ہے امت کو بے دنیا میں اور روز فرید ہے آخر
 میں اور ایسا روز ہے کہ جمع ہوا ہو اور ہمیں خلق علم کا اور شفقت فرماتا ہو خدا تعالیٰ اس فرین
 اور رلاتا ہے مطلب اور حاجتیں امت کی اور روز نہیں فرماتا سوال سائل کو اور قبول فرماتا ہو
 دعا کے تین اور یہ کہ حاصل ہوتا ہو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کے واسطے اور آپ
 ہی کے دست مبارک سے بعد شکر حق اور نعمت شناسی کا اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق
 کا پورا سنا اور اگر کیا ہے کہ کثرت کرے درود شریف پڑھنے کی رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 پر شب جمعہ اور روز جمعہ میں واللہ اعلم وصل لیکن فضیلتیں اور فائدے اور نتیجہ اور ثمرے درود شریف
 کو احاطہ بیان سے باہر ہیں اور درود شریف تمام دنیا اور آخرت کی برکتوں اور نیکیوں کو شامل ہے
 اور اصل ثابت یہ ہو کہ حکم بجالاتا ہے اللہ جل شانہ کا اور موافقت کرنا ہے حق تعالیٰ کے فرشتوں کی
 اور خدا سے غرض کہ فرمایا ہے حق تعالیٰ نے ان اللہ و ملائکتہ یصلون علی النبی یا ایہا الذین امنوا
 صلوا علیہ وسلموا تسلیا یعنی تحقیقی اللہ اور فرشتوں کے درود بھیجیں اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 اسی ایمان والوں کو درود بھیجے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم براہ سلام حق سلام بھیجنا اور بیچ
 حدیثوں صحیحہ کے آیا ہے کہ میں صلی علی واحدہ صلی اللہ علیہ وسلم آئیے جو شخص درود بھیجے گا مجھ پر

ایک بار نزو بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس کو سپردس بارہویں بیسی بات ہو یہ حضرت رب العزت جبریل
 اور برکت نازل فرماؤ اس جگہ مشکل بیسی بات میں کہ کیونکر جائز ہو گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود
 ایک بار بھیج جائے اور درود بھیج دے پر دس بار جواب ہو کہ حدیث شریف میں جو لفظ واحد واقع
 ہوئی ہے وہ فعل بندہ کا ہے اور حکم من جابر بالحق فلیعتر امتا ہا یعنی جو شخص کرے گا ایک بار اس کے
 لیے دس گنی نیکی دے گی اور وہی بندہ اپنے عمل کی جو ایک نیکی ہے اس کی جزا میں دس نیکیاں
 پاتا ہے اور اس سے لازم نہیں آتا کہ حق تعالیٰ اپنے حبیب پر ایک ہی رحمت نازل فرمائے بلکہ حقد
 چاہتا ہے اس قدر رحمت نازل کرتا ہے اور بندہ جو مامور کیا گیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 پر درود بھیجنے کے لیے تو دعا مانگتا اور کہتا ہے اے خداوند امین عاجز مومن میں کچھ کمال اپنے میں تو جو
 درود بھیجتا اور اپنے حبیب پر جیسا کہ تیرے جلال اور تیرے حبیب کے کمال کو لائق ہے کس حق تعالیٰ رحمت
 نازل فرمائے جو اپنے کمال رحمت اور مہربانی کے شایان ہے اور جو نزدیک اس کے مناسب اس کے
 حبیب کی رحمت اور مہربانی کے ہے اور یہی ممکن ہے کہ ایک درود ایسا بھیجے جو کامل تر ہو کہ درود
 اس دس سے جو درود پڑھنے والے نازل فرماتا ہے کیونکہ کئی مقدار کی شافی زیادتی کیفیت کرنا
 جیسے ایک جو ہر لاکھ فلوس کی نسبت بہتر ہے اور ابو طلحہ نے روایت کی ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی
 علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے اس حال پر کہ اثر خوشی کا آپ کی جبرہ مبارک سے ظاہر ہوتا ہوا عرض کی
 اور انہوں نے یا رسول اللہ آج آپ کی رو سے ہر روز ہر زیادہ آثار سرور اور ذوق کے پائے جاتے ہیں
 اس کا کیا حجب ہو فرمایا رسول مقبول نے اے جبریل اور کہا انہوں نے کیا راضی نہیں کرتی بلکہ وہ بتا
 اسی محمد کہ ہر درود کا آپ کا فرماتا ہے جب کوئی بھیجتا ہے درود آپ پر آپ کی بہت کامیابی دس صلوة اور
 سلام بھیجتا ہوں اور سپرد ایک روایت میں مطلق ہی آیا ہے جو شخص درود اور سلام بھیجتا ہو جبریل
 بھیجتا ہے خدا تعالیٰ تمہارا اور سپرد گویا مقصود اس سے بیان مطلق واقع ہوا ہو اور دوسری حدیث
 میں آیا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص درود بھیجے گا مجھ پر رحمت نازل فرمائے گا
 حق تعالیٰ اور سپرد تک کہ درود بھیجے گا مجھ پر اس اختیار ہے بندہ سے کہ خواہ کسی کرے اور میں خواہ
 نہ مانتی کرے اور ایک روایت میں ہے جبریل رحمت نازل فرماتا ہے حق تعالیٰ اور سپرد فرشتہ اس کے
 گوئی کرے بندہ یا زیادتی اور فرمایا ہے تیج عبد الحق دہلوی رضی اللہ عنہ کہ مقدار رحمت منحصر شر

میں ہوں کہ اس واسطے کہ مرتبہ مضافت کو بہت بہن سات سو بلکہ اس سے زیادہ آئے ہیں موانع
تقدیری اور محبت اور اخلاص کے اور بیچ احاطہ کرنے کے درمیان ثالث اور شرت کے ایک نوع ڈالنے
کی ہے کہ اس واسطے کہ احاطہ کرنا بعد نظر کرنے وجود خیر اور خیر کے شامل ہے اس بات کو ڈالنے کو کہ فرط
اور قصور تحصیل صلوات میں نہ کرے اور بیچ حدیث ترمذی کے ابی بن کعب سے مروی ہے کہ عرض کیا
یا رسول اللہ میں چاہتا ہوں کہ بہت درویشوں کو آپ پر پس کیا مقدار قرار دوں آپ کو واسطہ اوس
وعالمین سے جو اپنے لیے مانگتا ہوں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جبکہ چاہے تو عرض
کیا میں نے چوتھائی فرمایا جتنا چاہے تو اور اگر زیادہ کرے تو بہتر ہے تیرے لیے عرض کیا میں نے
نصف فرمایا جبکہ چاہے تو اور اگر زیادہ کرے تو بہتر ہے تیرے حق میں عرض کیا میں نے دس
تک فرمایا جبکہ چاہے تو اور اگر زیادہ کرے تو بہتر ہے تیرے لیے عرض کیا میں نے کہ کل دعا اپنی
آپ کو اپنے مقرر کردوں فرمایا اذکیفی تمک ویغفر ذنک یعنی اس وقت میں کافی ہوگا تیرے غم کو اور
بخشوا تیرے گناہ کو اور بیچ حدیث دوسری کے آیا ہے جو شخص ایک مہینہ درویشی کا حق تعالیٰ
اور ستر دس رحمتیں نازل فرمائے گا اور شادیاں اوس کے دس گناہ اور بلند کریگا اوس کے دس درجے
اور شادیاں دس خطاؤں کا اور بلند ہوگا دس درجہ کا عمل درود کے جزائے ساتھ مخصوص ہو اور اظہار
درود کے عمل کی فضیلت کا ہو اور اعمالوں کا کیونکہ اور عمل میں خدایک کی دس ہے اور اس جگہ کے
یہ جزا دس ہے لیکن اور عمل میں شان گناہ کا اور بلندی دس درجوں کی نہیں ہے اور روایت
کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص کہ اللہ جل علی محمد ازلہ المترل المقرب
وفی رواۃ القعد المقرب عندک یوم القیمۃ حبیبہ شفاعتی فی فی امی اللہ سے رحمت نازل فرما
محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور مقام دے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بیچ ایسی جگہ کے جو قریب کی گئی
اور ایک روایت میں ہے بیچ ایسی جگہ پھرنے کے جو قریب کی گئی ہے تیرے نزدیک قیامت کو نہیں
واجب ہوگی تیرے لیے شفاعت میری اور ابن معمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نزدیک زیادہ مجھے لوگوں میں سے قیامت کو دن بہت وہ لوگ ہیں
جو درویشی میں پھیرے دوسری حدیث میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سخاوت
پانے والے زیادہ آدمی روز قیامت کو بول اور براہیوں سے بہت تم لوگ ہو جو درویشی میں پھیرے

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ درود پڑھنا پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی گمانے والا اور پاک کرنے والا گناہوں کو یاد دہانی سے جو بند اگر تاہم آگ کو اور سلام پہنچانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نامست ہے عن سلام آواز کرنے سے اور اس جگہ ایک نکتہ ہے کہ جو حکم ایسا ہے کہ درود پڑھنے والا رسول اللہ پر مستوجب رحمت کا ہے تو ظاہر یہ ہے کہ جو قدر درود شریف مقدار اور کیفیت اور مبالغہ کو شامل ہوگا اس قدر پیغمبر کے اور نازل ہوگی رحمت حضرت رب العزت کی طرف سے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر لیکن اس طرح حکم جو مناسب اور لائق شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہے کہ لا احکم اور حاصل کی ہے کہ درود شریف چند نوزوں اور برکتوں کا ہے اور کبھی نیکوئی اور اچھائیوں کی سبب دروازوں کی ہے اور اہل سلوک کو اس دروازہ سے آنا باعث فتح عظیم کا ہے اور بعضے مشائخ مخون فرمایا ہے کہ جو شخص وقت موجود ہوئے شیخ کامل کے درود شریف کی کثرت کرے گا تو تربیت کرے گا اور ترقی دے گا درود اس شخص کو ساتھ اچھی آداب بنویہ کے اور آداب اس کو ساتھ بہتر آداب بنویہ کے اور بزرگ خلقوں محمدیہ کے اور ترقی و سلکی اوپر برتر مقاموں کمال کے کو دے گا اور پونچھا دے گا مقام قرب الہی میں اور قرب جناب رسالت پناہ سے شرف کرے گا اور صحبت فرماتے تھے بعض مشایخ قل ہوا لہ احد کے بیٹھنے کی اور درود شریف کی کثرت کرنے سے اور فرمایا ہے کہ جو شخص بہت درود پڑھے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر دیکھو دیکھو خواب میں اور میدار میں ایسی ہی نقل کجیا پر شیخ الامام علی متقی نے بیچ حکم الکبیر کے شیخ احمد ابن تیمو سے مشروع سے اور بعضے متاخرین مشائخ شاذلیہ نے اسرار ہم نے فرمایا ہے کہ طریق سلوک اور تحصیل معرفت اور قرب الہی میں برکت نہ موجود ہونے اولیا کے لازم کر لینا ظاہر تربیت کا ساتھ دوام ذکر اور کثرت درود شریف کی مرشد تصرف کرنے والا ہے اور درود شریف کے زیادہ شغل سے باطن میں ایک نور پیدا ہوتا ہے کہ جس سے راہ ملی ہے اور فضل اور مدد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بواسطہ پہنچتی ہے اور بعضوں نے تفصیل اور ترجیح دے دی ہے درود شریف کو ذکر شریف پر ہمیشہ تو مل اور مدد کی اگرچہ ذکر شریف بحیثیت ذات کی افضل ہے اور خلاصہ یہ ہے کہ حقیقت طریقہ شاذلیہ کہ ایک شاخ طریقہ قادریہ کی ہے لازم کرنے پیروی اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بواسطہ مستفیض التواریخ بنویہ سے ہے اور شیخ اجل اور اکرم قطب الوقت حضرت عبدالوہاب دہلوی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ ایسا نگو جاننا چاہیے کہ درود

شریف پڑھنے کے وقت فاضل اور حضرت کن کن میرا تو نہیں دے آتے ہیں اور غوطہ لگاتے ہیں اللہ حب
 کہ ہر مین تو رحمت کو دریا میں دریا میں اور فرماتے تھے کہ حضرت حسن انصاری رحمۃ اللہ نے فرمایا ہے
 کہ جب بندہ نے اللہ کو باگواہ خدا تعالیٰ کو ساتھ تمام اسرار الہی کے یاد کیا اور جب صلی علی محمد کہا تو حضرت
 رسالت پناہی کے دریا سے فاضل مین دریا اور جب و علی آدھ صاحب کہا تو صحابہ اور اولاد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فضلوں اور کمالوں کے دریا وغین اور ترابہ حب ابن دریا ون مین ہوا اور
 غوطہ لگایا تو کیونکر محروم اور یا اوس نکلے گا اور جو وقت حضرت عبدالوہاب متقی رحمۃ اللہ نے حضرت
 عبدالحی کو دیکھا سفر مدینہ منورہ کے رخصت کیا فرمایا کہ اس سفر میں بعد ادا کرنے فرض خیروں کے
 کوئی عبادت برتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود پڑھنے سے نہیں ہے جو تعین شمار کا
 اور نہون نے پوچھا تو فرمایا یہ ان عدد معین نہیں ہے بقدر چاہو پڑھو اور اوس سے طلب اللہ
 ہو اور اوس کے رنگ مین رنگ جاؤ اور بیچ غیر اس وقت کے فرماتے تھے طالب کو چاہیے ہر روز
 کے لیے وظیفہ درود شریف کا مقرر کرے لیکن ہزار سے کم ہو اور اگر ہزار مرتبہ نہ ہو سکے یا سوا ہر روز
 اس طرح کہ ہر روز پانچ گنا کے سوم مرتبہ پڑھے اور کم تین ہزار سے ہرگز خود بخود فرماتے تھے اور شریف
 وقت بھی البتہ درود شریف سو خالی رہنا چاہیے اور ہر تر فائدہ سے یہ مین کہ درود اور سلام آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف مین بھیجا ہے اور روایت کیا ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جب کوئی سلام مجھے بھیجتا ہو تو اللہ تعالیٰ تعلق روح کا کرتا
 ہے کہ ساتھ یہاں تک کہ جواب اوس کے سلام کا دیتا ہوں اور بیچ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے آیا ہے فرمایا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کوئی درود بھیجتا ہے مجھے میری تسکیر میں مستجاب ہوں اور جو کوئی
 میری امت مین سے درود بھیجتا ہے درود سے پوچھتے ہیں ملائکہ میرے پاس اور بعضے روئے پوچھتے
 ہے کہ نام درود پڑھنے والے اور نام اوس کے یا کیا ہے پوچھتے ہیں اور عرض کرتے ہیں یا رسول اللہ
 فلان بن فلان نے سلام پوچھا ہے آپ پر شکر لک انبیاوت فاضل ماعلیک لقد بد ذکر
 شہ علی مافیک من عوج چہ جان سید ہم در آرزو فامی قاصد آخرازا گوید مجلس آن نازنین کہ
 از مایہ رود بہ اور درود شریف کے بڑے گتر فائدہ ون سے یہ ہو کہ گھر جاتے ہیں محاسن منورہ قلب مین
 اور پرتی ہے صورت خلاصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آنکھ مین کہ یہ کثرت درود کو ساتھ چھتا

توجہ اور حضور کے لازم ہے شعر خوشن عن قلبی ترمی وسطہ ذکر کرتی طبری والتوحید فی سطر اور
 درود شریف کے فائدہ و فین سے ہے کہ ثواب ہوتا ہے برابر دس غلام آزاد کرنے کے اور دس چہار
 کرنے کے اور قبول ہونا دعا کا اور واجب ہونا شفاعت سردار دنیا کا اور گواہی بنا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور حاصل ہونا قرب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور تکلیف دینا دست
 شریف کو اور باب جنت کو اور ملنا اور متصل ہونا ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قبل اور لوگوں کے
 قیام کے دن اور ہونا بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قیامت کے دن متولی تمام کاموں کا اور
 یور ہونا بعد شمس محل کاموں کا اور برآنا سب حاجتوں کا اور حضرت تمام گناہوں کی اور کفارہ ساری
 تقدیر کا اور بعض کا قول ہے کہ کفارہ فرض خیر کا فوت ہونا بیکجا ہی ہے اور قائم ہونا مقدم
 میں بلکہ افضل اوس سے ہی اور دور ہونا سختی کا اور شفا پانا بیماری سے اور جانا رہنا خوف
 اور بیوک کا اور بری ہونا ناہمت ہو اور فتح پانا دشمنوں پر اور حاصل ہونا رضا اللہ اور محبت
 دلہی کا اور صلوة خدا کے فرشتوں کی اور پاک مال کی اور طہارت ذات کی اور صفائی قلب کی اور
 بیکری معیشت کی اور حاصل ہونا برکت کا سب کاموں میں ہونا تک کہ اسباب اور اولاد میں جائز ہوں
 لاؤ و نجات پانا قیامت کی ہول سے اور آسانی موت کی سختی سے اور چنگار ہونا دنیا کی ہول
 سے اور زمانے کی نیکوئی سے اور یاد آجانا پہلی ہوئی چیز کا اور جانا نہ ہونا فقر اور برآنا حاجت کا اور
 سلامتی نخل اور جفا سے اور ناک گہنہ کی بدعا سے اور خوشبودار ہونا مجلس کا اور جانا رحمت کا
 اور چمکانا نور کا بل صراط سے گزرنے کے وقت اور ثابت رہنا قدم کا بیچ اوس حال پر آنت کر آگندہ
 جانا اور نجات پانا اوس ہی بل صراط سے چل مارنے میں برخلاف ناک صلوٰۃ کو حال سداور
 حاصل ہونا مسلمان کی محبت کا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کا اور شرف ہونا قیامت
 کے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مضاف سے اور دیکھنا جمال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کو مومن میں اور محبت ہونا فرشتوں کو اور نیک محبت پر اور لکھا جانا درود شریف کا چاندی کے
 درقون پر سورہ کے قلموں سے اور دعا مانگنا فرشتوں کا خاص کر درود پیچروائے کہ یونہی داتی
 خیر اور طلب مغفرت میں اور حاصل ہونا جواب سلام کا کہ وہ صلت مستمر ہے بلکہ فرض ہو اور
 کوئی سعادت زیادہ تر اس سے نہیں ہے کہ دعا مانگنا خیر اور سلامتی چاہنا آنحضرت صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم کا کسے شامل حال ہو اگر تمام عمر میں ایک بار حاصل ہو تو باعث لاکھوں بزرگوں کا اور ضررہ
 بہتری بزرگوں کا ہر شے ہے بہر سلام مکن رنجہ در جواب ان اب یہ کہ بعد سلام مراسم کی جواب از تو یہ اور
 اکثر لوگ قبل سلام کرنے سے ساتھ سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ وہ عادت پسند نہ کیا کہ مرتب
 ہوئی ہے شرف ہو تو میں اور بعد سلام کرنے کی یہی جواب سلام سے سرفراز ہونے کا ثبوت ہے رسول اللہ
 پر درود پہنچنے سے کیا فائدہ ہو کہ باز کہنا تکبرین کا یہ تین روز تک گناہوں کو لکھنے سے اور روکنا اور نہ
 درود پڑھنے والے کے عیب کرنے سے اور داخل ہونا درود پڑھنے والے کا قیامت کو دن نیچے ساتھ
 عرش کے اور بیماری ہونا نیک کاموں کی ترازو کا اور محفوظ رہنا پیاس سے اور زیادہ لذتیں ہونے کا
 جنت میں اور پانا ہدایت کا و نون جہان کی مصلحتوں میں اور شامل ہونا درود رسول اللہ کا ساتھ ذکر
 الہی غنائم اور ملنا اوس می رود کا شکر نعمت حق تعالیٰ سے اور چہان حق نعمت کا اور قرار زنا و سی
 نعمت کا ذکر کیسے یہ سب فاکہی رحمت اللہ نے تو اب زیارت کر سائے میں چنانچہ جذب القلوب میں
 اوس رسالہ سے منقول ہو اور اوس کتاب اس میں بھی نقل کیے اور اور حکایتیں اور فائدے زیادہ بھی
 اوس میں مذکور ہیں کہ ان کو ذکر کی گنجائش سو وقت قاصر ہو لیکن یہ اوس میں کی حکایت ہے جسے شیخ احمد
 ابن ابی بکر محمد رد اوصوفی محدث نے شیخ محمد الدین فیروز آبادی سے ساتھ اون سندوں کے جو شیخ خیر اللہ
 سوادہنین علیہ السلام روایت کرتے ہیں اس اسید سے کہ طالب اس کو درود اپنا قرار دے تو نقل کرتے ہیں ایک روز
 حضرت شبلی قدس سرہ نزدیک ابو بکر مجاہد کے کہ وہ اس وقت کے عالموں میں سے تھے اور اپنے وقت
 کے امام تھے تشریف لائے ابو بکر ان کی بزرگی سے اس کو کھد کھدے ہوئے اور گلے میں اور درمیان و نون
 انہوں کے بوسہ دیا حاضرین نے کہا کہ اسی سرور جہاد سے آپ ایسا اثر شبلی کے ساتھ کرتے ہیں حالانکہ آپ
 اور جو شخص بعد ازاں میں ہے اذکھو دیوانہ کہتا ہو فرمایا ابو بکر مجاہد نے کہ یہ بات میں نے اپنی طرف سے نہیں
 کی لیکن طرح پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواہ میں دیکھا وہ یہ ہے کہ دیکھا میں نے کہ حضرت شبلی حدیث میں پیغمبر
 کے حاضر ہوئے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم دیکھتی ہی اوٹھ کھدے ہوئے اور انکو گلے لگایا اور ان کی و نون
 انہوں کے درمیان میں چومایس عرض کیا میں نے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ شبلی کے
 ساتھ ایسا کرتے ہیں فرمایا آپ نے ہاں پھر فرمایا کہ یہ بعد نماز کے پڑھتا ہے تقد جہاد کم رسول میں
 انکم غزیرہ عدیہ عنہ الا یہ یعنی ہر روز آیا ہے تمہارا پاس رسول تم میں سے ایسا جہاد کرنا ہوتا ہے

رسخ تھارا اور بعد اسکے درود پڑھتا ہے پھر آدھ پڑھتا اور اس آیت کا درود شریف کے شروع کرنے سے پہلے ان لوگوں کے مولود شریف کی مجلسوں میں جو حدیثیں شریفین میں جتنی ہیں بہت رائج ہے اور بعد اسکے برکت بڑھتی ہیں ان اللہ علیہ السلام کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ اور فرشتوں اللہ کے درود پڑھتے ہیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بعد اسکے بقصد بجالانے حکم الہی کے درود شریف شروع کرتے ہیں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صلی اللہ علیہ وسلم نہیں کہ مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود پڑھنے والی کن تعریف اور ثواب مذکور ہے اور ہستی طرح قبا حین اور مضرتین اور مذمت اور سختیان تارک درود شریف کی یہی ثابت ہوئی کیونکہ کام نیک کی فضیلت اور ثواب زیادہ اور کامل تر ہے اور سکا ترک بدتر اور بہت برا ہو گا اور سختیان اور کے ترک میں بہت شدید ہوئی حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے حدیث

مرومی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان لیل کل لیل من ذکر عنہ فلم یصل علی فی تحقیق بخیل ترین بخیل ہے وہ شخص کہ ذکر کیا جاؤ نہیں نزدیک اور کے پڑ درود پڑھے پھر اور فرمایا کہ بخیل صرف میں وہ ہے جو مال کے بخشے اور صرف کرنے میں سخت کرے لیکن بخیل سخت تر اور کا مٹر وہ ہے کہ ذکر کیا جاؤ نہیں نزدیک اور وہ درود پھر پڑھے اور اتنی ہی صرف وقت اور حرکت بنا کر میری محبت اور شکر نعمت میں مذکور ثواب اور سکا بہت بڑا اور بہت زیادہ مال کو صرف کرنے سے اور بزرگتر غلام کے آزاد کرنے سے ہے اور آسان زیادہ اور سے ہے اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام اپنے پد بزرگوار حضرت محمد باقر علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ کہا اور ہونے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص ایسا ہو کہ ذکر کیا جاؤ نہیں نزدیک اور کے اور درود پڑھے پھر تحقیق اور سے پہلا دینی راہبشت کی اور صحیح حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا ابو القاسم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص بول گیا درود پڑھا پھر بول گیا راہبشت کی اور قنادر سے مروی ہے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ عبودت ذکر کیا جاؤ نہیں نزدیک کسی شخص کے اور نہ درود پڑھے پھر سرائے ظلم کیا پھر اور جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک قوم ایسی ہے کہ میثقی ہے مجلس میں پراگندہ ہو جاتی ہے اور درود نہیں پڑھتی پھر ایسی قوم ہے کہ گویا پراگندہ ہوئی ایسی مجلس سے جو بہتر ہے مردار سے اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میثقی ہی بقوم مجلس میں اور درود نہیں پڑھتی اور اس مجلس میں پھر

یقین ہو گئی اس قوم پر مجلس حسرت کرنے والی قیامت کو دن اگرچہ داخل ہوگی ہشت میں یعنی
 اگرچہ مکمل یان اور اعمال صالحہ کی بہت میں درجہ لیکن فوت ہو جانے درود کے ثواب سے کہ وہ بہت
 عظیم ہے حسرت کریگا کہ کس واسطہ کی نعمت کو مانتے سے دیا اور بیچ ایک حدیث کہ اگر اللہ تعالیٰ اور درود بھی
 رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بیجا دونوں واقع ہوا ہو اور بیچ اور حدیث کہ آیا ہے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے خوار ہو وہ شخص کہ ذکر کیا جائے تبس نزدیک اس کے اور درود نہ بھیجے مجھ اور خوار ہو وہ شخص
 کہ نصیب ہوا اس کو رمضان اور گزرا جائے قبل اسکے کہ بخشا جائے وہ شخص یعنی رمضان میں چاہیے کہ ایسے
 کام کرے جس سے اس کی مغفرت ہو کیونکہ یا جاننا ان دنوں کا غنیمت ہو اور موسم مغفرت کا ہو اور خوار
 ہو وہ شخص کہ جس سے انبیا و اولیاء یا نبیوں یا ایک کو ان دنوں میں سے بڑا دیکھا اور نہ داخل رحمت میں
 یعنی چاہیے کہ باپ مان کی خدمت کرے اور راضی کہ ہر حال میں خصوصاً بڑا بے وقت میں تو
 دخول جنت کا مستحق ہے بیچ اور حدیث کہ آیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لے گئے منبر شریف پر
 اور فرمایا آمین اور پھر تشریف لے گئے منبر شریف پر اور فرمایا آمین اور پھر تشریف لے گئے منبر شریف پر اور فرمایا
 آمین پوچھا سعاد بن جیل نے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب اس آمین کہنے کا کیا ہے فرمایا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جبریل آئے اور کہا انہوں نے اسی محمد صوفی کہ نام لیا جائے بچا
 کیسے سامنی اور درود نہ بھیجے وہ آپ پر اور مرجانے داخل ہوا گ میں اور درود یا ہر خدا تعالیٰ اور سکر ہا
 درگاہ قرب اور رحمت سے کہیے آمین پس کہا میں نے آمین اور اسی ہی کہا جبریل نے اس شخص کے حق
 میں ہے پایا رمضان اور نہ قبول کیا اس کو اور بیچ حق اس شخص کے جس نے اپنے مان باپ کو سادگی
 لگی اور مروتی ہے جو شخص کسی مجلس میں بیٹھے اور درود پڑھے بخشے جاتے ہیں اس کے حق باقی جو اس
 مجلس میں اس سے واقع ہوتے ہوں شیعہ لوگ کہان ذکر میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کا مجلس بدیع کر کے سے مراد یہی ہے کہ نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زبان پر آئے بلکہ ذکر عام
 اور شامل ہے ذکر اسم در اور ذکر اوصاف اور ذکر احوال روشن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ اگرچہ مراد
 نام شریف مذکور نہ ہوا اور عالموں نے اسم شریف کے ذکر کا مسئلہ وضع کیا کہ اظہار و باری التوفیق
 واصل اختلاف کیا ہے درجہ صلوٰۃ کا اور غیرہ المسلمین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور تمام انبیاء علیہم السلام
 مجمع کے جو کچھ مفہوم ہوتا ہے کلام قوم سے میں قول میں ایک جماعت پر اس کے ہر کہ جائز نہیں کہ

صلوۃ بیچنا اور غیر مختصر کچھ شفا گوشتا ہے کہ روایت کی گئی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ
 لہا جائز نہیں ہے صلوۃ بیچنا اور غیر مختصر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور بیچ موجب کرگشتا ہو کہ ثابت
 ہوئی ہے یہ روایت ابن عباس سے اور روایت کی ہے ابن ابی شیبہ نے طریق عثمان عسکریہ
 ابن عباس سے کہ گمان نہیں جانتا ہر جن صلوۃ کو کہ جائز ہو کسی ایک کو مگر اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اور سند اسکی صحیح ہے اور ذکر کیا گیا ہے امام مالک سے بھی کہ لہا جائز نہیں کہ صلوۃ بھی جاوے اور
 کسی ایک کو ایسا سوای محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور عمر بن عبدالعزیز سے بھی ایسا ہی آیا ہو لیکن
 کہ مشورہ مذہب مالکیہ سے یہ ہے بلکہ اس رحمۃ اللہ علیہ نے بیچ منوط کر لیا ہے مگر وہ روایت بیچ صلوۃ
 بیچنا اور غیر انبیا کو اور گمان نہیں ہونی چاہیے کہ بیچنا ہی ہوتا ہے ہمارے تین کہ تجاوز اور تعدی کریں ہم
 اور پھر کہ حکم کر لیں ہم ساتھ اسکے اور یہ قول دوسرے سے بیچ اس مقدمہ کہ مخصوص نہیں ساتھ مختصر
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ واسطی کہ بیچ حدیث کو ایک فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 پس صلوۃ مخصوص ہے ساتھ انبیا کو اور اور غیر انکے کہ جائز نہیں اور ابو سفیان ثوری سے بھی ایسا ہی
 منقول ہے اور ابن عباس سے بیچ روایت دوسری آیا ہے کہ لہا لا یبغی اصلوۃ علی احد الا انہیں اور
 دوسرے دے وا کہتے ہیں کہ صلوۃ بمعنی رحم کو ہے اور دعا کہ ہے حضرت عزت جل جلالہ سے کہ حیرت کر کہ
 اور پند ہی ایسی کہ اور یہ مطلق ہے مگر وہ کہ منع کر و اطلاق حدیث بھی یا اجماع قطعی سے اور ثابت نہیں
 ہوا ہے یہ تحقیق کہا ہی حق سبحانہ نے بیچ خطاب مومنوں کو سوال الذی یصلی علیکم و ملائکہ اور بیچ
 شان صابرین کے فرمایا اولک علیہم صلوۃ من ہم رحمۃ اور بیچ حق مقصد قون کی فرمایا خذ من اموالہم
 صدقۃ قطار ہم و نزلہم بہا و صل علیہم اور وہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلوۃ بھیجتے تھے اور پند قون
 کے بیچ اور سن وقت کر کہ لاقتے صدقات کو تین نزدیک حضرت کو حدیث بیچ حدیث کہ آیا ہے اللہم
 صل علی ابی اوفی و صل علی فلان و علی فلان اور بیچ دوسری حدیث کہ آیا ہے اللہم صل علی عمرو
 بن العاص اور حضرت فرماتے تھے کہ وہ خوب لانا ہے صدقہ کو تین اور بیچ اوس حدیث کہ کہ اوس حضرت
 نے تعلیم صلوۃ کی ہے و علی آلہ و ذوالہ و ذریہ ہی واقع ہوا ہے اور بیچ حدیث ابن عمر کے آیا ہے
 کہ صلوۃ آج پہنچتا تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور و پڑنی بلکہ اور عمر کے ذکر کیا ہے اسکو تین
 مالک نے بیچ ہوتا ہے اور ابن عباس سے روایت کی ہے کہ ہم دعا کرتے تھے ہمارے اپنے

کے تین کہ غایب ہو اللہ اعلم منک علی فلاں جملوہ قوم ابراہیم الخویمون باللیل وبعیون
 بالندار اور قاضی عیاض مالکی نے کہا کہ جو کچھ محققین علمائے کبار اور بیچ موہب کو کتاب سے کل علما
 اور پڑاؤ کے گروہین اور اختیار کیا ہو اس کے تین بہتوں نے فقہاء و محدثین سے وہی کہ جائز نہیں ہو
 افراد و سوا میں کیا کہ سادہ جملوہ کہ بلکہ یہ ایک چیز ہے کہ مخصوص ہیں ساتھ اس کے انبیا اور سوا ہی شعائر
 انکا بیچ تو قیور و قیوم کے پس کہانہ جادوی ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم علی سلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ از روی
 معنی کو صحیح ہے جیسا کہ مخصوص ہے اللہ سبحانہ ساتھ تنزیہ اور تقویٰ کے پس کہانہ جادوی و قیور محمد
 عزوجل اگرچہ عزیز اور جلیل ہے اور ایسا واجب ہے تخصیص نبی اور عامی انبیا ساتھ جملوہ اور سوا
 اور شریک کہانہ جادوی ساتھ انکو اور جو کچھ بیچ کتاب اور سنت کو واقع ہو ہو احتمال کیا گیا اور معذرت
 کے ہو نہ اور پر وجہ شعائر کو اور لہذا جائز نہیں بیچ ال الی اوقی اور سوا و سکو کہ حضرت علی رضی
 خاص انکو تین اور جس جگہ کہ ذکر انکا و جملوہ بھی جادوی اور ذکر کیا جادوی سوا میں انبیا اور نہ وغیرہ
 ساتھ غفران اور رضا کو جیسا کہ بیچ قول حق سبحانہ ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان
 اور فرمایا رضی اللہ عنہم ورضو عنہ اور کہا ہو کہ نہ تھا یا مشہور بیچ صدر اول کو بلکہ پیدا کیا ہو اسکو
 تین بعض اہل بدعت سے بیچ بعض ائمہ اہل حق کے اور شریک اور برابر کر دانا ہو انکو تین ساتھ بیچ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم اور واجب ہو اجتناب چلن انکو سے اور ذکر ال اور ذریعہ کا اور پر و شجاعت
 اور اضافت کے ہو نہ بطریق استبدال اور اصالت کو اور نہیں ہو کلام سہلین اور تحقیق فرمایا سرور دکار
 نے لا تجعلوا دعاہ الرسول مثکم کہ عار بعضکم بعضا پس واجب ہے کہ سو و دعا خاص او میں حضرت
 کے تین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مخالف خاص علی عادیون کو تین اور ایسا ہی بیچ کلام اور سلام
 اور شیخ ابو محمد حوسنی کہ باب امام الحرمین کو کیا ہو کہ سلام سے جملوہ کو ہے پس استعمال کیا گیا
 بیچ غایب کو اور افراد کیا گیا و بیچ غیر انبیا کو اور لیکن حاضر کو خطاب کیا جادوی ساتھ اسکو اور کہا جادوی
 سلام علیکم وعلیہم السلام اور کہا ہو کہ یہ امر صحیح علیہ ہے اور کہنا ہے کہ یہ طریق اسلام اور قرب ہو ساتھ
 احتیاط کو اور رعایت ادب کو بیچ جناب نبوت کو اور بیچ موہب لایہ کے کہنا ہے کہ یہ شر احتیاط
 کیا ہو منع کرنے والوں کو اطلاق جملوہ اور سلام سے کہ وہ حرام ہے یا مکروہ کہ بہت متزیہی کو
 یا قہم خلاف اول سے تین قول میں کہ حکایت کی ہے نو دہی بیچ کتاب ازکار کے اور کہا

صحیح وہ ہے کہ مکرود ہے کہ اہمیت متفرقہ کسواسطی کہ حقیقت اہل بعثت کی ہے واسطی علم متنبیہ
 معلوم ہوا کہ یہ بحث صحیح مصدر پہلے کہ نہ تھا بلکہ مومنین مقرر تھے ساتھ صلوٰۃ اور سلام کے اور پیشہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو اور ساتھ حکم اوس حضرت کو کہ فرمایا وصلو علی الانبیاء قبل فان اللہ یبشکم بما
 بعثنی اور دوسرے انبیاء و ان کہ یہی پہنچتے اور شیعیم اس مسئلے کو مخالف ہیں اور یہ نسبت
 نبوت کو صلوٰۃ اور سلام پہنچتے ہیں اصحابنا لیکن اور پر وجہ نبوت کی جائز ہے بخلاف اور صحیح کتاب
 قدیم کے سلام نسبت اہل بیت کو ساتھ اس معنی کو شامل ازواج مطہرہ کہ یہی ہو علیہ السلام علیہما
 ہے واسطی علم اور صحیح مردم متاخرین کہ بعضی اصطلاحات اور بھی پیدا ہوئیں طبع و بیان
 عرب کو رضی اللہ عنہ و حرمتہ اللہ علیہ کہ یہی نامی شایع کہ تین اور صاحب ہدایہ برادری آپ کہتے
 قال رضی اللہ عنہ اور صحیح طرفہ صوفیہ کہ کہتے ہیں قدس سرہ الغریب یا قدس سرہ ساتھ اور نقل رکھتے
 کہ صحیح اسباب کو عبارت ہیں اور بعضے قدس انداد و احاد بعضی صلی اللہ علیہ وسلم لکھتے ہیں
 اور یہ صحیح قاعد مشہورہ بخوبی کہ صحیح عار و جار کے موافق نہیں اور بعضی صلوٰۃ کو اور انبیاء کو
 علی نبیائہ علیہم السلام زیادہ کرتے ہیں تو صلوٰۃ اور انبوت کی اہمیت اور طفیل کو واقع ہوتی ہے
 اور صحیح اکثر متعارف کہ صحیح دیا عرب کہ یہی اور جبکہ صحیح حکم انکو کہ ہے صحیح اوس حضرت مسلم کے ہے
 اور صحیح دوسرے انبیاء و ان کے علیہ السلام اور صحیح کلام اکثر اہل علم کے نسبت ساتھ ان حضرات کو
 علیہ السلام بہت واقع ہوتی ہے اور اولی علیہ الصلوٰۃ والسلام اور لفظ صلی اللہ علیہ وسلم
 نیابت ایجاز اور سلاست کو واقع ہوا ہے و سوان باب صحیح انواع عبادت
 اسحضرت کے شک نہیں کہ مقصود پیدائش عالم سے عبادت ہے بقولہ تعالیٰ و اعبدوا
 والانس الا للہ و ان لا یعبودن الا اور راہ راست ساتھ غرب اور وصول طرف حق کی عبادت ہی جیسا کہ فرمایا
 ان اللہ ربی و ربکم فاعبدوہ بذات صراط مستقیم و اعبدوا اللہ تعالیٰ و لقد علم انکم مصنف صمد کہ بقولہ
 فاعبدوا ربکم و کن من الساجدین و اعبدوا ربکم حتی یاتیکم البقین اور راہ یقین سے موت
 بہیب ہونے اوسکو امر یقین لبیب زوال تنگی سیدہ اور تنگی اور خزن اور غم کو ساتھ عبادت
 کو دوسرے کہ جو مشغول ہوا انسان و اسطی عبادت کو کمال جاتے ہیں اور پراویکے بعد عالم ربوبیت کو
 اور جو حاصل ہوا یا انکشاف ہوتی ویر مطلق حقیر صحیح نظر اوسکی کو اور جو غیر کہانی دینی سیکار انسان

ہوا اور پر دل کے گم ہونا اور جہل ان کا پس منو و سبب گم ہو کر اور شرح منو و سبب
 و جہل ان او سے کہ پس زایل ہو و جزن اور غم اور ہی جو نازل ہوا اور پند و کردہات اور ہدایا اور
 طرف طاعت و عمل اگر گویا کہتا ہے واجب ہوا اور پس عبادت تیری خواہ دیو و تو میری زمین خیرات
 یا اور تو بیچ کردہات کو لفظ سکارہ فقیر و تخفیف کاف و کسر راہ ہلہ و ما و ملفوظہ و وزن مساجد معنی کج
 اور سختی اور کردہات کو ہے پس ہول جاتے ہیں کردہ اور کسادہ ہوتی ہے ساتھ او کو ایسا کہما ایسا کہما
 نے فاعلین و ضابطہ عبادتہ اور بیچ اس کے روا ہوا اور اوس فرستے کہ کہ نہیں کہ جو حاصل ہوئی بندگی
 زمین محبت اور قرب حق زایل ہوا اوس سے اعمال ظاہر کر اور خلاص ہو کہ عمل سے اور ساقط
 ہوئی اوس سے تکلیف اور جو بندہ مسافر ہے طرف درگاہ حق اور منقطع بیشک سیرا و سکی تکلیف کہ بیچ
 قیدیات کر ہے اور محتاج ہے واسطہ نوشتہ راہ کے کہ عبارت ہو عبادت سے اور مستغنی نہیں
 اوس سے اور ہر چند وہ نہایت قریب اور عبادت اوس کی بزرگ زیادہ اور ایک شخص بیچ مجلس کے
 چند حرف کہتا تھا کہ ناظر تھا بیچ ساقط ہوئے عمل کے فرمایا میں نے نزدیک یہ بات زنا اور پند و شراب
 سے بدتر ہے اور اختلاف کہا ہے علم نے بیچ عبادت کو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 قبل نبوت سوا عبادت کر دیا تو ساتھ کشی و کشی کہ قبل اوس سے تھے جمہور اور اوس کے ہیں کہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تعبت کہ تو انہو سا کہی ہے اور ان حقون کہ بلکہ بتا کہ تو سچو کہ اتفاق ہوا تا ان کو کیا
 کہ حکم کرتی عقل اوس کے ساتھ اوس کے اور بعضوں نے توقف کیا بیچ اس مسئلے کے اور ہی اختلاف کیا
 کہ عبادت کا ان کا ساتھ ذکر کے تھا یا ساتھ فکر و مخاروہ ہو کہ ساتھ ذکر کے تھا اور اگر ساتھ دونوں کے ہوں تو بھی
 محقق ہے کہ ساتھ نوازائیت کے فکر و صاف ہوتی تھی اور معلوم کہ معلوم اور حقائق کے زمین و اللہ علم
 جیسا کہ مولانا نے بیچ مشنوی کے کہا ہے مشنوی انہیہ گفتیر و باقی فکر کن ہر فکر کہ بتا بدو زور و زکریا
 اور پادہ ذکر کا برتر ہے کہ بیو طہ الصالی ساتھ ذات حق کو حاصل ہو کر فیض وار ہوئے ہیں
 اور بیچ فکر کے تعلق ساتھ نفس کے ہو اور ساتھ اون معلومات کو کہ بیچ فہم کہ سوچی گئی ہیں اور تشریب
 اوسکی اور وجہ مخصوص کے محمول حاصل ہوتی ہے اور بعضے علی قابل ہیں کہ عمل ساتھ تشریب و
 کہ خاص ابراہیم علیہ السلام حاصل ہوا تھا حجت لاتے ہیں کہ وہ حضرت نامور ہے بیچ قرآن کو ساتھ
 اقتدا اور اتباع او ہوں ان کے بعد نبوت کو کہنا اللہ تعالیٰ نے اولئک الذین ہدی اللہ فیہم

کہ یہ وہ چیز ہے کہ جاہل نہیں ہو سکتا اور کوئی عالم شیخ ابن الہمام عثمانی نے کہا کہ یہ رواد اور اس شخص کے ہوتی ہے کہ منکر ہے وجود وضو کے تعین پہلی ہجرت سے نہ وہ شخص منکر ہے وجوب اور کو تعین پہلی ہجرت سے انتہی اور حاصل اس بات کا وہ ہے کہ وجوب وضو ثابت نہ ہو سکے اور یہ منافات نہیں رکھتا پہلے اس کا کہ وضو پہلے اس سے ہو لیکن واجب نہ ہو اور خلاصہ میں اس شکل سے مگر وہ کہ کہیں وضو پہلی ہجرت سے مستدب نہ ہو واجب ولیکن یہ تقدیر لازم آتا ہے کہ نماز وضو جائز ہو اور یہ خلاف اجماع کو ہوا اور ممکن ہے کہ کہا جاوے کہ تزلزل آیت کا واسطے وجوب وضو کو ہو نزدیک قیام کو ساتھ صلوتہ کو وانتم محدثون کو تقدیر مکرین جیسا کہ بعضوں نے کہا ہے کہ بیچ ابتدا کو وضو فرض تھا نزدیک قیام کو مطلقاً اور بیچ آخر کے مشوخ ہوا اور مفید ساتھ وجود حدث کو ہوا ولیکن بیچ فضول ہونہ ماندہ کے کلام ہے قد بر اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واسطے ہر نماز کو وضو کرتے تھے اور بعض اوقات ایک وضو چند فرضیہ اور ایک وین مسلم نے بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ کہا بتو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ وضو کرتے تھے ہر نماز کے اور ادائین بیچ رفع کی چند نمازیں اب الکیں ایک وضو اور بیچ ایک بیت اگر ایک کئی نمازیں ساتھ ایک وضو کیلئے ہر نماز رسول اللہ وہ بات کی تھی کہ ہرگز نہ کی تھی اور فرمایا عبد کیا میں نے یا عمرؓ یعنی واسطے بیان جواز کے کہ تو جانیں کہ وضو واسطے ہر نماز کے فرض نہ ہو اور بخاری اور ابوداؤد اور ترمذی نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے لائے ہیں کہ کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ وضو کرتے تھے واسطے ہر نماز کے پس کہا گیا خاص انس کے تعین کہ تم کیا کرتے تھے کہا کفایت کرتا تھا ہر ایک وضو تک کہ محدث نہیں ہو تھو اس جگہ سے کہ کہا ہے کہ وجوب وضو کا واسطے ہر نماز کے ضابطہ اسحضرت سونہ تھا اور بیچ روایت احمد اور ابی داؤد کو حدیث عبد بن خطیبہ عامر بن سہیل سے آئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مامور تھے ساتھ وضو کرنا کہ واسطے ہر نماز کے طہرین یا غیر طہر اور جو شاق آیا یا اور پر سکے امر کیا گیا مگر سارے تھو سو کہ نزدیک ہر نماز کے اور ملتوی ہوا اس سے وضو مگر حدیث سے ولیکن مسواک مشتق ہو سو اک مسواک یعنی ملنا اور ملنا منہ کا اور سو اک بالکسر خوب دندان مال سو اک مثل او کو اور حادثہ بیچ فضیلت اور مستحب ہونے مسواک کو بہت واقع ہوئی ہیں فرمایا اگر ہو تا خوف مشقت کا آؤد

است کہ حکم کرتا میں اور واجب کرتا میں اور پھر انکو مسواک کو واسطی پر نماز کے اور فرمایا مسواک کرنا
سبب طہارت اور کلام اور موجب رضا حق تعالیٰ و تقدس کا ہے اور فرمایا نہ آئے جبریل ہرگز اگر وقت
حکم کیا میرے تین مسواک کا تحقیق ڈرامین کہ گسون میں اہرست کروں میں میں پیش دہن اپنے کو
اور بیچ ایک روایت کہ تین اور تہ یک لرام اور تہ شلہ مخفہ گوشت بن دندان کو کہتی ہیں اور ظاہر
حدیث عبد اللہ بن علی کہ گدڑی ناظر بیچ وجوب مسواک کو ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ
ولیکن بیچ صحت اس حدیث کہ کلام ہے اور ضایع ثابت نہیں ہے مگر دلیل صحیح و اور بیچ حدیث جبریل
اور بیقی کے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کہ میں کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں جن میں کہ
مجھ پر فرض ہیں اور تمہارے واسطی سنت میں مسواک اور قیام لیل اور دوسری حدیث میں آیا کہ اس حدیث
نے فرمایا حکم کیا گیا ہوں میں ساتہ مسواک کہ بیان تک کہ ڈرامین کہ فرض کیا دوسری اور میرے
اور یہ صریح ہے بیچ عدم وجوب کو گدڑہ کہ یہ حدیث قبل وجوب واقع ہوئی ہو مگر اور پرت کر اجماع ہے
کہ واجب نہیں ہے بلکہ سنت ہے سو کہ نزدیک وضو کا اتفاق اور ارادہ صلواتہ نزدیک شافعی
کہ اور وقت اور منہ خواب سے جیسا کہ بیچ صحیحین حدیث خدیفہ سے آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
جو اوٹھتے خواب شب سے بیدار ہو کر نہ تو منہ کو مسواک سے اور ظاہر وہ ہے کہ مراد قیام لیل سے
واسطی نماز کے ہے پس مراد مسواک کی واسطی وضو نماز کے ہے اور وضو وقت اور منہ کو خواب سے
نہ واسطی نماز شب سنت کے علیہ وہ ہے اور واسطی قنارت قرآن کو اور وقت سوئے کے نہیں سوک
کرتے تہ اور نزدیک بدلتہ ذائقہ ہر گز خواہ نہ ہو کہ بیچ جز و انتہوں کہ اور نزدیک پوچھ کر کہ اور بیچ حدیث عائشہ
کہ آیا کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آتے کہ میں پہلی جو کام کہ کرتے تھے مسواک کرنے سے اور ظاہر وہ ہے کہ
وضو اور نماز بھی کرتے تھے کہ اقبل اور آنحضرت مباہلہ کرتے بیچ استیبا کہ جیسا کہ صحیح بخاری
میں آیا ہے کہ وہ خواب ایسی مسواک کرتے تھے کہ آواز آتی تھی دہن مبارک سے عکس کے عکس
دفع نمبر اور عین کہ گویا کہ فی کرتے تھے اور بعضی روایات میں ساتہ عین مجہ کے ہے اور روایات
نسائی میں اعا اعا ہے اور بیچ روایت ابو داؤد میں اداہ اور بعضی روایات میں اخ ساتہ مجہ کے
اور سختہ ہے کہ مسواک درخت اراک میں ہو اور آن حضرت نہیں ایسا ہی کرتے تھے اور ایسا ہی حکم فرماتے تھے
ساتہ آواز انگشت کو کافی ہے خواہ اپنی انگلی سے ہو یا انگشت غیر سے اور درجہ درشت سے

نبی کا بیت کرنا بہر اور شافعیہ کہ واسطی ہر نماز کے کرتے ہیں پیشتر یہی کثرت سے کرتے ہیں اور ابو نعیم اور بیہقی لاؤ یہ
 کہ استیباک کرتے تو ان حضرت اور بعض کی بعض عرض نکالیں اور وہ اسباب سے کہا کہ کیا اولیٰ سے
 کہ استیباک واسطی کرنا یا ساتھ شمال کی بعضوں نے کہا ہے جتنے حدیث سے کہا کہ انجیل القیم فی تہلیل تہلیل
 و طہورہ و سوا کہ بنا رکھی ہے اور اس کے آیا استیباک قسم قطبہ اور قطبہ سے ہو یا قسم از ازاں اور
 سے اگر کہوں میں کہ قسم اول سے ہو سبب ہو کہ واسطی ہو اور اگر قسم ثانی سے ہو پس طرف شمال
 کی موجودہ حدیث عائشہ سے کہ تھا دست راست رسول خدا صلعم کا دایرہ اور اطراف طعام کے اور دست چپ
 واسطی غلام اور جو کوئی عازمی سے روٹ کر کہا بودا و دے اسناد صحیح سے بعضی شرحون حدیث سے کہا ہو
 کہ درویش سے بیچ سوا کہ کر دے کہ ابتدا بطرف دست کی کرے جیسا کہ بیچ تہلیل اور تہلیل کی پس دلالت کرنا
 ساتھ اسکو اور استیباک کی طرف دست راست کی درست ہو پس بیچ استیباک کی طرف سید سواتہ نقل کیا ہے
 فقہ بزار کہ اسکو کہ ظاہر وہ ہو کہ وہ باب از الازمی سے جیسا کہ اتقا ظاہر اور مانند اس کے ہر استیباک
 کو معنی ناک یا ک کرنا پس تہری سوا اور قطبہ نے حکایت کی ہے امام مالک سے کہ سوا کہ نکرنا یا ک
 بیچ ساجد کہ سوا سوا کہ باب از الازم سے ہے یہ کلام مولانا سب کا ہو اور پوشیدہ نہ ہے کہ مشہور
 اور معروف استیباک کا ساتھ سید سواتہ کی ہے اور بایان مآثر کہ مقرر ہو واسطی از الازم قدر کو اور اس
 تقدیر کے ہو گا کہ از الازم مآثر سے ہو بلا تو سوا کسی از کے جیسا کہ بیچ استیباک ظاہر اور مانند اس کے اور کوایت
 استیباک کی مسجد میں اور اوجہ اشک کہ ہے جیسا کہ کوئی چیز خارج ہوتی ہے منہ سے بیچ اسکو دیکھ
 اس سے نعم اگر استیباک مآثر میں آوے یہ کلام جاری ہے بیچ اس کے اور از ساتھ چوبی مآثر اسکو ہو
 اور استیباک ابتدا طرف میں اور چال اپنے کے ہے اور یہ تقدیر کے اور باجملہ اس کلام سے معلوم ہوگا
 کہ اختیار بعضوں کا اور استیباک کو اور دست چپ کرے واللہ اعلم لیکن مقدار آب غسل اور وضو
 کی آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہی ہے کہ غسل ایک صاع سے کرتے کہ پانچ مدہ سے اور وضو
 ایک مدہ سے دوسری حدیث میں آیا ہے کہ وضو دو رطل سے کرتے اور تحقیق مقدار صاع اور رطل
 کو زبان عرف میں اس دیار کے خالی تفسیر سے نہیں اور شرح سفر السعادت میں بیچ اس باب کو اور
 باب صدقہ فطر میں اسکو بیان میں کوئی تفسیر نہیں ہوئی ہے اور کہا ہو کہ مراد احادیث سے نہیں اور
 سختی نہیں فائدہ جیسا کہ اگر اکثر یا قلیل اس سے و توغ یا دوسری بھی جائز ہے اور اصل اس سے

کہ جو کہ کفایت کرے کام میں لیجاوے اور جب تک کہ اسے کچھ اور نہ ملے کہ نہ کچھ اور ان حضرت
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم بیچ قلت آب وضو کے اور کم گرانے اس کے میں ببالغہ فرمایا اور امت کو خبر
 اور منع کیا ہے اسراف سے بیچ وضو کے اور بہت گرانے پانی سے اور فرماتے ہیں بیچ استسری
 کی ایسی شخص پیدا ہوئی کہ بیچ وضو کے تعدی اور تجاوز حد سے کرے اور بیچ گرانے پانی کے
 اسراف کرے لگی اور فرماتے ہیں وضو کے تین ایک شیطان ہونام اس کا دلہان ہو کہ آدمی کو
 بیچ وضو اور اسراف آب کو وسواس میں ڈالتا ہے پس وسواس سے پرہیز کریں اور پرہیز
 وسواس سے اور دفع اس کا ساتھ اس کے ہونے راہ تغافل کو مارنا اور دفع خاطر اس کی میں
 متکلف کریں اور یہ سمجھ اندیشے کے بنیاد میں غلط فہمی خطرہ دہندہ اور ہی اور خیریت کو عمل کریں
 اور اگر شیطان بہت رحمت دے کہ وہ عمل کرے تو نے کیا ناقص اور نادرست ہو اور پذیر اور گناہ
 حق کا نہیں اور پر زعم اس کے کو کہیں کہ تو جا میں کہ تہ سے میں زیادہ اس سے نہیں آتا
 اور مولانا امیر اکرم ہے مرتزادہ پاک اس قدر مشغول ہو فضل اور رحمت اور کما وسیع ہے اور سہل
 بیچ نماز اور دوسرے مواقع کے وسواس اور غفلت وسواس اور نقصان اور اختیال اور اختلال اور کما
 اونٹھے اور شیطان بیچ اس درمیان کے راہ پاوی استغاثہ اور لاجل و سطر اس کو دفع کر نہایت
 موثر ہے کما جارفی الآثار اور بیچ حدیث احمد اور ابن ماجہ کے عبداللہ بن عمر بن العاص سے آیا
 کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور سعد بن ابی وقاصؓ کو گندہ اور وہ وضو کرتے تھے
 فرمایا لا تسرف بالماء اور ایک روایت میں ہاذا السرف یا سعد کہا سعد نے پہل فی الماء اسراف
 میں سے بیچ پانی کے کہ کوئی چیز کیاب اور غریزہ الوجود نہیں اسراف کیا ہو اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ان کنت علی نہر جار آدمی بیچ پانی کو اسراف ہوتا ہے اگر ہو تو اوپر جو مروان کا اور یہ کہ
 بیچ مخالفت اور حذر کرنے اسراف کو اور ارشاد ہے بطریق دفع وسواس کو غالباً بیچ سعد کو بھی
 اس باب میں احساس فرمائی تو وہ سطر دفع اس کے کو یہ ببالغہ کیا اور مسایل فقہ میں مذکور ہے کہ
 اگر وضو کرنا والا اور جب جو کہ ہو گرانے پانی میں کہ اسراف نہیں چاہے جس قدر پانی بہا دے
 یہ وہ پانی مذموم میں گرسے مگر وہ کہ غنا کہ کو باہر نہر کے ٹوٹے اور حقیقت فرق بیچ نہ جاری
 اور وسواس اس کے وہ ہو کہ پانی مستقل بیچ وضو کے بالاتفاق پاک کفہ نہیں ہے اور نزدیک اکثر لوگ

پاک ہی نہیں ہوسکتی تین بیچ دوسری جگہ کے استعمال پر یا کسی زیادہ تدریج سے
 صحت کرنا کام میں زیادہ ہو اور نہ جاری میں کہ غسل بھی اور مین گے تھیں اور بھی بانی متعل
 بیچ اور کے نہیں رہتا ہے و لیکن مبالغہ فرمایا کہ اس جگہ میں ہی تجاوز حد سے مناسب نہ ہو
 اور کہا کہ اگر بیچ بہت گرائے یا نیچو اسراف بیچ پانی کو نہوا سراف بیچ عمر اور تضرع وقت کو باقی ہو
 اور تریک اس بات کو کہ جو کہ چوبیسوں نے کہا ہے کہ مراد ساتھ اسراف کو بیچ حد تک اتم ہو یا نہیں
 اگر بیچ بہت پانی کو نہ جاری میں اسراف اور ضایع کرنا یا نیچا نہیں و لیکن بیچ تجاوز کو تقدیر
 شرع اتمی ہو ہے واللہ اعلم **وصل** کہی ہوتا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اعضا وضو
 کو ایک بار سے زیادہ نہ دھوتے واسطے تعلیم امت کو کہ اس قدر کافی ہے اور قصر مقدار فرض وضو
 نے اس کے درست نہو جیسا کہ فرمایا ہذا وضو لا یقبل اللہ الصلوۃ الا لایۃ اور روایت ابو داؤد
 میں حدیث ابن عباس سے آیا ہے کہ آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وضو نہو
 پس وضو کیا ایک ایک بار اور کہی ہر عضو کو دو بار دھوتے واسطے مبالغہ کو بیچ طہارت کو اور اسکو
 نور علی نور پڑتا ہو اور سب فریاد ثواب اور دوسے اجر کا رکھا ہے جیسا کہ بیچ حدیث زرین کو عبد اللہ
 بن زید سے کہ راوی حدیث وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے آیا ہے کہ وضو کیا رسول خدا صلی
 علیہ وآلہ وسلم نے دو دو بار اور کہا ہر نور علی نور اور کہی تین بار دھوتے اور یہ نہایت مرتبہ طہارت
 اور مبالغہ بیچ اس کے ہے اور سماع وضو کہ احادیث میں حکم ساتھ اس کے واقع ہوا ہے نزدیک
 اکثر عالمون کہی ہے اور حدیثین صحیح اور حسان کی اسباب میں بہت اور لا انتہائی میں
 کہ بیشک حج غریمت اور فضیلت اسمیں ہے عمل آن حضرت اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا بیچ اگر احوال
 کے ایسا ہی ہوا اور عثمان رضی اللہ عنہ سے آیا کہ وضو کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 تین تین بار اور فرمایا ہذا وضو وضو لا یقبل الا بیا من قبل اور ایک روایت میں وضو بارہ اسم
 خلیل الرحمن اور کہی بعض اعضا کو تین بار دھوتے اور وضو کو دو بار جیسا کہ روایت بخاری میں ہے
 مسلم میں عبد اللہ بن زید بن عاصم مضار ہی سے آیا کہ کہا گیا خاص اس کے تین کہ وضو کر اسکو
 جیسا کہ وضو کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پس طلب کیا تو نے کو اور کرنا پانی اس سے بیچ
 دونوں ہاتھوں پر اور ہوا دونوں ہاتھوں کو تین بار پھر لایا اپنے ہاتھ کو بیچ امار کو اور بارہ لایا

پس مضبوط اور مستحکم کیا ایک بار سے اور کیا اور کو تین بار پھر لایا مگر اپنے کو سچ ترن کر
 اور بار لایا اور دہویا اپنے منہ کو تین مرتبہ پھر دہویا و تونون مانتون کو دہویا و تونون کیا ہے
 سریر سات آگے اور پیچھے کے اور دہویا و تونون پانچون اپنے کے تین اور مانتا اس کے آیا بیج
 روایت موطا اور نسائی اور ترمذی کے یہی ایسا ہی تھا کہ پانچون دہونے میں تعداد نہ تھی
 اور ایک روایت میں نسائی سے آیا ہے کہ نہ دہویا و تونون پانچون اپنے کو دہویا و بعض حدیثوں
 میں دہویا پانچون کا مطلق واقع ہوا بدوین کر عدیکے ظاہر اسکا ایک بار ہو گا یا مقصود
 راوی کا اس مقام میں بیان اصل دہونے سے تھا اور بیان عدد سے ساکت رہا اور کسی حدیث
 میں بیج صفت وضو آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نہیں آیا کہ زیادہ دہویا تین بار سے
 بلکہ بیج کیا تین بار سے دہونے پر اور فرمایا جس کو زیادہ دہویا تین بار سے یا نقصان کیا بڑا
 اور ظلم کیا اور لیکن مشغل ہے کہ ظاہر یہ حدیث مذمت نقصان میں ہے تین بار سے اور
 جواب کہتے ہیں کہ یہ امر فاضل ہے اور اسارت متعلق سارے نقصان اور ظلم زیادتی کے ہے اور
 روایت نسائی میں ذکر نقصان نہیں ہے اور اسی قدر ہے کہ جس کو زیادہ کیا اسپر کر گیا اور قوی
 کی اور ظلم کیا اور یہ صحیح زیادہ ہے اور ابن خزیمہ نے ایسی صحیح روایت کی ہے اور ذکر نقصان
 میں کلام کیا اور راوی نے اس کی خطا کی ہے کیونکہ ظاہر اسکا ذمہ نقص ہے اور نہ ثلاث ہے
 اور نہ اس قدر ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ بیج کلام تقدیر کے ہے اور مراد میں وہ تہ ہے
 اور بعض روایات صریح میں آیا ہے من نقص من واحدہ او زاولی ثلاث نقد اخطار اور امام شافعی
 سے نقل ہے کہ کما دوست نہیں کرتا مومن میں کہ زیادہ کرے وضو کرنے والا تین بار سے اور اگر
 زیادہ کیا مگر وہ نہیں جانتا مومن میں اس کے تین اور کیا ہو کہ مراد وہ ہو کہ حرام نہیں کرتا مومن
 اور صحیح وہ ہر نزدیک منافعی کہ اگر وہ ہے کہ اہمیت تہذیب اور حکایت کی ہے داری نے قوی انکو
 شائبہ سے کہ زیادہ تین سے باطل کرتا ہے وضو کے تین جیسا کہ زیادہ کرتا مومن
 اور یہ قیاس آما مدہو اور مقبول ہے امام احمد سے کہ فرمایا جائز نہیں اور پرنٹ کر اور ابن المبارک نے
 کہا اندر نہیں جو میں اس کو کہ گھٹا ہو اور بھی قیاسی نہ ہو کہ لانا ہو کہ جس کو ایک بار دہونے پر کف
 کی گشتار ہوتا ہے اور بعضوں کے نزدیک گشتار گشت مشہورہ سے ہے اور بعضوں کو نزدیک

گنہگار نہ ہوئے سبب تباہی و تہویر سے اور صحت حدیث واردہ کے سچ اور امام محمد رحمہ اللہ سے موافق
 کے فرماتا ہے کہ ہوتا تین بار افضل ہے اور دو بار کفایت رکھتا ہے اور ایک بار اگر ساتہ اشباع
 اور تکمیل کے ہو بھی کافی ہے اور کہتے ہیں کہ قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا یہ ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم مضمنہ اور اشتقاق کہی ساتہ ایک غرض کے کرتے اور کہی ساتہ دو غرض کے اور کہی ساتہ تین غرض کے
 عرفہ بالغتہ ایک بار اوٹنا یا پانی کا مائتہ سے اور بالکسر طرہ اوٹنا یا نیکامائتہ سے اور بانضم قدر ایک
 جیسا کہ بیچ غسل اعضا و دوسری کو اور ایک غرض کو یا مضمنہ کے مقرر کرتی اور دیکھ بیچ اشتقاق کہ تینوں
 صورتوں میں اسی طرح وصل فرماتے اور جمع در میان مضمنہ اور اشتقاق نہایت فنی ہے اور وہ
 اوپر صورتوں متحد کے مقصود ہے اور صحیح یہ ہے کہ ساتہ ایک غرض کے مضمنہ کہی اور اشتقاق
 ہر ساتہ دوسرے غرض کے مضمنہ کہی اور اشتقاق اسی طرح تین بار کہی اور صاحب سفر السعادت
 کہتا ہے کہ کسی حدیث صحیح کو فصل اور اشتقاق کو بعد فراغ کو مضمنہ ایک بار یا دو بار یا تین بار ساتہ
 آب جدید کے کیا ہو اور نہ تین انتہی اور یا عبارات احادیث کو مختلف پایا ہم کو اکثر احادیث میں
 ایسا واقع ہوا کہ پہلے دو نو کف دست کو دہویا پستیر مضمنہ اور اشتقاق کیا پستیر نہ دہویا پستیر دو مائتہ
 مرفقین تک یہ عبارت بہت ہو احادیث میں اور ظاہر و کدالات اور وصل مضمنہ اور اشتقاق
 کے کیا اگر قطعی نہیں اور بیچ بعض کو دونوں مائتہ دہویا پستیر مضمنہ پستیر اشتقاق کیا پستیر نہ دہویا
 اور بیچ ہر بیچ فصل کے ہے جیسا کہ اوپر ظاہر بیچ وصل کو یہ یکہ ظہور اسکا بیچ فصل پستیر ظہور اسکو
 ہے بیچ وصل اور بیچ شکوہ اگر رایت بخاری اور مسلم لایا ہے کہ مضمنہ اور اشتقاق کیا تین بار ساتہ
 تین غرض کے اور یہ بھی تحمل دو وجہ سے فضل اور وصل و لیکن در بعض احادیث بیچ واقع ہوا ہے
 کہ مضمنہ اور اشتقاق ساتہ ایک غرض کے کیا اور مذہب مشہور امام شافعی سے یہی اور ابو یوسف کے کہ
 مذکور ہوا اور مشہور مذہب ابو حنیفہ کے فصل ہے بیچ مضمنہ اور اشتقاق کے اور جو مذکور کے
 کو واسطے کہ منہ اور ناک ہر ایک عضو علیہ ہے پس وظیفہ غسل کلہر ایک ہو جدا جدا جیسا کہ تہی
 اعضا کا ہے اور وجہ بیچ حقیقت کو واسطے ترجیح حدیث فصل کے ہے ساتہ موافقت اس کے کہ اس
 قیاس کے تین جیسا کہ قاعین مقرر ہے اصول فقہ میں تعلیل بیچ مقابلہ فصل کو جیسا کہ بخاری
 کرے اور دلیل بخاری حدیث ابی داؤد و طبرانی کی ہے جیسا کہ شمس لایا ہو کہ علیہ من حضرت احلام

اس کے اور ثقافت تابعین سے ہے باپ دادا سے روایت کرتا ہے کہ رسول خدا نے وقت کو کیا
پس مضمضہ کیا تین بار پس استنشاق کیا تین بار اور پیا ہر بار آب جدید اور شافعیہ کہتے تھے کہ پیش
جست ہوا سے وضو رکھتی ہے کیونکہ دادا طلحہ کا مچھول ہے اور صحبت اس کی ساتھ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ تبوت نہیں بیونچی انتہی جامع الاصول ہیں کہتے ہیں کہ طلحہ بن مصر
احلام تابعین اور ثقافت انہوں کو سو ہے دادا اور کا کعب بن عمرو یا عمرو بن کعب ہوا دشمنی شرح ثقافت
میں کہتے ہیں کہ یہی کتاب سرف میں لایا ہے کہ عبدالرحمن بن ہدی کہ گبار ائمہ محدثین سے اور پھر
درجہ شایع کے امام احمد بن حنبل کے ہے کہا کہ دادا طلحہ عمرو بن کعب کو خاص صحبت ہو اور پیچ میں
اپنی کے بھی بن معین سے لایا ہے کہ کہا محدث کہتے ہیں کہ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم کو دیکھا ہے اور اہل بیت طلحہ کہتے ہیں کہ اس کے تین صحبت نہیں انتہی اور جو انکی اہل بیت
مصر و سج کی ہو ساتھ صحبت اس کی کے مطالب ثابت ہو اور نہ جاننا اہل بیت اس کے کا بیچ اور کاف
شو کا وار بن سعد بیچ طہقات حدیث کہ باب مسج میں جد طلحہ سے لایا ہے بلفظ رایت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مسج ہذا میں ثابت ہوا کہ اس کے تین صحبت ہو کہ افاضال شیخ ابن العمام
اور دشمنی نے فتاویٰ ظہیریہ سے نقل کیا ہے کہ نزدیک امام ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بھی جائز ہے
کہ وصل کہیں بیچ مضمضہ اور استنشاق کے اور نزدیک امام شافعی کے فصل کرنا مضمضہ اور استنشاق
کا آب جدید سے بھی روا ہو دے اور جامع ترمذی میں کہتا ہے کہ شافعی نے کہا کہ مضمضہ اور
استنشاق کو جمع نکلیا اور اگر جد اجدا کو یہی محبوب زیادہ ہے نزدیک ہمارے پس در حقیقت
کسی طرح کا خلاف نہ آیا اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وضو ہرگز مضمضہ اور استنشاق
کہتے اور مضمضہ اور استنشاق سنت ہو وضو میں نزدیک ائمہ کے تین بار اور فرض ہے نزدیک
امام احمد کے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم استنشاق سید ہونا نہ سو کہتے اور استنشاق
یعنی ناک چنکنا بائیں ہاتھ سے اور لیکن سر کے مسج میں اختلاف ہے موافق قدر واجب کو اور سید
امام شافعی اور ایک جماعت اور پراویس کے ہے کہ واجب ہے اور وہ ایک پھر ہے کہ اطلاق کیا جاوے
اور پراویس کے مسج اگر چہ ایک بال ہو اور ایک روایت غین تین بال ہو اور امام مالک اور ایک جماعت
اور پراویس کے ہیں کہ مسج تمام سر کا واجب ہو اور نزدیک امام ابی حنیفہ کے بیچ سر اور مسج تمام کا سنت ہے

اور دلیلین ان مذاہب کی مذکور میں اپنی جگہ پر اور شرح سفر السعادت میں بیچ ہفت سحر اور سحر کے
 حتی الوسع تفصیل نہیں کی گئی ہے اور بعض علماء سے کہا ہے کہ انصاف مسئلہ مسح میں مالک کو مانتا ہے
 کذا سمعت من ابی علی بن مبارک مفتی الحرم الشریف رحمۃ اللہ علیہ فائدہ اعلم اور مسح تمام سر کا سنت ہے
 کہ کیفیت مسح کی وہ ہے کہ ابتدا کر کے سامنے پیش سر کے اوپر لجا دو دو نون ہاتھ طرف قفا کو اور پھر سر
 کر کے دو نون ہاتھ کو تین تو پر لا دو اسی جگہ میں کہ ابتدا کیا گیا ہے اور سنت مسح سر میں بیچ ہاتھ
 امام اعظم کو انکبار ہے اور شیعہ فقہاء میں ظہیر یہ سے نقل کرتا ہے کہ تین بار مسح کرنا ہر بار آب
 جدید سے بدعت ہے اور امام شافعی کہتا ہے مسح تمام سر کا تین بار آب جدید سے سنت ہے اور
 ایک روایت نادرین ابی حنیفہ سے بھی آیا ہے اور امام شافعی کہتا ہے مسح بار و احد بیچ ہدایہ کے کھاس کو وہ
 مشروع ہے اور مروی ہے امام ابی حنیفہ سے بیچ شرح ہدایہ کے کھاس کو روایت حسن میں ہے کہ
 ابی حنیفہ سے کہ اگر مسح تین بار ایک پانی سے کرے مسنون ہو ورنہ مروی ان حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ ہے کہ تکرار مسح کی نکرے اور اکثر احادیث بیچ مطلق مسح کے
 آتی ہیں بلا تقيید عدد کے اور مفید ساتھ مبرقہ واحد کو ہی آتی ہیں اور جو کچھ ساتھ صحت کو پہنچا ہے
 حدیثوں سے یہ ہے اور بعض حدیثوں میں دوبار بھی واقع ہوا ہے اور یہ اس معنی پر ہے
 کہ دو نون ہاتھوں کو پیش سر کو طرف بیچھے سر کو لگا دو اور پھر پس سر کو پیش سر کو اور بھی یہ حدیثیں
 ضعیف ہیں الا تین بار مسح کرنا کسی حدیث میں صحیح نہیں آیا ہے مگر وہ کہ واقع ہوا ہے کہ وضو
 کیا ایک ایک بار اور دو دو بار اور تین تین بار اور وضو شامل غسل اور مسح کے ہے اور قول
 کا تثلث مسح کے ساتھ اس دلیل کو ہے اور قیاس مسح کا اوپر غسل کو ہے اور جواب اس کا وہ ہے
 کہ وضو کرنا تین بیچ کہ حدیث میں آیا محتمل ہے اور روایا صحیحہ میں کہ عدم تکرار مسح میں آتی ہیں
 بیان کیا تثلث مخصوص ہے ساتھ اعضاء منو لہ کے اور بنا مسح اوپر تخفیف کرے پس
 قیاس اس کا اوپر غسل کو کہ دیکھی تو اوپر کیا کہ اور اوپر کمال اور سبب کے قیاس ساتھ فرق
 کے ہوا اور شیخ ابن حجر نے شرح بخاری میں کہا کہ کسی طریق میں صحیح ہے ذکر عدم مسح کا نہیں آیا
 اور اکثر علماء اوپر اس کو ہیں مگر شافعی کہ تثلث مسح کو تین مستحب کہتا ہے اور ابو داؤد نے کہا کہ حدیث
 عثمان رضی اللہ عنہ کی کہ صحیح ہے میں سب ولات رکھتی ہیں کہ مسح سر کا ایک بار ہے اور عقیقہ

نے یہاں لکھ دیا اور کہا کہ کسی سلف کو اسطریق میں جاننا میں کہ طرف مستحب ہونے ثلثت مسیح کے گیا ہو
 مگر اگر اس پر تمہیں دلیکن اس قول میں نظر ہے کہ این ابی سبہ اور ابن المنذر انس اور عطاء وغیرہ اور اسکو
 نقل کرتا ہے اور ابن خزیمہ وغیرہ نے حدیث عثمان بن ثلثت کو صحیح کیا ہے انتہی اور جامع الاصول
 اور بیچ ایک روایت کہ حدیث عثمان بن ولایا ہو کہ اوسمیں مسیح سرکاتین بار ذکر کیا ہو اور شیخ ابی الہمام
 زہبی سے نقل کیا کہ روایت کی گئی ہے بوجہ خیرہ مکر اس پر عثمان رضی اللہ عنہ سے دلیکن وہ چھٹ
 اختلافات احادیث صحیحہ کے تحت ہمیں نزدیک اہل علم کے انتہی اور ترمذی و اہل بن حجر سے لایا ہو
 کہ ثم مسیح علی راسہ ثلثا و مسیح علی اذنیہ ثلثا اور جو کچھ اسمعہ جو میں آیا اگر سادہ صحت کہ ہو چکا محمول ہو
 اور پھر ارباب واجد کے نہ باب جدید کے کہ اقال فی الدایہ اور ابن حضرت مسیح کان کا کہ غلط
 اور باطل ہے بغیر باہر کان کے مسیح کرتے اور وہی اندر کان کے اور واسطو مسیح اندرون کے پورا وطلو
 کی سوراخ گوش میں لاتے اور مسیح کان کا آب جدید سے ہے نزدیک اسے ثلثا کہ کو اور نزدیک
 امام ابو حنیفہ کے ایک روایت میں امام احمد سے ساتھ بقیاب سر کے اور اکثر حدیثوں میں مسیح
 سر اور اذنین کا واقع ہوا ہے بلا تعرض بہا آب جدید کے اور ظاہر سیاق انہوں کا بیچ ہونے
 اوسکے کے ہے ساتھ آب سر کے لیکن جس طرح روایت کی گئی ہے کہ کیا واسطو اذنین کو آب جدید
 محمول ہے اور اوسکے کہ ترمذی بعد استیعاب سر کے ماتہ میں ترمذی بوجہ مطابقت کی حدیثوں سے
 اور بالحدیث روایت مسیح اذنین کی ساتھ آب سر کے اکثر اور شہر سے اور بیت صحابہ عظام سے بطریق
 بتا دے آیا کہ اقال لیسج ابن الہمام دلیکن غسل جلین کا اکثر روایتوں میں مطلق آیا ہو مذکور ہو
 مگر بقیہ تہقیق اور تطیف کا لا بعضی قابل ہنن میں ثلثت غسل کو چ اوسکے کہ انی شرح ابن الہمام
 اور ایک روایت میں بنائی ہو آیا ہو کہ وہو یا دونوں یا دونوں کے تینوں و دربار اور بعض میں ہیں
 ہی آیا ہو اور بعضوں میں وہو یا سیدہ یا دون کا تین بار بعد اوسکے وہو یا با تین یا دون کا تین
 ظاہر اس وقت ایک طریق پر واقع ہوا اللہ اعلم اور تحلیل لحدیث عثمان بن عبد عمار رضی اللہ عنہ سے حدیث
 انی ہو اور محدثین کو اختلاف ہے صحت اور ثبوت اوسکے میں اور راجح طرف ثبوت کہ ہو اور وہ
 سنت ہو نزدیک امام ابی حنیفہ اور شافعی کو اور نزدیک امام احمد کے ہی اور نزدیک معروف
 کہ ہو اور نزدیک بعض ائمہ مذہب اوسکو واجب ہو جو حدیث انس کہ کہ انا تھا رسول خدا صلی اللہ

غلہ کے دوسرے حصے ایک چلو کبھی پانی سے اور لاتے اور کھینچے خاک کر اور
 خلائ کرتے ریش مبارک اپنی کو اور فرماتے بعد اترنے ربی اور کیفیت خلائ کرنے کی یہ ہو کہ
 لاوی اور نگلیوں اپنی کو ڈاڑھی کو نیچے طرف فون جیسا کہ کما شمشنی نے اور ظاہر حدیث کا وہ ہو
 کہ ساتھ پانی جدید کو تھما اور مصنون کو کہا ہو کہ ساتھ آب منہ کر ہو اور وقتاً اور کما شمشنی نے اور
 منہ کر ہو اور نزدیک امام محمد کو خبر دینو والا ہو کہ وقت دھوا منہ کر کر ہو یا وقت مسیح کے اور
 ابی داؤد کو حدیث ابن عمر سے آیا ہو کہ تھما آنحضرتؐ جو دھوا منہ کرتے تھے کانوں اپنے کو سپر
 لاتے اور نگلیوں اپنی کو بیچ داڑھی مبارک کو اوکے نیچے سے ولیکن خلائ ہاتھ پانوں کی
 اور نگلیوں کا کبھی کبھی کرتے کذا فی السفر السعادت اور وہ نزدیک امام ابی حنیفہ اور امام شافعی
 کو سنت ہو اور نزدیک امام احمد کو خلائ اور نگلیوں پر کاسفون ہو بخلاف کو اور بیچ ایک ہاتھ
 کر ہو اور روایت میں مشہور سنت ہو اور ایک روایت میں نہیں کہ سوا سٹو کہ شادگی اور خون
 کی نظر سے تحلیل ہو اور امام مالک کو تحلیل مخصوص ساتھ اصابع جل کر کھی ہو اور اوکھو بھی
 کہا کہ اگر ترک کر کو کچھ پاک نہیں ولیکن تحلیل پاک کی ہو خاص نفس کو شین اور تحلیل اصابع جل
 کو ساتھ خضر چھو چھٹا کر ہو اور کہا ہو کہ سوا سٹو کہ خدمت ساتھ چھوٹوں کے مناسب زیادہ ہو
 اور کیفیت اوکھو وہ ہو کہ خلائ کو ساتھ خضر ہاتھ دھونے کے ابتدا کر ہو خضر ہاتھ دھونے کو اور ختم
 کر ہو ساتھ خضر ہاتھ دھونے کا پون بائیں کے بخت رعایت برکت کو اور اور نگلیان دونوں ہاتھوں کو
 باہر لانا اور نگلیوں میں ایک بیچ دوسرے کو اور شیخ ابن الہمام نے کہا ہو کہ ہمیشگی اور پس
 کیفیت کے کہ بیچ خلائ کرنے اور نگلیوں ہاتھوں کے کہا ہو معلوم نہیں ہے والا پھر انا انکو کھٹی کا
 اور نگلی میں ایک حدیث ضعیف کو اور دوسرا ہو اور مذہب حنفی میں اسکو سنت ہو اور سخت منسوب کیا ہو
 اور ابن الہمام فرما دالقیہ میں کہا ہو کہ شریک انکو کھٹی کی اگر شادہ ہو سنت ہو اور اگر تنگ ہو پانی اوکھو
 نیچے پونچنا واجب ہو اور گرون کو مسح میں بھی ایک حدیث آئی ہو کہ فرمایا کہ مسح کر ہو بیچ گردن بہرہ
 سر کو نگاہ رکھا جاوے غلہ نور قیامت ہو اس حدیث کو بیچ سند الفروس کو ابن عمر سے روایت کیا ہو اور بیچ
 دوسری روایت کو بھی لیا ہو کہ شمشنی فرما دے کہ تین فرمایا ہو ولیکن کہ تین سند اسکی ضعیف ہے اور وہ نزدیک حنفیہ
 سخت اور اختیار منسوب شافعیہ کا اسطرح ہو اور شیخ ابن الہمام دھوا شہوت مستحب ہے اور حدیث مذکور

اوائل بن حجر سے بھی لایا ہے کہ مسیح علیہ السلام ثلاثا مسیح اونیہ ثلاثا وظاہر تبتہ اور دوسری حدیث
 لایا کہ کعب بن عمر عامی سے ساتھ روایت ابو داؤد کہ انہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسیح الرقبہ مع لکھ
 اور کہا کہ نزدیک بعض کو بیعت ہو اور ہدایہ میں اور کئی تین بیج سفت اور تہیات کو ذکر نہیں کیا
 ولیکن مسیح معلقوم کا بدعت ہو ساتھ اتفاق کو اور گرا نا پانچا وضو میں اور پراتہ آنحضرت صلی
 علیہ وآلہ وسلم بیج سفر اور حضر کے احسانا ثابت ہوا ہے اور حدیثیں صحیح اسباب میں آئی ہیں سن میں
 دلیل ہے اور پر جواز استعانت مردکی بغیر انہ کو بیج گرانے پانچکی اور پراتہ کو ذکر اسیت اور اختیار
 آب کا بطریق اولیٰ کو ہنگام ولیکن اس جگہ سے بجایہ بیونا اعانت کا ساتھ مباشرت کو لازم نہ آوے
 اور وہ کہ بعض آدمی بیج وقت و حوسنے پاؤں کو طرک اپنی پاتہ میں لیتی ہیں کچھ اہل نہیں کہتے مگر
 فقہاء و کبار صحابہ اور بانی ہیں کہ تو پانی بہت گرایا سخا و ہو اور آنحضرت کے تین کھن رو پاک تھا بیرون والی
 او سکے اعضا کو بعد وضو کر پاکی کرتے اور چھوڑتے اعضا کو خوشک ہوتے اور مسح منہ کا ساتھ طرک
 ثوب بھی آیا ہے فائدہ اور حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کہ ہو کہ تھا خاص کہ آن حضرت کو ایک
 ٹکڑا کیر لکھا و اسکو پوچھو پانچ کہ پوچھو تمکو اس سے پانچ بعد وضو ولیکن ضعیف ہے اور بعضوں
 کہ کہا ہے کہ یہ حدیث دونوں در باب مسح طرف ثوب کر بھی ضعیف ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ
 یہ دونوں حدیث جامع ترمذی میں مذکور ہیں اور اوسو بھی ضعیف ہے اور کہا کہ آن حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس باب میں کوئی چیز ساتھ صحت کو نہیں پوچھی ہے اور کہا کہ اب
 قوم اہل علم سے صحابی اور تابعین وغیرہم سے بیج اس مقدمہ کو خضبت کی ہے اور بعضوں نے
 مکر وہ رکھا ہے اور چھوڑتے ہیں تو ویسے ہی خشک ہوو کہ سبب نوریت اور نقل میں
 اعمال کا ہے اور روایت کیا گیا ہے قول سعید بن المسیب نو اور دوسری سے اور بعض کتب
 حنفیہ میں مذکور ہے کہ اگر بقصد غرض اور تکبر کے نہو کر انیث نہیں کہتا اور بعض شروح
 مشکوٰۃ سے از مار سو نقل کیا کہ مستحب ہو ترک تشیغ کا کسو اسکو کہ آنحضرت صلی
 نہیں کیا اور اگر تشیغ کر ہو مکر وہ بھی نہیں ہے اور پر قول صحیح کہ اور نزدیک بعضوں
 مکر وہ ہے اور جو حدیث کہ بیج ذکر و وضو کو وارد ہو میں کوئی خیر اوس سے ساتھ صحت کو نہیں پوچھی
 بلکہ محدثین نے حکم ساتھ بنا ڈاؤں کو کہ کیا ہے جیسا کہ صحیح ہوا وہ کہ اول وضو میں بیج اسکو اور نقل سلف

یہ قول ہے کہ سبب اللہ العظیم علیہ السلام اور شیخ ابن الہمام نے شہادتین کو نزدیکی غسل عضو کے مستحب کیا ہے اور بعض نے غسل اعضا وضو کو تین ایک ہو اضع کو استحباب حاصل کیا ہے اور بعض نے غسل علیہ السلام کو تین اور نزدیک امام احمدیہ ساتھ اختیار کیا ہے استحباب او کو سبب تسمیہ بیچ اول وضو واجب ہو اور شرط صحت وضو موافق قول آنحضرت اس کے لاصلوہ ملن لا وضو ملن لم یسمی رواہ احمد والیہ وادوا وادوا حکم عن ابی ہریرۃ اور بیچ آخر وضو کہتے ہیں لا الہ الا اللہ حد لا شریک لہ واشہدان محمد عبدہ ورسولہ اور بیچ حدیث صحیحہ کہ آیا کچھ جو کوئی بعد وضو کہے کہ کھو جاؤ یا اور سپر آنہ وروا ہی ہشت کہ اور کہا جادو چلا آجین وروا ہی سو کہ چاہو تو اور بیچ بعضی حدیثوں کے بعد شہادتین کہ اللہم اجعلنی من التوابین اجعلنی من المطہرین بھی آیا اور بیچ بعضی کہ سبحانک اللہم و بھو کہ اشہدان لا الہ الا انت استغفرک واتوب الیک اور بیچ حدیث کہ آیا کہ لکھا جاتا ہے یہ بیچ پادہ کاغذ کہ اور صحیح کیا ہے اور پادہ کے اور کھولا خادو کی بیچ روز قیامت کو لیکن ٹھنسا سورہ انا انزلنا کا جیسا کہ بیچ اویسوں کہ مشہور ہے بیچ سنن الہدیٰ کو وسطیٰ اور سکو اثر ضعف کا نقل کیا ہے و ثابت نہیں ہوا ہے والد اعلم فائدہ شیخ ابن الہمام نے بیچ شرح ہدایہ کے آداب وضو کو تین جمع کر کے لکھا ہے ترک اسرہ بیچ پانی کہ اور کبھی بیچ او کے اور ترک کلام ناس اور استعانت غیر مسیح ہو وضع استغاثہ ساتھ چھوٹے کے اور استغاثہ آب وضو ساتھ نفس اپنے کے مبارک بشارت پر بعد استغاثہ کے اور اوتارنا اوس انکو ٹھکی کا کہ اور سمین نام خادو اسما کا یا نام پیغمبر صلیم کا بیچ حالت استغاثہ کے اور بعد نہ وضو کا سفال ہو اور دھونا دشتہ امریق کاتین بار اور دھونا دشتہ اور پانین ہاتھ کے اور اگر بدبنا ہو کہ آخر افر کرنا ہے اوس سے طرف دھونا دشتہ کے رکھیں اور نزدیک وضو رکھنا دشتہ کا اور دشتہ کو وقت دھونے کہ اور بدبنا ہو کہ اور کرنا وضو کا پہلے وقت ہو اور نہ کر شہادتین نزدیک ہر عضو کے اور بہت قبیل قبیلہ بیچ وضو کے اور مستحب نہیں بیچ صحیح افعال کہ اور خبر دار ہونا گناہی چشم سے اور بیچ کردن اور دھونا اور بخون کا اور غافل ہونا اوس سے اور خبر دار ہونا زیر انگشتیں سے اور نہ کہ حفظ نزدیک ہر عضو کے اور طباخچہ نہ مارنا اور پرنہ کے ساتھ پانی نہ کے اور پھر دشتہ کا اور اعضا وضو کہ اور آہنگی اور آرام کرنا بیچ غسل اعضا کے اور ملنا اور نہ ہونا ہاتھ سے خصوصاً بیچ جاڑوں کے اور برباد کرنا خد و د و جھسمہ کا

منہ کا اور دونوں ہاتھوں کا اور پاؤں کا اور نایقین کیا کیا ہوا اور دھونا اور نہونا اور کھانا اور پینا اور
 اور ٹھنڈا اور سبھاگ اللہ محمد اک اسٹھان لالا لالا اللہ واشتھان محمد اعین و رسولہ اللہ علیہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اور پینا لیا آج صلو کا کھڑے ہو کر سامنے قبلہ کا اور اگر کھڑے ہو کر
 تو بھی جائز ہے اور ٹھنڈا و کھت کا بعد وضو کا اور بھرنا بدھو کا و سطو استعداد نازا آئندہ کا اور
 بٹکا و کھٹا کپڑو کا تقاطر سے اور چھٹکنا ناگ کا بائیں ہاتھ سے ترو یک اشتہاق کے اور رکروہ
 سید صحر ہاتھ سے اور اسطو طرح کردہ ہے ڈالنا براق کا بیچ بائیں کا اور زیادہ تین بار سے دھونا
 اعضا کا وضو کرنا آب گرم سے جو صوب سو گرم کیا ہوا اگر شک سے سو بیچ بعض اعضا کو وضو
 فراغ سو کر جو کچھ شک رکھتا ہو اور اگر اول شک ہو ورنہ نہیں اور اگر شک کیا بعد
 وضو کے نہ کرے مطلقاً و حمل بیچ مسوزون کے جان کے کتابون امہ حدیث کی کتابون
 ستہ وغیرہ سے ساتھ روایت متعددہ اور طریقون مختلفہ کے آیا ہے کہ پیڑ سے اللہ علیہ السلام
 سفر اور حضر میں مسوز سے پر کرتے اور تفسیر کی ہے ایک جماعت حافظون سے کہ حدیث
 مسوزون کی ساتھ تو اتنے کے ثابت ہوتی ہے کہ شک اور شبہ کو اور مسوزین وہ نہیں اور بعض
 علمائے روایت اسکے کے تین جمع کیا اور راستی سے درگزر سو ہون اور عشر مشرہ داخل ہے
 ہے اور کل سلف قایل ہیں اسکے کہ امام مالک ایک روایت سے نقل کرتے ہیں کہ قایل نہیں
 ساتھ اسکے واسطی مقیم اور روایتیں صحیحہ و سلی سے مصرح ہیں ساتھ حواز مطلق کو مشہور اور مقرر
 نزدیک مالکیہ کے دو قول ہیں ایک مطلقاً حواز اور دوسرا خاص مسافر کے تین مقیم کے نہیں
 مقتضاً جو کہ بیچ بدو نہ کے ہے اور ساتھ اسکے جویم کیا ہو ابن حاجب نے اور بعضوں نے کہا ہے
 کہ توقف مالک کا بیچ مسوز کو ال کو اتانت بیچ خاصہ نفس اپنے کے ہے الا فتویٰ اوپر جائز ہو کر
 تھا مثل اور اسکے منقول ہے ابوایوب صحابی سے اور ظاہر امر اوہ ہو کہ وہ بیچ حال انہما
 کو مسوز کرتے تھے اور اخذ ساتھ غرمت کر کرتے تھے بوجہ عدم وصول شقت کو بیچ اس حال کے
 یہ کہ موقوف حواز اسکے کے نہ تھے واللہ اعلم اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے
 ہیں کہ فرمایا حکم کیا میں نے مسوز خفین کا تو نہ کیا میں نے بیچ اسکے آثار اور اعتبار مثل روشنی صلی
 اور امام احمد فرمایا کہ سفیقش نفر صحابہ سے روایت کرتے ہیں ساتھ مسوزون کو رسول اللہ

علیہ وآلہ وسلم سے اور ایک روایت میں فرمایا چالیس آدمیوں نے صحابہ سے حدیث کی ہے
 مرفوعاً اور موقوفاً لیکن وہ کہ بعضوں نے قرأت کو جزو بیح و اہلکم کہ محل اور مسج کے کیا ہو اور قرأت
 کو نصب کو اور غسل کو خالی ضعف پر نہیں کہ کیونکہ مسج موزون تھا مسجیا ساتھ کعبین کہ منور ہو ساتھ
 اتفاق کو اور امام حسن عسکریؑ نے کہا کہ حدیث کی جھلکا امتی تن نے اصحاب سے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے مسج کیا اور موزون کے اور بیح ہدایہ کہ کتابی کہ اخبار بیح مسج موزون کو مستفیض
 اور مشہور ہو اور جو کہ اس کے تین اعتقاد نہ کرے متبدع ہو ہو اور کہی کتابی کہ موزون موزون کہ موزون کہ موزون
 اور اس کے مسج موزون کہ تین اعتقاد نہ کرے اور امام ابو حنیفہؒ سے بھی مثل اسکا آیا ہو اور بیح عقائد
 اہل سنت و جماعت کو آیا ہو کہ وترسی المسج علی الخفین اور مسج خفین کہ تین علامتوں سنت اور حجت
 کہ رکھی ہے اور بیح اخبار صحیحہ کے ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیح سفر اور حضر کے
 مسج اور موزون کو فرماتے تھے اور مدت حضر ایک شبانہ روز فرمائی اور مدت سفر کی تین شبانہ
 جیسا کہ روایت کی ہے مسلم نے حدیث علی بن ابیطالب کرم اللہ وجہہ سے اور لفظ کا یہ ہو جمل
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المسج علی الخفین ثلثہ ایام ولیا الیہن للکسافر و یوما ولیلۃ للمقیم اور مسج
 اور موزون کو کرتے یعنی ثبوت پانچ جیسا کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہوا اور ابو داؤد نے بیح سنن
 اپنی کہ مرتضیٰ علی رضی اللہ عنہ سے ساتھ طریق متعدد کے لایا ہے کہ فرمایا اگر کار و بار دین
 واسطہ حکم عقل ہو تا انتہا سوا یہی کی اولی ہوتی ساتھ مسج کے اور اس کے سے اور تحقیق دیکھا
 میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ مسج کرتے اور بیح موزون کو اور صاحب سفر لہذا
 نے کہا کہ مسج بیح اسفل موزون کو ایک حدیث میں ضعیف وارد ہوا ہے جیسا کہ مغیر بن شعبہ سے حدیث
 ابو داؤد اور ترمذی میں اور ابن ماجہ میں آیا کہ کہا وضو کر آیا میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بیح غزوہ تبوک کہ پس
 مسج کیا اور اعلیٰ رخف اور اسفل اسکو کہ تین اور یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور بیح اکثر طرق حدیث مغیرہ
 کو مطلق واقع ہوا کہ مسج اور موزون کو ذکر اعلیٰ اور اسفل کہ ہو اور نزدیک ترمذی کہ بعض طرق میں
 ابی داؤد اور احمد کہ بیان علی ظاہر ہوا بھی واقع ہوا اور نزدیک امام ابی حنیفہ کو مسج اور بیح رخف کہ ہو
 اور نزدیک امام احمد کا بھی ہے اور نزدیک امام شافعی کو اور امام مالک کو اور بیح رخف کہ فرض ہو اور اور امام
 سنت آدرجان کہ عالموں اختلاف کیا ہے کہ مسج اصل ہو غسل اہل قہم اور اسکو کہ غسل افضل ہے کہ غسل کہ غسل

ہو اور مسح ساتھ رخصت کر اور لیا ساتھ غریمت کو افضل ہے عمل سے ساتھ رخصت کر لیں اگر باؤن ہو کر
 سے نکالے اور دعوہ سے افضل ہو و اور اور اور اسکے اجر کیا گیا ہو اور مختار صاحب کا یہ کام بھی
 اسی پر ہے اور ایک جماعت کہتے ہیں کہ مسح افضل ہو و اسطرطہ اطمینان اور رداہل بدعت کہ اگر مکررین
 اور اسکے تین خوارج اور و افضل سے اور نزدیک اس جماعت کو اگر باؤن کھلے ہوں موزہ پہنیں اور
 مسح کریں اور صواب وہ ہے کہ مسح اور غسل و فون مشروع اور برابر ہیں اور کوئی ایک افضل اور راجح
 دوسرے سے نہیں اور صاحب سفر السعادت نے کہا کہ انحضرت کو بیچ مسح خفین اور غسل جلیدین کو کوئی
 تکلیف نہ ہو و بلکہ اگر حالت قصد و جنون میں باؤن مکشوف ہوتے غسل کرتے اور و اسطرطہ مسح کرنے کے
 سون نہ پنتے اور اگر باؤن بیچ موزہ کر ہوتے مسح کرتے اور موزہ یا نہ کرتے اور کہا جس فعلی یہ ہے
 کہ موافق عادت بنوی کہ ہے صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم وصل بیچ تیمم کے تیمم ثابت ہو ساتھ کتاب
 اور سنت اور اجماع اور خصائص اس امت سے ہو اور انحضرت اور پر بن برین کے کہ چاہتے نماز پڑھتے
 اور خواہ پتھر اور خواہ خاک اور خواہ ریگ پر تیمم کرتے اور فرق در میان خاک اور ریگ اور غیر اس کو کہ
 نہ کرتے اور شافعی مخصوص لکھتا ہو تیمم کو ساتھ خاک کو اور مواجہ اسکے درست نہ لکھے اور ابو یوسف
 کہتا ہو مواجہ اور پر خاک اور ریگ کو درست نہ ہو و اور مذہب ابو حنیفہ وہ ہے کہ تیمم جائز ہے اور خاک
 اور ریگ اور سنگ اور جو کہ جنس نہیں سے ہے اور و ساتھ جنس زمین کے وہ ہو و کہ ساتھ آگ کو
 نہ لکھتے اور خاکستر نہ ہو و اور پر پتھر صاف کہ اصل اگر دوا پر اس کے نہ لکھتا ہو نزدیک امام کو درست
 ہے اور بیچ حدیث ابی امامہ کے زمین واقع ہوئی اور بیچ حدیث حذیفہ کو تربت اور مٹی اور تر و تریک
 ہما سے حکم وضو کا رکھے اور ساتھ ایک تیمم کے کئی نمازین پڑھ سکتا ہے جیسا کہ ساتھ وضو کے اور ظاہر
 کتاب اور سنت کا موافق اسکے ہے اور نزدیک شافعی کو تیمم کی ہلادت ضروری ہے واسطی و دفع و جرح
 کے جیسا کہ طہارت صاحب غزنیہ اور صاحب سفر السعادت کہتا ہے کہ بیچ کسی حدیث کہ صحیح بنانا
 میں نہ کہ انحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم واسطی پر ایک فریقے کے تیمم دیکھتے اور ابتداء شریعت تیمم
 وہ ہے کہ بیچ غزوات عقد عائشہ کو کم ہوا تھا انحضرت نے آدمی کے تین واسطی طلب اس کو کہ مقرر
 کیا اور توقف کیا تھا پس وقت نماز کا پہنچا اور ساتھ اس قوم کے پانی تھا کہ ساتھ اسکے وضو کریں
 پس مد شتی کی ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اور عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے کہ جس کی باتوں نے

اور کماہد ریکما تو نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور مسلمانوں کو بغیر پانی کو میں نازل ہوئی آیت تیمم کی
اور کما اسید بن حبیر نے بھی عجب ہو اور مسلمانوں کے بکرت تمھاری اسی ابی بکر حجت کر تمھو کو خدا تمھو
اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی عجب ہو کہ مدار نہوا جسے کوئی اور اگرچہ بظاہر مکروہ جائیں مگر وہ کہ کی حد تک
نہیج اور سکے کشاوی اور کشاوی خاص مسلمانوں کو تین اور بعد ایک ساعت کو اس عقد کو تو جو جمع
کے پایا اور حکمت الہی نے خواہش وہ کی کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بھی چھپایا اور پیچ کیفیت تیمم
کے اختلاف ہو کہ تیمم دو ضرب ہے یعنی دو بار مارتا مارتا ہے اور زمین کے ایک بار واسطے منہ کو اور دوسری
بار واسطے دو ماتھوں کے مرفقین تک اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور مالک اور شافعی اور مختار
اور بعض اصحاب امام محمد کا ہو اور قول علی رضی اللہ عنہ اور ابن عمر اور حسن مجبوری اور شعبی اور سالم بن عبد
بن عمر و سفیان ثوری کا ہے اور بعضے اوپر اس کے ہیں کہ تیمم ایک بار مارتا مارتا ہے اور زمین کے اور
اور پر منہ کے دونوں کف دست کا ملنا اور پیچ بعض روایات کو ساتھ تقدیم ذکر منہ کو اور کفہ کے ہوتے
اور پیچ بعضے کو اولٹا اور پیچ بعضے کو ساتھ تقدیم کفہ کے اور پر منہ کے ہے اور یہ مذہب مشہور امام جمہ
سے ہے قول قدیم امام شافعی اور محفوظ اور مختار کا مذہب اس کے سے اولی ہے اور منقول مکحول اور
ادراعی اور اسحاق اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن خزیمرہ سے اور منقول ہے مالک اور اصحاب
حدیث صحیحین پیچ ترجیح مذہب دوسری کو اور شیخ ابن حجر صحیح بخاری میں ترجیح احادیث اس مذہب
کی کرتا ہے اور نقضوا انھوں سے احادیث مذہب اول کی تضعیف کرتے ہیں اور حق وہ ہے کہ حدیث
حبرتان ضریبہ للذراعیین الی المرفقین صحیح ہے اور کلام پیچ اس مقام کے بہت پیچ شرح سفر السعاد
کے ذکر کیا گیا ہے اور بالحد اختیاط پیچ مذہب پہلے کے ہے وصل پیچ غسل مختار
حبہ اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غسل یہ فتح دھونا اور نصیبتین اور سکون سین نام اور غسل بالکسر
سروش مانند گل ظمی اور مانند او کے اور اعتسال غسل لانا عنول نفع پانی غسل کا مختل کنگ
اور جاو غسل منسل یکسرین جگہ مکروہ دھونے کی غسل بالضم آبدست اور منہ دھویا یعنی منسل
غسل منسل دھویا ہوا یہ معانی لغوی ان لفظوں کے ہیں اور حقیقت میں غتسال
کی پیچ شرح غسل تمامی اعضا سے او اجزائے پانی کے اوپر اس کے اور اختلاف
کیا ہے پیچ وجوب و ناک کے یعنی ملتا ساتھ مارتے کے نزدیک اکثر علما کو جب نہیں اور مذہب

سہارا بھی نہیں ہے اور نقل کیا گیا ہو مالک اور زہری سے کہ اصحاب شافعی سے ہیں جو باوٹکا اور
 اجتماع کیا ہو اور پر عدم وجوب غسل کو درمیان و جماع کو لیکن وضو مستحب ہی اور نزدیک امام ابو یوسف
 کے مستحب نہیں ہے اور ظاہر یہ واجب رکھا گیا جہت حدیث سے لفظ اتنی احد کم اہل ثم اراد ان یعود
 فلیتم متناہر بنما وضو رواد مسلم کے اور بعضوں نے گمان کیا ہو اس کے تین اور پر وضو کو معنی لغوی
 اور کہا کہ مراد غسل فرج کی ہو اور حضرت حصلی اللہ علیہ الہ وسلم کبھی طواف کرتے تھے اور
 عورتوں اپنی کے ساتھ ایک غسل کر اور کبھی کبھی جدا جدا کرتے اور فرماتے یہ پاک ہو اور طہارت
 اور ظاہر ہے اور عائشہؓ سے آیا ہو کہ جو جنب ہوتے وہ حضرت اور چاہتے کہ سوویں وضو کرتے
 اور وضو نماز اور سو جاتے رواہ البخاری اور حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ یہ طہارت سونے کی ہو
 اور جو شخص کہ جنب ہو و یا اور چاہے کہ سونے جاوے وضو کرنے ساتھ طہارت کو خواب میں کیا ہو
 انتہی اور بعضوں نے یتیم کو بھی نجاسی وضو کر رکھا ہو اور ایک حدیث بھی عائشہؓ سے روایت
 کی ہے والد اعلم اور ابہا کرتے حضرت حصلی اللہ علیہ الہ وسلم ساتھ وضو کے پہلے غسل سے اور
 بیچ مس کرنے سے اس وضو کو دو روایت آتی ہیں اور افضل وہ ہے کہ وضو مکمل کر جو جیسا کہ
 بیچ غیر حالت غسل کر کرنا اور نزدیک مالکیہ کے مسح کرے بیچ وضو غسل کے اور غسل سر کا کافی
 بیچ اس کے اور بیچ تقدیم غسل باؤن اور تاخیر اس کی بھی اور روایت میں آیا اکثر وہ ہے کہ تاخیر
 کرنا اور بعضی روایتوں میں آیا کہ تاخیر کرنا تھا اور کہا ہو کہ تاخیر اس صورت میں ہو کہ مکان غسل
 کا پاک نہ ہو اور تقدیم اور خواہش لطافت کو اور عادت شریف وہ تھی کہ بعد وضو کے لا ہتھی
 اور ٹھیکو ٹھیکو پانی میں اور تخلیل کرتے تھے ساتھ کہ سب سے پہلے تین پس اس سے گراتا تھا تین جلو
 پانی اور دونوں ہاتھوں کو پس اس سے گراتا تھا پانی اور پر تمامہ بدن کو اور مراد ایک ٹال کو
 سر کے بال سے ہے چنانچہ بیچ حدیث کو بھی معلوم ہوتا ہو اور بعضوں نے وارھی کو بالوں سے
 ارادہ کیا ہے یا بھت اس کے کہ اصول شہر مطبق واقع ہوا ہو یا بقیاس وارھی کے ساتھ سر کے
 اور بعضوں نے کہا ہو کہ تخلیل بالوں کی واجب نہیں مگر وہ کہ بال اولیٰ ہوئے ہوں اور
 یہ کہ پانی نہ پونچھ سکے یا بال نہ پونچھ سکیں اور وضو کرنا بعد غسل کے کچھ ایسا خلاف سنت
 ہے اور کتاب البحر ودف بھی بھی بھت احتمال ساتھ لمس کر بیچ غسل اعضا اور زرع

رعایت مذہب شافعی کے احتیاطاً وضو کرتا ہے اور اگر یہ احتمال نہ ہو جیسے منہاج میں مذکور ہے
 کرنا اعتنا کا ساتھ خرقہ کے اختلاف ہو اور حدیث میں نہ آیا ہے کہ وہ رضی اللہ عنہما بیچ
 غسل کر اور جن حضرت کو کپڑا دیا کہ اس سے پانی اعضا کا پونچتا پس نہ پکڑتا وہ حضرت کبیرؓ
 کو اور اس جگہ سے لازم نہیں ہے کہ کہ اسبیت تشق کی شاید کہ عدم اخذ کا اور نہ ہے ہو کہ شعلی
 ساتھ کپڑے کے ہو کہ حریر سے ہو یا میلا ہو یا تواضع کی بعضوں نے کہا ہے مگر وہ ہو کہ بیچ
 گرمیوں کے اور بھاج ہو جاڑوں میں اور اگر ان پانی کا نہ سے مگر وہ نہایت اور یہ تمام بحث
 بیچ باب وضو کے گدز ہی نوع و دوسری بیچ نماز آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جان کہ
 نماز اضنب اور اشرف اور اتم اور اکل عبادتوں سے ہے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 جلست قرۃ عینی فی الصلوۃ شادی اور سرست اور چشم روشنی اور خوشدلی کہ آنحضرت صلی
 بیچ گھر کے رکتم اور ذوق اور شہود کہ اس وقت میں یا تو بیچ کسی عبادت اور کسی وقت میں
 نہ یا تو اور قرۃ العین کنایہ فرح اور سرور سے اور دریافت مقصود اور نور کا ساتھ جیسے شوق
 قرۃ سے نفع توف بھی قرار اور ثبات کو اسطو انگہ میں نظارہ محبوب سے قرار پادین اور آرام
 پکڑن اور دوسری جگہ نہ یکہن اور حالت سرور اور خوشحالی میں ساکن اور برقرار ہون اور یہ نظر کر
 کے اوپر سر محبوب کے پریشان اور ہرٹ نگران اور حال خزن و خوف میں گروان اور ان
 ہو ویدور اعینہم کا لذی بخشی علیہ میں الموت ولیل وہ ہے اشتق قرۃ سے بضم ق و اسب یعنی
 سرور کی ہے اور سرور ہی انگہ کی لغت اسکی میں بیچ ویدار محبوب کو ہو اور گری اور سوزش
 بیچ دیکھنے کے ولہذا اولد کے تین قرۃ العین بیچ ہزار کہا ہے کہ الصلوۃ سراج المؤمن مراد
 مؤمن سے ذات پاک حضرت مسلم کی ہے اور بہر مؤمن کو بغضیل اور پروری اسکی کے سو فی
 ایمان کے بہرہ اس مقام سے حاصل ہے اور شریعت الحیات میں اشارت اور دلالت ساتھ
 حاصل ہونے اس مقام کے واقع ہونی ہے اور بیچ نماز کے ظاہر اور باطن اور قیام اور جوارح
 سب درگاہ قرب اور غارت حق سبحانہ تعالیٰ کے مشوہ اور شمول میں اور پروردگار تعالیٰ سے جمع
 کیا ہو اور حبیبوں کو ہر رکعت میں جو کچھ تفرق کیا ہے خاص کر تمامہ ملائکہ کو کہ کوفہ و دی ہے
 کہ حق سبحانہ کے تین فرشتہ میں کہ ہمیشہ رکوع میں ہیں اور جس وقت سے کہ پیدا کیا ہے انکو

سرخین اور ٹہلے میں کھوج سے تار و ز قیامت بلکہ ایک ایک طرح سجدہ اور قیام اور قنوت اور قعود جمع ہوا ہے بیچ نماز کے عبادت اور عبادیات سے جو کچھ جمیں سو امر اور کبریات اور صحت اور استقبال اور استقبال اور تکبیرات اور قنوت اور قیام اور رکوع اور سجود اور تسبیح اور دعا اور توجہ اور حضور اور شروع اور ختم سے کہ ہر ایک اس سے ایک عبادت ہے نہما چہ جا کہ جمیت اور ساداتا حمیت کے نماز متاکیا و تحقیق محمدیہ سے ہے صلی اللہ علیہ وسلم کہ جامع حج شہادت کا اور تمامی برکات اور کمالات کا ہے اور ساداتا حمیت اور ساداتا حمیت کے قرۃ العین آن حضرت صلعم کی ہووے اور فرمایا رب العزت و تبارک و تعالیٰ و تقدس خاص کر حبیب سہا حبیب اینو کے مقین قل یا اوحی الیک من الکتاب و اقم الصلوۃ اور فرمایا امر الیک بالصلوۃ و صلی علیہا اور بیچ قول حق تعالیٰ کے و صلی علیہا اشارت ہے اس سے نماز میں وہ تکلیف ہے نفس کش کہ تشاق ہے اور سپر کسوا سطر کہ اتنی ہیں بیچ اوقات کی کثرت اور شہوات اور شغل بندوں کو تمیز پس طلب کرتا ہے حق تعالیٰ انہوں سے باہر آنا اور ان سہون سے اور قیام و نگاہ اسکی میں اور فراغ ماسوی سے وہ ابد تعالیٰ اور فرمایا و استغنیوا بالصبر و الصلوۃ اور اگر انا صبر و صلوۃ کا نزدیک ساتھ اشارت کی جو ساتھ او کہ صلوۃ محتاج ہے ساتھ انواع صبر کے صبر ہے ساتھ ملازمت کے اور مراقبت وقت کی اور صبر اور قیام کے ساتھ واجبات اور سنونات اور ادب اور صبر منع قلوب کا بیچ اس کے غفلت اور مہربانیوں سے اور اس جہت سے فرمایا انا البصیرۃ الاعلیٰ انکاشعین الذین اور فرمیت نماز بیچ شب معراج کے ہے کہ پہلے پچاس کا حکم ہوا تھا بعد ازاں پچاس سے پانچ آئین اور فرمان ہوا کہ یہ پانچ موافق حکم پچاس کے ہیں کہ تبدیل ہنیں یا ہو قول نزدیک ہمارے تعین اوقات صلوۃ خمسہ میں مقرر ہوتا وقت نماز کا بعد رجوع ہونے اور اس سرور کے ہے معراج سے بیچ سواہب کہ محمد بن اسحاق سے لایا ہو کہ جو صبح کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک رات سے کہ معراج کی گئی آئے اور انکو پچاس جبریل اور تعلیم کے وقت میں اور نصف گمان دے گئے ہیں کہ بعد ہجرت ہو ہے اور بعضوں نے کہا کہ یہ بعد ہجرت سے ہو ساتھ بیان جبریل سے اور بعد اس کے آن حضرت کے بیان سے بہر تقدیر لکے

جبریل بروقت طہر کے دو روزوں میں چل گیا ان حضرت کے کہ غلامی گئی ساتھ ہوا وقت کو چاہے
 پس جمع ہوئے صحابہ اور امامت کی جبریل نے پہلے بیچ اول وقت کے پس اور انکی طہر کے تین
 زوال قبول کیا آفتاب نے پیرامان کیا اور انکی نماز عصر کو اوس وقت میں کہ سایہ کسی شخص کی مثل
 اوکی ہوا اور انکی مغرب کو بیچ وقت غروب آفتاب کے اور انکی نماز عشا کی اور وقت میر عزیمت کیا
 شفق نے اور انکی نماز کو صبح کی وقت پویشی کے اور دوسرے روز پیر کے اور امامت کی اور
 اور انکی طہر کے بیچ وقت بلوغ سایہ کسی کی مثل اوکی کے اور انکی عصر کو وقت بلوغ سایہ کسی کی
 اور انکی مغرب کو وقت غروب آفتاب کے یہاں دونوں روز ایک وقت اور انکی عشا کو رات
 رات تک یا نصف رات تک اور انکی فجر کو جس وقت کہ محمد ہوا اور ایک روایت میں
 وقت اسفار میں اسفار بالکسر روشن ہونا اور اور وہ روشنی جس سے شام جمع گاہ میں بعد اوپر
 کہ جبریل نے یا محمد یہ وقت انبیا کو چاہی ہو کہ جو تم سے پہلے تھے اور وقت نماز یا میں ان دونوں
 وقت کے ہو پوشین نے ہے کہ فضیلت بیچ تعیل نماز اور امامت ساتھ اوکی کے ایک نماز اور نماز کمال انیسویں
 اور تاخیر آخر وقت تک کلام نہیں لیکن یہ بیچ غیر اوس نماز کے ہو گا کہ تاخیر اوس میں مستحب ہو
 جیسا کہ اسفار فجر اور ایزاد طہر اور تاخیر عشا اور سوا اوکے تاخیر واسطو تکمیل نماز اور محمد کو تواب ہو گا
 اور شافعیہ میں نماز اگر ان اول وقت میں علی الاطلاق تمامی نمازوں میں بیچ اول نقطہ کو جیسا کہ ستار
 سے در میان انکو افضل کہتی ہیں اور سنت شمار کرتے ہیں بلا تیز اور تفصیل کہ واجب ہو رہا ہے
 اوکی کرنا اور ایراد طہر جائزوں میں کہ حدیثوں میں حکم ساتھ اوکے واقع ہوا اور بیچ تاکہ یہ صالح
 کی اوس میں ہوئی اور نزدیک انکا خصیت ہو اور بعض انہوں سے ایراد کو گمان اور پروا کی کہ
 کرین اور یہ تاویل نہایت عید کے ہے اور زوال خود اول وقت ہجوم بکرتیت طہر ساتھ بلوغ
 کہ مثل سایہ شخص کے احوط ہے جیسا کہ مذہب دونوں اماموں کا ہے اور نزدیک بعض کو منصف
 بہ مذہب امام ابو حنیفہ سے بھی یہی ہے اور عصر کو یہ لوگ اوس وقت میں پڑھتے ہیں کہ بیچ و
 باقی رہے اور اسی طرح گمان کرین اسفار کو اور طلوع فجر کے اور یہ بھی معقولیت نہیں کہ
 مثل اوکے جو کہا گیا بیچ ایراد طہر کے اور صالح بیچ تاخیر عشا کے نہایت قرار دے کہ اصل قابل تعیل
 نہیں لیکن تعیل نماز مغرب میں بیچ اول وقت کے شفق علیہ ہے کسی شخص کو اوس میں خلاف نہیں ہو

اور نماز عصر کو جب تک کہ آفتاب بلند اور روشن اور تابان ہے پھر نماز چاہیے نہ پھرن بانی ہے
ایسی شائستہ عواذ و جہتیں کہ تک کہ ایسا نہ ہو کہ اوپر پڑھنے کے دلائل میں کہتی ہیں اور اس کے
ایک وہ کہ نماز عصر ٹپہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور بعد نماز عصر کے جاتے ایک
شخص بیٹھنے سے طرف انباب کے اور جا کر قیام لیجئے انتہا کو آبادانی مدینہ کر لگتا تھا
اور اسی تک آفتاب زندہ تھا کہ نیت ہو کر می اور صفار رنگ اس کو سے یعنی غیر اور
زمین سے اور کہتے ہیں کہ یہ وقت پہونچنے سایہ کا ساتھ مسئلہ کے نہیں رہتا اور یہ بات
میں بحث کیا ہو اور دوسری حدیث میں بھی نزدیک ساتھ مضمون اس حدیث کو آیا ہو
کہ پھر تھوآن حضرت عصر کے تکبیر آفتاب بلند اور روشن ہو پس جاتا تھا جاذب الاطمان
عوالی مدینہ کو اور آفتاب بلند رہتا یعنی بالاس فوق تھا اور غروب ہوا تھا فاحکم اور بیٹھے
حوالی مدینہ مسافت چار میل یا انداز کے ستاس حدیث میں مبالغہ تھوڑا زیادہ کہ حدیث
سابقہ سے کیا گیا ہو لیکن معلوم ہوا کہ کس طرف کو عوالی کو جاتا تھا ساتھ اس کچھ کہ چار میل
ہے بلکہ اس سے اور سوار جاتا تھا یا سادہ اور تھوڑا جاتا تھا یا آہستہ اور جانے والا
توانا تھا یا شیف بہر طور تین چار میل تین چار گھنٹہ میں بلا تکلف جاسکتا ہے نہ ایسا کہ
مذہب انکا ہو کہ پھرن میں پڑھتے ہیں اور سایہ شلستہ ہوتا ہے اور دوسری حدیث میں
ایسا کہ لوگوں کرتے تھے ہم عصر کو ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور بعد نماز کو بیچ کو
جاتے تھے اونٹ اور دیش کھڑے ہوتا اور بچا یا جاتا ماکتا میں گوشت کھلا ہوا پہلے غروب
آفتاب سے اس حدیث سے ایک طرح کی تعبیل مفہوم ہوتی ہے کہ نزدیک مذہب ائمہ
کے ہے اور شاید کہ بعض وقت میں بھت اور تقریر کے کیا مودالالت اس کی اور ہمیشگی اور
مداومت کو مسلم نہیں سچوہ وقوع اس کے سے بیچ بعض مواضع کے کہ اصلاً ہمیشگی اور مداومت
حدوت نہیں لگتا اور تحقیق حنفیہ شیخ کمال الدین ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اگر نماز
کو بغیر آفتاب سے پہلے ادا کریں ممکن ہے باقی وقت سے غروب تک اس کے مثل اس عمل
اور جو آدمی کہ مشاہدہ کرے پکانے والوں سے یا دونوں کام مکانا ساتھ رؤسا اپنی
کے سفر میں بعد نہیں لگتا اس بات کو معجز جاعت کثیر ہوں کہ تھوڑی ذبح کریں اور

مکڑے کریں اور جماعت و دوسری ساتھ اسباب پکانے کے مثل اگ اور اسکی لاری کے اہتمام کریں اور ہر شخص ایک کام اپنے ذمہ لیتا جوش دینا ایک اونٹ کا اور لانا اونٹ کا قدر کام ہے کہ اس مقدار میں وقت سرگتہ ڈاؤ ہو اور تک بغل حق سبحانہ تعالیٰ کے و سارے انی مغفرت میں لکھ جواب اونکا وہ ہو کہ مساعت اس طرح پر چاہیے کہ موافق حق کرے اور اور اس جگہ میں کہ تاخیر اور مستحب ہو و جیسا کہ ایراد طہرہ جاردون کا اور اسفار صبح کا اور تاخیر عشا کی کہ احادیث صحیحہ میں حکم اور میر اور صالحہ او سمین وارو ہو کہ سے اور علیہ السلام سے کہ تاخیر عصر میں تکثیر نوافل کی ہے بوجہ کہ اہمیت تنفل کو بعد عصر سے اور تکثیر نوافل کی فضیلت ہے اور اگرنا اول وقت میں گذر آقا لہستانی فی المبطون اور بالحدیث ہمارے میں تاخیر عصر افضل ہے نہونے تغیر آفتاب تک کہ بلند اور روشن اور تابان ہو جیسا کہ کہا گیا اور حدیث ابن سووک دلالت رکھتی ہے اور یہ کہ کہا ہے تہو فیہ فیض اصلی علیہ السلام کہ وہ مسلم نماز عصر کرے اور اس حال میں کہ آفتاب سفید اور پاک تھا مقصود اس رضی اللہ عنہ کا بیان تاخیر عصر کا ہے نہونے تغیر آفتاب تک اور حدیث جابر بن ابیہ کہ تہو تہو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز عصر کو اس وقت میں کہ آفتاب روشن تھا ذکر جو ع اور ساتھ جل کو اور اشغال کو سکر کہ پہلے کو ہم ہوا کہ وہ تجل جوتی بعض اوقات میں تہی اور شیخ ابن الہمام حدیثین تاخیر عصر میں لایا اور کہا نزدیک ہمارے تقاض نہیں در میان اس حدیث کو اور جو کہ روایت کی گئی ہے تجل سے جیسا کہ معلوم ہوا اور کہا کہ عصر کو اس جہت سے عصر کہا کہ اعتبار کیا جاتا ہو بغیر نچوڑا جاتا ہے بیچ اوسکے وقت اور امام احمد حنبل سے لایا کہ فرمایا کہ افضل بیچ عصر کے بیچ غیر زکر تجل ہے اور دلائل تاخیر و ایک حدیث ہے کہ بخاری اپنی صحیح میں لایا کہ فرمایا ان حضرت صلعم فرما جا سے کہ حال اور جل تھا زانہب رکھتا ہو ساتھ حال اور جل اس شخص کو کہ تم سے پہلے تھا یہود اور نصاریٰ سے مثل اوس مرد کو کہ کہ میں مزدوری کو ایک درہم اجرت کا مقرر کیا کہ صبح سے پیشین تک کام کرے دوسرے کو نہی ایک درہم پیشین ہو دوسری نماز تک تیسرے کو دوسرے دوسری نماز سے شام تک جو وقت مزدوری دینے کا ہو اور یا نہ ایک کہ جو کہ قہر رو یا تھا پس کہا ان مزدورون نے کہ صبح سے پیشین تک او پیشین سے دوسری نماز تک کام کیا کیا اور

جو کام ہمارا زیادہ اور اجرت کتر اور دوسرے مزدور کا کام کم اور مزدوری زیادہ کہا میں نے جو کہ
کہا تھا اور اقرار کیا تھا مگر یہاں یہی میری ہے جسکو چاہوں دوں میں چنگو کیا پس فرمایا
بہل شال بیو کی ہے کہ مدت عمر انکی سب سے دراز ہو اور عمل انکی بہت اور دوسری شمال نفسا
کی اور دوسری شمال تہا جو حال کی کہ عمرین نہایت کوتاہ اور عمل کم اور اس جگہ سے معلوم ہوا کہ وقت
فاصل در میان صبح اور پشیم کو اور مشن سے دوسری ایک بیشتر وقتوں در میان دوسری نماز
اور شام کہ ہے اور آیات قرآنی شل سے سجدہ ایک قبل طلوع الشمس وغروبہا واذکر ایک مکرہ
وایضا کہ اشارت طس وقت نماز فجر اور عصر کے رکعی ہے استیئاس ساتھ مقصد کو چاہیے کرنا
استیئاس کے معنی غارت پکڑنے کی ہے اور کلام منہاج اوقات نماز اور تعمیل اور تاخیر اور سکی میں
شرح شکوۃ میں اس سے زیادہ واقع ہوا ہے اور اس کتاب میں اسی قدر قصر کیا گیا
واللہ اعلم بتعلیہ سابقین پنج حدیث امامت جبریلؑ لگند کہ خدا کی گئی اور صلوٰۃ جاموہ کے
اور یہ قبل شریعت اذان سے دینے میں رکم تہی سنہ اولیٰ میں ہجرت سے اور بعض کہتے ہیں
سنہ ثانیہ میں اور مشہور وہ ہے کہ مسلمانوں نے مشورت کی اور من وقت کو مقرر کرنے میں کج جمع
ہوں اول او میں واسطے نماز کے پس بعضوں نے کہا کہ ناقوس بجانا چاہیے جیسا کہ فقہاء
واسطے نماز کے بجاتے ہیں اور بعضوں نے کہا شل قرن یہود کے اور بعضوں نے کہا کہ اگر
جلانا چاہیے بلند جگہ میں پس ناپسند رکہیں یحیرین اور عبد اللہ بن زید عبد اللہ کہ اسکو
صاحب الاذان کہتے ہیں خواب میں دیکھا کہ ایک مرد آسمان سے نیچے آتا اور اسکی ہاتھ میں
ناقوس ہے عبد اللہ بن زید نے کہا اسی بندہ خدا اس ناقوس کو بچتا ہے کہا کیا کام لگا
تو اس ناقوس سے کہا اسکو بچاؤ نکالو آواز اسکی سنکر لوگ واسطے نماز کے آویں کہا او سنو کہ میں
سمجھے ایک چیز کا ذون اس سے بہتر ہیں کہا اللہ اکبر اللہ اکبر آخر اذان تک موافق کیفیت
مخصوص کہ اور اسی طرح آقا صحت جب صبح ہوئی یہ خواب حضرت علیؑ علیہ السلام سے
فرمایا انہا کیا ساتھ حق کر انشاء اللہ جا اور الفاکر اور پرتال رضی اللہ عنہ کہ کہ آواز اسکی بلند تر
اور نرم تر اور شیرین تر ہے اور جو سنو عمر خنے اذان بلال کی دوڑا یا جیسا کہ کہتے تہا تو
اپنی کو اور کہا یا رسول اللہؐ دیکھا میں نے بھی اوی طرح جیسا کہ کہہ دیا گیا عبد اللہ بن زید کو فرمایا

آن حضرتؐ نے قلندر احمدؒ کو لایا اور خاص خدا کو سے حمد اور پرتو افق ان دونوں رویت کے
 یا سنا تہ رویت تیری کی کہ آگے حق کے الہام کیا گیا اور نطق کیا گیا ساتھ صدق اور صواب کی ہو تو
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ ابوبکر صدیقؓ نے بھی دیکھا اور امام عراقی نے بیچ وسط کے کہا کہ وصحابی
 نے اور بعضوں نے کہا ہے کہ چودہ صحابی نے نو دیکھا کہ سات اور نہیں سے انصار سے اور بعض
 روایتوں میں آیا ہے کہ جو عمر رضی اللہ عنہ حضورؐ میں آئے کہ خبر کریں آپؐ نے فرمایا وہ سبق خدا کا
 اور حدیث میں ہے امیر المؤمنین علیؓ کرم اللہ وجہہ سے کہ جو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سورج
 پر گئے اور سر اوردہ غرت تک پہنچے کہ محل خاص حق سبحانہ تعالیٰ کا تھا ایک فرشتہ وہاں سے
 نکلا حضرت صلعمؒ نے جبریل علیہ السلام سے پوچھا کہ یہ فرشتہ کون ہے جبریل نے کہا کہ قسم
 اوس خدا کی کہ جسے تمکو طرف حق کے بھیجا میں تیرے دیکھنے خلقت میں ہوں درگاہ خدا میں نہیں
 دیکھا میں نے اس فرشتے کو اوس وقت سے کہ پیدا کیا گیا ہوں میں سوا اس ساعت کے
 پس کہا اوس فرشتے نے اللہ اکبر اللہ اکبر پس بردہ جلال سے آواز آئی کہ سچ کہا ہے
 بندہ نے اللہ اکبر اور ذکر کیا باقی کلمات اذان کے تمہیں اور تحقیق یہ کہ آن حضرت صلعمؒ
 نے شب سراج میں کلمات اذان کو سنا لیکن حکم نہوا کہ ان کلموں کو واسطو نماز کے گھنیر
 ان حضرت مکہ میں بے اذان نماز پڑھتے تھے جب مدینہ میں آئے اور اسباب میں صحابہ
 سے مشورت کی اور بعض اصحابوں نے اذان کو خواب میں سنا پس وحی آئی کہ اذان
 کلین کو کہ آسمان پر نشانہ از میں پرست اذان کی ہو واللہ اعلم اور اختلاف ہے عالموں
 کو کہ ان حضرتؐ نے خود بنفس نفیس اذان کہی ہے یا نہیں اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ
 ایک دن حضرتؐ ایک سفر میں تھے اور آپؐ اور صحابہ سوار تھے اور اوپر پانی منہ کا
 اور پیچھے کچھ اور جمال پیچھے اوترنے کی توجہ تھی اور کچھ کے کہ اوس مقام پر تھی دشوار پس
 ان حضرتؐ نے اذان کہی اور یہوں نے گھوڑوں پر نماز پڑھی اور بعضوں نے کہا ہے کہ
 مراد اذان گنہ سے اس جگہ حکم کرنا ہے اور آپؐ کے بطریق مجاز اور بیچ روایت احمد اور
 دارقطنی کو تصریح بھی آئی ہے کہ حکم کیا آن حضرتؐ نے ساتھ اذان کے اور دایم میں امام ابو
 سے نقل کرتے ہیں کہ کہا دیکھا میں نے ابو صفیحہؒ کو کہ اذان سچ وقت شرب تھا اور اوس کے

اور نہایہ میں شمس الائمہ رحمہ سے نقل کیا ہے کہ کہا بعد نقل قول ابی یوسف کہ اگرچہ اگرچہ اسے
 کہ امام ابو حنیفہ باشرت کرتے تھے اذان اور اقامت کو لیکن ساتھ نفس خود کے اور ظاہر کلام
 سفنانی سے وہ ہے کہ امامت بھی خود کرتے تھے اور کہا احسن وہ ہے کہ موزن عالم ہوا اور امام
 بیچ نماز کے بخلات اور کچھ جو کچھ تاخیریں کتوہیں کہ احسن وہ ہے کہ امام تفویض کرے اذان
 اقامت کرتیں بغیر اپنے کسواً سطلے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باشرت نہیں کرتے تو
 بنفس نفس خود اذان اور اقامت کو ساتھ امامت کو اور شمس الائمہ نے کہا ایسا ہی ہے بیچ
 حق ان حضرت مسلم کے لیکن ہمارے حق میں اذان امام کی اپنے ذات سے اولیٰ ہے کیونکہ
 موزن ہوتا ہے آدمیوں کو طاعت خدا کے پس جمیع شخص کہ ہو درجہ او سکا اعلیٰ اور برتر ہوا ان
 کہنو سے اور کہا حضرت مسلم نے بھی بعض اوقات اذان کی جیسا کہ روایت کیا ہے عقبہ بن عامر
 نے کہا تھامین ہمراہ ان حضرت کے ایک سفر میں اور جو وقت زوال کا ہوا اذان کی اور
 اقامت کی اور ادائی نماز ظہر یہ کلام نہایہ کا ہے پوشش فرمے کہ سنت مستمرا ان حضرت
 کی بھی ہے کہ معلوم ہے اور قول ابوسکا خاص اذان و اقامت کو لیو ایک بار بیچ ایک سفر کے
 ہی کہ کتوہیں بھی اتہ اول کہ ہے اور ظاہر وہ ہے کہ وقوع ابوسکا امام ابی حنیفہ تھے دائمی نہ تھا
 اور جو کچھ منقول ہے یہی بیچ نماز مغرب کو ہے کہ احیاناً واقع ہوا اور بعضی روایتوں میں آیا ہے
 کہ امام ابو حنیفہ کہی امام ابو یوسف کو امام کرتے مگر یہاں جس جگہ ہو گا اور کیا صورت رکھتا ہے
 کہ بیٹا برٹے امام ہمیشہ یا اکثر بخلاف سنت مستمرا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عمل کرتا ہو
 اور جو بیان کہ صاحب نہایہ نے کیا ضعیف ہے کیونکہ اس طرح چاہیے ہمیشہ عادت رسول کی
 کہ اصل داعی الی الہدایت دائمی تھا پیرا اسکے ہاں دراصل حجاز در میان اذان اور اقامت
 کے کلام نہیں اگرچہ بعضی شیخین دوسری کہ قیام امام اور نوم نزدیک خی علی الصلوٰۃ اور شروع
 بیچ نیت کے نزدیک قاست، الصلوٰۃ کو فوت ہوتا ہے اس واسطے اختلاف کیا ہے علما نے
 بعضوں کے نزدیک مکرودے اور نزدیک بعض کے خلاف اولیٰ اور بعضوں نے کہا ہے
 مستحب ہے اور صحیح کیا ہو اس قول کی کو نہ دوسری نے شافعیہ شمس الائمہ نے حنیفہ سے اور ساتھ
 صحت کہ ہو چکا ہے عمر بن الخطاب کو کہ ہاں اگر اذان کننا ساتھ خلافت کو جمع ہوتا اذان کی تیار

کذا فی فتح الباری اور اگر قصہ اذان کہنے آن حضرت کو مذکور ہو اساتہ صحت کو پہنچنے
 ثابت ہو جمع میان اذان اور اقامت بیکراہت اگر اسکو بھی محمول اور بیان جواز کے
 نہ کھین اور کہا ہے کہ شائع سے فعل مکروہ واسطی بیان اصل جو کہ جاز ہو واسطی
 وصل بیع اقبال نماز آنحضرت کو حدیث میں آیا ہے کہ جو رسول خدا واسطی نماز کو کھڑے
 ہوتے فرماؤ اللہ اکبر اور قبل تکبیر کے نیت زبان سے کہو اور لفظ مرفعی نہیں ہے اور محدثین کہتے ہیں
 کہ نیت زبان کو کہنا بدعت ہو اور مکروہ ہو اسکو آنحضرت اور نہ کوئی اصحاب انکا کہنا اور یہ سب
 میں ابن قیم کی روایت کی ہے کہ کما یہ ایک بدعت ہو کہ روایت نہیں کی ہے آنحضرت صلعم سے
 کسی نے ناسنا و صحیح اور نہ ضعیف اور نہ مسند نہ مرسل اور نہ کسی صحابہ سے اور مستحب نہیں کیا ہے
 اسکو کسی نے تابعین سے اور نہ ائمہ اربعہ سے انتہی اور فقہاء اختلاف رکھتے ہیں تلفظ ساتہ
 نیت کو بعض اور سپر ہیں کہ بدعت ہو کسواسطے کہ منقول نہیں ہے فعل اسکا اور بعض کہتے ہیں
 مستحب ہو کیونکہ وہ عین ہو استحباب نیت قلبی کا اور سبب جمع کا ہو و میان عبادت لسانی
 اور قلبی کو اور قواعد شرع اور ضرورت عقل سے معلوم ہوا ہے کہ اگر دل ساتہ زبان اتفاق کے
 استوار اور کامل ہو اور یہ بات بمقابل نیت اور قیاس اور تبلیہ التبیحات رکوع اور سجود کا
 ہے اور قیاس بمقابل نفس ہو کما لا یخفی اور یا تکبیر میں دونوں باتہ اوٹھاتے ہیں اگر حدیثوں
 کے ایسا ہی واقع ہوا ہو اور مذہب ابی یوسف اور متحررات فقہاء حنفیہ سے مثل قاضی حنظل
 اور طحاوی کریہ ہو اور کہتے ہیں کہ رفع سنت تکبیر ہے پس نزدیک ہو او کے تین اور بعض حدیثوں
 میں تاخیر تکبیر رفع یدین سے بھی آئی ہے اور مذہب امام ابی حنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا
 یہ ہے اور کل شائع اسپر میں اور ہدایہ میں اسکو نہایت صحیح کہا اور کہتے ہیں کہ رفع یدین میں نفی
 کبریائی ہو سوا حق جل جلالہ کی اور تکبیر میں اثبات کبریا خاص اس سچا نہ کی ہے اور نفی ثبات
 پر مقدم ہو جیسا کہ بیح لا الہ الا اللہ کے اور شرح ابن العمام میں اس جگہ برتیسرا قول بھی نقل کیا ہے
 اور وہ فقہ تم تکبیر سے رفع پر اور ایک حدیث بیہقی سے سنن کبری میں اس سے بھی موافق
 اسکی لایا ہے پس مجموعہ تین قول ہیں اور جائز ہے کہ سب وہ فعل اس حضرت کی ہوں اوقات متعدد
 میں اللہ اعلم اور باتہ اوٹھانے میں اکثر برابر کان کو موجلتے تھے اور کبھی نہ صون تک پہلاندہ

ابو حنیفہ کا سوا در مروی ہے احمد بن حنبل سے اور شک النکاح حدیث و ایل بن حجر کے ہے کہ مسلم اور ابوداؤد نے روایت کی ہے اور در سند سب شافعی اور مالک کا اور احمد سے بھی روایت ہے اور وہ بھی حدیثوں میں واقع ہوئی ہے اور حدیث ابن حنیفہ سلمیٰ کی کہ در بیان جماعت کے صحابہ سے کہا کہ میں زیادہ تر حافظ ہمارا ہوں غازیہ سلمیٰ کے تلمیذ آیا ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بیچ اوقات فعل آن حضرت کو کہ ہو بعد اسکے و سنانا تا بائیں کیا پر کرتی زیر سینہ بالا میان نزدیک شافعی کے اور یرناف نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور بعض صحابہ شافعی کے کذا فی النوادر اور ہمارے میں بیچ مذہب شافعی کے بالا جو سینہ کہا ہے اور مذہب امام احمد میں ہوا قی مذہب امام ابو حنیفہ کے کہا ہے اور ایک روایت میں نزدیک اسکے مجری سے کہ سینہ پر کہ یازیر ناف اور نزدیک تر مذہبی نے کہا کہ حکم اس باب میں واسع ہے نزدیک علما کے یعنی جو کہ گریں جائز ہے بعد کے پڑھتے و عام استفہاح کو سچانک اللہم و محمدک الا انہ اور اذعیہ استفہاح بہت میں انی وجہت وحی للذی فطر السموات والارض الخ و شل اسکے اور شافعیہ اسکے تلمیذ تلمذ او بیضا نما فرض او نقل میں بالکل پڑھتے تھے اور نزدیک حنفیہ کے وہ سب مخصوص نوافل اور نماز شب میں ہے اور فرض میں سوا سچانک اللہم کے نہیں ہے اور نزدیک ابی یوسف کو سنا اور جویہ دونوں انی ہیں اور مراد شدہ سے سچانک اللہم ہے اور توجیہ سے مراد انی وجہت وحی ہے اور مختار طحاوی ہی اسی پر ہے ولیکن کہا ہے کہ مصلیٰ محتاج ہے کہ توجیہ بعد شل کے کہو یا پہلو اسکے اور یہ بھی روا نہیں ہے ابی یوسف کو اور مشہور تاجیر توجیہ کی ہے شام سے اور کہ بعض اشخاص قبل شروع نمازیت میں انی وجہت پڑھتے ہیں سوافق سنت کہ نہیں اور سچ اسناد کو سچانک اللہم ایک بات ہے اور بطی نے کہا یہ حدیث حسن مشہور ہے اور مخرج از بیچ کتاب مسلم عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ آیا ہے کہ اور حاصل کیا اوس سے عبد اللہ بن مسعود نے اور سوا او اسکے مجتہدین صحابہ سے اور متابعت کی ہے ہتھوں نے علما تر بائیں سے اور سوا سچانک اللہم اختیار او سکو ابو حنیفہ نے اور سوا سچانک اور علما نے اور کہو نہ کہ نسبت کجا و اس حدیث کی سبب طلوع اور ضعف کو اور پڑے علما حدیث او سیر گئے ہیں مثل سفیان ثوری اور احمد بن حنبل اور سچانک وغیرہم اور تحقیق طلوع کہ تر مذہبی نے کی بیچ ایک اسناد کو ہے کہ خود لایا ہے و کل سندوں کی

اور کیونکہ یہ کہ علامہ ائمہ کا اس حدیث کو لا باس اور اوس سے اخذ کیا ہے اور نہ بعد و عا ستیحا کے اور استعاذہ کرنا اور کتنا اَعُوذ بِاللہ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ اور استعاذہ قبل پڑھنے قرآن کے مسنون ہے کیا نماز میں اور کیا غیر نماز میں نزدیک عامہ سلف کثوری اور عطا سے وجوب اوسکا بھی آیا ہے بحجت ظاہر حکم کہ فرمایا وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لِلَّہِ وَارْضِعُوا لَہِ ہے بھی بیچ فقہاء اور یہی بیچ قرآن کے کہ افضل اَعُوذ بِاللہ سے استعاذہ کے اور بیچ بعض شریعہ شاطبہ سے جیسے بن مسلم سے روایت لایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح پڑھتے تھے اور فرماتے تھے ایسا ہی پڑھو ایسا ہی کہو جس نے اور حدیث ابی سعید میں بھی لفظ اَعُوذ بِاللہ آئی کہ افی شرح ابن الہمام اور بدایہ میں کہتا ہے کہ اولی وہ ہے کہ استغنیہ کے ناموافق ہے ساتھ لفظ قرآن کے بعد استعاذہ کہ کہ تسمیہ الرحمن الرحیم اور پھر نیات تحریر کیا اول صلوٰۃ میں مجھے علیہ ہے اگرچہ نزدیک امام ابوحنیفہ کے خبر نہیں ہے نہ فاتحہ سے اور نہ کسی سورہ ولیکن اول صلوٰۃ میں فقط پڑھے پس وہ متنازع صلوٰۃ ہے نزدیک اوسکے مثل نفوذ کو اور ایک روایت میں پہلو کثرت کہ اور یہ قول صاحب کا ہے کہ سوط کہ تسمیہ واسطی افتتاح قرآن کہ ہو اور یہ کثرت مستقل ہے بیچ قرأت کو اور احتیاطاً باعتبار اختلاف علماء بیچ ہونے اوسکو کہ سوامی فاتحہ کے نہ درمیان فاتحہ اور سورہ کو مگر نزدیک امام کرم بیچ صورت مختار ہو اور جان کہ پڑھنا تسمیہ الرحمن الرحیم کا متفق علیہ ہے ولیکن اختلاف ہو چھپسرا اوسکے کو اور اونہوں سے کہ قابل میں ساتھ ہر تسمیہ کے ابوحنیفہ اور ثوری اور احمد ہے اور مروی ہے عمر اور علی اور ابن مسعود اور عمار بن یاسر اور عبداللہ بن الزبیر سے اور مروی ہے انس سے کہ کہا نماز پڑھیں میں نے پیچھے پیچھا صلی اللہ علیہ وسلم اور پیچھے ابی بکر اور عمر اور عثمان کے اور نہ کیا میں نے اونہوں سے کہ چھپسرا تسمیہ الرحمن الرحیم کو رواہ احمد والنسائی وابن جریر والدارقطنی اور جامع الاصول میں حدیث انس در باب ترک چھپسرا کے ہے کتب سیر روایت کی ہے دارقطنی نے کہا کہ صحیح نہوا پیچھا صلی اللہ علیہ وسلم ہو لیکن بعض صحابہ سے روایتیں آئی ہیں بعضی صحیح اور بعضی ضعیف اور امام احمد نے تخصیص کی ہو نہ بعضا سے کہ مدینے میں چھپسرا تسمیہ کرتے تھے بحجت بیان سنت کو تھا الا بعضوں نے شرح حدیث کو کہا ہو کہ جو کچھ مروی ہو نہ پڑھو

جھڑ بھی وہ طوطی تعلیم کے تحت جیسا کہ نماز ظہر میں ایسا تاہم بعض سنیوں کو جھڑ کہتے تھے تاکہ جانیں کہ فلاں سورہ پڑھتے ہیں تعلیم اللہ کے قائل اور صاحب سفر السعادت کہتا ہے کہ آنحضرتؐ بعض وقتوں میں بسم اللہ ساتھ جھڑ کہتے تھے اور بعض وقتوں میں انشاء کرتے تھے اور ترمذی و ابنی جامع میں وہ باب بقرہ کیسے ہیں بچلے ترک جھڑ بسم اللہ میں اور کہا گیا ہے عمل نزدیک اکثر اہل علم کے صحابہؓ میں جھڑ علی اللہ وسلم سے کہ ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی انھوں سے ہیں اور سواطی انھوں کو اور وہ لوگ کہ نبی انھوں کے ہیں تابعین سے ہیں اور اسکا قائل ہے سفیان ثوری اور عبد اللہ بن المبارک اور احمد اور اسحق اور کہتے ہیں جھڑ نکرین مصلیٰ بسم اللہ الرحمن الرحیم کو اور کہیں اور سواطی نے نفی میں آہستہ اور دوسرا باب بیچ جھڑ بسم اللہ الرحمن الرحیم کے لایا ہے اور اوسین حدیث لانا ہے ابن عباسؓ سے کہ کہا جھڑ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بسم اللہ الرحمن الرحیم کو اور کہا ترمذی نے یہ حدیث قوی نہیں اور قائل ہیں اس کے چند صحابہ سے کہ ابو ہریرہ اور ابن عمر اور ابن الزبیر انھوں سے ہیں اور بعض تابعین سے اوسیر میں اور مذہب شافعی کا یہ ہے انتہی اور حاکم نے کہا کہ حدیث ابن عباسؓ میں صحیح ہے و بعلت حاکم نے صحت اور سلی کی اور حدیث ابی ہریرہ کہ بیچ جھڑ کے آئی ہے وہ بھی صحیح ہے اور کہا ہے کہ یہ دونوں حدیث اصل احادیث سے ہیں بیچ جھڑ کے اور شیخ بن الہمام ابن ابیہر لایا ہے کہ مذہب شیبی اور ثعلبی اور ذراعی اور قتادہ اور عمر بن عبد العزیز اور اعلمش اور زہری اور مجاہد اور حماد اور ابی حمید میں بھی ترک جھڑ ہے اور بعض حفاظ سے کہا ہے کہ کوئی حدیث صحیح نہیں ہے بیچ جھڑ کے اگر اسناد اوسکی میں مقال ہے نزدیک اہل حدیث کہ اور اسوطلو اعراض کیا ہے اور اباب سنا مذہب مشہور ہے اور تحدیث نہیں کی ہے اور انھوں سے کوئی چیز باوجود اشتمال کتابوں انکی کے اور پر حدیثوں ضعیفہ کا وہ ابن تمیم نے کہا کہ پوچھا ہے سیکو دارقطنی سے کہ کیا صحیح نہیں ہوئی ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیچ جھڑ کے واسطے شریہ کے کوئی حدیث اور بالجملہ حدیثیں ولادہ اسباب میں اکثر اور ارجح ہیں جیسا کہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے پس جو کچھ مشہور ہوا ہے بعض آدمیوں میں جھڑ ارجح ہے اور مذہب امیر المؤمنین علیؓ رضی اللہ عنہ کا جھڑ تھا صحیح نہیں اور خود معلوم ہوا کہ مذہب انھوں کا اور مذہب خلفائے ثلاثہ کا ترک جھڑ ہے بعد اس کے فاتحہ پڑھتے اور آخر فاتحہ میں آمین کہتے نماز جھڑی میں جھڑ سے

اور بیچ پر ہی کے چپکے سے اور مقتدی بھی ساتھ موافقت کر آئیں کہتے اور بیچ جھڑکے فرق
 نماز جھڑی میں حدیثیں واقع ہوئیں اور مذہب شافعی اور احمد کا یہی ہے اور مذہب مالک میں
 تحوۃ اختلاف ہو اور مذہب ابو حنیفہ میں اختلاف مطلقاً اور جامع ترمذی میں حدیث رفع صوت
 کی ساتھ آئین اور خفض صوت کی ساتھ اس کے دو وزن لایا اور حدیث جھڑکے ترجیح کی ہے اور بخاری کے
 بھی یہی نقل کیا ہو اور کہا کہ عمل اکثر عالموں کا صحابہ سے اور تابعین کا اسی پر ہے انتہی عمر بن خطاب
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ اخفا کرے امام چار چیزوں کے تین نفوذ اور بسم اللہ اور سبحانک
 اللہم و سبحک اور ابن مسعود سے بھی مثل اسکے آیا ہو اور سیوطی نے جامع الجوامع میں ابی داؤد کی
 روایت لایا ہو کہ کہتا تھے عمر اور علی کہ جھڑنیں کرتے تھے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور ساتھ نفوذ اور
 ساتھ آئین کے اور شیخ ابن الہمام نے ابی داؤد سے بیچ اخفا اور جھڑکے دونوں کے روایت لایا اور
 کہا دونوں حدیثیں ابن مسعود کی ہیں اور جان کہ بعض روایات میں باؤواز آیا ہو اور یہ حال
 مدینہ کا بھی کہتا ہے لیکن صحیح وہ ہے کہ مراد رفع صوت کی ہے بقدرتہ دوسرے روایات
 کے کہ رفع صوت میں آئی ہے اور بعضی روایتوں میں آیا ہے حج پہا مسجد پر حج ساتھ دو جموں
 کو بلانا اور کا پنا اور آئین ساتھ الف او تخفیف میں کہ ہے اور قصر الف بھی جائز ہے اور بد الف
 کو ساتھ تشدید کو نزدیک بعضوں کو خطاب ہو اور مفسد نماز نہیں کہ اس کو کہہ کر قرآن ہے بیچ قول میں
 سبحانہ کے امین البیت الحرام اگرچہ نہ ساتھ اس معنی کو ہے اور نزدیک بعضوں کو خطاب نہیں اور اگر
 خطاب بھی ہو معنی کہتا ہو اسی قاضی بن الاصابہ کہہ اذکر شیخ ابن الہمام لشکاع الحواشی اور بیچ کلام
 شیخ ابو عبد الرحمن سلیمی صوفی کو بھی ساتھ اس معنی کو کہا ہے اور بعض مفسدوں نے اس کی خطا میں
 سبالغہ کیا ہے اور ظاہر ہو کہ مخفی حاطی ہے بعد فاتحہ سورہ پڑھتے اور نماز صبح میں قرأت دراز
 کرتے بقدر ساٹھ آیہ کے خدا کی تاک اور کبھی سورہ فاتحہ پڑھتے اور کبھی سورہ روم اور کبھی قرأت
 میں تخفیف کرتے اور سفر میں معوذتین پڑھتے اور روز جمعہ میں بیچ نماز فجر کے سورہ الم نشرح
 پہلی کثرت میں اور بل اتی علی الانسان دوسری رکعت میں پڑھتے اور شافعیہ اور پاس عمل کو
 مواظبت اور مداومت نامور رکھتے ہیں اور قطعاً خلاف اس کے وجود میں نہیں لاتے اور
 نزدیک مفسدہ کے توقیت سورہ اور تعین اس کی مکر وہ ہے اور شیخ ابن الہمام حواشی اور سبجانی

میں نقل کرتے ہیں کہ یہ اور خواہش کے ہے کہ اس کو لازم جانے اور خواہش کے کو کر دے لیکن اگر
پر ہے موافق حکم فاقر و اما تیسرے القرآن کے یا بہت ترک قراۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی
کہ بہت نہیں کرتا لیکن اس شرط پر کہ پر ہے غرض انہوں نے تین ایسا نام لکھیں نہ لیا جو حاصل
کہ سوای انکو جائز نہیں ہو اور صاحب محیط سے بھی نقل کیا ہے کہ اسے مستحب ہے قرأت اور کیا صحیح است
اور جسے بشرطیکہ ایسا نام سوای انکو پر ہے نام لکھنا نہ لیا ہو جو حاصل کہ سوای اسکو جائز نہیں ہے
اور شیخ ابن الہمام کہہ کہ تجویز نہیں ہے اس جبار کے بعد علم سے جیسا کہ کلام مداومت میں ہے
انتہی اور ظاہر وہ ہے کہ نزدیک حنفیہ کے مداومت اس کی آج خلعت سے ثابت نہیں ہوئی ہے
اگرچہ اگرچہ حدیث ابن عباس سے زیادہ کل حجتہ لایا ہے اور بعضی واسطوں میں حدیث ابن
ایا دیکھا ہے وہی روایت امام اور نماز جو میں سورہ حمزہ اور منافقون پر ہے اور کسی سچ ہم باب
اور غاشیہ پر ہے اور پر ہنا سورہ حمزہ کا شب جمعہ میں ہی آیا ہے سو طے ہے سورہ منافقون کا بھی
نہ لکھا ہے اور حاصل کلام ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو چاہتے سورہ طویل یا قصیر سے سچ
نماز کے کہ ہوتا ہے موافق مصلحت اور حکم کہ سچ وقت کے حاصل ہوتا کہ اجازت حدیث
ابن عمر رضی اللہ عنہما اور جو کچھ مشہور اور معمول ہے اور اکثر ائمہ فقہ سپرین کہ فخر اور طویل
مفصل پر ہے اور عصر اور عشا اور ساط سے اور سفر یا میں قنار سے غالب احوال حضرت
نبوت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسی طرح رہتا اور اخبار اور آثار اس باب میں بہت ہیں اور
ہدایہ میں کہتا ہے کہ اصل اس باب میں کتاب التیمم میں عمر رضی اللہ عنہ کی طرف اپنی موسیٰ شہری
رضی اللہ عنہما کی اور لا بد جو کچھ عمر کے سوای موافق سنت کہ نہوا اور جو کچھ روایات سے برخلاف اسکو
صحیح ہے لیکن حکم غالب کو تین ہے واللہ اعلم اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو قرأت سے فارغ
ہوئے تکبیر کہتے اور رکوع میں جاتے اور یہ تکبیر حالت قیام میں ہے یا حال انخطا میں اکثر
اسباب پر ہیں تکبیر حالت انخطا میں کہے جیسا کہ ہدایہ میں جامع صغیر سے نقل کیا کہ تکبیر
مع الاخطا اور اسی طرح جو سر اٹھاتے رکوع سے اور حدیث میں آیا ہے کہ تکبیر تکبیر
اور رفع تکبیر کہتے آن حضرت نماز میں ہر مرتبہ کہ سر اٹھا کر اور اٹھا کر اور یہ تکبیر ساتہ رفع میں ہے
ہر نزدیک شافعی رحمہ اللہ اور سوای انکو اور نزدیک باقی کے رفع اور یہ عجیب اختلاف ہے ہر بیان

حنفیہ غیر ہم کے اور شافعیہ صحیح حدیث رفع کے مبالغہ بہت کرتے ہیں اور صاحب سحر الساعات
 نے کہا کہ یہ حدیث کثرت روایت سے ساتھ تواتر تامذہ کے ہے اور چار سو انحضرت رسالت اور
 صحابہ سے اس باب میں صحیح ہوئے عشرہ عشرہ سے روایت کرتے ہیں اور اسکے شیعہ اور ترمذی
 اور برعادت اپنی کے کہ درباب اختلاف احادیث اور اعمال علما کے رکھتا ہے دو باب مقرر کیے
 پہلا باب رفع الیدین اور اس باب میں حدیث ابن عمر کی لایا کہ کہا دیکھا میں نے پیغمبر خدا صلی
 علیہ وسلم کو جو اقتحاج کرتے اور اٹھاتے دونوں دست مبارک اپنے کو کہ مقابل ہونے کا نہ ہونے
 کے اور جو کوع میں جاتے اور اٹھاتے سر کوع سے اور بعضی روایتوں میں آیا ہے وہاں
 لا یرفع میں لحدیقین اور اشارہ ساتھ کثرت طرق حدیث کو اور اصحابوں سے یہی کیا ہے اور عمل
 بہت صحابہ اور تابعین سے اور سوامی انکو محمد بن سے مثل اس کے زاعمی اور عبداللہ اور شافعی
 اور احمد اور اسحاق ساتھ اس کو ذکر کیا ہے اور تصحیح اس حدیث کی کی اشارہ طرف رجحان اس
 جانب کو کیا ہے دوسرا باب من یرفع الاعداء الاقتحاج اس باب میں حدیث علقمہ کی
 عبد اللہ بن مسعود سے لایا ہے کہ اپنے یا رسول اللہ فرمایا: ٹہری میں نے ساتھ تمہارے نماز پڑھنا
 صلی اللہ علیہ وسلم کی پس ادا کی ابن مسعود نے نماز اس کی اور نہ ادا کیا دونوں مانتوں کو مگر وسط
 تکبیر اقتحاج کے اور کہا ترمذی نے کہ اس باب میں برابر ابن عازب سے آیا ہے اور کہا کہ حدیث
 ابن مسعود کی نیک ہے اور ساتھ اسکے قابل میں بہت اہل علم صحابہ اور تابعین سے اور قول
 سفیان ثوری اور اہل کوفہ کا یہ ہے اور امام محمد اپنی موطا میں مالک زہری اور سالم بن عبد اللہ
 بن عمر اور اسکے باب سے لایا ہے کہ کہا سنت وہ ہے کہ تکبیر کے اور خفض اور رفع کے لیکن
 رفع یدین سوامی ابتداء نماز کے ایک بار سے بیش یعنی زیادہ نہ ہو اور یہ قول ابی حنیفہ کا ہے اور
 اوسمیں آثار بہت آئے ہیں بعد اوس کے عاصم بن طحیت جرمی سے اور باب اوس کے سے کہ بعض
 امیر المؤمنین علی بن ابیطالب سے ہے اور بہت روایتوں میں لایا کہ وہ رضی اللہ عنہ رفع یدین
 نہیں کرتا تھا سوامی پہلی تکبیر کے اور برابر اسیم نجی سے لایا کہ کہا نہ اٹھاتا اور دونوں مانتوں کو بیچ
 نماز کے بعد پہلی تکبیر کے اور عبد الصخر بن حکم سے لایا کہ کہا دیکھا میں نے ابن عمر کو کہ اٹھایا یا مانتوں
 کو بیچ پہلی تکبیر اقتحاج کے اور نہ اٹھایا سوامی اوس کے اور ثوری سے حدیث ابن مسعود کو کہ نہی کیا ہے

النتیجہ مشکوٰۃ آثار سے طحاوی نے نقل کیا ہے کہ روایت کی مجاہد کہ ابوسعہ بن جابر نے نماز کی
ابن عمر کے پس اوٹھائے اور دو فون ہاتھ اپنے بگڑھلی تکبیر میں اور اسود نے روایت کی کہ دیکھا
میں نے عمر بن الخطاب کو نہ اوٹھائے دو فون ہاتھ اپنے بگڑھلی تکبیر کے اور جو عمر اور علی اور
ابن مسعود سنا تزدیک جبکہ انھوں کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور اس کے
بعون اور بعد انھوں کو ابن عمر کہتے دیکھا کہ ایسا ہی کرتے جو کچھ برخلاف اس کو نقل کریں مگر
احق سیاتہ قبول کرنا اور شرح ابن العمام میں ابراہیم سے اور علقمہ اور عبد اللہ دلا یا ہو کہ کہا
اداکر میں نے نماز سنا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور ابی بکر اور عمر کو نہ اوٹھایا مگر
کو مگر تزدیک شریع نماز کو اور نہایت شرح ہذا میں کہتا ہے کہ عبد اللہ بن الزبیر روایت کی ہے کہ
ایک مرد کو دیکھا کہ نماز ادا کرتا جو مسجد الحرام میں اور اوٹھاتا تھا مگر تزدیک کو مع اور
تزدیک اوٹھا دوسرے رکوع نہیں کہتا ابن زبیر نے ایسا ہی کیا کہ یہ وہ چیز ہے کہ کیا اس کو میں
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد اس کو ترک کیا یعنی حکم و اہل میں تھا پس منسوخ ہوا اور کہا
ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اوٹھایا رسول اللہ نے ہنسنے بھی اوٹھایا اور ترک کیا حضرت نے
ہنسنے بھی ترک کیا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ کما عشرہ مبشرہ میں
اوٹھاتے تھے مگر تزدیک اقتباس کے اب معلوم ہوا کہ اخبار اور آثار میں
اوٹھانے اور نہ اوٹھانے کے دو فون ثابت ہیں پس چارہ نہ تھا اس سے کہ کون میں تھا
اور نہ اوٹھانا دو فون تھا خلافت اوقات میں آیا پہلے اوٹھانا تھا اور آخر میں منسوخ ہوا
اور شیخ کمال الدین الہمام نے کہا کہ تحقیق ہے کہ پہلی نماز میں اقوال اور افعال جنس سے اس دفع کے
مسلح تھے کہ منسوخ ہوئے ہیں پس مرد نہیں کہ وہ بھی اسی قبیل سے ہو شاید اس کے ہودو
خصوصاً ثابت ہوا کہ جو کچھ معارض اس کا ہے وہ ثبوت کہ لازم ہے بخلان عدم رافع کے کہ
راہ نہیں پاتا سنا اس کے احتمال عدم شریعت کا کہ اس کو وہ اس کی جنس سے نہیں کہ عدم
کی گئی ہے بیچ اس کے عدم شریعت بلکہ جنس منسوخ اور سکون سے ہے کہ مطلوب ہی بیچ
نماز کے ساتھ اجتماع کو روایت کی ہے ابو حنیفہ نے مجاہد اور ابراہیم سے کہ ذکر کی گئی تزدیک
اس کے راعیل بن حجر سے کہ دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ اوٹھاتے تھے اپنے

ہاتھوں کو نزدیک رکوع کے اور نزدیک سجود کے لیکن کمال برائیم اعرابی نے کہ نہ ادا کی ہو یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کسی نماز کو مگر اوس نے آیا وہ جانتے والا ہے عبد اللہ اور اصحاب اوس کے سوا آیا یا کیا اور انہوں نے یا نہ کیا اور تحقیق حدیث کی مجھکو جماعت بیرون حد شمار سے عبد اللہ سے کہ وہ نہیں اٹھاتا تھا ہاتھوں کو مگر ابتدا نماز میں اور حکایت کیا اوس کے تین غیر صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم اور عبد اللہ عالم ہے شرایع اسلام اور حدود اوسکی کا اور متفق ہے احوال نبی کے تین اور اولاد اوسکی تین سفر اور حضر میں اور ادا کی نماز ساتہ آن حضرت مکریشا اور بے حساب پس حاصل کرنا قول اوسکو کاتر یک تعرض کو اولی ہوا فرد مقابل اوسکے سے پس چارہ نہیں قول سنت دونوں فصل سے انتہا فی سادہ ترجیح ایک جانب کو جیسا کہ ماہر اعلیٰ علم اور شرح سفر السعاده میں کلام اس مقام میں زیادہ اس سے کیا گیا ہو فضیلت اور رکوع میں دونوں کف دست کو اوپر زانو کے سخت پکڑنے اور اونگلیوں میں تفریح کرتے اور کہاہے کہ اونگلیوں کی بیچ نماز کے تین حالتیں ہتی تفریح حال رکوع میں اور ملنا حال سجود میں اور اپنے حال ریچھوڑنا بضم و تفریح حال احرام میں اور تشہد میں اور آریج کو ہلکے سے دوڑ کرتے اور پشت کو سیدھا کرتے اور سر کو برابر پشت کو رکھتے تھے اور نہ رواشتہ اور تین بار کہتو سبحان بی العظیم اور یہ ادنیٰ ہے اور کہنا ہو ادنیٰ کمال ہے اور اگر زیادہ تین سے کہو افضل ہے بعد اوسکے کہ وتر ہو یا بیچ یا سات یا نو اور کہنا ہے کہ غایت کمال کو کچھ چار نہو بعضوں نے دس تک کہا اور بعضوں نے ماضی تک بخوف سہو نہو اور بعضوں نے قریب بقدر قیام تک اور یہ جملہ بیچ مفرد کے ہوا اور امام کو رعایت طرف مقتدیوں کو لازم ہے کہ انہوں میں پیر اور ناتوان ہوں اور انس بن مالک رضی اللہ عنہما سوا یا کہ کہنا نہیں پڑھی میں نے نماز بیچ کسی ایک کہ مشاہیر ترمذی وغیرہ میں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حوالہ سے یعنی عمر بن عبد العزیز اور اندازہ کیا رکوع اور سجود اوسکو ساتہ دس بیچ کریں اگر کتر دس ہو کتا اور سجود ہی ہی طور کرتے اور جو سجود میں جاسے زانوؤں کو ہاتھوں کے آگے سے زمین پر رکھتو بعد اوسکے ہاتھوں کو رکھتو اوسکے بعد پیشانی اور ناک اور نزدیک بعضوں کو ناک پیشتر پیشانی سے سکھ کہ اقرب ہو اور مذہب ابو حنیفہ اور شافعی اور احمد کا یہی ہے کہ زانو پھلے رکھتو اور مذہب مالک اور اوزاعی میں تقدیم وضع

یدین ہے اور رکعتین کے اور امام احمد سے بھی روایت آئی ہے اور سب سے اساتذہ سے روایت
 منہ اور یدین اور رکعتین اور قیام اور جہاد اور الف دونوں سے کرتے اور کفایت ساتھ جہاد کے
 تنہا اور الف میں قول میں نزدیک حقیقہ سے اور تنہا ساتھ دونوں کے ہے اور ساتھ اور تنہا
 دونوں قدم کے فاسد ہوتی ہے نماز اور ایک قدم اور تنہا سے میں مکرہ کذا فی شرح ابن الہمام
 اور سجدے میں ہاتھوں کے پھلو سے دور رکھتے جیسا کہ ظاہر ہوتا ہے یا ضابطہ میں شریعت اور باز
 کو اور شکم کو رانوں سے بھی دور رکھتے جیسا کہ بزغالہ اور اسکے اندر سے نکلتا اور سب سے بھی کہ سب سے
 درمیان دو شانوں کو رکھتے اور قیام اور جلسہ بھی موافق اندازہ رکوع اور سجود کے ہوتا ہے اور کبھی
 اس قدر کرتے کہ کوئی وہم میں بیٹنا کہ نماز کو شاید فراموش کیا اور صحیحین میں آیا کہ قیام اور رکوع
 اور اعتدال اور سجدہ اور جلسہ قریب برابری کے تھا یہ گمان کیا گیا ہے اور اس کے جو قیام
 طویل ہوتا ہے رکوع اور قیام اور سجدہ اور جلسہ سب طویل ہوتے اور جو قیام خفیف ہوتا ہے سب خفیف
 ہوتے نیز کہ یہ سب بمقدار قیام کے ہوتا ہے یا تاویل کیا اس حدیث کو اور یہ باعتبار غالب اور
 معتاد کے ہے الا بعض اوقات جیسا کہ نماز خسوف اور کسوف میں اور احداث نماز متہ میں
 رکوع اور سجود اور قیام اور جلسہ برابر ہوتا ہے یا قیام کے اور حدیث میں برابر اطمینان اور اعتدال
 رکوع اور سجود اور قیام اور جلسہ بہت اور ہون میں اور کم وہ ہو کہ ٹھہری بیٹھ کر ہو فرمایا
 ان حضرت علی علیہ السلام نے کہ بدترین جو ریون کی جویری بیچ نماز کے ہو کہا یا رسول اللہ
 جویری نماز میں کیونکر ہو فرمایا کہ تمام نہ کرے رکوع اور سجود کو اور حذیفہ رضی اللہ عنہ فرمایا
 کو دیکھا کہ نماز او آئی اور تمام نکلا رکوع اور سجود کو چو فارغ ہوا وہ مرد نماز سے حذیفہ رضی اللہ عنہ
 او سکھ اپنے پاس بلایا اور کھایا یہ کیا نماز تھی کہ تو نے پڑھی اور اصل نماز پڑھی تو نے اگر
 مرے تو اس حال میں مرے تو او پر غیر فطرت کی چیز اور غیر اوس میں کے کہ پیدا کیا ہو پروردگار
 نے محمد کو او پر اوس میں کے اور نزدیک شافعی اور احمد اور ابی یوسف کے تعدیل اور اطمینان بیچ
 رکوع اور سجود اور قیام کے درمیان رکوع اور سجود اور جلسہ درمیان سجدہ کے ہمہ فرض ہو اور لعل
 مشہور نزدیک امام احمد کے تسبیح رکوع اور سجود بھی واجب ہو اور ایک روایت میں فرض
 اور ایک روایت میں سنت اور نزدیک امام ابو حنیفہ اور اطمینان رکوع اور سجود میں بیچ

ظاہر روایت کو ساتھ تخریج کرنی کے واجب ہو اور واجب ہو مبینان اوس کے کو سجد اور ساتھ تخریج
جہانی کے سنت لیکن قورہ اور جلسہ ہو اور بعض مالکیہ بھی اسپرین اور یکتر میں حقیقت کو سجد
کی جھکا ہے اور حقیقت سجد کی رکھنا پیشانی کا اور پیر میں کے اور بیچ میں ہونے انھوں کو اجماعی ہے
نہیں کہ محتاج سنا بیان کہ سولس فضیت متعلق بقدر اودنے کے ہندوی اور زیادتی باب میل
اور تمیم سے ہو کہ اوس کے ترک میں نماز ناقص اور ناقص ہو اور کرنے والا اوس کا گناہ گناہ راضی بعضے
اگر مذہب ہو نقل کرتا ہے کہ جو کہ ترک کرے اعتدال رکوع اور سجد میں لازم ہو اور پھر
اعادت اور بیچ شرح ابن الہمام کے لایا کہ پوچھا گیا امام محمد ترک طہانیت سو کھا ڈرتا ہوں میں
کہ جائز نہ ہو اور مفسر سے آیا ہے کہ جو ترک کرے اعتدال کو لازم ہو اور پھر اوس کا عہدہ اور بعض شایخ
سے کہا ہے کہ لازم ہے اور داغ فرض ثانی سے ہے اور یہ تقاضا کرتا ہے عدم سقوط کے تین
ساتھ اول کے اور یہ لازم ہے رکن ہے نہ واجب انتہی یہ بیچ تعدیل اور اطمینان رکوع اور
سجد کے ہو لیکن بیچ قورہ اور جلسہ کے کھڑے ہونے کے نقل کرنا ساتھ ایک رکن کے ایک کن سو
مستقیم و لذاتہ ہونے سے رفع راس کا رکوع سے واجب ہو گیا انتقال اوس سے ساتھ سجد
کے بے رفع ممکن ہے بخلاف سوا اٹھانے کے سجد سے کیونکہ ممکن نہیں و سجد سجد بے رفع
کے اور ایک روایت میں ابو حنیفہ سے رکوع سے اٹھنا فرض ہے لیکن سیدنا اٹھنا
فرض نہیں ہے اور متسلک آئمہ فعلی بن حضرت مکا ہے کہ ہمیشہ اور تمام اس باب میں اوپر
ایک بیچ اور اوپر ایک قورہ کے تھا اور یہ حدیث بخاری اور مسلم اور وغیرہ ابی ہریرہ سے
لائے ہیں کہ اعرابی مسجد میں آیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم گشتہ مسجد میں بیٹھے تھے پس
پڑھی اوس مرد نے دو رکعت نماز اور تمام نہ کیا رکوع اور سجد کو پتہ آیا اور حضرت ماکو سلام کیا
اور حضرت نے اوس کے سلام کو رو کیا اور فرمایا عہدہ کر اپنے نماز کو کہ نہیں پڑھی ہے نماز تو نے
وہ مرد گیا اور عہدہ کیا پھر حضرت کے پاس آیا اور سلام کیا اور پھر فرمایا جا عہدہ کر کہ تو نے
نماز نہیں پڑھی تین بار اسی طرح کیا پس کھا اوس مرد نے قسم اوس خدا کی کہ بھیجا تمکو سجد
میں بہتر اس سے نہیں جانتا اور کرنا پس سکا و مجھ کو اسی رسول خدا کہ کیونکہ پڑھیں نماز کو
پس آن حضرت نے بیان وضو اور استقبال قبلہ اور قیام اور قرات کی فرمایا رکوع کرنا جب قیام

پکڑے تو اوس سے پھر اٹھا اپنے سر کو کہ کھڑا ہو تو برابر اور ایسا ہی فرمایا بیچ سجدے کے
 اور امام ابو حنیفہ اور محمد کتبی عن کہ حکم اس مرد کو واسطی اعادہ نماز کے اس جہت سے تھا کہ نماز جو کہ
 اور نقصان کو واقع نہوئے ازہمت بطلان اور خدا کے اور بھی اگر تعدیل فرض ہوئی ہر آئندہ چھوڑے
 اوسکو کہ مکر اس طرح نماز پڑھتا اور حکم کرتا اوسکو اور اس کے آخر اوس نماز تک اور بیچ آخر کے
 حدیث بردایت ابو داؤد و کبریج ترمذی اور نسائی میں واقع ہوا ہے فاذا فصلت ہذا فقد استعدوا
 واما المنقضت من ہذا فانما منقضت من صلواتک پس تسمیہ اسکا بیچ نماز کے اور وصف اسکا
 ساتھ نقصان کے نزدیک فقہ کو تعدیل اور اطمینان دلالت رکھتا ہے اور پڑھنے فضیلت اسکی
 کے اور نہیں تو فرمایا مذہب و بطل شکار اللہ اعلم جان کہ بیچ متفصل نماز کے جیسا گذرا اور اگر
 اور سجدہ اور قوسہ اور جلسہ و عاین الیہا حضرت سے ماثورہ ہوئی اور سجدہ میں بھی حکم واقع ہوا ہے
 کہ فرمایا اجتہاد کر دو تم دعائیں حالت سجدہ میں کہ لایق ہے کہ دعا ساجدوں کی مستجاب ہو دے
 اور بھی آیا ہے نزدیک ہونا بندے کا خدا سے بیچ حال سجدہ کے اور دعا اور طرح پر ہے
 دعا خوشنما اور تحید اور دعا و طلب اور سوال اور کہا ہے کہ مدح اور ثناء درگاہ حضرت کریم دہاں
 میں متضمن سوال اور طلب کو ہے اور حکم میں مذکور عن سلمیٰ عطیہ افضل ما اعطی اساتین محصل
 مطلوب ہو اور یا ثور اس باب میں شامل دونوں طرح کے ہیں اور اس جگہ سے ظاہر ہوا
 کہ حقیقہ کہ بیچ نماز کے اقتصار اور پڑکروں کے کریں اور صریح دعا سے منع کریں تو بھی مثال
 حکم سے ساتھ دعا کے فارغ اور باہر نہیں ہیں اور حقیقت جامعیت کی وہ ہے کہ نوافل میں ساتھ
 صراحت دعا کہ بھی مثال ہو دے اور فریض میں اقتصار اور تسبیحات کو اور ذکر کے کرتے
 اور بعض حدیثوں سے بھی تخصیص ساتھ نوافل اور ساتھ نماز میں کر بھی معلوم ہوتی ہے
 اور بعض حنفیہ نے ان زیادہ دعاؤں کو حرام غیہ منسدر رکھا اور عجب ہو کہ باوجود ورود حدیث
 صحیحہ کے بیچ عمل ان حضرت کے برابر اوس کے طلاق حرام کا کریں اور معلوم نہیں ہوتا کہ
 بیچ مطلق نماز کے حرام رکھا فریض اور نوافل کو اور یہ بات بعید ہے تو مخصوص ساتھ
 فریض کے رکھا اور یہ بھی اور اوس تقدیر سے کہ ہے کہ حرام معلوم ہو دے ساتھ نوافل
 آیا اور فریض میں قطعاً نہ آتا اور اسی واسطے مقدم تر دوسرے اور جو دوسرے سجدے سے

اور ٹھٹھے والے دوسری کثرت کے اور ٹھٹھ اور اس جگہ دو قول میں ایک یہ کہ اور بزرگ
 کے بیٹھتے اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھتے پس اوٹھتے اور اسکو جلسہ اسراحت کثرت میں اور
 اختلاف یہ فقہوں کو اس جلسہ کے حکم میں بعض اس کے تین گمان اور سنت اگر کرتے ہیں
 جیسا کہ مذہب شافعی ہے کہ کثرت ہے کہ سنت ہے کہ بعد حدود دوسرے زمین پر بیٹھتے
 سبک بیٹھک بعد اس کے اوٹھتے اور بیٹھتے گمان اور حاجت اگر کریں اور کھینچتے نشست
 از حجت عذر اور حاجت کو ہنی کبرنی وغیرہ سے اور مذہب ابو حنیفہ اور مالک اور مختار
 بیچ مذہب احمد کے یہی ہے اور یہ کثرت میں کہ سنت نہیں اور محسب امام شافعی کا ایک
 حدیث میں ہے کہ بخاری اور ترمذی اور نسائی مالک بن الحویرث سے روایت کرتے
 ہیں کہ اور سنو دیکھا یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو رہتا بیچ و تر نماز کے آخر پہلی حجت میں اور ترمذی
 میں تو وہ بیٹھتے اور زمین پر نہ اوٹھتے اور ثمالی لایا ہے کہ ابن ابی شیبہ بخاری بن ابی عباس
 سے روایت لاتا ہے کہ کھایا یا میں نے بہتوں کو اصحاب سے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے جو اوٹھتے سے مبارکی اپنے کو دوسرے سے سجدے سے پہلی کثرت میں اور
 تیسری میں اوٹھتے جیسا کہ تھے بے اس کے کہ بیٹھیں اور ابن مسعود اور علی اور ابن عمر اور
 ابن عباس اور ابن الزبیر نے ایسی ہی روایت کی اور یہ سب بڑے اصحاب میں اصحاب
 سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور سخت تر تھے بیچ اتباع اور حضرت م کے اور ملازم تر تھے
 مالک بن الحویرث سے کہ حجت اور نزدیک آن حضرت کے اقامت نہ کی پس
 واجب ہو تقدیم اسکی اور ابوداؤد ابن عمر سے لایا ہے کہ کہا تھی کہ رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ اعتماد کرے مرد اور دونوں ہاتھ اپنے کے جہر قوت تک کہ اوٹھے اور حدیث
 وایل میں آیا ہے کہ جو اوٹھتے اعتماد کرتے اور فخذین کے اور توفیق میں الاحادیث وہ ہے کہ
 گمان کیا ہو سے حدیث مالک بن الحویرث کو ازہر حال کہ اور جنسوں کو اور بھی اس میں جمہور
 ائمہ اور جان کہ جو کچھ اس جگہ مذکور ہو اختلاف جلسہ ستر حجت کے تھا لیکن جو کہ وقت اور ٹھٹھ
 کے اعتماد اور فخذین کے کرے یا اور یراض کو جلسہ ستر حجت سنت نزدیک امام ابو حنیفہ
 اور امام احمد کے وہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو اوپر کتین کے رکھے اور حجت اور پر کتین کے

اور تھے بھت اور حدیث کو کہ ابی داؤد و ابی بن حجر سے لایا ہے کہ دیکھا میں نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اوٹھتے ساتھ رکعتیں کے اور اعتقاد کرتے اور پختہ میں کے اور بھی ابو داؤد و ابی بن حجر سے لایا ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ اعتقاد کرے مرد و نون مائتہ پر درار و شجر اور زردی امام مالک کو جلیلہ تہرحت نہیں لیکن قوت اور محض کے اعتقاد اور پر زمین کے زمین اور نزدیک ہمارے جو حضرت اور زنادت شتقت میں تزئیک کہیں اور ضعف بنکا اور اسکے جائز ہے واصل اور جو تشہدین میں تجھے یا جو جب کو فرشتہ کرتے اور درہنا پانوں نصب کرتے اور اس پر مشتمل اور قول امام ابو حنیفہ کا یہ ہے اور نزدیک امام شافعی کو ایسا ہی ہے سچ قعدہ اولی کے اور اس کو اقرارش کہ تو ہیں اور دوسرے تو رک اور مذہب انہوں کا وہ ہے کہ یہی تشہد ہے کہ بعد اسکے تشہد نہیں خواہ یہی ایک تشہد ہو کہ جیسا کہ نماز فجر میں اور خواہ دو تشہد جیسا کہ سوا نماز فجر کے تو رک کرین بصورت اسکے جیسا کہ بیج حاوی کہ کتاب مشہورہ فقہ میں شافعی کی ہے کہ لانا دو نون پانوں کا بیچھے سے ہستی طرف ساتھ القادونوں کے موافق عادت معینہ اور تکلیف مقتدا پر زمین کے ہے اور دلیل انہوں کی حدیث ابی حمید ساعدی کی ہے کہ جماعت صحابہ سے کہا زیادہ جاننے والا ہوں میں نماز رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا اور نزدیک امام مالک کو تو رک ہے مرد و نون جگہ میں اور نزدیک امام حاکم جس نماز میں کہ دو تشہد ہیں تشہد اخیر میں تو رک کرے کہ واسطے کہ مصلی تشہد اولی میں مستعد اور یہی حرکت کا ہو اور حرکت اور قیام ہیئت اقرارش ہے آسان ہے اور بعد جلیلہ فجر کے کو علی نہیں پس تو رک کہ ہیئت سکون اور شتقرار کی ہو سب اور کہ ہو اور یہ چاروں امام اس مسئلہ میں اور چار قول مختلف کے پڑے ہیں اور حجت امام ابو حنیفہ کی کہ وہ ہے کہ کہا ہے کہ حدیث غا مسلم میں باتہ ہے اور دوسری حدیثوں میں بھی طریق اقرارش مطلق آیا ہے کہ سنت تشہدین ہے اور جیسا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی تھا ہے فقید اور ساتھ تشہد اولی یا اخیر کے اور بھی حقیقت اس صورت میں زیادہ ہے اور افضل اعمال آخر کا ہے بعضی حدیثوں دوسری کو ذکر طریقہ اقرارش کا مطلق آیا ہے اور بعضی حدیثوں میں کہ ذکر طریقہ تو رک کا آیا ہے تشہد اخیر میں یہ اور سکون مان کرتے ہیں بحالت عذریا کہیں کہ با تہ طویل دعا مان کر بیج اور کہوں کہ طریقہ تو رک میں محنت کمتر ہو اور ہو سکتا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو

اقوتیہ تکلفین ہر ایک ان راہوں سے پیچ و دوڑ کر آیا ہو جیسا کہ مثل اس کے بیچ اعمال سنن اور فلوں کو
 واقع ہوا ہے اور ایک ذرا صاحبوں سے کہا ہے الحمد للہ الذی جعل فی الامر سترہ اور جو تشدد ہے
 درونوں کا تہ اور درونوں رانوں کے رکھتے اور درست راست سے عقد اور اشارت کرتے
 نزدیک شافعیہ کے عقد ترین کے اور صورت اس کی یہ ہے کہ اونگلیوں کو قبض کو کر کے کھلی کو
 کر اس کو تین شاہد کرے اور طرف ابہام نزدیک ہفل کو کھلی کو طرف کفیت کر کے کھلی کو تین شاہد کرے
 نے اور شافعیہ عقد ترین کے تین اور سند انہوں کی حدیث ابن عمر کہ یہ مسلم لایا ہے اور نزدیک
 حنفیہ کے عقد تین اور صورت اس کی قبض خضر اور زجر اور سبط سکا اور وضع ابہام ہے اور پر
 وسطی کے اور یہ بھی حدیث مسلم بن عبد اللہ بن الزبیر سے آیا ہے اور ایسا ہی ہے مختار بیج
 مذہب احمد اور شافعی بیج قول قریب کے اور نزدیک کو قبض کل اصابع دہنیہ کا اور سبط سبابہ کا
 اور تحریک اس کی اور خاص شافعیہ کے تین کیفیت تخلیق میں ایک وجہ دوسری ہے اور وہ
 رکھنا اونگلیوں کا وسطی درمیان عقد تین ابہام اور اونگلی سب سے کونج شہادت کو اٹھاتا اور وقت
 اشارت کو نزدیک بعضوں کے وقت تلفظ الا بعد کے ہے اور آگے بعضوں قریب اتمام
 اس کے وقت تلفظ کلمہ اللہ کے اور مشہور وہ ہے کہ نزدیک نفی کے اونگلی اٹھا دے اور نزدیک
 اشارت کو رکھ کر اور چاہے کہ اشارت طرف فوق کو نہ پڑے تو موہم ساتھ طرف کو نہ ہو جاننا چاہیے
 کہ عقد اصابع بدینی اور کفیت مذکورہ کا اور اشارت ساتھ سبابہ کے بیچ احادیث صحیح کے
 واقع ہوا ہے اور جامع الاصول میں کتب سترہ سے اس باب میں حدیثین بہت لایا ہے اور
 بعضی حدیثوں میں ذکر عقد ہے ساتھ اشارت کے اور بعض میں ذکر اشارت فقط اور یہی ہے
 مذہب امام احمد حدیث اور فقہاء مجتہدین کا اور بہتوں صحابہ اور تابعین سے اور کہا ہے کہ حق وہ ہے
 کہ مذہب امام ابو حنیفہ اور صاحبہ کا بھی یہی ہے اور متقدمین علماء حنفیہ نے تصریح کی ہے
 ساتھ اس کے ولیکن انہوں کے متاخرین میں ایک خلاف درمیان میں آیا ہے ولیکن اگر
 تمام حدیثین کو بیان کروں میں نہایت طول ہو مجھ اللہ کہ اپنی جگہ پر مذکور میں بات علماء
 مذہب سے لانا بہتین ماسود مند ہوا اور شمنی کتاب ہے امام ابو یوسف فریج امالی میں کو ذکر کیا
 کہ قبض کر کے چھٹکی کو اوڑھیں اونگلی کو کہ قریب ہو ساتھ اس کے اور حلقہ کر کے وسطی ابہام

کے تئیں اور اشارہ کر دیا ہے کہ اگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اشارت کرتے تھے اور جو کہ ان حضرت نے کیا ہم بھی کریں ہم اسی پر قول ابی حنیفہ کا اور بھی شہنی ظہر سے لایا کہ جو شرفیغ کیا مصلیٰ نے بیچ تشدد کے پس نبیؐ کا قول استہدیان لا الہ الا انتہ تک لایا اشارت کرے ساتھ ساتھ نبی کے یا نہیں اختلاف کیا ہے مثلاً بیچ اور کے پستہ کونکر کرے نزدیک اشارت محلی فقیہ ابو جعفر سے وہ ہو کہ قبض کرے خضر اور جبر کو اور تخلیق کرے وسطی کو ساتھ ابہام کے اور اشارت کرے طرف سیاہ کرے اور منت للفتی میں ذکر کیا ہو کہ وہ ہو اشارت ہستی اور حاشیہ ہا یہ میں کھایہ سے لکھتا ہو کہ بیچ محیط کے کہا ہے کہ تعنون نے کہا ہے رفع سامعینی کا بیچ تشدد کے سنن سے ہے نزدیک ابی حنیفہ اور محمد جہا اللہ کے اور ایسا ہی مروی ہے ابی یوسف سے اور علامہ نجم الدین ابی نے کہا حنفی میں روایتیں اصحاب سے ساتھ سمجھتے کہ بیچ ہو اشارت کہ سنت اور کو فیون اور مدینون سے ایسا ہی لایا ہو اور کثیر ہے اخبار اور اشارت اوسمیں ضرور عمل ساتھ اوس کے اولی ہوا انتہی اور شراح و قاریتے کہا کہ تشدد اور اشارت ہمارے اصحاب سے آئی ہے انتہی اور خالی غزابت سے نہیں جو کچھ ہا یہ میں در باب لفظ اصحاب اور نفی عقد کے کتاب ہے کہ وہ مروی ہے حدیث و اہل بن حجر میں اور حالانکہ کتب احادیث ابو داؤد اور نسائی اور دارمی اور ابو نعیم اور عبد الرزاق میں ساتھ روایات متحدہ وہ کہ و اہل اشارت ساتھ تخلیق ابہام اور وسطی کے روایت کیا ہو اور شیخ امام عالم عامل اہل علی مقہر حنیفہ علیہ نے اس باب میں رسالت کیا ہو اور روایتیں فقہ کی مذہب حنفی سے ہمتا اور اختلاف کر کے انہوں میں ہے ذکر کیا اور حدیثیں صحیحہ لایا جانب عقد و اشارت کو تئیں راجع کیا ہے اور اوس سال کو بیچ شرحین مشکوٰۃ اور شرح سفر السعادت میں تحریر کیا ہے منہ و باعد التوفیق اور خطاب السلام علیک ایہا النبی میں دو سوال کیے ہیں ایک یہ کہ خطاب کرنا ساتھ بشر کے بیچ نماز کے منہی غم ہے اور مفسد اس کا ہے اور جواب دیا ہے کہ نہ ایں اوس کے سے ہے صلی اللہ علیہ وسلم اور حقیقت یہ دعویٰ ہے بیچ نماز کے اگرچہ ساتھ صیغہ خطاب کرے اور جو دراصل کہ قصہ معراج کا ہے ایسا ہی واقع ہوا ہے اسی طرح نگاہ دکھائی اور ساتھ اس فقر کے حامل ہوا جہاں سوال دوسرے سے کہ تئیں میں کیسا ہے حلیت بیچ عدول کر غیبت سے ساتھ خطاب

کے جیسا کہ متفقہ سیاق لفظ غیب ہو جیسا کہ کتب میں التحیات للدر العلویہ والسلام علی
 و السلام علینا و علی عباد الصالحین سے منہ نگاہ رکھا اوس لفظ کو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم کی خاص صحابہ کرام میں اور صاحب موابہ نہ نہ نے اور بقرۃ اہل معرفت کو کہا کہ مصلحت
 جو ساتھ التحیات کو استقح دروازہ ملکوت کا کیا اذن کیا گیا خاص اذنوں کو واسطہ دخل ہوئے
 میری خدمت اللہ تبارک اور تعالیٰ کے پاس و شن ہوئے دیدہ بصیرت اذنوں کو اور آگاہ ہوئے
 اور معلوم کیا کہ وہ بوساطت نبی رحمتہ اللہ و برکتہ کی مسامت اوسکی پس موجود پایا حبیب کو بیچ مرم
 حبیب کو پس اقبال کیا اور پاد کے اور کہا السلام علیک ایہا النبی من رحمۃ اللہ و برکاتہ انتہی اور حضرت
 ارباب تحقیق سے کہا ہو یہ خطاب باعتبار بیان حقیقت محمدی کو ہے نیز یہ موجودات اور
 حضور اوسکی سے بیچ دل بند ہو کر اور انکشاف اس حال کا ہو وقت نماز کو کہ افضل حالات اور قرب
 مقامات کا ہو یہ اور گریانی بیچ شرح صحیح بخاری کے کہتا ہو کہ یہ زمان حضور و حیات اوس سرور
 صلی اللہ علیہ وسلم میں اور صحابہ بعد اوسکے اس طرح سلام پہنچتے تھے کہ السلام علی النبی و رحمۃ اللہ
 و برکاتہ اور بعض راویوں میں آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے تو اشہد ان لا الہ
 الا اللہ و اشہد انی رسول اللہ رافعی کہ ائمہ مذہب شافعیہ سے ہوا کہ کہتا ہو اوسکی اوس وقت
 کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح صحیح کہ ثابت ہوا کہ وقت طلوع فجر کو کہی فرماتے تھے اشہد انی رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و در باب ہجرات آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم لایا ہو کہ ایک بیچ سفر کو توشہ قوم
 کا کہ ہوا اور آخر ہو ایں آن حضرت نے دعا کی واسطہ برکت کو ایلی برکت ہوئی کہ تمام شکر نے ترن
 بھر لیے اوس سے اور یہ غزوہ تبوک میں تھا کہ نشر سزا دہی ہمارہ تھو پس فرمایا ان حضرت نو
 اشہد ان لا الہ الا اللہ و انی رسول اللہ و در بیچ قول آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم علینا و علی
 عباد الصالحین تنبیہ سے خاص امت کو تین کہ بہرہ صلاح سے رکھتا ہو تو ساتھ تسلیم
 حضرت کو اور تمام خلایق کو صلوات مشرف اور مخلوط زمین اور اس فضل عظیم سے محروم نہ ہوں
 اور اس جگہ سے لازم آیا ہو کہ نماز میں جیسا کہ حق خدا جو غرور جل کا ہو حق مسلمانوں بھی ہے
 اور جس آدمی نے ترک کیا نماز کو حلال کیا بیچ حق تمامی ہونین کو اذنوں سے کہ گندہ میں اور وہ
 سب کہ آدمی روز قیامت تک بوجہ قول وجوب قول السلام علینا و علی عباد الصالحین سے

اور کلام جو بصلوۃ میں اور حضرت کو تشہد اخیر میں نزدیک شافعی کو اور سنت اوسکی نزدیک
 کے آگے اپنی محکمہ پر گندی اور نزدیک طبرانی اور ابن ماجہ اور دارقطنی کے سہل ابن سعد سے آیا ہے
 کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ہر نماز خاص اوس آدمی کے تین کہ درود نہ بھیجے اور
 پیغمبر لینے کے اور نزدیک دارقطنی کے ابی مسعود انصاری سے آیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ جو شخص کہ ایسی نماز پڑھے کہ درود نہ بھیجے اوس میں مجھ پر سے اہل بیت پر قبول نہ کیا جائے
 نماز اوسکی اور صیغہ صلوۃ میں بہت روایتیں آئی ہیں اور کافی ہے اس قسم کے کہ اللہ صلی علی محمد
 وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید وبارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارک
 علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید لکذا سمعت من بعض المشایخ اور آخر حدیث ابن مسعود میں آئی ہے
 انک حمید مجید آیا ہے اور اگر اسکو بھی کہے بہتر ہے اور بعضی روایتوں میں وادحم ورحم کما رحمت
 ورحمت آیا ہے قاضی ابوبکر ابن العربی مالکیہ سے اور صدیقی شافعی سے انکار کرتا ہے صحیح
 اوسکی سے اور قبیل بخت سے کہ آیا ہے اور کہا ہے کہ ان حضرت نے نقل کیا صحابہ کو کیفیت صلوۃ کیا
 ساتھ اسی جہ کیس زیادہ کرنا واسطی استدراک کو ہے اور پرتخیر صلی اللہ علیہ وسلم کو اور وہاں
 میں ذخیرہ سے کتب حنفیہ سے سے نقل کیا کہ مروی ہے کہ سوسطی کہ سوئم نقص ہے کیونکہ رحمت
 اور ترجمہ غالب سچ کرنے اوس جیسے کہتے ہیں کہ ملائکہ کیا دو واسطی اسکا اور جزم کیا ہے ابن جبہ
 نے کہ مشہور محدثین سے ہے اور کہا کہ روایت ہر خاص کسی ایک کو جو ذکر کیا جاوے نہی صلی اللہ
 علیہ وسلم کہ اور رحمت اللہ کو نہ کہ ان حضرت نے من صلی علی کہا ہے نہ من ترجم علی یاسن دیا اگرچہ حنفی
 صلوۃ کے رحمت ہے ولیکن مخصوص گردانا ہے ساتھ اوس لفظ کو تعظیم پس بدل نہ کیا جاوے
 اوس سے اور اوسکے دوسرے لفظ اور قاضی عیاض نے جمہور علماء سے جائز ہونا اوسکا نقل کیا
 اور قرطبی نے کہا صحیح یہی ہے بوجہ درود احادیث کو ساتھ اوسکے اور خود بیج تشہد کے آیا ہے
 السلام علیک ایہا النبی رحمت اللہ ورحمہ ہے کہ انکار خاص اس لفظ کو تین ہے کہ اللہ رحم
 ورحم الی آخر بہ نسبت رحمت اور اطلاق اوسکے اور ان حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ علم
 اور انحضرت بعد درود کے دعا کرتے تو اور مشہور اس جگہ میں یہ دعا ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا
 سے آئی ہے اللہم فی اغوذ بک من عذاب القبر واغوذ بک من غتہ المسیح الدجال واغوذ بک

من قنته الحیا و قنته المات اللهم انی اعوذ بک من المأثم و المعرق و ینج حدیث ابی ہریرہ
 اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اللہم انی اعوذ بک من عذاب جہنم کسی واقع ہوا ہو اور کہنا
 ابن عباس نے تعلیم کرتے تھے حضرت اس کا کہ جس کا تعلیم کرتے تھے کوئی سورہ قرآن سے
 اور ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے آیا ہو کہنا میں نے یا رسول اللہ سکھا دیکھا کوئی دعا کہ
 پشیمون میں اوسکو تین بیج نماز اپنی کو فرمایا ان حضرت نے کہہ اللہم انی ظلمت نفسی ظلماکم کثرا
 ولا یغفر الذنوب الا انت یا غفر لی مغفرة من عندک و ارحمنی انک انت الغفور الرحیم اور علی رضی اللہ
 سے آیا ہے فرماتے تھے ان حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم در بیان تشہد اور تسلیم کے اللہم اغفر لی
 ما قدمت و ما اخرت و ما اسررت و ما اعلمت و ما اسرفت و ما انت اعلم بہنی انت المقدم و ما اخر
 لا الہ الا انت اور دوسری حدیث میں یہ دعا بعد فراغ سلام کے آئی اور یہ سیکتا ہے کہ وہ دن
 مقام میں بعد سلام اور قبل سلام پڑھتے ہوں اور بیچ صد در ان عاون کے اور مثال انہوں
 کے کہ او عین طلب مغفرت گناہ اور استعاذہ عذاب قبر سے اور عذاب جہنم سے اور قنتہ دجال
 سے اور مانند اسکے اتق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے واقع ہیں شکال کیا ہے کہ آنحضرت
 مقفور اور معصوم ہیں اور طلب مغفرت اور استعاذہ کیا معنی رکھتا ہے اور جواب کہنا ہو کہ مقفور
 تعلیم است سو ہے یا سوال و اسطر انہوں کے ہے اور معنی وہ ہے کہ اعوذ بک لامتی یا سلوک
 طریق تواضع اور اطاعت و عودیت اور التزام خوف الہی اور اعظام اوکا اور تقنا و اسکا طرف اس
 تعالیٰ اور تقدس کو ہے اور اسی طرح پر ہے حال مقربان در گاہ کا کہ ہمیشہ بیچ خوف اور بیت
 اور تضرع اور زاری کو ہیں حال معصوموں کا یہ ہو دوسروں سے کیا کہ ہمیشہ استعاذہ کرتے
 ہیں اور استغفار کرتے ہیں تقو عظمت الہی اور معیت در گاہ لا ابالی غر و علا کا اور پر اسکے
 کہتا ہے یا جو خیر مناسب حال اپنے پاتے ہیں کہ اوسکو داخل تقصیرات رکھو میں اور گناہ
 نام کو تو میں حقیقت سید راجع کا کہ یا کٹر کل یا کون سے اور معصوم زیادہ سب معصوموں کو میں
 اور جو کہ ہے کو وہ دنا بونہ سے ہو تو تین بخشا ہو اور مریش کی ہو ایسا کہنا ہے اور کہتا ہو اور
 کو کیا کہا چاہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نامور میں ساتھ استغفار کے قول تعالیٰ و استغفر لک و تبرک
 و للمؤمنین المؤمنات اور استغفار کلام قاصی عار قون اور انبیاء و اولیاء و اول سے

اختر تک اور آدم سے اس وقت تک شاعر نے ایک حرف بزبان مجاز کہا کہ اوپر قیاس کی کوئی حقیقت
 کے بھی تصور چاہیے کہنا سمیت دیدم کہ خاطر میں زمین آزا و یکشدہ ذکر قدم از قبول گناہ پر
 از کار خاطر اس جگہ کنایہ تو ہم دعویٰ ہے اور پاکی سے کہنا چاہیے اور وجود کی اور فنک کنایہ
 اوس سے ہے اور فقر معنی ہے اور عارفوں سے کسی نے کہا ہے سمیت از خدا خواندہ فرات
 خود روزات اور این بود ساعت بساعت سہ استقارستان کنایہ فنا فی اللہ سے رکھا سخن
 یہاں باہر اصطلاح علم اور زبان وقت سے گیا کہ وضع اوس کتاب اور عقد کی اور اسعرت
 کے واقع ہے اور جو جاتا ہے روز از تہو تا ہو اللہم اغفر لی اور آنحضرت سلام پیرتے تھے جو شہر
 کے طرف میں اور یسار کے جیسا کہ دیکھی جاتی تھی سفیدی خسار مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 فرماتے تھے السلام علیکم رحمۃ اللہ وبرکاتہ اور مخاطب سارا اوس کے ملائکہ اور گردہ کو کہتے تھے
 اور یہ ایک وجہ فضیلت کیام سے طرف میں کہ ہر کہ بعد نزول کے معارج قرب اور رحیم سے
 مشدد انوار سے دو طرح کہ نماز سے اول نظر اور پراہل اس طرف کو پڑتی تھی اور دو سلام ہمیں بھی
 سہا شکی آن حضرت ہو کہ تھا کہ پندرہ فقرے شاہیر معیار اور بزرگوں انہوں کو سننے اوسکو بروایت
 کیا ہو اور یہی ہے مذہب اہل حنفیہ اور شافعی اور ائمہ دیگر کا الامام مالک رحمۃ اللہ علیہم جنس کج
 نزدیک اوس کے ایک سلام پر غافل وجہ کہ اور جو حدیث کہ اس باب میں روایت کی ہے صحیح بخاری
 اور اگر احیاناً ہو تو نماز شب میں ہو جیسا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کہتیں ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کیا ایک سلام پیرتے واسطو پر بار کرنے پہلو اور کہا ہے کہ یہ حدیث معلل ہے کہو اور اگر
 معلل نہ ہو یہ باریت صحیح نہیں ہے اوس کے کہ سلام دوسرا نہیں پیرتے تھے اور اوس سے
 مسکت ہو شاید کہ دوسرا سلام بھی ہو کہ اوس میں برف صوت نہ کرنے کہ مقصود اوس سے ایقان
 اہل بیت کا ہوتا اور اس جگہ سے ظاہر ہو کہ وجہ یہ ہو کہ امام احمد سے منقول ہے کہ اوس کو ایک تسلیم
 کو تاویل کیا کہ معنی اوس کے یہ ہیں کہ جبر ساتھ ایک تسلیم کے کرتے واسطو اعلام کے اور دوسرا
 سلام آیت کہتے اور جنہوں نے کہا ہے کہ یہ اوس مقابل منہ کی یہ ہو کہ ابتدا ساتھ سلام قبل کی طرف
 کہ فرمود اوس سے اتفاق کرتے طرف دینو اور بائیں کے کہ اوس میں برف صوت کرتے اور ایک سلام
 کہ پہل میں سعدی ہی ایک حدیث آئی ہے کہ مطلق ہو نزدیک محدثین کہ اور شافعی

سے بھی نقل کیا ہے کہ مسیحی منجھ سے اگر چاہے ایک سلام ہو اور اگر چاہے دو سلام اور سچ
 نماز کے التفات نہ کرتے اور صحابہ کو بھی اس سے منع کرتے تھے خدا نماز فرض میں اور سنی التفات کے
 دیکھنا دشمنانین کا ہو یا پیشاگردن کا پس گوشہ چشم سے دیکھنا التفات نہ ہوے اور مکر وہ نہ ہو
 کذا فی النہایہ اور شرح ابن الہمام میں لکھا کہ التفات کی انگریزی وہ ہے کہ ہر سے گردن کو توبہ اور طرف
 قبلہ سے اور اگر طرف نہ کرے سب بدن اپنے کو تین فاسد ہو نماز اس کی پس ایک قسم التفات کی مفہوم
 ہے اور ایک مکر وہ جیسا کہ عمل کشمیر مفہوم اور تیل مکر وہ انتہی اور سنی کہتا ہے کہ مکر وہ ہوا التفات ساتھ
 گردن کے بے ہر اسے یعنی کے کرے باطل مٹے نماز اور اگر گوشہ چشم سے دیکھو مکر وہ نہیں اور سچ
 حدیث ترمذی کہ ابن عباس سے لایا کہ لکھا خطہ کرتے تھے رسول خدا نماز میں دہری اور رائیں اور
 کہا ہو ملاحظہ آن حضرت کا نماز میں بقصد اطلاع اور حال مقتدیوں کو تھا یا بھت تعلق کو نہ خطہ
 سبیل نماز تحقیق اور حدیث میں آیا ہے کہ جو بھڑا ہو مرد نماز میں اقبال کرے پروردگار تعالیٰ جل جلالہ
 جو جبریمی اپنی سنے اور جو التفات کرے اور طرف غیر کے دیکھو کہ پروردگار تعالیٰ آپ کو کسی طرف جھٹکا
 جھٹکا کوئی بہتر نہیں جھٹکے کہ اس کی طرف نہ دیکھتا ہے اور چنانچہ سیری طرف لا اور جو دوسری بار
 التفات کرے جو پڑا یا ہے کہ اور جو تیسری بار دیکھو پھر یوسف حق تعالیٰ رو کریم اپنے کو اوس سے
 اور دوسری حدیث میں آیا لا حولہ للفتن لیکن اس قدر ثابت ہوا ہے کہ ایک بار سچ شخص
 ایک شخص کو طرف دشمن کو بھیجا تھا اور وہ شخص تمام رات سوا اور یہ سبانی کرتا اور جو آن حضرت
 نماز میں مشغول ہوتے نماز میں طرف اوس راہ کو کہ وہ شخص اوس طرف مقرر تھا نظر کرتے اور التفات
 طرف اوس گھائے کے فرماتے اور یہ قضیہ بر سبیل تنہائی کے تھا اور نماز نافلہ کے تھا کہ سنت فخری
 جیسا کہ بعضوں نے کہا ہے کہ اگر فرض ہی ہو کہ نماز منجھ ہے جس طرح جامع الاصول میں مفہوم ہوتا ہے
 واسطے ہم اور مصلحت اہل اسلام کے تھا کہ حفاظت اور نگہبانی سلامتی اور جمعیت انہوں کو ہے پس یہ
 باب تداخل عبادات میں ہے نماز ایک عبادت ہے اور نظر کرنا طرف اوس شخص کے واسطے مصلحت ہے کہ
 اوس دوسری عبادت کو کہ جہاد اور زبیر اوس کی کرے اور نماز خوف کی ایسی قبل ہی ہو اور عمر رضی اللہ
 عنہ سے آیا ہے کہ تھوٹے انی لا خیر فی وانا فی الصلوٰۃ اور بخاری نے اپنی صحیح میں واسطے اوس کو
 ایک باب مقرر کیا ہے بعنوان کفلا للربول فی الصلوٰۃ اور اس قول کے ترجمہ میں ابن عمر لایا ہے

اور اس حدیث کا باب میں لایا ہے کہ ایک دن حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے اور سجدے کے جلدی سے اوندھ گھر سے ہوتے اور اندر گئے اور پھر آئے اور کہا کہ مجھ کو یاد آیا کہ گھر میں نماز ہے پس بکروہ جانا میں نے کہ اٹکو گھر میں ہے اور حکم کیا میں نے کہ اسکو تفسیر کرو اور یہ سب قبل تہ اقل عبادات سے رکھا ہے اور کہا ہے کہ خطر و حیل انسان کا ہے اور اس جگہ سے منقول ہوا کہ مذہب و مضمون کا یہ ہے نہ قبل عبادات اور طاعات سے ہو اور کہ بھی تو از روئے ذکر سے وہ نماز کو تخفیف کرتے کہ مان او سے فتنے میں نہ پڑے ساتھ قطع نماز کو ذوال خشوع سے اور کسی آنحضرتؐ اور اس لڑکے کو نماز میں ساتھ اس کے متعلق ہو اور اسکو اڑھائیے اور دوش مبارک پر کھڑے اور کبھی امام حسن یا حسین رضی اللہ عنہما آتے اور سجود میں پشت مبارک اونکی سے لپٹتے اور اونکو راستہ سجود کو طول دیتے اور توجہ خاطر طرف اونکو اور رعایت حال اونکی کی کرتے اور کہیں نماز میں ہوتے اور عائشہ آتیں اور دروازہ بند ہوتا چند کلام کہتے اور دروازہ اونکو واسطی کھولتے اور دروازہ کھڑکا طرف بٹکے کہ تماثل انکو بہت خیرین حدیثوں میں آئی ہیں اور علم کو در صورت عمل کثیر کے اشکاف ہے محتار و سپر ہے کہ جو کچھ محتاج ہو و دونوں ہاتھ کا عمل کثیر ہے اور مراد اس سے وہ ہے کہ موافق عبادت او سکی کے عمل سوا ہی دہاتہ کہ نہ دوسری اگر اس صورت میں فرضاً او سکو ایک ہاتھ سے کرے تو مفید ہے تکرار و تخلص کے اور رسول کے اور جو محتاج ایک ہاتھ کا ہو اور اگر اتفاقاً دہاتہ سے کرے قلیل ہے اور مفید نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ جو کوہ ناظر فاعل اور کے کو غیر مصلی خیال کرے فعل کثیر ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ایسا کہ فعل کثیر جو کچھ مصلی او سکو کثیر جانے اور مختار نزدیک بعضوں کو وہ ہے کہ تین فعل ہیں دینی کثیر ہے اور ماسوا اسکے قلیل اور اگر کبھی کوئی شخص حال نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر سلام کرتا اشارت ہاتھ سے رد سلام او سکا کرتے اس طریق پر کہ ہاتھ کو بچھاتے اس طرح کہ پشت دست اونچی ہوتی اور کبھی اشارتوں من اکتفا و نگلی سے بھی کرتے اور یہ دونوں حدیث میں صریحاً واقع ہوئے اور کہیں سر سے ایسا کرتے رد سلام میں بھی اور سوا ہی او سکو بھی اور ہمیں بیچ اشارت سر کے جواب سلام میں کوئی حدیث صریح نہ پائی میں نے سوا ہی کے روایت ترمذی میں ابن عمر سے واقع ہوا کان بڑا اشارہ اسکے تین ہنگاموں پر اشارت کے

ساتھ سر کے یا مطلق گمان کریں لیکن سابق روایتوں سے کہ جامع الاصول میں لایا ہو ظاہر
 ہوتا ہو کہ مراد وہی اشارت ساتھ ساتھ کے ہو اور بعضی شرحوں سے اشارت ساتھ سر کے
 ذکر کی ہو نیز اوجہ حدیث کو اور لایہ کو فی حدیث اس باب میں پائی ہو واصلہ علم اور سوا ہو و
 سلام اور نماز کسوف میں عافشہ سے آیا ہو کہ نماز پڑھتے ہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اور آدمی گرد آؤنگے کھڑے تھے ایک ذائقہ سے پوچھا کہ یہ کیا حال ہو پھر اشارہ کیا ان
 حضرت نے اپنے سر سے طرف آسمان کے بقصد جواب اوسکو کہ روایت کی سلام اور دوسری
 حدیثوں میں اشارت ساتھ سے واسطی غیر رد سلام کے بھی آئی ہو جیسا کہ واسطی بیہی اور صبر نے
 کہ اشارت طرف زمین کو کی جس طرح جا کرتا ہے بھیجا تھا مجھ کو ان حضرت نے واسطی ایک کام
 کو جو آیا تھا پھر آپ نماز میں تھو پس اشارت کی دست مبارک اپنی طرف زمین کو بغیر بیٹھے اور
 اکیسارام سلمہ رضی اللہ عنہما نے نوٹ دی کو باس ان حضرت کی بھیجا کہ بوجھے حقیقت حال و دعوت
 نماز کی کہ حضرت نے بعد نماز عصر کے پڑھتی تھی جو نوٹ دی آئی ان حضرت نماز میں تھو اور اشارہ کیا
 جاریہ سے کہ صبر کرے پس اوسنی صبر کیا بعد اتمام نماز کو جواب دیا کہ یہ دو دعوت نماز سنت پیشین
 کہ سبب اجتماع و قعود کو نہ پڑھ سکا میں میں قصا کیا میں نے اوسکو اور اویل سلام میں سلام
 پیش نماز کر کے پس بعد اوسکے منسوخ ہو اوجہ روایت مسلم اور ابوداؤد و ابن ماجہ اور ترمذی و ابن
 ابی شیبہ کہ اٹھا تھا ہم کہ سلام کرتے ہو اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو در حال نماز اور دکر تے تھو اور پھر
 اور جو اگر تجا سے پھر آئے ہم سلام کیا ہم تھو اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رد کیا اور پھر ہماری
 سلام کو کہا میں نے یا رسول اللہ سے ہم کہ سلام کرتے تھے اہل نو اور رد کرتے تھے آپ اور پھر ہم
 سلام ہمارے کو فرمایا ان فی الصلوۃ لشغل اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کرتا ہو اپنی حکم تھو
 جو کہ چاہتا ہو اب حکم کیا کہ بات نماز میں سوا م ذکر اللہ تعالیٰ کو نہ کرے اور بعد فراغ نماز کو رد سلام کیا
 اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں بہت دقت سے اس طرح پر کہ اندھون کو کوئی ایک خطی مثل آواز دیکھ
 سین کے بغیر روتے اور دل اونکا جوش کہتا اور ایک روایت میں دیکھا کہ اونکو سینہ میں ایک آواز
 ہوتی مثل آواز آساکر رونے سے اور دیکھتے تھے کہ آواز کو کہہ رہے تھے کہ آواز کو کہہ رہے تھے کہ آواز کو کہہ رہے تھے
 مفسد نہیں پس اگر کسی علت درو یا مصیبت دنیاوی میں ہو اور اگر آواز ہو مفسد ہو اور اگر آواز

آخرت کے خوف اور رجا اور عبت اور ریت سے وہ بھی مفسد نہ ہو بلکہ دلالت اور پرزادتی حضور
 اور شہود کے رکھتا ہے جیسا کہ حدیث مطرف بن اوس کی باب سے آیا ہے اور امام جمعی ابی یوسف سے
 روایت کی ہے کہ بکا دہ سطر آخرت کی اگر او کے ضبط کر کے کی طاقت رکھتا ہے مفسد ہو اور اگر صفت نہیں
 کر سکتا مفسد نہیں گذار کر اٹھنی اور کسی کی حاجت تنج کر کے اور بنی حاجت نہ کرنے اور اسو اسطر فقیہوں
 نے تنج بلا عذر کو مفسد قرار دیا ہے اور اگر ساتھ عذر کی ہو مفسد نہیں اور عذر وساحت وہ ہے کہ مفسد ہو
 اور طاقت اقرار اور اجتناب کی اوس سے نہ رکھتا ہو اور باعث طبعیت یا بعلمت مرض کی ہوس
 بیج حکم چھینک اور دیکار کے ہو اور اگر دہ سطر تحسین آواز کے کرین تو بھی مفسد نہیں ہے اور اگر ستر
 تنج کر کے تو ہدایت اور تنبیہ کے امام اپنے کو یاد کرے اور کے تین مصلی قسان اور کھندا اور دوسرے
 کو کہ غازی میں ہو فاسد نہ نماز اسکی بکذا ذکر اٹھنی اور بھی کہا ہے کہ مراد تنج سے وہ ہے کہ اوس سے
 حروف پیدا ہوں اور بدایہ میں ایسا ہی ہے اور نماز میں چشم مبارک کشادہ رکھتا اور سترے کہتے
 اور جس بخاری میں انس سے آیا ہے کہ کیا عافشہ نے پردہ رنگین اور نقش کہ جاننا حادہ کو چھایا تھا
 پس نماز میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اس پر دے کو دگر کہ ہمیشہ تصویب میں اس پر دے
 کی عارض ہوتی ہیں نماز میں مراد تصویرون سے نقوش ہیں یا کیو سچے حرام ہونے تصاویر
 سے ہو اور کہا ہے کہ مراد چھپانے جانب خانہ سے وہ ہے کہ جو ستاع کہ طرف گھر کے رکھی اوس سے
 پوشیدہ ہو ورنہ تہجد اور شبانہ کی بھی واقع ہوئی ہے کذا قال الماہری فی شرح مشکوٰۃ اور مجمع البحار
 میں کہا کہ مثل حمل عروس کے برپا کیا نماز میں اور نقش یا اللہ اعلم وہی ہے حدیث متفق علیہ عائشہ رضی
 سے آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جانبہ علیہا رہتے تھے نماز میں طاف علمون اور سچا
 کے نگاہ کرتے اور جو نماز سے فارغ ہوتے جاتے کو تن سے اور نماز کہا اور فرمایا اسکو ابی ہم
 صحابی کے تین کہ جس پر وہ جانبہ پیش کر گیا تھا دوسرا اور اسکی کلی میں سے دھڑلے اوکے اسکے
 نقشون نے مجھ کو نماز میں شغل خاطر کیا اور بلند ہی مقام شہود اور حضور سے نیچے لانا اور
 حقیقت دہ سطر تعلیم امت کو تھا واللہ اعلم اور وہی حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اشارت
 سے کرتے یہ بھی سئل ہے اوس بات پر کہ نماز میں آنکھ نہ بند کرے کذا قالوا اور پوشاں نہ ہے
 کہ یہ حدیثین اللات تھیں کہ تین مگر اللہ نہ کرنا لکھ کا ہمیشہ اور ستر نہ نماز اور اس جگہ سے

لازم نہیں آتا تھا اور دوام کشادگی چشم کا اگر مقصود وہ ہے کہ تمام نمازیں چشم پوشی نہ رہیں بلکہ
تمام میں لیکن ظاہر وہ ہے کہ مقصود اشکات دوام کشادگی چشم ہے کہ اصل انہیں بند کرنے تھے
والہ اعلم اور فقہوں کو اختلاف پہنچ کر اسیت تفتیش چشم کے اور ہمارے نزدیک مکروہ ہے اور
بعضوں نے کہا ہے کہ حق یہ ہے کہ اگر کسی کو آنکھ کھولنے سے نماز میں تفرقہ اور پریشانی حاصل ہو
اور جیسا کہ طرف قبلہ کو کوئی چیز ہو کہ شغل قلبی ہو مکروہ نہیں تفتیش بلکہ قریب سبب کہ منظر سبب
عام ہوئے و لیکن کے کہ بیچ غریب اور نگاہداشت حضور و خشوع کے وارد ہوا ہے میں اعظم
ورد نہی کا صریح تفتیش سے آنکھ کی ہو و اللہ اعلم و صلہ بیان انکار اور دعا علیہ میں کہ ان
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد نماز کے پڑھتے تھے روایت ہے ثوبان رضی اللہ عنہ سے کہ کہا
جو پڑھتے تھے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے یعنی سلام پہرے تھے استغفار کرتے تھے اور
تین بار کہتے تھے اللہم انت اسلام و انت اسلام و انت اسلام تبارک یا ذوالجلال والا کرام اور کہا عافیتہ فحی
عہدائے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں بیٹھتے تھے مگر تھوڑا جو کہ کہتے اللہم انت اسلام و انت اسلام
تبارک یا ذوالجلال والا کرام روایت کیا ان دنوں حدیثوں کو مسلم نے انکار روایت کی بخاری
نے اسلمہ سے کہ کہا جو سلام پہرے تھے ان حضرت دیر کرتے تھے اپنی جگہ پر تھوری اور گناہ
بجائی میں ہم کہ یہ دیر کرنا اس وقت تک کہ جب تک پیرن عورتیں پہلو اوس سے کہ پاؤں
انہوں کو مرد اور مرد اس نفی سے جلوس ان حضرت کا ہے اور پرعت ابی کے کہ پہلے
سلام سے رکعت تھی مگر اسی مقدار بعد اسکے پڑھتے تھے کبھی سیدھی طرف اور کبھی بائیں طرف
اور کبھی اقبال کرتے تھے طرف اصحاب کو ساتھ وجہ شریف اپنے کفار و عابد پڑھتے تھے اور ذکر کرتے
تھے اور کہا ہے کہ اقبال طرف گروہ کو اکثر اسوا سوا تھا کوئی چیز قرآن اور احکام سے نازل اور وار د ہوتی
پڑھتے تھے اور بیان کرتے اور دعا اور ذکر بعد نماز کے بہت آئین اور کتب احادیث میں کہ اس باب
میں بقیہ فی کتاب میں مثل حصین جزیری اور انکار نوی اور یوایو اسکے اور لازم نہیں کہ سب انہوں
سے ہمیشہ پڑھا دے بلکہ جو کچھ پڑھا جو کچھ اوستا باعث اجراء فضیلت اور اتباع سنت ہووے
اور اس بات کی تصریح کی ہے امام محی الدین نوادی نے بیچ دعاؤں استفتاح کو اور ماننا و سکر
اور ظاہر وہ ہے کہ فعل ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی اسی طرح پر نماز یہ کہ اوپر کل دعاؤں کو

اور سچ جمع وقتوں کی موعیت کرتے اس واسطے بعضی کتابوں میں کچھ چیز ہے کہ دوسری کتابوں میں نہیں
 اور صحابہ سے جو چیز اونے جس وقت سنتی عمل کرتے اور روایت کی جیسا کہ تمامی اعمال و افعال اور
 منہ عبات میں حال ایسا ہی ہے اور باعث اختلاف بھی یہی ہے اور ہی کیا ہو کہ نہ کر نہ
 اور ترغیب سوان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیچ پڑنے اذکار اور دعوات کو عمل حضرت کے
 سات اور کے لازم نہ آوے واسطے اعلیٰ اور بعضی دعاؤں اور اذکار میں کہ مشہور ہیں اور ایک
 سخن اور نکتہ اور سمین مذکور ہے اس جگہ ذکر کیا جاتا ہے اول استغفار تین بار ساتھ اسلف سے
 استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الی القیوم والتوب الیہ اور حدیث مسلم اور ترمذی میں مطلق
 واقع ہوا کہ جو سلام پیرتے استغفار کرتے تین بار اور کہا گیا خاص وراعی کو کہ امام
 اہل شام سے کیفیت استغفار کی کیا ہے کہا فرماتے تھے استغفر اللہ استغفر اللہ استغفر اللہ
 اور بعضے نادانوں سے استغفار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ استغفار بعد نماز کے سوہم ہے کہ
 نماز جگہ گناہوں سے ہو گیا کہ فرقہ خدائے سے کہ انہوں کو مہدویہ کہتے ہیں نقل کرتے ہیں
 کہ کہتے ہیں جو کہ بعد نماز کے کلید توحید پڑھے کافر ہوا و شہود تقصیرات کہ او اسی نماز میں واقع
 ہوا کافی ہے سچ استغفار کے اور خود بعد و دوست صحیح کے یہ گفتار ساقط ہے
 بعد اوس کے کہو اللہم انت اسلام و سنک اسلام تبارت یا ذوالجلال والا کرام رواہ مسلم اور
 بعضی بعد از سنک اسلام کے والیک بر سچ اسلام ہی زیادہ کرتے ہیں اور سچ اور اشباح
 کے اس سے بھی زیادہ ترک کرتے ہیں فقہیاری بنا باسلام و داخلنا دار السلام اور روایات صحیحہ
 میں نہیں آتا اگر اسی قدر کہ ذکر شیخ ابن حجر المکی فی شرح مشکوٰۃ اور کہتا تھا لا الہ الا اللہ
 وحدہ لا شریک لہ الملک ولہ الحمد و ہو علی کل شیء قدیر اللہم لا مانع لا اعطیت ولا یحیط لک
 ولا ینفع ذوالسجد سنک الحمد و دونوں جگہ ساتھ فتح مجید کے ہے بمعنی نخت اور غنی یا بمعنی مدبران
 اسی بغیر عتاد و نسب نزدیک خدا کے کام نہ آوی عمل چاہیے اور بعضوں نے ساتھ کسبیم کے بھی
 پڑھا ہو جو کام ساتھ فضل اقدس رحمت کو ہر کوشش اور اجتہاد علت نہیں اور کہا ہو کہ ضعیف ہو اور غنی
 فتح کا ہے یعنی اول اور کہتے لا الہ الا اللہ ولا نعبد الا ایاہ ولہ النعمۃ ولہ الفضل ولہ التقدیر والحمد للہ
 اللہ مخلصین لا الہ الا اللہ ولا نعبد الا ایاہ ولہ النعمۃ ولہ الفضل ولہ التقدیر والحمد للہ

تینس با بکل سوارا الہ الامد و صلا لا شریک لہ الملک و لا الحمد و ہو علی شئ قدر و راہ مسلم اور دوسری
 روایت مسلم سے احمد کے جو تینس بار اور ساتہ اسی سو کے تمام ہو و ہو اور دوسری روایت میں
 سبحان اللہ یحسین بار و الحمد لہ یحسین بار و اللہ اکبر یحسین بار و اللہ اللہ یحسین بار یہ سب جامع الاموال
 اور نسانی اور شکوہ کا محمولہ و راہی و رہی زید بن ثابت سے آیا ہے کہ جو صحابہ بانور ہو کر بعد
 ہر نماز کے تسبیح کرین تینس بار اور تحمید تینس بار اور تکبیر تینس بار و اور ایک نے انصار جو خواب
 میں دیکھا کہ ایک مرد اس سے کہتا ہے آیا تم کیا تکویر ہو انصار علیہ السلام نے کہ تسبیح کر دو
 بعد نماز کے تینس بار اور تحمید تینس بار و تکبیر تینس بار کہا مان کہا اگر ہر ایک کو چھ تینس بار کہیں
 اور تینس کو اس میں داخل کریں ہر مرد و جو صبح ہوئی اس انصار سے کہ ان حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے خواب ایسا عرض کیا فرمایا ایسا ہی کرو تم جیسا وہ مرد کہتا تھا جو حضرت صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم کے حکم سے مقرون ہوئی سنت ہو گئی اور ایک روایت تجارتی میں سبحان اللہ تین
 اور اللہ اکبر تین بار اور ایک دوسری روایت میں تسبیح صحیح مسلم کے سبحان اللہ گیارہ بار اور
 و الحمد لہ گیارہ بار و اللہ اکبر گیارہ بار یہ سب تینس بار ہوتا ہے اور بعض علما نے کہا ہے کہ یہ کیا
 وہی تفسیر یعنی روایتوں سے ہے حدیث ابی ہریرہ کہ تینوں اور تینوں اور تینوں اور تینوں اور تینوں
 صلوات ثلاثہ اور تینوں کے اور تفسیر وہم ہے کہ مرد وہ ہے کہ ہر کلمہ کو تینس بار کہے دوسری روایت
 میں مضمون علیہ معنی ہے اور صحیحین میں پنج ثواب اس مقبات کے آیا ہے کہ جو شخص اس کو
 بعد نماز کے کہے بخیر عابدین گناہ اس کے اگرچہ ہوں مانند کفار کے ساتھ اس کے حدیث آئی ہے کہ اگر
 نے کہا کہ آئے فقر امہاجرین سے پاس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور گمایا رسول اللہ
 سبقت لگئے ہم سے اہل عنا اور ثروت سلمانوں سے ساتھ ورجوں بڑا و ثمنوں نعیم کے ہم
 فرمایا کہ کس سبب کہ تم میں کیا نازیہ ہے میں یہ جیسا کہ ہم رہتے ہیں اور روزہ کرتے ہیں جیسا کہ ہم
 رکھتے ہیں اور تصدق کرتے ہیں یا اور روئے آزاد کرتے ہیں اور ہم سے نہیں ہوتا فرمایا سکا
 میں تم کو وہ چیز کہ اگر روئے اس کو کسی کو وہ نصیب نہو کہ تم کو ہے تینوں و تینوں اور اوکل
 نمازوں کو پیش تینس مرتبہ پس افیضا یہی یہ حدیث سنی اور اوپر عمل کیا فقر امہاجرین حضرت پاس آئے
 اور گمایا رسول اللہ بڑے تینس ہمارے افیضا میں انہوں نے یہی سنا اور اوپر عمل کیا اور برابر ہمارے

ہو گئے اس عمل میں اب کیا کریں ہم فرمایا کیا کیے کرنا ذلک فضل اللہ یؤتیه من یشاء اس حدیث سے فضل غنی شاکر کا اور فقیر عابد کے لازم آتا ہے اور اس معیشت نے اپنی جگہ پر تحقیق پائی ہے اور بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ جو فقر اشکستہ دل اور غمگین ہوتے فراتے غم نہ کھاؤ تم اور اندک میں نہ سوؤ تم کہ تم پانچ سو برس پہلے اقصیا سے بہشت میں جاؤ گے اور یہ حدیث جزو حدیث ہے کہ کتب مشکوٰۃ کے ابی داؤد سے اور ابی سعید خدری سے لایا ہے اور یہ جزو فقر اور سبکداری کی ہے کہ فقر اگر کتب میں اور ساتھ حساب اور سوال نعمتوں میں یا کو موقوف نہیں اور ساقیت فقر کے دخل جنت فواید سائر فضیلت اور نعمت ورجا ث اور کثرت ثواب اعمال اقصیا کو نہ کہو اور بعض کہتے ہیں کہ یہ مخصوص ساتھ فقر و مہاجرین کے ہے جیسا کہ حدیث میں واقع ہوا ہے اور بعضی حدیثوں میں مطلق فقر و اذل میں والد اعلم اور یہ ورد و مذکور وقت سونے کے بھی آیا ہے اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو اپنی بیٹی سے فاطمہ زہرا و علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما کو سکھایا ہے سید امام احمد کے روایت اس مسئلے سے ثابت ہوا کہ آئین فاطمہ زہرا حضرت کے اوسوقت کہ طلب کرتی تھیں مختصر خادمہ کو یعنی لونڈی اپنی کو کہ خدمت کرے کہتے ہیں کہ دست مبارک اوس رضی اللہ عنہما کا چلے مسیرو پرانی ہونے سے کس کرانہ ہاتھ اور رنگ بروی مبارک کا غبار جا رہا ہے کشتی اور کمانا پکڑنے کے دنوں سے سیاہ ہو گیا تھا اور جو آئین حضرت کو گھر میں بنایا جس وقت آئے پوچھا کہ فاطمہ بیٹی میری کس طرح آئی تھی کہا وہ اس طرح طلب خدمت آئی تھیں میں تشریف لے گئے حضرت گھر میں فاطمہ زہرا کے اور بیٹھے قریب سر اوٹو کے اور فرمایا یا فاطمہ خادمہ طلب کرتی ہو تم بالفعل ہمارے پاس خادمہ نہیں ہے اور اگر کہیں ہو آجاؤ خبر کرو کہ دونوں میں تمکو بعد اس کے فرمایا یا فاطمہ جنت اور مشقت دنیا کی سبھل ہے جس طریق پر گذرے یا فاطمہ نقوی اور بندگی کر خدا کی اور خدمت کو اہل خانہ اپنے کی میں تجھ کو ایک چیز سکھانا کہ بھر ہی خادمہ کو تسبیح کر تو خدا کی وقت سونے کے تبتیس بار اور چکر تو اسکی تبتیس بار اور تکریم کہ تو چونتیس بار رواہ البخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی اور بعضی روایتیں لایا کہ ایک اور دن سے لاعلیٰ التبتیس چونتیس بار کہتے ہیں اور دوسری روایت میں صحیح اور علی اور فاطمہ رضی اللہ عنہما سے آیا کہ دونوں نے خطاب فرمایا اور تعلیم کیا ہے بعد اس کے علی اور فاطمہ نے اس میں ظیفہ کو

ہرگز نہ چھوڑا اور فرمایا علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے کہ جس وقت سے اسکو حضرت مہر سے سنا میں نے
مجھ سے ہرگز نفرت نہوا اور شب جمعین میں آخر شب تک بیچ یا دیر سیر کے رہا اور پھر مابین میں
دوسرا یہ تعلیم کیا کہ جو پڑھ چکو تم نماز صحیح کو کہو لا الہ الا اللہ وصدق لا شریک لہ الملک ولہ الحمد
علی کل شیء قدر دوس بار اور بعد نماز مغرب کسی دس بار جیسا کہ گدنا اور شہرہ طیفون سے کہ
بعد نماز فرض کو پڑھا آیت الکرسی ہے جیسا کہ سنن نسائی میں لایا اور طبرانی نے نقل ہوا بعد از نماز
زیادہ کی اور رد اس حدیث کو ایک دوسری جماعت نے خطاط سے روایت کی ہے اور صحیح
کی ہے اور ابن النجری جیسا کہ عادت اوسکی ہو افراط و سادرت سے موقوف حکم اور اس حدیث کے
ساتھ وضع کے پوچھنے اسکے تین بیچ موقوفات کو لایا ہے اور خطاط اور سیر اسی جہت سے طعن کرتے
ہیں اور سیم طبرانی میں آیا ہے عن قراءۃ الکرسی فی دبر الصلوۃ المکتوبہ کان فی ذہبہ الدلیل الا
جو کہ پڑھے آیت الکرسی بعد نماز فرض کے ہے پناہ خدا میں اور خدا مان اوسکی میں نماز آئندہ
تک اور اسکو ایک جماعت صحابہ سے روایت کرتے ہیں ابوبہب میں امیر المؤمنین علی بن ابی طالب
اور شکوۃ میں حدیث امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کے تین اس طرح لایا کہ گمان میں ہے
پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ لکھا اور پھر لکھوں اس منبر کے جو کہ پڑھے آیت الکرسی کو بعد نماز کے
منع نہ کرے اوسکو درآنے کہشت سے نہ موت یعنی شرط ہے موت و سطر داخل ہو فی جنت
کہ کہ بغیر اوسکے جنت میں نہیں جاسکتا اور جو کہ پڑھے اوسکے تین اوس وقت کہ سود و نمود
کرے اللہ تعالیٰ اوسکو گھر سے اور گھر میں اوس سے اور رہنے والوں و مہر سے گھروں کو
کہہ کر دے اوسکے گھروں کے ہیں برواہ البیہقی فی شعب الایمان قال ہذا حدیث ضعیفہ اور یہی امیر المؤمنین
علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے آیا ہے کہ فرمایا سوارا بات قرانی اللہ لا الہ الا اللہ والحمد للہ
اور حدیث بخاری کی ابی ہریرہ سے فضیلت آیت الکرسی میں کہ بیچ اوسکے صدق اور کتب
ذکور ہوا معروف ہے تنفیہ جان کہ حدیثین در باب اشیا متعددہ کے واقع ہوئی کہ بعد نماز کے
پڑھے جیسا کہ دعا بتن اور آیت الکرسی اور محفبات اور سوا اوسکے اور در ساتھ قدیم اتصال
بیچ نماز کے نہیں ہے فضل کہ وہ محال ہے بلکہ مراد ہونا افضل لکھا ہے ساتھ اوس کے کہ بیچ
عرفت کہ اشتغال ساتھ اوس کے جنس اعراض و مایان اور تشاغل سے بغیر ذکر اور دعا کہ نہ گنیں اور اگر نہ

ساتھ حدیث عربی کہ شیوخ ضررین کہتا ہیں بعد فراغ نماز کے جو کچھ موافق وجہ مذکور کے پڑھے
 حقیقت اوسکا دور ہو وہ کہ اشغال ستہ راتہ بعد فرض کو موجب فضل ریان فرض اور ادا کار اور
 اوعیہ مذکورہ اور عندہم تعاقب ہو ورنہ اس جگہ بھی مقام غور ہے اور ظاہر یہ ہے کہ ہنوز خصوصاً
 موافق قول اس شخص کے کہ سنت رکعت ہے وصل سنت کو ساتھ فرض اور عزت قیام کے واسطے
 اور اگر فی سنت کو بعد ادا ہو فرض کا اور شرح ابن الہمام میں تصریح کی ہے کہ جو کچھ حدیثوں میں وارد
 ہوا ہے پڑھنے اور ادا کر کے پچھلے صلوات کو تقاضا نہیں کرتا بلکہ اونا ساتھ ساتھ فرض کے
 بلکہ سونا اونا بعد سنت کو و شغل اس طرح پر کہ توابع نماز سے نہیں ہے کنایت کرتا ہے
 پچھلے اور اختلاف ہو عالموں کو روایت وصل سنتی ہیں کہ بعد فرض کرے بعضوں کو کہا
 کہ قیام سنت کا فرض کے مسنون ہو اور اس درمیان میں مشغول ساتھ سنتوں اور نوافل کو نہونا
 چاہیے اور یہ قول مخالف اس حدیث کی ہے کہ پچھلے کو وصل ہو اور ہے مسنون اور ادا
 میں آیا ہے ابی ریشہ سے کہ اسناد اس کی کہ دریافت کیا تھا حضرت حلی علیہ علیہ وسلم نے ہمیشہ
 اولی کو تا مستقل ادا کر کے سنت کو عمر رضی اللہ عنہ نے کاغذ اوستکا پکڑ کے ہلایا اور کہا کہ
 بیٹہ کسوا سطر کو ہلاک نہیں ہوئے اہل کتاب مگر وہ کہ نہ تھا پچھلے نماز انکی کے فضل پس آن
 حضرت حلی علیہ علیہ وسلم نے پسند کیا اس بات کو عمر رضی اللہ عنہ سے پس مختار فضل
 ہو بعض اوعیہ اور ادا کار میں مگر اولی وہ ہے کہ فضل کرے بعض اونیہ اور اوعیہ مختصرہ میں اور
 اوعیہ ادا کار دوسرے کی طول رکھو ہیں بعد سنتوں کے پڑھے اور ثابت نہیں ہوا اس
 حضرت حلی علیہ علیہ وسلم سے فضل ساتھ اوس ذکر کے کہ مواظبت کرتے ہیں اور پچھلے
 مساجد کے شل قراۃ آیت الکرسی اور بیجاات اور شل اوسکے حلوائی نے کہا ہے لاہاں
 سے پڑھنا اوسکا درمیان فریضہ اور سنت کو اور یہ مناسبات نہیں کہتا ساتھ اولویت مذکور
 کے کسوا سطر کہ ہوشو اس عبارت میں اولویت خلاف اس کے ہے اور پچھلے خلاصہ کے کہا کہ جو
 سلام پیرے امام ظہری یا مغرب یا عشا کا کہ بعد انہوں کو سنت ہو مگر وہ ہے اوسکے مکتب کا
 اور چاہے کہ کثرت ہو ساتھ تطوع کو اور تطوع نہ کرے پچھلے مکان فرض کو بلکہ خوف ہو طرف
 سید ہو یا باتین ہاتھ کے یا پسر آوی اور اگر چاہے کو ع کرے ساتھ جگہ انبی کے واسطے تطوع

کے کہ افضل ہو اور اس نماز میں کہ بعد اوس کے طلوع نہیں مگر وہ نہیں ہے کہ اپنی جگہ
 رو قبلہ شمار ہو یا جاوے یا پھر بقصد قیام بیٹھ کر اگر مقابلہ اسکے کوئی سبوت نہ ہو سبب برائین
 بیچ سنت کہ لیکن افضل رجوع طرف جائز نہ کرے جو واسطی قطوع کر ذکر نہ اکل فی شرح ابن النعمان
 اور جو دار ہو یا ہو کہ تعمیل کرے واسطی سنت مغرب کی منافات نہیں کہتا ساتھ پڑھنے کو لا الہ الا اللہ
 لا شریک لہ الملک والحمد لله علی کل شیء قدوس بار جیسا کہ کہا گیا کہ اس قدر منافاتی تعمیل میں
 اور اگر بہت تعمیل میں ہو اس قدر کہ کو بعد سنت کر پڑھے کہ منافاتی ساتھ حدیث کہ فرض سے نہیں ہر
 جیسا کہ گذرا اور جو کہ بعض اوقات ایہ اکثر سی سنت مغرب میں پڑھتی ہیں مخالف سنت ہو کہ سنت
 پڑھنا قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد کا ہو وصل بیچ بیان مجددہ سو کے جان کہ سہو اور
 نسیان اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیچ اقوال اور جو کہ متعلق اوس کے ہو ساتھ اخبار اور
 ابلاغ کو جائز نہیں باتفاق لیکن افعال کیا نماز میں اور کیا غیر نماز میں اختلاف ہو مختار نزدیک
 اہل حق کے حجاز اور کاسے اور درحقیقت شامل حکمت بالذات الہی غرضانہ کا ہو بیچ باہشت
 تشریع احکام کے اور پانے والا سعادت اقتدار پسند الی الصلوۃ والسلام کا ہو اور مجروح تشریع
 حکمت کا نہیں ہے کہ واسطی کہ تشریع ہے اوس کے ممکن ہے جیسا کہ کہتی ہو کہ سو کرے سجدہ
 او سو واسطی لازم ہو جیسا کہ صورت شک میں ہو ولیکن یہ نکتہ ضمیمہ حصول سعادت اقتدار کا
 تمام محتاج ہو اور فرمایا ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فراموشی دیا جاتا ہوں میں جب تک
 سنت پڑھوں میں اور جو کہ بیچ خیر اور خیر اوسکی کے مشروع ہو اور صاحب سفر السعادت
 نے کہا کہ بیچ بیچ جگہ کہ مروی ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سو فرمائی نماز میں تمام عمر میں
 اور سو اس کے ثابت نہوا پہلی نماز تھی کہ پہلے تشهد میں بیٹھ کر اور اونٹ کھڑے ہوئے جو
 تمام کی نماز دو سجدہ کی پھر سلام پیرا دوسری وہ کہ ایک بار دوسری کھیت میں نماز پیشین
 یا پسین سلام پیرا اور بات کی بعد اوس کے یاد آتا اور تمام کیا اور بعد سلام کے دو سجدہ کیے اور بعد
 دو سجدہ کے پھر سلام پیرا اس حدیث میں سجدہ سہو بعد سلام کے تھا اور اسکو حدیث ذوالنہد
 کہتی ہیں کہ نام صحابی کا ہے اور حضرت سیوچھا کہ کوتاہ ہوئی نماز یا بھول گئے آپ یا رسول اللہ
 فرمایا کہ یہ نہ تھا اور اس حدیث میں دو تکلیفیں ہیں ایک وہ کہ یہ اخبار ہو بخلاف واقع اور اجتماع

کہتے ہیں اور عدم جواز کے بھی اقوال اور اخبار کے اور خلاف ہیج افعال کے ہیں اور شکون دوسری دفع
 وقوع حکم اور افعال دوسرے کو منافی جملہ ساتھ تمام جملہ کے اور عدم استیفاء اور جواب کی شکون
 پہلی سے وہ ہو کہ مراد یہ ہو کہ اس کے اعتقاد میں ایسا ہو نہیں نکلس لازم اور یہ حدیث صادق
 ہے بلاشبہ یا کنایہ سے عدم حضور سے پس گویا کہنا حضور نہیں کہنا ہوں میں اور یہی صادق
 فافحم اور جواب دوسری شکل کا یہ ہو کہ حکم اور اپتان ساتھ منافی کے بطریق یہ مفہوم نہیں اور
 منع جواز بنا اور عدم استیفاء نہیں کرتا پوشیدہ نہ ہے کہ یہ مذہب خفیہ کا کہ انسان ضرورت ہیج
 نماز کے جاری نہیں ہوتا اور یہ کہتے ہیں کہ یہ قضیہ قبل رد ہونے کلام کے ہیج نماز کے تھا اور تحقیق
 وہ ہو کہ بعد اس کے ہیج اور بعض کہتے ہیں کہ یہ گفتگو سب ساتھ اشارہ کے تکی نہ بقول اور یہ قول
 نہایت بعید ہو اور یہی کہتے ہیں کہ یہ قضیہ برخلاف قیاس کے تھا پس مختصر سورہ ہو اور شرح
 کنز الدقائق سے بحر الرائق میں کہا کہ کوئی قول شافعی کا ان شکون سے نہ پایا میں نے اور
 مذہب امام احمد کا وہ ہو کہ کلام اسمین بہت ہو مگر انکہ کلام واسطی مصلحت نماز کے کہ جیسا کہ
 گمان لیگیا کہ وہ تمام کو حکما ہی نماز کو بعد اس کے معلوم ہوا کہ تمام نہیں ہوئی ہے پس نام کرے
 اور یہ بھی حکم فی الیدین سے ہے اور بعض صحابہ جواب نہیں مہوتا اور کلام اس حدیث میں بڑا
 اور شرح ابن حجر نے شرح بخاری میں استغنا اسکی کی ہے تیسرے ایک روز نماز پڑھی اور نماز سے
 باہر آئے ایک رکعت رہی تھی جو مسجد سے باہر آئے طلحہ بن عبداللہ رضی اللہ عنہ نے بھی حضرت
 کے باہر آئے اور کہا یا رسول اللہ ایک رکعت فراموش کی آپ نے اس مسجد میں رکوع کیا اور
 بلال کو فرمایا کہ اقامت کی اور ایک رکعت کہ فراموش کی تھی ٹہنی اور سلام پیر اور ہر
 اور اس حدیث میں ذکر سجدہ سکوت عنہ کا ہو شاید کہ مقام اقتضا اس کے کا لگتا اور نزدیک
 شافعی کے سہو واجب نہیں بلکہ سنت ہو اور تہنئی نے کہا کہ نزدیک بعض خفیہ کے
 ہی سنت ہو اور شرح ابن العمام میں بعض خفیہ سے نقل کیا ہو کہ کہنا سنت ہو نزدیک عام
 اصحاب کو یا اللہ عالم حقیقی بار نماز ظہر ٹہنی اور ایک رکعت زیادہ کی صحابہ نے کہا کہ نماز میں ایک
 رکعت زیادہ ہوئی فرمایا کس سب سے کہا کچھ رکعتیں ٹہنی اور سوقت دو مسجد ہو کہ سہو کے
 اور سلام پیر اور اوپر اقتضا کیا اور ہیج آخر اس حدیث کو ہے کہ انا انما بشر مشکم انشی لکم

اور بیچ مذہب خبیث کے تفصیل بیچ اس صورت کے مذکور ہے فقہین باتھون پہر ایک بار نماز عصر میں
 تین رکعت پڑھیں اور پھر تشریف لیجا صاحبہ پیچھے ہوئے اور اعلام کیا طہ مسجد کے پہرے اور
 ایک رکعت اور اکی اور سلام پیر اور بعد سلام کے دوسرے کے اور دوسری بار سلام پیر
 اس بائچ جگہ مسجد خزانہ اور تختہ دون نے دوسری جگہ سوامہ ان بائچ مقام کے اور قیاس
 کیا ہو وادوطاہری کہ امام اہل طوہر سے ہو اور اصحاب طوہر کہ ایک قوم ہے کہ ظواہر خصوص
 پر عمل کریں اور غیر مخصوص کو اور قیاس نکرین اور قیاس کا انکار کریں کہ تھوہن کہ مسجد ہنہ
 کرتے الا اس بائچ جگہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سجد کیا اور سوامہ ان مقام کے
 اگر سہو کریں سجد نکرین اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بغیر جگہ میں سجد سہو سے
 سلام سے کیا اور بعضوں میں بعد سلام کے جیسا کہ سیاق حدیثوں سے معلوم ہوا اور اہل شافعی
 سب میں پیش از سلام کر تھن غائے بیچ حدیثوں وادوہ کے اس باب میں یاد ہو می منوخی
 اور امام ابو حنیفہ سکو بعد سلام کے کرتے ہیں ساتھ ترجیح اس حدیث کو اور ادعا اسکے کو اور
 کتب سنت میں عبد اللہ بن مسعود سے آیا ہو کہ سجد کیا آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 بعد سلام کے یا ساتھ اس حدیث کو کہ روایت کی ابو داؤد وادوہ ابن ماجہ و احمد و عبد الرزاق نے
 ثوبان سے کہ فرمایا پیبر صلی اللہ علیہ وسلم نے لکل سہو سجدتان بعد یا سلم اور قول قوی ہے فعل سے
 جیسا کہ اصول فقہ میں ثابت ہو خصوصاً نزدیک تعارض غلین بالقیاس کہ جیسا کہ مذہب اچھا
 ہو رجوع ساتھ قیاس کو نزدیک تعارض حدیثوں کے کسو اسطے کہ سجد ہو سکو مگر زمین ہوتے
 بعد سلام کے چاہی کرنا اگر سہو سلام ہو ہی واقع ہو خبر کیا و می ساتھ اسکے کہ اقال التمنی اور
 ہی کہا ہو کہ قول سعد بن ابی وقاص اور عبد اللہ بن مسعود اور عمار بن یاسر و ابن عباس
 اور ابن الزبیر رضوان اللہ علیہم اجمعین کا یہ لیکن شک نماز میں آن حضرت کو ہرگز نہ تھا یہاں
 طریق پر کہ تردد میں پڑتے ممکن نہیں کہ چند رکعت نماز پڑھو اور کسی طرف خرم ہوئے اور صورت
 نسیان میں خرم رکعت ہو ایک طرف اگرچہ خلاف واقع ہو لیکن اسکے مقرر نہیں رکھتے القیاس کو
 اصل اور نفس الامر سے اسکے یاد دلواتے تھے اور صورت شک اور تردد میں تیسرے اور بارہم
 جہت غلبہ اور استخراق اور توجہ کے کہی نسیان آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ظاہر

ہوا اگر شک پیدا نہیں ہوا اور فرما ہے تھے کہ وہ شیطان سے ہے جیسا کہ حدیث متفق علیہ میں
 کہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے آئی ہے کہ فرمایا جو ناز پڑے کوئی تم سے آتا ہو اس کے پاس شیطان بس
 تلبیس اور تخلیق کرتا ہو اور سپر اور بیج التباس اور اشتباہ کے والٹا ہو یہاں تک کہ نہیں
 کہ یقین میں اور اگرچہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شک نماز میں ہرگز واقع نہوا مگر
 واسطہ تعلیم کے حکم اور سکا حاصل است کو فرماتا ہو کہ اگر کوئی شک میں پڑے اور معلوم نہ کر سکے
 کہ یقین کعت ادا کیا یا چار مثلاً چاہیے کہ بنیاد اور یقین کے رکھو اور شک کا اعتبار نہ کرو
 اور موافق اور مکرر دو اور قرار دیو اس صورت میں اور اس کے کہ یقین پڑی ہو اور پڑنا
 تین کا یقین ہے اگر چار پڑی ہوں اور سچ سو کرے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی روایت
 کہ تحری کرے اور جس طرف کہ گمان غالب ہو بنیاد اور سپر کہ جو خدا سادہ تصور کے یا بہت
 اور اگر گمان غالب ایک طرف ہو بنیاد یقین پر کرے اور بعض آدمی اس حکم میں اس امام
 پر طعن کرتے ہیں کہ خلاف حدیث کہ کہا کہ حاکم نے بنیاد اور عقل اور نہ جانا کہ بنیاد اور طعن غالب کو ایک
 اصل مقرر ہے بیج شرع کے کہ اس حدیث میں اس کو طعن کیا جس طرح کہ بیج اشتباہ قبل کے
 اور سوام اور سوام اور بھی صحیح میں ابن مسعود سے آیا ہو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور شک
 احکم علیہ الصواب ولیم علیہ کذا قال الشمنی اور جامع الاصول میں ابن مسعود سے روایت
 سنائی لا تاہو وہم فی صلوة فلتع الصواب ثم یسجد من بعد یا تقرع ہو جالس من بعد
 نے کہا کہ بعض عالم در صورت شک کہتے ہیں اعادہ کرے نماز کو انتہی آورد مذہب امام احمد
 وہ ہو کہ اگر اول بار شک میں پڑا ہو یعنی شک عادیہ اور سکا نہیں ہوا اور اعادہ کرے اور یقین
 تحری کرے اور اگر بعد تحری غلطی بیج ایک طرف کو پڑے بنیاد اور عقل کے سہلے اور
 امام محمد نے ابن مسعود میں کہا کہ نشانات در باب تحری غالب ظن کے بہت ہیں اور
 کہتا ہو کہ اگر ایسا نکوے پر سخات نہوا اور شک سو وشواہد ہوا اور اعادہ میں در صورت
 کثرت شک انذر اعتبار اس کے سے خرج تمام ہے اور امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد
 رحمہم اللہ کہتے ہیں مطلقاً خواہ ظن غالب اور انک طرف کو پڑے یا دونوں برابر ہوں بنیاد پر
 یقین کرے رکھو اور شریح مشکوٰۃ میں تحقیق اسکی کی گئی ہے تقدیر واصل بیج سچ تلافی

کے اختلاف کیا ہو عالموں نے مکرم سجدہ تلاوت میں ائمہ ہمارے اسپر میں کہ واجب ہو اور
 امام شافعی اور مالک اسپر میں کہ سنت ہو اور کرنا بہتر ہے نہ کرنے سے اور ایک روایت میں
 امام احمد سے بھی واجب ہو اگر نازعین ہو اور سوا اسپر اسکے واجب نہیں حجت آیات اور
 احادیث کی ہو کہ نہ سنت ترک اسکو میں واقع ہو میں اور نہ مالک کہ ادا اسکو میں وارد
 ہوئی ہیں اور بھی کہتے ہیں کہ سجدہ جزو صلوٰۃ ہے کہ بھت تحقیق فقہار اور پراو کے
 کیا ہو پس فرض ہو جیسا کہ بیچ قیام نازخانہ کے ہے ولیکن جو دلیلین اسکی قطعی نہ ہیں
 ساتھ وجوب کا قابل ہوئے ہیں بیچ ترک ائمہ کے دوسری حدیث زمین ثابت کی ہے
 کہ کہ ماسورہ والہم کو پاس آن حضرت صلی اللہ علیہ کے پڑا آپ نے سجدہ نہ کیا اور جواب اسکا
 یہ ہو کہ وجوب سجدہ تلاوت کا فوراً نہیں شاید کہ دوسرے وقت کیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہو
 کہ قرأت وقت مکروہ میں واقع ہوئی ہو یا سجدہ کیا بھت بیان جواز تاخر کے یا یہ مخصوص
 بیچ سجدہ والہم کے ہو کہ اسپر اختلاف ہو واعداء علم اور طہارت شرط ہے سجدہ تلاوت
 میں اسکو کسی آدمی کے کہ خلاف اسو میں منقول ہو ولیکن ایک روایت میں ابن عمر سے آیا ہو
 کہ بے وضو بھی کرتے تھے اور کوئی عالم اس حکم میں موافقت اسکی نہیں مالا شبعی اور
 بیہقی نے بسند صحیح نافع اور ابن عمر سے روایت کی کہ کہا سجدہ نکر جو مرد اور طہارت کے
 اور کل کردہ ہوئے ہیں در میان ابن دور روایت کہ کہ مرد طہارت کہتے ہیں یا دوسری بیچ
 بیچ حالت اختیار کی ہے اور اول بوقت ضرورت کر اور بھی کہتے ہیں کہ کہی راہ میں جاتی
 تھے اور اشاری سے سجدہ کرتے تھے اور نہ سجدہ قبل بے وضو کر دیتے اور بعض سلف
 اسپر بھی کہتے ہیں کہ سجدہ تلاوت کا واجب نہیں مگر اور بیچ سامع کو نہ اور قاری کی یعنی اگر اتفاقاً
 بے قصد آیت سجدہ کان میں پہونچے کسی کے سجدہ واجب نہ ہو اور بعض کہتے ہیں کہ اگر قاری نے
 سجدہ کیا سامع پر بھی واجب نہ ہو گویا قاری حکم امام کا سنت سامع کو رکعتا ہو اور اسکو
 امام مالک سے بھی روایت کرتے ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ وجوب اور خواہش کے ہے
 کہ قاری والا قصد کرے گا کہ اسے نہ موافق قصد اور خجائیت کی جیسا کہ قصد خوان پڑھتے ہیں اور
 مذہب ہمارا اور مذہب سب اماموں کا یہ ہے کہ واجب ہو اور قاری اور سامع کو مطلقاً موافق

شرائط نماز کے اور وہی فقہائین اور نزدیک ہمارے قبل سچے اور بعد سچے ٹیکے کہیں اور دونوں
 مندوب میں اور نہ واجب اور ان سے جو سے ایسا مروی ہے اور نزدیک بعضوں کے سلام
 بھی ہے لیکن تشدد نزدیک کسی کے نہیں اور اگر گڑا ہو اور سجدہ میں جاوے سواولی اور افضل ہو
 اور تسبیح اس سجدے کی وہی تسبیح سجدہ نماز کی ہے سبحان ربی الاعلیٰ کسواطرح نماز افضل
 احوال اور بلند مقام ہے پس تسبیح سجدہ سواطرح کی افضل اور برتر ہے اور اگر سجدہ تلاوت ہیج
 نماز کے پڑھو بیشک تسبیح کی خصوصاً نزدیک غصہ کے دعا سجدہ نماز نہیں کرتے اولیٰ ہو و تھکا
 اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کتبہ سجدہ ہی للذی خلقہ و صورہ و شق سموہ بصرہ بجلوہ قوتہ اور
 حدیث ترمذی اور ابی داؤد اور نسائی میں آیا ہو کہ تہمتو اسکے تین سجدہ قرآن میں رات کو کہتو
 یہ حدیث حسن اور صحیح ہے اور بعضے کہتے ہیں یہ دعا پڑھتے رب انی طلت نفسی اغفر لی اور یہی
 نزدیک بعضوں کے سبحان ربنا ان کان و عدد ربنا المفعول الا اور قرآن میں اسکے تین سجدہ
 سے حکایت کی کہ نزدیک تلاوت کے سچے کرتے ہیں اور ایسا کہتے ہیں اور بہت ایسا ہوتا کہ
 سجدے میں اس دعا کو پڑھتو اور فرماتے اللہم خطا عنی بہا و ذرا و اکتب لی بہا اجرا و حملہ علی
 ذخر و قبلہا منی کما تقبلت من عندک داؤد اور ترمذی ابن عباس سے لاسے میں کہ ایک پڑ
 یاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آیا اور کہا کہ آج کی رات کو خواب میں دیکھا میں نے کہ ایک خیرت
 کے پیچھے نماز پڑھتا تھا میں اور جو سچے کیا میں نے درخت بھی سجدے میں آیا اور یہ دعا پڑھی
 اور کہا ابن عباس نے پس پڑھی ان حضرت نے آیت سچے کے تمیز اور سچے کیا اور پڑھا
 اس میں عا کو کہ اس مرد نے خواب دیکھا اور درخت سے نقل کی قال الترمذی ہذا حدیث غریب
 اور حدیث بخاری میں ابن عباس سے آیا ہے کہ اس سچے کیا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ساتھ سورہ نجم کے کہ آخر آیت میں سچے رکھتا ہو اور سچے کیا ساتھ سورہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے مسلمانوں اور کافروں اور جن اور انس نے فراد یہی جن اور انس ہوں کہ اس مجلس
 میں حاضر تھے بطریق تکرار اور تاکید یا جو روی زمین پرا دیوں اور یوں سے تھے واللہ اعلم
 اور کہا ہو کہ سجدہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطو امثال حکم الہی تعالیٰ کرتا ساتھ سجدہ و
 اور شکر گذار سی نعمتوں بزرگ اس سجدہ کے کہ محدود ہیں پنج پہلے سورہ کے اور سجدہ مسلمانوں

واسطہ متابعت ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچ فرماں برداری حکم اور ایمان شکر کے اور سب سے
 مشرکوں کی محبت سناؤ اسماء العیون کے تعاللات اور غری سے کہ اس سورہ میں مذکور
 یا واسطہ فلاحہ قصر سلطان کبریا کی عظمت الہی تعالیٰ شاذ اور بلند ی نور بزرگی اور عزت صلی
 اور حقانیت حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسا کہ باب و طاقت اختیار ہو
 کی باطل ہوئی اور سجدہ دن اور انکار اور غرور سے محو اور محل کیونے مگردان آدمیوں سے کہ نہایت
 شقی اور بدترین قوم کہ تو کہ ایک کف مٹی کی اور پیشانی اپنی پر لگائی اور کہا اس قدر بہت ہی
 اور وہ ایک استیقاؤن قریش سے تھے کہ جنم و اصل ہوئے اور اس جگہ قصہ ہے وضع کفار اور
 مفریون انہوں سے کہ بعض باب ریر اور تواریخ سے کہ الفت کی گویا میں اور جمع کرنے والی بن ذکر اور
 کے اور قصہ عجیب لائے ہیں اور علامہ محمد بن زکریا کے حکم ساتھ بنانی اور کے کہ کیا ہو اور ابطال اس
 گرد دکا کیا ہو اور وہ یہ سہو کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نزدیک ذکر ناموں لات اور غری کے
 اور مناجات مع انہوں کو کیا اور کہا ملک الغرائق العلی وان شفا صحتیں تیر جی اور وہ سہو اور
 زبان ان حدت ہو گئی یا شیطان نے باور بلند مشابہ اور اس جناب کو اور سکواپنی
 طرف سے پڑا اور مشرکوں نے اور سکونا اور سجدہ مشرکوں کا اس جت سے تھا کہ تو کہ اب
 محمد نے مع ہمارے خدا کی کی ہو کہ ساتھ اور کے کوئی نزاع نہ رہی ہم جانتے ہیں کہ خالق زندہ
 کرنے والا اور مارنے والا بڑا قدیم زراقی ایک ہے یہ بیان شفاعت کرنے والے ہمارے ہیں
 اور محمد خود ثبوت شفاعت واسطہ انکو کرتا ہو پس جبریل آئے اور جبرائیل حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو القا شیطان سے پس تمکین ہوئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ زور سے
 تسلی اونکی کی نازل کیا اس آیت کو و ما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا امس
 القی شیطان فی انیتہ فینسخ اللہ ما یلقی شیطان ثم یحکم اللہ ایتہ واللہ علیہ حکم فیہ نعین ہما
 سے کوئی رسول اور نبی مگر جب تمنا کی اور القا کیا شیطان نے اور سکی خواہش کہ میں پس
 شاد دیا اللہ نے جو کہ اور شیطان نے القا کیا حکم کرتا ہو اللہ اپنی نشانہوں کو سنا اور
 اللہ و ان حکمت والا ہے اور یہ قصہ عقل اور نقل باطل ہے اور موشور ہے اور خاصہ اس
 آیت کی تفسیر دوسری ہے کہ جہاں اس قصہ کا ذکر نعین نعین سے وصل سجدہ شکر میں لگا ہے

کہ عالموں نے اختلاف کیا ہے سچ منفرہ میں جو نماز سے باہر کرتے ہیں اس بات کا کہ آیا جائز ہے
اور سنون ہے اور عبادت باعث قرب الہی جل شانہ ہو یا نہیں بعضوں کو نزدیک بحث ہو
اور حرام ہو اور نہیں ہو کوئی اصل اس کے لیے شرع میں اور بعضوں کو نزدیک جائز اور سنون ہے
اور بعض خفیہ یوں نقل کرتے ہیں کہ جائز مع الکراہیت ہو اور تفصیل اس کے یہ ہو کہ سچ خارج
نماز میں کہی قسم پر ہے ایک سچ ہو ہے کہ وہ خود سچ حکم سچ نماز کے ہے دوسرا سچ
ملاوت ہو اس میں کوئی خلاف نہیں ہو اور دوسرے سچ مناجات ہو نماز کو بعد اور اکثر دن کو
کلام سے یہ ظاہر ہوتا ہو کہ یہ بھی مکروہ ہے اور حجازہ شکر ہے بروقت حاصل ہونے نیت کے
اور دفع ہونے بلیت کو اور اس جگہ پر اختلاف ہو امام شافعی ہو کو نزدیک سنت ہو اور قول احمد
اور ابی یوسف کا بھی یہی ہے اور حدیثیں اور آثار اس باب میں بہت سی آئی ہیں جیسا کہ ذکر
کیا گیا ہو اور نزدیک امام ابی حنیفہ ہو اور امام مالک کو سنت نہیں ہو بلکہ مکروہ ہو اور بھی
فرماتے ہیں کہ نیتیں بعد کی بے اعتبار ہیں اور بندہ اس کے اور شکر میں عاجز ہے پس تکلیف
ساتھ اس کے اگر بطریق سنت اور استحباب کو نہ ہو مودی طرف تکلیف تالا لایطاق ہے ہوگی
اور کئی ہیں مراد مسجد سے جو شکر نیت کو باب میں سچ حدیثیں کے واقع ہو اس نماز ہو کہ اسکو
تعبیر سچ کیا ہو یا مسخ ہو لیکن جو لوگ کہ اس کے قائل ہیں وہ مراد نیت عظیمہ رکعتی ہو
جو کبھی کبھی ٹھوڑی آتی ہے ہر نیت اور سنت میں ہی یہی واقع ہو اس کو کبھی کہ سجدہ
سے نماز مراد لینا ظاہر کے خلاف ہو اور جو بعض خلفاء راشدین سے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے اس سجدے کا کہنا منقول ہے پس اس کے مسخ ہونے کا قائل ہو یا درست
نہو گا اور ایک قسم سجدے کی دوسری ہے کہ اسکو سچ تحت کبھی میں اور بعضی روایات
فقہیہ میں اسکی حجت یہی واقع ہوئی ہے اور متحار کراہیت اور حرجت اسکی ہو اور سچ
سند امام احمد اور جامع ترمذی اور سنن ابی داؤد کے حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ سے آیا ہے
کہ جب آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت سراپا کرتے میں کوئی ایسی خبر کہ آپ
خوشحال ہو جائے تو روئے مبارک جو کادیتے اور سچ کرتے خالص خدا تعالیٰ کو واسطہ شکر گذار
حق جل شانہ کے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی مروی ہے اور یہی صحیح سندوں کے

ساتھ روایت کیا ہے کہ جب مکتوب امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کابین سے متضمن سبابت پر پہنچا
 کہ قبیلہ ہمدان اسلام لائے اور اسی مکتوب حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سبقت شکر کمال لائے
 اور اس میں قبیلہ کے لیے دعا فرمائی اور فرمایا السلام علی ہمدان اسلام علی ہمدان اور عبد اللہ بن
 روایت کرتے ہیں کہ جب بشارت رہانی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی کہ جو شخص ایک بار درود شریف
 بھیجے گا خدا تعالیٰ اس پر دس خیرات بھیجے گا اور جو ایک بار سلام کہے گا خدا تعالیٰ اس پر دس سلام بھیجے گا
 اور سبقت آپ نے شکر اس نعمت کا اور کیا اور جو بخت نہایت طولانی کیا کہ دیکھو والیکو گمان ہوا
 بشارت روح پاک اپنی آسمان کی طرف متوجہ ہوئی اور جسم اطہر سے مفارقت ہوئی اور ایک بار
 ایک شخص چھوٹے قد والے اور حقیر و ضعیف الحکمت اور ناقص الخلقیت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے دیکھا اور سبقت شکر کیا اور سوا اسکے کسی حدیث میں آیا ہے اور بیچ میں ہی آیا ہے کہ
 جب سر جو جمل لعین کا لوگ لائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سبقت کیا اور فرمایا مات فرعون
 ہذا الامتہ یعنی مر گیا فرعون اس امت کا اور دوسری روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے دو کھینچ پیر میں اور یہ روایت ناظر ہے سچ صحت تاویل کرنے مسجد کے ساتھ نماز کے
 جس طرح پر کہ امام ابی حنیفہ اور امام مالک نے تاویل کی ہے اور بیچ اخبار کے آیا ہے کہ جیسا
 بن مالک کو بشارت توبہ کی حق تعالیٰ کی طرف سے ہوئی بھیجے شکر کیا اور وہ کہا صحابہ اور
 شہداء اسلام میں سے ہیں اور یہ ایک اور تین آدمیوں میں سے ہیں جو غزوہ تبوک میں پیچھے چھوڑ
 گئے تھے اور یہ درگاہ جنت کا اپنی رحمت سے اور انکو توبہ نصیب کرائی چنانچہ قرآن شریف شہادت ہے

وَعَلَى الْبَيْتَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَلَّتْ رِجَالُهُمْ لَإِذَا ضَلَّتْ رِجَالُهُمْ لَإِذَا ضَلَّتْ رِجَالُهُمْ لَإِذَا ضَلَّتْ رِجَالُهُمْ
 یہ قصہ طویل اور طویل ہے اور اچھے قصوں میں سے ہے اور سفر السعادت کی شرح میں اسکو
 بھی ذکر کیا ہے اور حضرت امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جب خبر مسئلہ کذاب کے
 قتل ہونے کی سنی سبقت شکر کیا اور اسکا قصہ مشہور ہے اور حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ
 نے جب ذوالشہد کو جو خارجیوں کے رئیسوں میں سے تھا مقتول دیکھا مسجد شکر کا کیا اور قصہ
 اسکا اور حال خارجیوں کا حدیث کی اور سبقت کی کتابوں میں مذکور ہے اور کچھ تہذیب اسکا اس میں
 بیچ شرح سفر السعادت اور شرح مشکوٰۃ کے ذکر کیا گیا ہے واصل بیچ ذکر نماز حنبلیہ کے مشہور حنبلیہ میں قیام

کا اور سکون میم کا اور پیش اوس میم کا ہے اور سیوطی نے ساتھ فتح میم کے بھی لکھا ہے اور زجاج نے یوں
 میم کا بھی نقل کیا ہے اور قرآن مجید کی ساتوں قہرتوں میں ساتھ ضمہ میم کے ہے اور سکون میم کا
 قرأت شاذ سے ہے اور اس روز کو جاہلیت میں عروبہ ساتھ فتح عین اور ضمہ رسے کے اور بار
 موصوف کو بولتے تھے اور حمید اسلام کا نام ہے بوجہ جمع ہونے اویسوں کے اوسدن نماز پڑھنے
 کے واسطے جب کہ کہا گیا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ ایام جاہلیت کا قدیم نام ہے اور جاہلیت ہی
 میں اوس کا نام کو بدل لیا ساتھ جمہور کے نسب جمع ہونے میں اس کے اوسدن میں یا بوجہ اسکے کہ مدینہ
 آدم کی اوسدن میں تمام ہوئی جیسا کہ مفتوح کے سب دنوں کو بدل دیا سو فائدہ قدیم نام مفتوح کے
 یہ تھے اول آہوں جبار تار مونس عروبہ شبار اور یہ روز جاہلیت کے زمانے میں ہی ایک
 شرف اور بزرگی رکھتا تھا اور زمانہ اسلام میں بسبب فضیلتوں اور خصالینوں کے ایک امتیاز
 جدا گانہ پایا اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ گمراہ کیا خدا تعالیٰ نے روز جمعہ سے اون لوگوں کو
 جو ہم سے پہلے تھے اور مردان سے یہود اور نصاریٰ میں اور خاص یہود یوں کا یوم السبت
 مفسدہ شبنہ تھا اور نصائے کا یوم احد مغرب کی شبنہ تھا پس لایا حق تعالیٰ ہیکو اور یہاں لکھا ہے ہم مسلمانوں
 کو یہ صبر راہ بتائی ہیکو ساتھ جمعہ کے اور گمراہ کیا یہود اور نصاریٰ کو روز جمعہ سے اس طور پر
 کہ حکم کیا انکو عبادت کرنا اور حجاموں کو اس دن میں ساتھ عبادت شکر اور نعمت کو پس روز
 نے مخالفت کی اور تم را اختیار کیا اور انکا کیا اور اختیار کیا یہودیوں نے اسکا بدلے بنفہ کو اور اوسکی
 علت یہ بھڑائی کہ یہ روزیدالشی کی انتہا کا ہے اور دن ہو صانع کو فرغت پانے کا
 آفرینش سے پس خلق کو یہی چاہیے کہ سب شغلوں سے پر کے متوجہ اور شغول عبادت
 میں ہوں اور کہ انصائے نے کہ اتوار کا دن آفرینش کے شروع ہونیکا وقت ہو پس یہ
 تعظیم کرینکے لیے اور شکر نعمت اور عبادت کرینکے لیے سزاوارتہ زادہ ہے اور اکثر اس بات
 کے قایل ہیں کہ حق تعالیٰ نے روز جمعہ بالعین غیر فرض نہیں کیا تھا بلکہ حکم فرمایا تھا اوس دن کو
 استخراج کرنا اور بھڑا دینے کا اپنی فکر اور اجتہاد کو دیکھ کر کہ وہ کو سادہ ہو پس یافت کیا یہودیوں
 روز شبنہ کو اور نصارائے زوریک شبنہ کو ساتھ اوس علت کو چونکہ مذکور ہوئی ہے اور اس قیاس
 پر بیچ ہدایت دینی مسلمانوں کے ساتھ جمعہ کو دو معنی ہیں ایک تو یہ میں کہ اون پر جمعہ فرض

کیا گیا ہے اور حکم کیے گئے ہیں ساتاوس من کے بقول اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا
 اذا نودى للصلاة من یوم الاحد فاسوا الخ یعنی اسی ایمان والوں جب بکار ہو یا نماز کو گنجو کر دن میں
 سعی کرو اللہ کے ذکر میں اہمیت کی اور گنزد کیا انکو ساتا بخار کرنے کے اور قریب اور دوسری
 ہدایت کی حق تعالیٰ انکو اس روز دریافت کرنے میں ساتا فکر اور اجتہاد کے اور کہتے ہیں ان
 نے انسان کو یہ کیا ہے عبادت کو یہ اور جو پیش اسکی جسے کے دن ہے پس عبادت اور
 اولیٰ اور مذہب ہوگی اور ایک چیز حق تعالیٰ دوست دونوں پیدا کی ہے کہ جس سے انسان فائدہ
 اوٹھاتا ہو جو کہ دن میں ذات اوس جسے کی پیدا کی ہے اور شکر نعمت وجود کا اور بہتر اور خیر
 ہوتا ہے شکر نعمتوں سے جو خارج ذات سرین اور ظاہر اس جگہ پچھلے معنی میں بلکہ ہر دور
 نصائے کے باب میں بھی لیکن ابن حجر مہمخ بخاری کی شرح میں کہتا ہے کہ جمع ہونے ہزار
 مدینہ منورہ میں قبل تشریف لانے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور نزول قرآن شریف کر جمو کر
 باب میں اور کہا اور انھوں نے چونکہ یہودی اور نصاریٰ کے لیے ایک روز ہو کہ اوس میں جمع
 ہونے ہیں پنج ہر ہفتے کے و سطر عبادت کو جس میں ہر ہفتہ میں ایک ایسا دن کہ اوس میں
 جمع ہوں اور ذکر کریں اپنے مالک برتر کا اور نماز میں اور بجالائیں اور سدن شکر اور عبادت
 کو اسی یوم العربیہ کہ وہ نام قدیم روز جسے کہ ہے ٹھہرا یا اور سکو عبادت اور شکر نعمت کے لیے
 اگرچہ ساتا ان خصوصیات کو جو نماز جمعہ میں نہ تھی بعد اسکے قرآن نازل ہوا ساتا دن خصوصیات
 کے اور اس قدر کہ یہ مطلب میں کافی ہے فقہ براہین حدیث اوس میں اور اسی کے آنا ہو
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ تمھاری تمام بہتر دنوں میں سے دن جمعہ کا ہو اس حدیث
 معلوم ہوا کہ بہتر دن بہت ہیں پہلی روز عرفہ اور عیدین کے اور شل اسکے اور دن جمعہ کا ایک
 اور نہیں تمام دنوں میں سے ہے اور اختلاف ہو عالموں کا جسے کے دن میں اور عرفہ کے دن
 میں اس بات کا ان دونوں میں ہے کہ ساتا دن افضل ہے بعضوں نے کہا ہے کہ روز جہ افضل
 ساتا دنوں سے اور عرفہ دن سے افضل ہے اور اس بات سے کو چاہل نہیں ہوتا ہے
 قائل اور یہی ہے اختلاف ہو علما کا شیعہ میں اور شیعہ قدیمین امام احمد ہے کہ ہے کہ جمو کی
 رات افضل ہے کیونکہ مخلوق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رحمہم آمین جسے کی رات کو ہوا ہے

اور ایام سن میں تھا جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کے باب میں آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ
 اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ کعبہ دارب و دنون کا حجب کا دن ہے جمع ہوئی ہے اور سن
 خلق عالم ہر کی اور پیدائش کے ہیں حضرت آدم علیہ السلام جو کہ دن اور داخل کیے گئے تھے
 میں جمع کے دن اور زمین پر اترنے کے گئے جمع کے دن اور وفات پانی حضرت آدم سے جو
 کے دن اور اسی دن برپا ہوگی قیامت اور امید دن میں ہی حضور ہو گا جیسا کہ اور اسی دن
 ہوگی بیہوش ہوا اس ذکر سے واقع ہونا بڑے سار و بچا ہے جو واقع ہوئے ہیں اس دن میں
 یا جنت اس بات کو کہنا حضرت آدم کا اور انا حضرت آدم کا اس عالم میں بہت سی حکمتوں کو
 شامل ہے جو حسین نہیں اسکتی ہیں اور موت پونچھو انیوائے رب العزت کی جو اقدس میں اور
 قائم ہونا قیامت کا پونچھا دینے والا ہر طرف نعمتوں خست کے اور ظہور مواعد حق تبارک و
 تعالیٰ کے اور خصایص اور فضائل اور وجہ کرامت کو میں ایک سے کہ جو میں گڑھی ہے کہ جو کچھ خدا تعالیٰ
 سے مانگے پائے اور عالموں کو جو صواب میں سے ہیں اور تابعین کو اور جو انکو بعد واسے
 ہیں خلافت سے دو قول یہ بعض کہتے ہیں کہ وہ زمان کر امت نشان رسالت کو خاص میں
 تھا اور بعد اس کے جاتا رہا اور قول یہ دیکھا گیا ہے اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے
 لوگوں نے پوچھا کہ ایک قوم کہتی ہے کہ وہ ساعت روز جمعہ کی حسین عاقبول ہو جاتی ہے
 اور شمالی گئی لیکن ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کون کہتا ہے وہ گھڑی ایک ہر روز جمعہ میں جو
 ہے اور قول دوسرا یہ ہے کہ جیسے کہ زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں نہ ساعت تھی وہی وہی
 اس وقت میں بھی باقی ہے اور یہ قول صحیح ہے لیکن اس جگہ پر بھی دو قول واقع ہوئے
 ہیں بعض کہتے ہیں کہ اس ساعت کو پوشش رکھا ہے اور چھپا دیا ہے جس طرح سے شرف
 آخر کو عشرے میں ہے اور اکثر اسکے قائل ہیں کہ عقین ہے اور اس مقام میں مستند قول یہ
 میں تو ان سے آئے ہیں اور شیخ محمد عقیلانی شیخ بخاری کی شرح میں نسبت اس کے ساتھ
 قائلین کے ذکر کیا ہو جو غفلان غلان اسکے قائل ہیں اور اس کے دلیل لائے ہیں اور
 تصحیح اور تصدیق اور دفع اور وقت اس کا بیان کیا ہو اور اس میں طبعی وہی ہے اور میں نے
 سفر السعادت کی شرح میں اسکو نقل کیا ہے اور راجح تر وہ قول میں اول تو یہ ہے کہ

امام کے منبر پر بیٹھنے کے وقت سے ناکل تک تمام تک ہو دو پہر سے یہ ہے کہ اخیر ساعت کو تک
ہے اور یہ عالموں کے اختلاف ایک قول کے اور دنوں میں سے دوسری قول پر ترجیح
میں اکثر ترجیح قول اخیر کو دی ہے اور حدیث واردہ سے اس کی تقویت اور تاکید کی ہے اور صاحب
منہ الساعات نے کہا ہے کہ ستر سجدین منہ سور میں ساتھ صحیح سندوں کے ابی سلمہ بن عبد اگر
بن عوف سے آیا ہے کہ ایک جماعت صحابہ کی جمع ہوئی اور اس ساعت کی تعیین میں بحث کی اور اس میں
اوٹھ گھڑی ہوئی کہیں یا اوٹھ گھڑی اس بات پر اختلاف اسباب میں کیا کہ وہ ساعت آخر دن کی ہے اور حضرت فاطمہ زہرا
سے نقل کرتے ہیں کہ آپ اپنے خادم کو جو کہ آخر روز میں حضرت زینب کے پاس گئے اور خبر لیا کہ وہ کو آخر ساعت کو اور یہ
خبر بتا تو مشغول ہوئیں حضرت فاطمہ زہرا عین اور ایک روایت غروب کو وقت کی آئی ہے والدہ عالمہ اور
روز جو کہ خدایا سے ایک بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اس روز دو پہر میں تمام اجابت قبول
میں ہو چکا ہے دوسری یہ ہے کہ اس دن میں ان کا یہ روز جو بزرگ تر ہو گا تمام روزوں اور کسی کتاؤں میں آبادی ہو گا
اور لکھے جائیگا تمام منافقوں میں سے یہ یعنی منافقوں میں سستی کرنے والا شمار کیا جاتا ہے اور اس
اوس دن سنت مکمل ہے اور ایک گروہ کے نزدیک واجب ہے اور خوشبو لگانا اور مسواک کرنا
اور کپڑے بدلنا اور سجدے زیادہ اور روزوں سے اور تجسس سے خوشبو دار کرنا اور سکا
جمے کے دن نزدیک ایک عالموں کی جماعت کی سجدے اور لفٹین پڑنا جمے کے دن وقت
استوار کے مکروہ نہیں ہے اور ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ یہ خدا صلی اللہ علیہ وسلم
نے نبی کی سب نماز کی ٹھیک دو پہر میں مگر بیچ روز جمعہ کے اور فرمایا ہے کہ روز جمعہ کو دو پہر کے وقت
جلاتے ہیں مگر روز جمعہ میں اور یہی باعث ہے کہ اہل فجر روز جمعہ روز جمعہ میں اور شب جمعہ میں اور شب
معاصی سے پرہیز کرتے ہیں بسبب ظاہر ہونے آثار رحمت کے بیچ اوس دن کے اور یہ روز احتیاز
کیا گیا ہے اور اس کے روز اسی سندوں کے اور زیادتی اسکو تمام دنوں پر ہے جیسے کہ زیادتی رمضان
کے عینے کو ہے تمام مہینوں پر اور عفت ایک گھڑی بیچ اس دن کے مثل شب قدر کے ہے جو واقع ہوئی
رمضان میں اور روز جمعہ عید ہے مسلمان کے لیے جو ہر ہفتے میں مکر ہوئی ہے اور حدیث مرفوعہ میں
آیا ہے یوم الجمعة الایام وعظمتها عند اللہ من یوم الاصحہ ویوم الفطر یعنی جمعہ کا دن سردار ہے
سب روزوں کا اور بزرگ تر حق تعالیٰ کے نزدیک عید کے دن سے اور بقرعہ کے دن سے اور

جو شخص بیدل جائیگا جسے کی نماز کو پلے ایک سال کی نماز اور روزے کا ثواب پائیگا اور یہ گناہوں کے
کفار سے کا دن ہے اور آسمان اور زمین اور ہمارا اور دیر یا اور تمام مخلوق جسے کچھ دن و رات ہی بہت
اور اس علم کی جو حق تعالیٰ نے انکو دیا ہے قیامت کو واقع ہونے سے اور سدن میں اور تمام جن اور
اس جگہ دنوں پر یہ وہ ہے وہ اس کے قیام تکلیف اور ایمان بالغیب کو اور جو جن مومنوں کی
تزویدک سے حق میں جنہ کے دن اپنی قبروں سے اور زیارت کرنے والوں کو پہنچا دیتی ہیں اور
دنوں کی پہچانی سے زیادہ اور بعض نزولیت میں آیا ہے کہ ہر اول روز میں شہادت اور اس
کے آخر سے زیادہ ہوتی ہے اور اس سبب سے زیارت قبور کی اس دن میں زیادہ ہے اور عباد
لوگوں کی حرمین شریفین میں اسی طرح پر ہے اور جسے کچھ دن روزہ رکھنا اکثر عالموں کے
تزویدک مکرہ ہے کیونکہ یہ عید کا دن ہے اور عید کے دن روزہ رکھنا مکرہ ہے اور امام بخاری
اور امام مالک سے روایت ہو کہ مکرہ نہیں ہے اور یہ دن خاص کیا گیا ہے واسطے جمع ہونے
مومنوں کے وعظ اور ذکر کر کے بے بطریق وجوب کی خطہ عید میں سنت ہو اور وار و سوا ہے
کہ اکٹھے ہوتی ہیں جسے کچھ دن روزہ میں ذکر کیا ہے اور سکوا میں القیم نے سچ کتاب الہدیٰ کے
اور جیسے کہ تخصیص روزہ کی روزے کے سارے اکثر عالموں کے نزدیک مکرہ ہے اسی طرح
تخصیص شب جمعہ کی قیام کے سارے مکرہ ہے اور عالموں نے اسکی وجہ بیان کی میں
نام تمام میں نزدیکی اس سکین کے ظاہر زیارت ہو کہ یہ اشارہ اس طرف ہو کہ طالب کو ہا سبکی طلب
اور عبادت میں ہمیشہ مشغول ہے اور تخصیص بعض فتویٰ اگر وہ وقت متبرک ہوں کوئی چیز
نہیں ہے اور جمعہ کے دن اور اسکی شب میں منیٰ فضل میں قبر کو حساب و محو و پیرنگ و خیر و برکت
ہوئی ہیں اور سیوطی نے جمع الجوامع میں حدیث احمد اور بیہقی سے نقل کی ہے کہ فرمایا
انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مابین مسلم موت یوم الحوائیہ اولیٰۃ الجماعۃ الارقاءہ اللہ فتنہ القبر
میں ہے کوئی مسلم کہ مرے جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات میں مگر گاہ رکھتا ہے اور سکوا اللہ تعالیٰ
فتنہ کے فتنے سے بچو جو مسلمان مرتا ہے جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات میں اور سکوا حق تعالیٰ
فتنہ کے فتنے سے محفوظ رکھتا ہے اور ایسے ہی شیرازی کے القاب میں کہ اوہوں نے اس
سے روایت کیا ہے اور فہم سے ہے سچ حدیث کے کہ انہوں نے جابر رضی سے نقل کیا ہے جو شخص

کہ ترا ہے جسے کے دن یا جسے کی رات میں چٹکارا مہو جاتا ہے اور سکو فدا ت قبر سے روز قیامت کے آنے تک اور حال یہ ہے کہ اور کے مانہ پر جسے شہیدوں کی مہوتی ہے اور یہ بھی اہمیت میں آتا ہے کہ بخشے جاتے ہیں ہر کو دن چھ لاکھ آدمی اور جسے کی رات میں تیس لاکھ آدمی اور ایک رات میں سے کہ تمام لوگ بخشے جاتے ہیں اور فرشتے صحیفے لیکر جسے کے دن سجد کے دروازوں پر آدمیوں کے لکھنے کے لیے بیٹھتے ہیں اور جب باہر آتا ہے امام واسطے خطبے کے اور ٹھاکر ہیں صحیفوں کو اور داخل ہوتے ہیں مسجد میں اور دعائی ہوئی ہیں اس میں نیکیاں اور غاری دور کعتین جسے کے دن افضل ہیں ہزار رکعتوں سے جو اور دنوں میں ہوں اور ایک تسبیح افضل ہے ہزار تسبیح سو اور موی ہے کہ یہ حق تعالیٰ اور ٹھاکر روزوں کو قیامت کے دن اوس بشت اور صورت پر جو وہ رکھتے ہیں اور اور ٹھاکر جسے کے ذکر و روشن اور چٹکارا مہو جاتا ہے اہل حبیب کے لیے اور روشنی میں کر دیا جسے کا دن اور نہیں لوگوں کو پس چلیں گے وہ اسکی روشنی میں اور رنگتیں انکی ہونگی صفائی اور سپیدی میں مثل کافور کے اور خوشبو اور نہیں آئی گی مثل خوشبو و مشک کر اور بیٹھیں گے وہ کافور کے پہاڑوں میں اور دیگیں گے انکی طرف جن دامن اور پلک نہ چھپکائیں گے تعجب سو و حیرت سے یہاں تک کہ داخل ہو جائیں گے وہ بہشت میں اور اوسے نہ ملیگا کوئی شخص سو اموں کے حصے خدا کے لیے اذان کہی ہوگی اور اور کر وہ ہونا بیچ کا اذان کو قوت اور تحب ہو اصول لہو کا نماز کو جمعہ کو خصایں میں سو سو اور پڑھنا سورۃ الم اسجد اور سورۃ بقرہ علی علی الانسان کا جموں کی نماز فجر میں اور پڑھنا سورۃ حمد اور المنافقوں کا بیچ ہم رک اور سورۃ النعاشیہ کا جموں کی نماز میں پڑھنا علی ایہا الکافرون انقل ہوا بعد کا جموں کی نماز غروب میں سورۃ حمد اور منافقوں جسے کی نماز عشاء میں بھی سنوں ہے اور شافعیہ اسکا التزام رکھتے ہیں اور ہرگز اسکے خلاف نہیں کرتے ہیں اور حنفیہ سورۃ کے یقین کو کر وہ جانتی ہیں اور ہرگز نہیں پڑھتے ہیں اور محقق حنفیہ شیخ ابن الہمام نے فرمایا ہے کہ اسکا کرنا سنی ہے کسی کہی ہے کہ لینا چاہیے جو صحیح ہے نہ حدیث کے جو اس بار میں وارد ہوئی ہیں اور فرمایا ہے کہ دلیل کر اہمیت کی مقتضی عدم ہر دو بیت کو ہر نہ ہر دو بیت عدم کو اور کہتا ہے سورۃ مسکین کہ ظاہر بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی عمل داسی نہ تھا کہ آپ اور کے خلاف ہرگز نہ کرتے تھے جیسے کہ عادت شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

لی تھی نشانہ بن میں اور اگر نا تو اکثر یہی ہو گا ایس طرح حقیقہ کا یہ ہے کہ بہتر زمین اور کبھی کبھی کھجور
 اور دیگر بہن حدیث اور مذہب کی آپس میں بیچ کر نیکو لیے واسد اعلم اور شب جمہ اور روز جمعہ
 میں سورہ کوئندہ پڑھنے کے فضائل متعدد طریق سے وارد ہو رہی ہیں اور فرمایا ہے حضرت
 مسلمی اللہ علیہ السلام نے جو کوئی پڑھ لیا سورہ کاف جمہ کے دن روٹنی ہوگی قیامت کو
 دن ایک نور کی اور اسکے پاؤں کو نیچے سے آسمان کی بلندی تک اور ایک روایت میں
 آیا ہے کہ روشن ہو گا نور تابیت العقیق اور بخشد یا جائیگا اور سکا ہر گناہ جو کیا ہو گا و میان
 و جمعہ کے اور گناہ سے مراد یہاں گناہ صغیرہ سے اگرچہ حدیث میں ظاہر کرتی ہیں غم
 گناہ کی بخشش کو لیکن عالم تخصیص کرتے ہیں ساتھ اس کے گناہ صغیرہ کے واسد اعلم و فصل
 اور حاصل کلام یہ ہے کہ جمعے کا دن ایک دن شریف اور عظیم ہے اور مشتمل ہے پورا پورا بد شرفیہ اور
 صغیرہ عظیمہ کے ساتھ کیونکہ دلالت رکھتا ہے اس بات پر کہ جو اہل جمعہ کہ حاضر ہو تو میں نماز
 جمہ کے لیے حاصل ہو یا ہو اور نو نور شود اور عظمت اور جلال حق سبحانہ تعالیٰ سے ایک پرتو
 اور یہ ایک نمونہ ہے اور اس چیز کا جو حاصل ہوگی ذرا آخرت میں قرب پروردگار اور دربار
 حق سبحانہ سے اور روایت کیا ہے امام شافعی رحمہ اور امامون نے کہ فرمایا ہے حضرت
 کے کجیریل میری پاس آؤ اس حالت پر کہ اوکڑا تہ میں ایک آئینہ ہے سفید صید ایک سیاہ نقطہ ہے کہ انہیں ڈ
 یا جیل آئینہ کیسا صید ایک نقطہ سیاہ ہے کہ آیا آئینہ تصویر پر روز جو کی جو تمام دفون سے ساتھ
 صفائی اور نورانیت کی مخصوص ہے اور نقطہ ایک ساعت جو روز جمعہ میں ہو یا اعتبار
 اس کے اعتبار سے بے کے تمام اجزا روز ہے اور سیاہی سفید ہی میں پیدا اور ظاہر تر ہوئی
 ہے اسی سبب تمام رنگتوں میں سے سیاہی کو واسطہ لکھنے کو اختیار کیا ہے اور کہا جبریل نے
 نام جمعہ کا یوم المزدیہ ہے کہ میں نے یوم المزدیہ کیا معنی رکھتا ہے اور کیا وجہ ہے جمعے کے نام
 رکھنے کی ساتھ یوم المزدیہ کے کہا جبریل نے کہ یہ کیا گیا ہے فردوس میں جو ایک اعلیٰ درجات
 جنت ہے جو ایک میدان وسیع کا اسکے طول و عرض سو سو خدا تعالیٰ کو کوئی نہیں جانتا
 اور میں شکر ہے میں شکر کو جتنے سرب نہایت بلند ہونے کے پہنچ گئے ہیں آسمان
 کی بلندی تک اور جب دن جمعہ کا ہوتا ہے پھر سورہ روزگار تعالیٰ اور میں ایک عالم

اس قدر کا کہ چاہتا ہوں اپنے فرشتوں سے اوس میدان کے گرد مہر نور کے جیسے سبز و زرد کے
 بیٹھنے کی جگہ ہے اور گرد ہوئے ہیں اون نور کے مہر و نور کے دو سر مہر سوئے کے جسمین باہر
 اور زہر جہڑا ہوا ہو کہ اس پر شہید اور صدیق پیچھے نور والی مہر و نور کے بیٹھتے ہیں میں نے یہ
 دیا ہے حق تعالیٰ اوس شگ کو: ونگو لباس میں اور چہرے پر اور بالوں پر پس فرماتا
 ہے پروردگار عزوجل کہ میں پروردگار تجھارا ہوں کہ پورا کیا ہے تھامے ساتھ اپنا وعدہ
 کہ لے آیا تمکو بہشت میں مانگو مجھ سے جو مانگو گے وہ تمکو دوں گا وہ عرض کر گیا اسی پروردگار
 ہم مجھ سے تیری رضا چاہتی ہیں پس فرمایا یہ گار پروردگار تعالیٰ اگر میں رضی ہوتا تو تمکو
 جگہ نہ دیتا اپنے گھر میں یعنی بہشت میں مانگو مجھ سے اس چیز سے بڑھ کر کوئی چیز اور زیادہ اوس
 اور میرے لباس ہے زیادتی ہر چیز میں کیونکہ نعمتیں میری اور درج میرے فضل کو رہتا
 اور بے اندازہ ہیں اور اچکا دن روز فرید ہے پس اتفاق کر گئے سب ایک بات پر کہ
 یا رب دکھا تو تمکو جب کہ تم اپنا جو دیکھیں ہم اوسکو اور دیکھیں ہم تم سے کمال کا انتہائی
 مقصد اور منتہا مطلب یہ ہو کہ تم کو اس سے کوئی مطلب نہیں ہو اور بعد اسکے کہ سوال
 کی جگہ نہیں ہے اور وقت سوال زانی نظر الیک یہ تھا اور موسیٰ علیہ السلام نے وقت
 سے پہلے طلب کیا لاجرم مجروح زخم لمن زانی کے ہوئے اور جب وقت ہو چکا تو سوسو لطف
 اور جہر زانی سے خود مانگو پر آمادہ اور عطا کیا تاکہ معلوم ہو کہ اصل اصول سوال کے حاصل
 ہونے میں وقت ہو اور جو کوئی وقت سوسو پہلے طلب کر لیا اور قبل قسمت کے چاہیگا مجروح
 رہیگا و سحاب النحر لہ مطر بلہ فاذا جارا لایان بنے بدلے پس تجلی کر لیا پروردگار
 و تقدس اون پروردگار کیا اپنے نعمتیں بے پردہ پس نہایت نیکی اوزکو سچا نہ تھا کہ حال
 اور حلال کے دیکھنے سے ایک چیز کہ اگر نہ ہوتی قصاص الہی اس پر کہ جلیں یہ لوگ اور باقی
 زمین خست میں کہ وہ مقام فنا و زوال کا نہیں ہے ہر آنہ جل جالتے اور ملاک ہو جاتے
 بعد اوس کے دیدار سے مشرف ہونگو اور حق تعالیٰ کے جمال کے نور سے منور ہو جائیں گے
 پر ہم کو گا اوزکو کہ اب جاؤ اپنے مقاموں میں اور یہ بھی سندوں کے ساتھ جملہ لطف اور درنا
 سے ہے کیونکہ ہمیشہ درگاہ عزت میں نہ کہنا اور ستغریٰ نور ذات میں کو دنیا ناب و فنا

اونکی ہنیں ہے چلے جائیگے اور اپنے حال پر آجائیں گے اور صفات کے پردوں میں
 کہ محل اور سکنا اور مقام اور سکی تعزیت کا نتیجہ جنت ہو مشاہدہ کرینگے اور سخی اور مستعد و سہری بجلی
 کے ہونکر اور دونوں جہورتوں میں مشہود ایک ہی ہے تفاوت کیفیت مشہود میں ہوس
 پر جاتے ہیں یہ لوگ اپنی مقاموں میں اور حال یہ ہے کہ دیالگیا ہوسہر ایک کو ان میں خوش
 تجلی سے زیادہ اوس خبر سے کہ تہی باتہ جمال اور حسن اور نورانیت کی بہشت میں کیونکہ وہ
 جمال صفات کا ہوس اور یہ نور ذات کا ہوس ہے کہ ہن یہ لوگ اپنی عورتوں کے پاس اور جمال
 یہ ہوس کہ پوشیدہ ہوتے ہیں یہ مرد عورتوں سے اور عورتیں مردوں سے اور ہنیں دیکھ سکتا ایک
 دوسرے کو اور دیکھ نہتیں ہوتا ایک دوسرے کو بوجہ اسکے کہ ڈھانپ لیا ہوسو دیکھ نور ذات
 حق نے جو چمکا ہوسن پر پس جب پر اپنے حال پر آتے ہیں اور ایک مانہ گذر جاتا ہوسو وہ نور
 پوشیدہ ہوجاتا ہوسو اور غلبہ اور سکنا جاتا ہوتا ہے اور اپنی صورتوں کی طافت رجوع کرتی ہوجن پر
 اسکے تہو ایک دوسرے کو دیکھ لیتا ہوسو اور ہچان لیتا ہوسو اور کتہی میں عورتیں اوکلی اون سے
 بیشک تمہاری صورتیں ہمارے سامنے بدل گئی ہتیں اور وہ اگلی صورت اور ہت نہ رہی تھی
 اور پر اور صورت ہو گئی یعنی یہ جمال اور حسن اسکے پہلے نہ تہو اب یہ کہاں سے صورت
 پیدا کی پس کہتہ ہیں وہ مرد یہ حسن اور جمال بوجہ اسکی ہوجو حق تعالیٰ نے ہم پر بجلی فرمائی تھی
 پس ذات مقدس بارہی تعالیٰ کو جس طرح سے اس جگہ چاہی ہننے دیکھ لیا فرمایا ہوسو
 نے قسم اللہ تعالیٰ کی درستی اور راستی کی کہ اوسکی ذات مقدس کا کسی نے ہنیں گہر اور اور
 کیا ہوسو اور کوئی مخلوق اوسکی کنہ ذات کو ہنیں ہونچا ہے لیکن جو کچہ چاہا اللہ تعالیٰ ذات
 اپنی عظمت شان اور جلال میں سے اوندکو دکھانا اور فرمایا حق تعالیٰ کی ذات پاک دیکھو کے
 یہ معنی ہنیں اور نہتیں کیونکہ یہاں سے یہ بات ظاہر ہوتی کہ جو کچہ دیکھو ہنیں آیا وہ نور عظمت
 اور جلال کا ہوسو ذات حق تعالیٰ سے پیدا ہوسو نہ ذات پاک پروردگار کی ہی اور عظمت
 اور جلال صفت ہنیں اور دیکھنا صفات کا دنیا میں بھی ہے کیونکہ ہم کہتہ ہیں کہ احاطہ کی
 نفی کی ہونہ تعزیت کی تاوردنیا میں مشاہدہ عظمت اور جلال کا دل سے حاصل ہوتا ہوسو نہ چشم سے
 اور حاصل کلام یہ ہوسو کہ ایک چیز دیکھو گا جسکو حقیقت اور عرفان کہہ سکیں کیونکہ وہ حق ہوسو اور

اس دیکھی ہوئی چیز کا احاطہ اور ادراک کرنا اور اس پر ایسا بات کیسے دینا میں حاصل ہو تو فرق یہاں
 کہ دل سے ہوگی نہ چشم سے مثلاً عقلاً کہتے ہیں کہ جو کچھ شکل اور رنگت اور جگہ جسم کی دیکھی جاتی
 جسم کی کہ حقیقت نہیں اور یہ سب صفات جسم کی ہیں اور باوجود اس بات کہ غرت میں کہیں کہ
 جسم کو دیکھا اور بات یہ ہو کہ اعتقاد کرنا چاہیے کہ حق تعالیٰ جل شانہ کو مسلمان آخرت میں نہ دیکھ سکے
 اور اس کے دیکھنے کی توفیق تعالیٰ انکھ میں پیدا کرے گا جس طرح سو دنیا میں دل میں پیدا کر دیتا ہے
 اس بات کا اعتقاد کرنا چاہیے اور جب رہنا چاہیے اس قدر کافی ہے واللہ اعلم اور فرمایا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمان والوں کو یہ کیفیت ہمیشہ ہر جہے میں حاصل ہوگی اور ایک جسم سے دوسرے
 جیسے میں دو تصویر زیادہ ہوگی اور ایمان والے جو کو جو اس بات کو دوست رکھتے ہیں کہ پروردگار
 انکا انکو غیر اور یکت دیتا ہے اور ایسی فضل اور بزرگی کہ اسانہ مخصوص کہو گویں اور خود جس بات کو بغیر
 مانگتے ہیں اور اسکو دوست نہیں رکھتے ہیں تو فرماتا ہے اللہ تعالیٰ مانگو جو وہ تمکو ضرور دے گا اور ہمیشہ
 حال انکا اسی طرح پر رہے گا میں یہ بھی معنی یوم المیزہ کہ میں اور میرا آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فلا تعلم نفس الا نحن اقم من قرائعین جزا ہا کا انرا معلوم کرنے کسی جی کو نہیں معلوم
 جو چہاں رکھا ہو اوکو لہو کر دے انکھوں کی ٹھنڈک ہے بدلاؤ کا جو کرتے ہیں وحصل جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ کے لیے منبر پر تشریف لیجاتے تھے حضرت بلال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 رو بہ اذان شروع کرتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں یہی اذان تھی اور یہی
 حضرت ابو بلالؓ رضی اللہ عنہما کے زمانے میں تھا اور جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت
 کا زمانہ ہوا اور ایک کثرت اور فقر کو لوگوں میں پیدا ہوا تو بعد ازیں جو نام ایک مقام کا
 اور مدینہ منطوقہ میں مسجد کے باہر واقع ہو اس اذان سے پہلے دوسری اذان کے کہنے کا حکم
 دیا اور بعض روایت میں یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس اذان کا ایجاد کیا یہ حضرت
 عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے تک ہمیشہ یہی اور صحیح یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے یہ
 اذان ایجاد کی ہے اور جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں تھا وہ بدون لفظ اذان کے اذان
 تھا اور اس اذان کو باعتبار حادث ہونے کے ثانی یہی کہا ہے اور باعتبار اس کے وجود کے اول
 یہی کہا ہے اور باعتبار اس بات کو کہ تکبیر کا نام اذان ہے ثالث یہی کہا ہے چنانچہ حدیث شریف میں

آیا ہے میں کل اذانین صلوٰۃ یعنی پرایک اذان کے درمیان میں نماز ہے اور اسی اعتبار سے حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمان شریف میں دو اذانیں تھیں اور وجوب سعی اور ترک بیچ میں بعض عالموں کے نزدیک معتبر ہے، اذان ہے جو منبر خطبہ پر پہنچنے کے پیشینہ کی بعد ہے اس وجہ سے کہ جو داؤسکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں پایا گیا ہے پس مراد اللہ تعالیٰ کی قول سے اذان وہی للصلوٰۃ من یوم الحجۃ یہی ہے لیکن عالموں نے صحیح اور سکو قرار دیا ہے جو پہلے اذان اعتبار کی گئی ہے کیونکہ حادث ہوئی ہے لیکن اوسین شرط یہ ہے کہ بعد دو پھر دہانے کے جو داؤسکا وقت ہو وہ اذان کہی گئی ہو کیونکہ اذان سے مقصود آگاہی دینا ہے اور وہ اوس سے حاصل ہوتا ہے اور خطبہ کے وقت کی اذان قوم کی تنبیہ کے لیے ہے تاکہ وہ جان جائیں کہ امام خطبہ کے لیے آیا ہے اور چاہیں اور نماز کو ترک کر دے لیکن یہ دوسری اذان جو جمعے کی سنت کے پڑھنے کے لیے بعض شہر میں مین کہتے ہیں نہ آنحضرت کے زمانے میں نہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانے میں نہ بعد از نبوتی اور جو اسلام کے شہر میں اور غیر اکثر اس عمل نہیں ہے اور معلوم بھی نہیں ہے کہ یہ اذان کہاں سے پہلے ہوئی ہو اور کس نے اسکو ایجاد کیا ہو پس چاہیے کہ سنت ہی اذان اول کے بعد نہ پڑھیں اور اگر چاہیں تو آگاہی دینے کے قصد سے الصلوٰۃ الصلوٰۃ کہ میں چنانچہ بعض عالموں سے دیکھتی ہیں آیا ہو اور کتابوں میں واقع ہوا ہے کہ اذان اول نکالی یعنی نبی امید کی ہے اور غالباً یہ باعتبار اس ہو گا کہ بعض محققوں نے کہا ہے کہ اس اذان کے دینے کا حکم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے زور پر کیا تھا اور شام بن عبد الملک نے اسکو مسجد میں نقل کیا واللہ اعلم بہ بہ تقدیر جو کہ خلفاء راشدین نے کیا اسکو بدعت کہا تھا اور اگر بعض اگلوں نے بدعت کا اطلاق کیا ہے تو معنی اس کے یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں نہ تھی اور اس سے نہایت اور برائی اور سلی مقصود نہیں ہے حلیہ کہ اسر المؤمنین حضرت عمرؓ سے تراویح کی جماعت کو بارے میں منقول ہے کہ آپ نے فرمایا نعمۃ الیعدۃ ہذہ یعنی اچھی بدعت یہ ہو اور بدعت حسنہ پر حکم کرنے کی وجہ یہی ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فعل پر اجماع سکوئی تھا کہ کسی صحابہ نے اسکا انکار اوفی نہیں کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ پڑھتے تھے

تو از بلند فرماتے تھے اور وجہ اسکی شوق کی زیادتی تھی اور کئی حاضرین کے سننے میں مبالغہ
استد کو نہ تھے کہ چشم مبارک کی کی سرخ ہو جاتی تھی اور حبیب طلوع انوار اور تجلی عظمت اور
جلال کی از ظاہر ہونے کو اصرار اور انداز کے غضب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ ہوتا
تو رہا نہ تک کہ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مندرجہ پیش میں کہ فرماتے ہیں صحیحکم و ساکم اور منہ
جیش فہ ہر جو خبر پوچھا تا ہر قوم کو اور ڈرتا ہوا نکلا اس لشکر سے جو اوپر دربار نکوت ہے اور آگاہ
کرتا ہے کہ صبح کو وقت تیرہ دربار لگا اور لوٹ لیجا لگا یا شام کے وقت آگاہ اور شبنون مار لگا
اور بعد اسکے فرماتے تھے اما بعد فان خیر الحديث کتاب الاسد وخیر الحديث بدی محمد وشر الامور
محمدنا مکمل محدثہ بدیعہ وکل بدیعہ منلالہ یعنی لیکن بعد اسکے بیشک اچھی بات کتاب اسد کی
ہے اور اچھا بدیدہ بدیدہ اور برے کام نہ پیدائے ہوئے ہیں اور جو نئی بات ہو وہ بدعت ہو اور
جو بدعت ہو وہ مکرر ہے اور حکو مسلم نے روایت کیا ہے اور بعضے حدیثوں میں زیادہ آیا ہے وکل
منلالہ فی النار یعنی جو مکرر ہے اس کا مقام آگ ہے اور کلمہ بعد حمد اور ثناء کے بعد خطبے میں مسنون
اور بخاری نے اسکے بارے میں ایک باب لکھا ہے اور فتح الباری میں کہتے کہ اختلاف ہے
میں ہے کہ پہلے جس نے اس کلمہ کو کہا ہے وہ کون ہے طبرانی نے حدیث مرفوعہ میں ابی موسیٰ
اشعری رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے کہ داؤد علیہ السلام میں اور حدیث مرفوعہ میں شعبی سے مروی
ہے کہ فضل خطابی کہ داؤد کو آیا ہے اور فرمایا ہے وایتناہ الحکمہ فصل الخطاب یعنی وہی ہندو داؤد
کو حکمت اور فصل خطاب کا یہ کلمہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ پہلے جس نے وہ کلمہ کہہا ہے اس کو
بن قوطان ہے اور کہا گیا ہے کہ عتب بن لوی ہے اور کہا ہے کہ عثمان بن وائل ہے اور
کہا ہے کہ قیس بن ساعدہ ہے اور پہلا قول درست ہے اور ان قولوں کو آپس میں اس طور پر
کیا ہے کہ اولیت اول میں حقیقی ہے اور باقی میں اضافی ہے اور خطبہ پڑھنے کے وقت آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کافی پر یا عصا پر تکیہ فرماتے تھے اور بیشتر اور نیزہ دست مبارک میں لیتی تھی اور
بعضوں نے کہا ہے کہ جب خطبہ جنگ میں پڑھتے تھے تو کمان پر اور سیف پر تکیہ فرماتے تھے اور جب
کے دن عصا پر تکیہ کرتے تھے اور حقیقہ کی بعض روایات فقہہ میں آیا ہے کہ کمان اور عصا پر تکیہ
کرنا مکروہ ہے اور صحیح یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ سنت واقع ہوا ہے اور بعضوں نے کہا ہے

کہ جس شخص میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فتح خطبہ اور طرائق سے کی ہو جیسا کہ مکہ معظمہ و مدینہ
 ہنیا پر ترکیب کرنا چاہیے اور جہاں فتح صلح سے ہوئی ہے جیسا کہ مدینہ معظمہ میں عصا پر شکن
 دینا چاہیے اور اس سبب میں شافعیہ حرم شریف میں سیف پر شکن دیتے ہیں کیونکہ انکو قول کر
 موافق فتح اسکی بطریق لڑا گیا ہے اور حنفیہ و مان عصا پر ترکیب کرتے ہیں کیونکہ انکو نزدیک فتح
 صلح سے ہے جیسا کہ اس کے مقام میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان کیا جائیگا اور صاحب سفر السعد
 نے کہا ہے کہ کمان اور عصا پر ترکیب کرنا سنہ شریف کی بیٹھنے سے پہلے تھا اور منبر شریف کے بیٹھنے کے بعد
 یا وہ نہیں ہے کہ کسی چیز پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ترکیب کیا ہے نہ عصا پر نہ اور کسی چیز پر اللہ اعلم
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہ نسبت نماز کے خطبہ پر بیٹھنے میں کمی فرماتے تھے اور بہ نسبت خطبہ
 کے نماز میں زیادتی فرماتے تھے لیکن مسلم کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی نماز میں بیٹھنے میں ہوتی تھی اور ابو داؤد کی روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی نماز وسط میں ہوتی تھی اور خطبہ وسط میں ہوتا تھا اور فرماتے تھے کہ آدمی کا نماز میں
 طول دینا اور خطبہ میں کوتاہی کرنا اور اس کے فقہ اور انائی کا نشان ہو اور شاید وجہ اسکی
 یہ ہو کہ سب اور نصیحت میں ایک بات کافی ہوتی خصوصاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی بات کہ آپ جوامع الحکم کے مصدر ہیں اور حکمت غریب کے منظر ہیں آدمی کو چاہیے کہ اطاعت
 اور عبادت میں کوشش کرے اور اپنے نفس کی تہذیب میں مشغول رہے تاکہ مصداق لم تقولوا
 ما تفعولون کا نہ واقع ہو اور کہا ہو عالموں نے کہ کردار ہونا چاہیے نہ گفتار پس فعل آنحضرت
 کا است کی تعلیم تھی اور اسکو تعلیم قولی سے بھی ہو کہ فرمایا ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک
 الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ کے مقدار خطبہ کے فرض میں کافی ہے اور اس سے
 زیادہ سنت اور مستحب ہے کیونکہ قرآن شریف حق تعالیٰ فرما دے الیٰ ذر اللہ فرمایا ہے اور
 اسی سے خطبہ اور ہو اور ذکر اللہ کا اس مقدار پر صادق ہو اور فضل امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ
 کہ آپ ذی الحمد لہ فرمایا اور چپ ہو رہا ہو اور اسی پر کفایت کی دلیل اسکی واقع ہوئی ہے اور
 ہادیہ میں ہو اور ہادیہ کی شرح میں ابن الہمام نے کہا ہے کہ یہ قصہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ
 کا حدیث کی کتابوں میں مذکور نہیں ہے مگر فقہ کی بعض کتابوں میں آیا ہے اور جب حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے تو حاضرین کو سلام کرتے اور جب منبر شریف پر تشریف
 لے جاتے تو ان لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور دوسرے بار سلام کرتے پر ان وقت آپ
 بیٹھ کر اگر بائیں خطبہ کوئی حاجت پیش ہوتی یا کوئی سائل سوال کرتا تو آپ خطبہ پڑھنا
 معذرت فرماتے اور اوس حاجت کو رفع کرتے اور سوال کرنے والے کو جواب دیتے اور اس وقت
 خطبے کو تمام فرماتے چنانچہ حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین علیہما السلام کو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے دیکھا کہ اثنان اور خیزان کھڑے تھے ہیں پس آپ منبر پر سے اتر آئے اور ان کو
 اٹھالیا اور اسی طرح سے ایک سائل آیا اور دین اور اسلام دینو پوچھا پس آپ منبر سے
 نیچے اتر آئے اور کسی پر رونق افروز ہوئے اور اس کو تعلیم فرمائی اور پھر منبر شریف پر تشریف
 لے گئے اور خطبہ کو تمام کیا اور اگر کسی فقیر کو معجین آپ دیکھتے تو حاضرین کو صدقہ دینے کے لیے
 فرماتے اور چتر کے دینے میں آپ کی جوں دلواتے تھے اور درہم کے دینے کا بھی حکم فرماتے
 اور شاید کہ عالموں نے اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضائیں میں سے شمار کیا ہے
 واما اسلام اور جب سب جماعت حاضر ہو جاتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اگر گھر میں ہوتے
 تو خطبہ پڑھنے کے واسطے حجرے سے باہر تشریف لاتے اور اگر مسجد میں ہوتے تو صف میں
 سے آپ نکل آتے اور تنہا ہوتے اور کوئی خادم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ کا جلیسا
 کہ اب رائج ہوا ہے کہ جمعہ کے دن اور عید کے دن حرمین شریفین میں اور اور مقاموں میں
 وقت برآمد ہونے کے محل جماعت کثیر کے ساتھ نئی طرح سے نکلتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے آگے ہرگز طوق والیک بیٹھے ہوئے ہوتا تھا اور صاحب سفر السعادت
 کہتے ہیں طلیسان یعنی چادر اور جامہ سیاہ اور مثل انہیں کپڑوں کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 عادی تھے لیکن مسلم سے مشکوٰۃ میں بروایت عربین حرث بن کثفل کہا ہے کہ پھر خیر اصد اللہ
 علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا اور ایک سردار کی پر سیاہ بگڑی تھی کہ اس کے دونوں کناروں کو بائیں
 دونوں شانوں کو چھوڑ دیا تھا اور جمہور کے دن پہنا سیاہ چیز کا مستحب اور امام ابی حنیفہ کے
 نزدیک سب وقتوں میں پہنا سیاہ چیز کا مستحب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 خطبے کے وقت اس کے نیچے کا اور چپ رہنے کا حکم کرتے تھے اور فرماتے تھے جو شخص اپنے وقت

میں بات کرے کہ امام خطبہ پڑھے ہے مشک کسل الحمار حمل سنار یعنی حال اور مثال اور سکی گدھے
کی مثل چڑھتا ہوں کو لا دیتا ماسیہ کناریہ ہے یہودیوں کے مذہب سے کہیں نہ کیا ت اور سکی
شان میں نازل ہوا اور ظاہر ہے کہ خطبہ میں بائیں کرتے تھے اور مثال عالم میں کی ہو گیا تو ہم
پڑنے میں مشقت کرتے ہیں اور اس سے فائدہ نہیں اٹھاتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے کہ جو کوئی اپنے ہنشین سے خطبہ کے وقت کہے کہ حجار میں تحقیق اور سو لوگوں کو ہم
خاموشی کی حکم کرنے میں اور سو خود بات کی اور خاموشی اور سکی جاتی رہی اور جس نے لوگوں کو
جسہ نہیں ہوا اور ثواب جسے کا اور انہیں ہے اور لوگوں کو بچارنا شروع کو کہتے ہیں اور صراح
میں لوگوں کو یہودہ کہتے ہیں اور اکثر عالموں کے نزدیک یہ چپ رہنا واجب ہو اور امام
اور نہیں میں سے ہیں اور امام مالک اور ابی مذہب یہی ہے اور بعض عالموں کے نزدیک
ستحب ہو اور امام شافعی اور ابی ہریرہ میں اور ابوہریرہ میں لکھا ہے کہ امام شافعی سے
دو قول منقول ہیں اور امام احمد سے بھی دو روایتیں ہیں اور کہتے ہیں کہ عبداللہ بن البرکۃ
سکوت کو واجب ہونے پر جامع نقل کیا ہے لیکن تھوڑے سے تابعین اور جامعین میں
اور اسلام کے جواب دہ ہیں اور جہینکے والے کے حق میں یہ حکم اللہ میں اختلاف کیا ہے
بعضے نے کہتے ہیں اور بعضوں نے بخصت دی ہے اور امام بیہقی نے کہ مذہب یہ ہے
کہ وقت سے امام خطبہ کے لیے باہر آئے اور جب تک نماز شروع کرے نماز اور بات کرنا اور
حرام میں اور اگر نماز میں ہو اور امام خطبہ شروع کرے نماز کو دوہی کھنوں پر ختم کرے اور خطبہ
کے نزدیک امام کے نکلنے کے بعد اور خطبہ شروع کرنے سے پہلے اور امام کے منبر سے اترنے
کے بعد اور تکبیر کرنے سے پہلے اگر بات کرے تو کوئی قحاحت نہیں ہے کیونکہ یہ وقت خطبہ سے
کا نہیں ہے بخلاف نماز کے کہ اس میں یہ نسبت بات کو ایک مدت دراز ہوتی شاید کہ خطبہ شروع
کرنا وقت اور حکم کا ممکن نہ ہو اور کہا ہے کہ اگر وہاں نماز نافلہ ہو اور اگر نماز نافلہ ہو تو نماز جو فوت ہو گئی
ہے اور اگر نماز خطبہ کے وقت بے کراہت درست ہو گا اور اختلاف اس بات میں بھی ہے
کہ جو شخص درمیان میں ہے اور خطبہ نہیں سنتا ہے وہ سکوت کرے یا کرے غما سکوت ہو یا نہ ہو
سے لکھا ہے خطبہ کے وقت دور بیٹنا یا پادشاہوں کے صفات ذکر کے وقت اور بیچ اور ذکر میں

ہونا بہتر اور شرح میں ابن الہمام نے کہا ہے کہ خطبہ کے وقت بات کرنا حرام ہے اور معروف کے ساتھ ہوا اور شیخ اور تبیل ہوا اور کرمانا اور مینا اور لکھنا حرام ہے اور سلام کا جواب دینا اور جیسکے والیکے حق میں یرحمک اللہ کرنا مکروہ ہے اور ایک روایت میں حضرت امام یوسف سے آیا ہے کہ اگر کوئی نہیں ہے کیونکہ فرض ہے اور جواب اور سکا یہ ہے کہ فرض ہے اگر سلام کا اذن ہو اور اس وجہ سے کہ سلام کا جواب دینا ہر وقت میں ممکن ہے ہر خلافت خطبہ کے در و در پڑے دل میں تاکہ خطبہ کے سننے سے باز رہے اور یہی صواب ہے اور چونکہ خطبہ کے وقت جمعی میں کلمہ و منکرات میں جاتا اور انگارے اشارہ کرنا مکروہ نہیں ہے اور یہی صحیح ہے اور دیکھنا اور فلم سے کتابت میں اصلاح دینا ایک روایت میں امام ابی یوسف سے آیا ہے امتی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز جمعہ میں پہلی کھیت میں سورج جمعہ اور دوسری کھیت میں اذا جبارک المنافقون پڑھتے تھے اور کہیں سبج اسم بکالام و پہلی آیتیک حدیث الغاشیہ پڑھتے اور عید کے دن اور تہجد کے دن بھی یہ دو سورتیں پڑھتے تھے اور اگر عید جو کر دن واقع ہوتی تھی ہر ایک نماز تین دو سورتیں پڑھتے تھے وصال آنحضرت کے نماز تہجد کے بیان میں جو دو یعنی نوم کے ہے اور تہجد یعنی ترک نوم کے ہے جیسے تا قمر یعنی گناہ کے ہے اور تہجد یعنی ترک جہنم کے ہے اور اس مقام میں ترک نوم یعنی جاگنے کے ہے کیونکہ نماز تہجد کی سونے کے اور جاگنے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے اور اختلاان اس بات میں ہے کہ قیام لیل جو یعنی نماز تہجد کے ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض تھا یا سنت تھا اور دلیل پر گروہ کی قول حق تعالیٰ کا ہے تہجد بانه لک جو جماعت کی سنت کہتی ہے و نانا کہ نفل سو کہتی ہیں جو یعنی اس میں ہے جو فرضوں پر زیادہ ہے اور جو لوگ فرض کہتے ہیں وہ نانا کہتے ہیں زیادہ قرار دیتے ہیں کیونکہ لغت میں نفل کے اصل معنی ہیں یعنی فرض زائدہ فرضوں قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر بعضی تطوع یعنی نفل کے ہوتا تو نانا لک جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص کا فائدہ دیتا ہے حق تعالیٰ نفرما کیونکہ نفل اور تطوع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد درجون کی نیابتی ہے کیونکہ تطوع آنحضرت کے حق میں لاکھ سطور مطلق اور معدوم میں درجون کے بڑھنے کے لیے ہوگا اور خاص میں ہے جو اور دوسری حق میں گناہوں کے کفارہ یعنی ہوگا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کمال

میں نماز تہجد کی نہ چھوڑتے تھے اور سفر اور حضر میں ہمیشہ پڑھتے تھے اور کبھی کسی مرض کو سبب
یا نیند کے غلبہ کے باعث سو قیام شب فوت ہو جاتا تو دو نگوہ و پیر ٹہکنو سے پہلے بارہ رکعتیں
نماز کی اور سبکی عوض میں پڑھتے تھے اور یہی تہجد کے واجب ہونے پر ظاہر و دلالت کرتا
ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس قدر کھڑے رہتے تھے کہ بائیں مبارک ہوج جائے
تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں آیا ہے کہ ایک قدم مبارک شق ہو جاتے تھے اور بعض
مفسرین نے قول سبحانہ تعالیٰ کی جو علم ان لمن تحسبہ کتاب علیکم سورۃ تفسیر کرتے ہیں
کہ قیام شب شب کو تیسری حصے میں یا آدھی رات کو یا شب کی دو تہائی باقی بہترین
یہ تفصیل مذکور جو قرآن مجید میں ہو واجب تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
اور آپ کو اصحاب رضی اللہ عنہم نے ایک برس تک نماز تہجد کی پڑھی بعد اوسکے اس وقت
سے منسوخ ہو گئی اور یہاں بھی عالم اختلاف کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی نماز تہجد کو بھی نسخ شامل ہے یا مخصوص امت کو ساتھ ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
پر وجوب باقی ہے و اللہ اعلم اور کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز تہجد کی تیر
رکعتیں تھیں پانچ تو دو رکعتیں تھیں اور تین وتر کی تھیں یا ایک رکعت وتر کی تھی
اور چار مہر مذہب میں وتر کی تین رکعتیں ہیں لیکن اس طرح پر ہیں کہ ایک رکعت دو
رکعتوں کے پڑھتے اور سلام پھیرنے کے بعد پڑھیں اور امام احمد رحمہ اللہ سے پوچھا کہ وتر کے
بارہ میں آپ کیا کہتے ہیں انہوں نے کہا کہ اکثر اور قوی تر حدیثوں میں ایک ہی رکعت
ہو پس میں اوسے کا قائل ہوں اور کہا ہے کہ دو رکعت پر سلام پھیرے اور اگر سلام پھیرے
اور تین رکعتیں وتر کی پڑھیں تو اس قدر کہتا ہوں کہ کچھ قصاص نہ کرے گا اور زندہ ہو سکے گا
سفر السعادت کی شرح میں وتر کی تین رکعتوں کا اس تقویت کو ساتھ اثبات کیا ہے
کہ اگر وتر کی ایک رکعت پر یا دو رکعتوں پر یا تین رکعتوں پر یا چار رکعتوں پر یا پانچ رکعتوں پر
وتر کی ایک رکعت پڑھیں اس طرح پڑھیں کہ دو رکعتیں اور سبکی پڑھیں اور سلام پھیر دیتے ہیں اور
کی تین رکعتیں پڑھتے ہیں دو رکعت کو بعد سلام پھیر دیتے ہیں اور حدیث میں ایک رکعت
پڑھنے کی نہی واقع ہوئی ہو اور امام شافعی اور سبکی ایک رکعت مستقل پر جو بغیر ملائے ہوئے

دو رکعتوں کی ہو چل کر پڑھیں اور بعض حدیث کو عالموں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز شب بارہ رکعتوں سے زیادہ تھی اور ایک روایت میں تیرہ رکعتیں ہیں لیکن بعض کتبوں کو مراد ان کی سنت ہیں یعنی نماز شب وہ ہو گیا کہ کچھ تین اور ان دو رکعتوں کو حساب جو فجر کی سنتیں ہیں کچھ چار ہوئی ہیں اور صبح یہ بات ہے کہ صبح کی سنت کو سوائیرہ کچھ تین ہیں اور وتر کے ساتھ تو اور سات اور پانچ رکعتیں بھی آئی ہیں اور کبھی نماز شب پر اطلاق وتر کا بھی پایا ہے کچھ اس بات کو کہ ان اسد وتر واجب الوتر یعنی بیشک اسد طاق ہے اور دوسرے رکعتاں طاق چتر کو اس کی ایک ثقیلت ثابت ہوئی جو ان نمازوں کی ضرب کے ساتھ وتر ہوئی ہے اور وارد ہوا ہے صلوٰۃ المغرب وتر لہا یعنی نماز مغرب کی وتر نماز ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز شب کی کھڑے ہو کر پڑھتی تھیں اور قرأت کو طول دیتیں تو چنانچہ سورۃ بقرہ اور سورۃ آل عمران اور سورۃ نسا اور سورۃ مائدہ یا النعام اور بقرہ سورۃ تین دوسری پڑھتے تھے اور رکوع اور سجود اور قنوت و سرائت کے موافق دیر تک فرماتے تھے اور بعضی راتوں میں تہجد کی نماز میں ایک آیت دو بار پڑھتی تھے اور وہ آیت یہ ہے ان تعذبہم فانہم ساءلک وان تعذبہم فانک انت العزیز الحقک لعمرو اللہ کی مار دیکھا انکو پس بیتک وہ بند ہو رہی ہیں اور اگر انکو سجدہ ہو جائے بیشک تو ہی عزیز حکمت والا ہے اور آخر کی دونوں رکعتوں کو پہلی دونوں رکعتوں سے کوتاہ بہت کر دیتی تھیں اور اخیر تر یعنی پچھلے پچھلے پڑھتی تھیں اور جب بیٹھ کر نماز تہجد پڑھتی تو رکوع اور سجود بھی بیٹھ ہی کر کرتے تھے اور کبھی بیٹھ کر پڑھتے اور جس وقت تھوڑا سا پڑھنا باقی رہ جاتا تو اٹھ کھڑے ہوتے اور کھڑے کھڑے پڑھتے اور رکوع کرتے اور سجدے میں جاتے اور دوسری رکعت میں بھی ایسا ہی کرتے یا دو رکعت پوری بیٹھ کر پڑھتے یا کھڑے ہو کر پڑھتے اور ترمذی نے حفصہ رضی اللہ عنہا سے نقل کی ہے کہ انہوں نے کہا ہے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ ایک سال ایسی وفات شریف سے پہلے نماز نقل بیٹھ کر پڑھتی تھیں اور صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آیا ہے کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک گرانی پیدا ہوئی تھی تو آخر میں اکثر آپ نماز بیٹھ کر پڑھتے تھے اور ایک حدیث میں وارد ہوا ہے کہ حسن حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر نماز تہجد پڑھتے تو ایک بیٹھنے کی قطع چوڑی مار کے ہوتی تھی

اور حدیث کو حلقوں نے اس حدیث پر طعن کیا ہے اور اس کے جواز اور کراہت اور استحباب
 میں فقہاء کا اختلاف ہے اور امام ابی حنیفہ کے نزدیک نفل میں بیٹھنے کی صورت تشدد کی نشست
 کی صورت ہے اور ایک روایت میں احتیاج اور ترجیح بھی آیا ہے اور امام ابی یوسف سے
 احتیاج کی روایت ہے اور امام محمد سے ترجیح کی روایت ہے اور نشست تشدد کی بالاتفاق افضل
 ہے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیٹھ کر پڑھتے تو کوئی چھوٹی سورۃ پڑھتے اور اسکے
 استقدر ترتیل کے ساتھ پڑھتے کہ وہ سورۃ بڑھ جاتی اور بڑی سورتوں سے اور سخت اس سے
 طویل فرماتے اور یہ بات اس خیر پر دلالت کرتی ہے کہ اگر کوئی شخص نماز بیٹھ کر پڑھے تو قرأت
 اور گویا اور سجود اور تمام ارکان نماز کے تمام و کمال ادا کرے تاکہ ترک قیام کی تلافی ہو جائے
 نہ اس طرح پڑھے جیسے بعض نادان لوگوں کا اور وہ کہ اتنی جلد نماز پڑھتے ہیں کہ کوئی کزن
 نماز کا ادا نہیں کرتے اور چاہتے ہیں کہ عدد اپنی اور اون پر قرائت لیا ہے اور اسکے تمام کرموں اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز شب کو دو رکعتوں سے شروع کرتے تھے اور پہلا چھوٹی رکعتیں
 پڑھتے اور بعد اسکے رکعتیں طویل پڑھتے تھے اور قیام کی کیفیت میں دو رکعتوں کی مقدار
 میں متعدد روایتیں واقع بیوی میں اور عبادت کرنے والا کو اختیار دیا گیا ہے کہ کسی قسم
 اون قسٹوں میں سے یا ہر ایک فعل کو مختلف وقتوں میں ہمیشہ کرے اور ان طریقہ
 اتباع کو بہت مناسب ہے اور یہی طریق صحیح حدیثوں میں آئے ہیں اور سفر السعادت میں اور
 اسکی شرح میں یہ لکھی ہوئی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر کبھی اول شب میں
 پڑھتے تھے اور کبھی آخر شب میں پڑھتے تھے اور اکثر تو آخر شب میں پڑھتے تھے اور جامع
 میں حدیث تردی سے آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر عمر شریف تک کہ اس غلام
 سے روپوشی اختیار کی صحیح کو وقت وتر پڑھا کرتے تھے اور سلم کی حدیث سے اور تردی نے جابر سے
 نقل کیا ہے کہ وہ دنوں کو کہا ہے کہ فرمایا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس شخص کو خوش آہ
 کا ہو کہ آخر شب میں اڑھ نہ سکے لگا تو اسکے تین چار سو وتر بھی اول شب پڑھے اور نہ سو
 اور جسکو امید ہو کہ آخر شب میں اڑھ نہ سکے لگا پس بیشک نماز آخر شب کی مشہور اور مخصوص ہے
 اور یہ افضل ہے اور بعض اصحاب سنیوں میں آیا ہے کہ آخر شب میں وتر پڑھنا قرب حضرت ابراہیم

میں بہت بلند مرتبہ رکھتا ہوں اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اول
 شب میں وتر پڑھتے تھے اور حضرت عمر خطاب رضی اللہ عنہ آخر شب میں پڑھتے تھے پس
 فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے حق میں اقداراً بالحدیث نے اختیار کیا ہے
 ابو بکر رضی اللہ عنہ اسکو احتیاط اور خوف کے باعث سوا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شان میں فرمایا
 اقداراً بالقوة یعنی اختیار کیا ہے عمر رضی اللہ عنہ نے اسکو قوت کے باعث سوا اور بالجملة صحت کو دینی ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اکثر احوال یہ تھا کہ قریب صبح کے آخر شب میں وتر پڑھتے تھے اور
 اگر کہیں اول شب میں یا واسطہ شب میں پڑھتے اور بعد اسکے تہجد کے لیے اٹھتے تو اذان
 وتر کا اصرار نہ تھے اور حدیث میں ترمذی کی آیا ہے لا وتران فی لیلۃ یعنی ہین و دو وتر
 کسی بات میں اور شیخ ابن الہمام نے ہدایہ کی شرح میں کہا کہ جو کوئی اول شب میں وتر پڑھے
 بعد اسکے تہجد کے لیے اٹھے تو بوجہ حدیث مذکور کے وتر کا اعادہ نہ کرے اور اس وجہ سے کہ اگر دو
 وتر پڑھیں تو بیشک ایک وتر نفل ہو جائیگا اور وتر کا نفل ہو جانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی شریعت میں وارد نہیں ہوا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد وتر دو رکعتیں چھوٹی سی
 پڑھتے تھے اور ان دو رکعتوں میں اذان لڑتے الارض باطل یا ایہا الکافرون پڑھتے
 اور یا ممالک ذراں دو رکعتوں کا انکا کہ ہے اور انام احمد ہے کہ ہے کہ نہ میں نفل
 کروں نہ کسی کو اس سے منع کروں اور عالموں نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کا وہ دو رکعتیں پڑھنا جواز کے بیان کے لیے ہے اور بعض کہتے ہیں ان دو رکعتوں
 سے مراد فجر کی دو رکعتیں ہیں اور بعضوں نے کہا کہ یہ دو رکعتیں وتر ہیں اور ایک حدیث
 میں آیا ہے کہ دو رکعتوں کا بعد وتر کے پڑھنا سبجا نماز شب کو تھا اور یہ بات اس وقت میں
 ہوئی کہ جب کوئی شخص اول شب میں وتر پڑھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز وتر کی
 پہلی رکعت میں سبج اسم اور دوسری رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری رکعت
 میں قل ہو اللہ ربی پڑھتے تھے اور معوذتین بھی پاتی تھے اور مختار وہ ہے فعل اول ہے اور
 ایسے ہی شیخ ابن الہمام نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلی رکعت میں انا انزلنا طہر متا ہے کسی
 حدیث سے مروی نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ بعض روایتوں میں فقہاء کی آیا ہے اور

نماز ترکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سلام سے پہلے دو تین بار سبحان اللہ کہتے تھے اور غیر یہ فتح میں آواز بلند کر کے اور حرکت کرتے تھے لیکن کبھی کبھار تھوڑا اور بعد الملائکہ والمرض کہتے تھے واصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنت فجر کی دو رکعتیں کو بعد سیدھی کرٹ کے بل لیٹ تھوڑے اور ایک دم بچھڑے ہوتے اور بخاری اور مسلم نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز فجر کی دو رکعتیں پڑھ چکے اور زمین جالتی ہوتی تو مجھ سے بیان کرتے ورنہ اوس وقت تک لیٹتے کہ جب تک نماز کے لیے اعلام کیا جاتا تھا اور زیادہ کیا ہو بخاری نے علی شہد الامین کو یہی اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد نماز سنت فجر کے کلام کرنا واقع ہوا اور ترمذی نے ایک باب فجر کی دو رکعتیں کے بعد کلام کرنے کے باب میں لکھا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے کہ اوہنوں نے کہتے تھے کہ جب پیغمبر خدا فجر کی دو رکعتیں پڑھ چکے اگر کوئی مجھ سے ضرورت ہوتی تھی تو بات کرتے ورنہ آپ نماز کو لیے باہر تشریف لیجاتے اور کہتے تھے کہ یہ حدیث صحیح اور حسن ہے اور کہتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض اصحاب اہل علم نے اور انکو بعد تابعین نے طلوع فجر کے بعد نماز سے فارغ ہونے تک کلام کرنا مکروہ ٹھہرایا ہے مگر جو چیز ذکر الہی میں سے ہو ضرور ہوگی کیونکہ اس سے چار منین ہے اور کہا ہے کہ یہی قول امام احمد اور سحاق کا ہے انتہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بات کرنا اسی قبل سے تھا جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا فان کانت لہ حاجت فکلمتی او سکا گواہ سے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اگر کوئی حاجت ہوتی تو مجھ سے بات کرتے اور فرض کیا کہ اگر بات ذکر کے جنس کی ہوتی ضروری نہ تو وہی سنت کا باطل کرنے والا اور سنت کا اعادہ کا باعث نہیں مگر اس وقت میں بوجہ مکروہ نہ ہو حکم کے احتیاط کی راہ سے ایسا تکمیل کے لیے اعادہ کرتے اور ایک بار کہنے میں شیخ علی ابن قاضی جاراہد جو مفتی شیخ کے اور غلطہ تفسیر تھوڑے لکھا کہ اگر کعبہ اور شہرت تو کی سنت فجر کے بعد بات کرنا یہ مطلق سنت جانتی ہیں اور سنت کا اعادہ کرتے ہیں اوہنوں نے کہا سبحان اللہ خارج الصلوۃ مطلق لصلوۃ یعنی کیا بات کرنا جو نماز کو خارج ہو نماز کا باطل کہہ دینا اور یعنی حکم کہ نماز سے خارج ہو مطلق نماز نہیں ہے اور بعض لوگ جو ظاہر حدیث پر عمل کرتے ہیں

بعد سنت فرض کے لیٹنے کو فرض جاتے ہیں اور باعث اسکا ایک حدیث ہے جو جامع ترمذی میں آئی ہے کہ فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اذاصلیٰ اذحکم الرکعتین قبل صلوٰۃ فجر فلیصطیع علی جنبہ الایمن یعنی جس وقت کوئی تمہیں کا دور رکعتین نماز فجر کی پہلے پڑھے پس وہی رکعت سولیت رہو اور ایمنو اسدین مبالغہ کرتے ہیں اور اسکو سخت فرض کی شرط کہتے ہیں اور عالمون کی ایک جماعت اسکی کراہیت کو قائل ہیں اور اس کو بدعت سے شمار کرتے ہیں اور جبہ دونوں قول میں غریبہ اور بدعت یحییٰ ہیں اور فرضیہ کے بعد جو سونے کی وجہ یہ ہو کہ لیٹنے کا ذکر بعض حدیثوں میں نہیں آیا ہے اور بدعت کو بعد ہونے کی وجہ یہ ہے کہ صحیح حدیث سے لیٹنے کا ثبوت ہو اور جمہور علما طرق توسط اختیار کر کے اس کے صحیح کے قائل ہوئے ہیں اور امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر وہ اسکو ستراحت کرے تو پسندیدہ ہے اور قول ہمارے امام ابو امام غزالی کا بھی یہی ہے اور فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ہی بقصد ستراحت کرتا بطریق عادت کو نہ تھا لیکن علی شقہ الایمن جو آنحضرت نے فرمایا ہو اسکی وجہ یہ ہے کہ عادت شریف اپنی سید طرح لیٹنے کی تھی کیونکہ اسکو نیند کے ثقل نہ ہو میں اور فبا کے لیے آسانی سے جاگنے میں بہت دخل ہو چنانچہ اس کے مقام میں بیان کیا گیا ہے وحصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قیام شعبان کی چودہویں تاریخ کی رات کو جسے عوام شب برات کہتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ستر ثابت ہوئی کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس رات کو شب بھر جاگے پہر سوج اتنی دیر تک کیا کہ مجھ کو گمان ہوا کہ آپ کی روح یہ فوج راہی ملک بقاء ہونی پسچ میں زحیاں دیکھا تو کھڑی ہو گئی اور پکڑ پکڑ گئی اور آپ کو انگلی کو جنبش دی اور انگلی اٹھایا اور آپ نے سر مبارک مسجد سے اٹھایا اور نماز سے فارغ ہوئے اور فرمایا عائشہ رنہ یا فرمایا یا حمیرا تو نے گمان اس بات کا کیا کہ پیغمبر خدا نے تیرے حق میں قنات کی اور تیری عہد شکنی کی کہ میں نے یا رسول اللہ ایسا نہیں ہے لیکن بوجہ دیر تک سوج کر پڑنے کے آپ کی وفات شریف کا گمان ہوا تھا پھر فرمایا کیا تو جانتی ہے کہ برات کون سی رات ہو رہی ہے کہا خدا اور خدا کا رسول اسکو خوب جانتا ہو فرمایا کہ یہ شب شعبان کی شب نصف ہو رہی ہے

شعبان کی چودھویں تاریخ کی رات ہو اور خدا تعالیٰ جل شانہ اس شب کو اپنے بندوں کو ملا خط
فرماتا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ آفتاب کے ڈوبنے کے وقت صبح کی پوچھنے کے
وقت تک خدا تعالیٰ اپنے بندوں کو دکھاتا ہے یعنی اور راتوں سے زیادہ وہ امر اس ات میں
ہوتا ہے کیونکہ اور راتوں میں صبح کے وقت ہوتا ہے اور اس ات میں رات بھر ہوتا ہے
پس مغفرت مانگو والوں کو بخشتا ہو اور رحمت چاہنے والوں پر رحمت نازل کرتا ہو اور حسد کرنے والوں کو
اور کینہ والوں کو جو مسلمانوں کے ساتھ ناحق دشمنی اور بغض رکھتے ہیں بنین بخشتا ہو اور تیر
کرتا ہے اور دوسری حدیث میں بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ اور انہوں نے کہا
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لائے اور کہنے لگے ہونے اور جلد ہی ہو تشریف
لیگئے اور میری بار کی رات تھی پس انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے میں ہی نخل آئی
اور میں نے دیکھا کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بقیع میں آسمان کی طرف سر اٹھائے کھڑے
ہیں اور دعا مانگ رہے ہیں پر جب مجھ کو دیکھا تو فرمایا کہ اے عائشہ رضی اللہ عنہا کیا ڈری کہ خدا اور خدا
کا رسول تجھے ظلم کرتا ہو پس میں نے کہا یا رسول اللہ مجھ کو گمان ہوا کہ شاید آپ اپنی اور
بیبیوں کے گھڑے دین لیکن پس فرمایا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یہ شعبان کی نصف
شب ہو تو سچا نہ آسمان مینا پر تر دل فرماتا ہو پر مری کے بالوں کو گھسنے سے زیادہ بخشتا
اور حدیث میں آیا ہو کہ سب بخشے جاتے ہیں لیکن شرک کرنے والے اور شرک کے چوڑنے والے
اور دکھ دینے والے اور عاق اور ہمیشہ شراب پیو والے اور بغض حسد والے اور بنین مغفرت پا
اور رزق اور اجل اور حاجتیں لکھی جاتی ہیں اور شعبان کی شب نصف کی فضیلت میں
بہت حدیثیں وارد ہوئی ہیں اور شب قدر کے بعد عام راتوں سے افضل ہے اور ایک
حدیث میں ہے کہ دروازے رحمت کو چار راتوں میں یعنی بقرعید کی شب اور عید کی شب اور
شعبان کی شب نصف اور عرفہ کی شب میں صبح کی اذان کے وقت تک کھلے رہتے
ہیں اور اس شب کو قیام کرنا اور اس کے دن میں روزہ رکھنا محبت کو پونہا ہو اور تابعین
شام کے رہنے والے مثل خالد بن سعدان اور لقمان بن عامر اور یحیٰی بن عباد
میں کو تشکر کرتے تھے اور اچھے کپڑے پہنتے تھے اور خوشبو میں لیس جاتے تھے اور سر نہ لگاتے تھے

اور مسجد میں قیام کرتے تھے اور انہیں سے لوگوں نے اس شب کی تعظیم سیکھی تھی اور کہتے تھے
 ایک اور باب میں آثار اسرئیلہ پر بھی ہے لیکن انکو ساتھ علماء و حجاز اور مدینہ نے اس بات میں
 موافقت نہ کی اور مسجد میں جمع ہونے کے بعد بحث شمار کیا اور اوزاعی جو انام شام والوں کے ہیں
 تنہا نماز پڑھنے کو مکروہ نہیں جانتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سوا اس بات
 کہ کہ آپ نے قیام کیا اور صبح دیر تک فرمایا اور اہل بقیع کے لیے منفرد طلب کی اور کچھ
 صحت کو نہیں پوچھتا ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ وہ وہوں نے فرمایا ہے
 شعبان کی شب نصف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے پاس توجہ ادھی
 رات گئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھ سے مخفی ہو گئے اور میں نے انکو اپنی پاس
 نہ پایا پس مجھ میں وہ بات پیدا ہو گئی جو عورتوں کو رشاک اور غیرت ہوتی ہے پس میں نے
 حاد راڑہ لی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو انکی بیبیوں کے مجھ سے میں ڈھونڈا
 اور انکو وہاں نہ پایا اور اپنے مجھ سے میں ہرانی اور انکو مسجد میں مثل جامے کے زمین پر
 پڑا ہوا دیکھا اور آپ کہتے تھے مسجد لاک خیالی و سودا سی واسن فواد سی فہذہ بدی رہا

جنبت بہا علی نفسی یا عظیم نرجی کل عظیم اغفر الذنب العظیم سبح و جہی اللہ فی خلقہ
 و صورتہ و شق سمعہ و بصرہ و غیر سبح کیا تیرے واسطے میرے خیال اور سوا دے اور نفیستہ
 ہوا تجھ پر سزا دل میں یہ میرا ناتہ ہو اور ہر گناہ اسی سے اپنی ذات پر کیا ہو یا عظیم اللہ
 ہوں میں ہر امر عظیم کا بخشہ دیڑے بڑے گناہ میرے بچے سبح کیا او سکوی میرے رزق
 جسے او نہ پیدا کیا ہو اور بنایا ہو اور اسکی انکھ کیوں نہ ہو اور کان کھول دیے ہیں پس
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سزا و ٹہا یا بعد اسکی پھر سبح کیا اور کہا اعدو برضاک
 من سخطک اعدو بفسوک من عطاک و اعدو فیک منک لا احصی ثناء علیک انت کما

اثبت علی نفسی اقول کما قال اخی داؤد اغفر و جہی فی الشراب لسیدی و حق لانی بعد
 یعنی نہ مانگتا ہوں تیری رضا کو ساتھ تیری گرفت سزا و پناہ مانگتا ہوں تیری بخشش کے
 ساتھ تیری عذاب سزا و پناہ مانگتا ہوں تیرے ساتھ تجھے نہیں گھبرا سکتا ہوں تیری تعزیر
 کو جیسے کہ تو نے اپنی آپ تعریف کی ہے کہتا ہوں میں جیسا کہ بہائی داؤد نے کہا ہے بخش

دران حالیکہ منہ میرا زمین پر ہے اپنے مالک کو واسطے اور وہی سختی ہے محمدی کے نبی کے لئے
 سرسارک اور ٹھایا اور فرمایا اللہم رزقنی قلباً نقیاً من شرک فعلاً لا فاجراً ولا شقیاً یعنی اے میرے
 دوست مجھ کو قلب پاک اور شرک سے بچنے والا نہ فرما جو اور یہ شقی ہو میں نماز سے فراغت کی اور جان پر
 سونے سے میت کے پاس قریش لائے اور مجھ کو دیکھا کہ سانس میری پہلوئی پر اور دم ٹپتا ہو
 فرمایا یا حمیرا یہ سانس چہ ہو گا کیا سبب ہو میں نے اپنی حقیقت حال کی خبر دی پس آپ نے
 اپنے دونوں ہاتھوں سے میرا ناکو سہلانا شروع کیا اور فرمایا کہ افسوس ہواں و دنوں راتوں
 پر کہ کیسی شقیقت کہینچی اور خطا کا بہت جا چلی یا حمیرا یہ شعبان کی شب نصف ہو اور اس شب کو چوتھا
 بیچے کے آسمان پر نزول فرماتا ہوں اور اپنے بندوں کو بخشتا ہوں لیکن شرک اور کینہ و کوفہ بخشش نہ
 اور شاخون کے اور ان کی کتاب میں اس شب کو سو رکعتیں پڑھنا لکھی ہیں اور ہر رکعت میں
 دس بار قل ہو اللہ احد کا پڑھنا لکھا ہے اور محدثین کی نزدیک صحت کو نہیں پونہا ہے اور شیخ
 امام ابو الحسن بکری رحمہ اللہ نے حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے نقل کیا ہے
 کہ او انہوں نے کہا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ شعبان کی شب نصف
 میں چوڑھ رکعتیں پڑھیں اور بعد سلام کے چوڑھ بار قل ہو اللہ احد اور چوڑھ بار قل اعوذ برب الفلق
 اور چوڑھ بار قل اعوذ برب الناس اور ایک بار آیت الکرسی پڑھی اور بعد اسکے بعد چار رکعت رسول
 سن انفسکم الخ پڑھیں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس فعل کو میں نے پوچھا آپ نے
 فرمایا جو شخص مثل اس فعل کے کرے گا اسکو بیش جج میرور کا اور مقبول ہیں برس کے روزے
 کا ثواب ہو گا اور جب صبح ہو تو روزہ رکھو اسکو دو سال کے روزوں کا ثواب یعنی ایک سال کا ثواب
 اور ایک سال آئندہ کا ہو گا اور محدثین کو اس حدیث میں کلام ہے اور یہی ہے سے نقل کی ہے
 کہ او انہوں نے کہا ہے کہ اس حدیث کا موضوع ہونا معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم اور ہمارے شہر میں
 چراغ روشن کرنا اور سب باتیں مثل اسکے جو رائج ہیں نہ نامشروع ہیں اور ہندون کی یوں
 کے ساتھ اور محوس کی رسم کے ساتھ مشابہ ہے اور رمضان میں قیام لیل جسکو تراویح کہتے ہیں
 اسکا بیان روزے کے باب میں ان شاء اللہ تعالیٰ آئیگا اور تحقیق یہ ہے کہ رمضان شریف
 میں نماز انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وہی نماز مقررہ تھی اور بارہ رکعتیں جو ہمیشہ تھیں

آپ ﷺ سے چنانچہ ایسی معلوم ہو جائیگا واصل نماز صبحی ہے نماز چاشت کربان میں
ہو نہ تو اور منگو اور غنیمت شیعہ کے دن پر بیٹھے دن چڑھنے کے ہے اور صبحی اوس پر ٹکرا ہے
اور شماع آفتاب کے معنی میں بھی آیا ہو اور شمار ساتھ زیر کے اور مد کے وہ وقت ہو کہ آفتاب
کے چوتھائی حصے تک آفتاب بلند ہوا ہو آگاہ ہو کہ لوگوں میں نمازین نفل کی اول
روز میں سبج میں ایک تو اول روز میں آفتاب کو نکلنے کے اور اوس کی ایک دینیرہ بلند ہو کر
بعد ہو اور اوس کو نماز اشراق کہتے ہیں اور دوسرے آسمان کی چوتھائی حصے کے مقدار تک آفتاب
کو بلند ہو کر بعد ہو دو پھر تک ہو اور اوس کو نماز صبحی اور اکثر حدیثوں میں یہی اسم
صلوۃ صبحی شامل دونوں نمازوں کو ہر وقت میں آیا ہو اور بعض حدیثوں میں صلوۃ اشراق ہی آیا ہو
چنانچہ سیوطی نے طبرانی کی حدیث میں نقل کی ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا ہے
یا ام ہانی ذہ صلوۃ الاشراق یعنی اسی ام ہانی یہ نماز اشراق کی ہو اور تفسیر سیوطی میں نقل
کی ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز صبحی پڑھی اور فرمایا ذہ صلوۃ الاشراق یہ نماز
اشراق کی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فتح کے دن حضرت ام ہانی کے گھر میں تشریف
لانا چاشت کو وقت واقع ہوا تھا اور شیخ اجل علی متقی رحمہ اللہ نے سیوطی کی تصحیح الجوامع میں
جس کا نام جامع کبیر کہ ہے اور اوس کے بابوں میں نماز اشراق کے لیے ایک طرز مدار کہ ہے اور
یہ حدیث نقل کی ہے کہ جو شخص فجر کی نماز جماعت ہو پڑھے بعد اوس کے یہاں تک کہ خدا تبارک
کے لیے بیٹھے کہ سورج نکل آئے اور دو کہتین پڑھے تو اوس کو اجر ہوگا مثل اچھ اور غرہ کے
نامہ نامہ تارہ اور حدیث میں یہ لفظ اسی طرح تین بار بار دہوئی ہے اور نماز صبحی کے واسطی
ایک عنوان جدا قرار دیا ہو اور یہ بات صحت کو کوئی بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے دونوں وقت میں نماز پڑھی ہے اور امت کو اوس کی رغبت دلائی ہے اور اوس کو مستحب
ہو گیا حکم کی ہے اور ظاہر یہ بات ہو کہ یہ ایک وقت اور ایک نماز ہے جبکہ اول وقت آفتاب
کو زابلند ہوئے وقت ہو اور اخیر وقت دوپہر کے قبل تک ہو اور چونکہ بعض وقتوں میں آنحضرت
نے دونوں وقت میں نماز پڑھی ہے لوگوں کو اس وجہ سے گمان ہوا کہ شاید وہ وقت اور نماز
ہیں اور بعض منگو صغریٰ اور محمو بکری ہے کہ تین دن والد اعلم اور لوگ جو کہ تین دن کہ عالموں

نماز صحن میں اختلاف ہو کہ بعضے اور کما اثبات کرتے ہیں اور بعضے اور سبکی نفی کرتے ہیں اور بعضے
 اور سبکی سنت کہتے ہیں اور بعضے بعث قرار دیتے ہیں اور بعضے اہل بدعت اور سبکی
 روایتوں کو ترجیح دیتے ہیں کمالی معنی بات یہ ہو کہ یہ اختلاف نماز اخیر میں جبکہ نماز چاشت کہتے ہیں
 اور نماز اولیٰ میں نہیں ہے جسکا نام نماز اشراق کہتے ہیں کیونکہ اسکو بعض سنت سبکی سے شمار
 کرتے ہیں اور کثرتوں کے شمار میں مختلف حدیثیں آئی ہیں کہ بعضی روایتوں میں دو ہیں اور بعضی
 میں چار ہیں اور بعضی میں چھ اور بعضی میں آٹھ ہیں اور بعضی میں دس ہیں اور بعضی میں گیارہ
 ہیں اور سبکی عمل کرنے پر ثواب عظیم وارد ہوا ہے اور سبکی لہذا یہ میں لکھا ہے شیخ ولی اللہ
 بن عراق نے لکھا ہے کہ نماز چاشت کو باب مکیں بیان تک بہت حدیثیں صحیح اور مشہور وارد
 ہوئی ہیں کہ محمد بن جریر طبری نے لکھا ہے کہ اخبار اس باب میں بہت تواتر معنوی کی پہنچ گئی ہے
 اور قاضی ابوبکر عربی مالکی نے لکھا ہے کہ وہ نماز اگلے بیون کی ہے جو شخص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے پہلے ہوئے ہیں اور پروردگار حضرت داؤد کے حال سے خبر دیتا ہے انا سخننا الجہاں
 سجدہ لیکن بالمشی والاشراق یعنی ہنسنے قابو میں کر دے اور سبکی یہاں باکی بیان کرتے ہیں صحیح
 اور شام کو پس حق سبحانہ اوس شیخ میں سے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین میں عصر اور نماز
 اشراق کی باقی کہی اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ اکثر نماز حضرت داؤد کی نماز صحن تھی اور
 ایک حدیث میں آیا ہے نماز صحن ایسی نماز ہے جسکی حضرت آدم اور حضرت نوح اور حضرت ابراہیم
 اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین محافظت کرتے تھے بندہ سبکی
 عبد الحق کہتا ہے کہ جب غایت الہی نے اپنے بندوں اور عوام مسلمین کی حاجتوں اور شغلوں
 کی آسانی کے لحاظ سے مقرر فرمایا اس وقت میں خود درمیان فجر اور عصر کے اونکو ایک رخصت اور ایک
 تخفیف کا حکم دیا اور خاص بندوں نے جو حق تعالیٰ کی عبادت میں بیکتاب میں اس خالی وقت
 کو بھی مشغول عبادت کیساتھ رکھا اور حق تعالیٰ نے اونکو استحباب کی نہ وجوب اور فرض سمجھنے کی
 رخصت دی اور تخفیف کی اور نماز چاشت کی مستحب ہوئی اور سبکی فضیلت کا اکثر علماء مذہب
 اور شائع قائل ہیں کیونکہ یہ ثابت کرنے والی روایتیں نفی کرنے والی خبر پر مقدم ہیں اور دین پر
 ترجیح ہر اس واسطے کہ ثابت کرنے والی چیز میں زیادتی علم کی ہے جو نفی کرنے والی چیز سے پوشیدہ

سے خاصہ یہ قاضی اصول فقہ کے عالم میں مقرر ہوا ہے اور غلاموں کی ایک جماعت اور کچھ کھڑے
 نہ ہو سکی تامل ہے اور کتنی ہے کہ اوپر بیکار پر کثافت ہو گئی کہ حضرت ابو جہل علیہ السلام اور ان کے
 خلفاء راشدین کے بعد پیدا ہوئی ہے اور یہ جماعت اس کے بعد عت ہوئے پر دلیل لاتی ہے ان
 حدیثوں اور اخبار کو جو اس کی نفی میں وارد ہوئی ہیں جیسا کہ بخاری نے ابن عمر سے روایت کیا
 کہ کہ اس وقت جب جلیبہ بن ابی جہل نے کہا کہ تم بائعین میں سے ہو کہ تم میں کہ میں نے حاصل کرنا
 سے پوچھا کہ تم نماز چاشت کی پڑھتے ہو کہ نہیں میں نے کہا اس کو عمر بن خطاب سے کہ کیا نہیں
 میں نے کہا ابوبکر رضی اللہ عنہ اس کو پڑھتے ہیں کیا نہیں میں نے کہا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھتے
 کہ لا انا لکمان بنین کرنا ہو غین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز پڑھتے تھے اپنے
 ایسا لکمان رکتا ہوں کہ نہیں پڑھتا ہے اگرچہ اس کا یقین نہیں کہ تھا اور ابوبکر ثقیفی نے
 جو صحابہ جلیل القدر میں مروی ہے کہ انہوں نے ایک جماعت دیکھی کہ چاشت کی نماز پڑھتی
 ہے اور اس وقت میں کہا انکم لتصلون صلوة باصلیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا عامۃ
 اصحابہ وخوان اللہ علیہم اجمعین یعنی بیشک تم لوگ ایسی نماز پڑھتے ہو جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم اور ان کے اکثر اصحابوں نے نہیں پڑھتی ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ انہوں نے
 کہ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چاشت کی نماز نہیں پڑھتے تھے اور ایک روایت میں
 آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز چاشت نہ سفر میں اور نہ حضر میں پڑھتے تھے اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ضرور اس عمل کو جسے آپ کرتے تھے ترک فرماتے تھے اور باوجود
 اس بات کہ وہ دست بکتہ تھے اور وجہ اس کی یہ تھی کہ آپ خون کرتے تھے اس بات کا کہ میں ضرور
 نہو جائی اور لازم نہو جائے اور قیس بن عبیدہ جو صحابہ ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود کو ایک برس تک
 میری آمد رفت کہی لیکن میں نے ان کو ہرگز چاشت کی نماز پڑھتے نہیں دیکھا اور سیرت کثر
 میں کہ میں ابن مسعود کہ اگر قرآن شریف پڑھا کرتا تھا اور ابن مسعود کے چلے جانے کے بعد اپنے
 مقام پر بیٹھا جاتا تھا اور اس کے بعد کھڑا ہوتا تھا اور چاشت کی نماز پڑھتا پس ایک شخص نے میرے
 اس مقدمہ میں ابن مسعود سے پوچھا انہوں نے فرمایا کہ کیوں خدا کے بندوں کو تکلیف دیتی
 ہیں اور خدا تعالیٰ نے بندوں کو کسی چیز کی تکلیف نہیں دی ہے اور اگر وہ اس نماز کے پڑھنے کو

میں سے ہیں تو اپنے گھر میں ہیں اور نماز کو پڑھیں اور مجاہد سے نقل کی گئی ہے کہ وہ ہونے
 لگا ہوا کہ میں اور ابن زبیر مسجد بنوی میں داخل ہوا پس نگاہ میں نے دیکھا کہ ابن عمرؓ مسجد میں
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حجر سے کے قریب بیٹھیں اور لوگ چاشت کی نماز مسجد میں پڑھ رہے تھے
 ہیں میں نے ابن عمرؓ سے اون لوگوں کے اس نماز کے بارے میں پوچھا کہ یہ نماز بدعت
 ہے یا سنت ہو اور انہوں نے کہا بدعت ہے لیکن یہ ایسی اچھی بدعت ہے کہ مسلمانوں نے
 چاشت کی نماز سے فاضلہ کوئی بدعت پیدا نہیں کی ہے اور یہ اخبار اور آثار جو چاشت
 کی نماز کی نفی میں وارد ہوئی ہیں اور اس کے سوا بھی ہیں اور عالموں نے ان اخباروں کے
 اور پہلے چیزوں کے آپس میں مطابقت دیتی ہیں اور جمع کرنے میں یہ کہا ہوا کہ حضرت
 نے چاشت کی نماز ہمیشہ نہیں پڑھی ہے اگرچہ امت کو اس کے ہمیشہ کرنے میں اور اس کی
 محافظت کی ترغیب دی ہو اور حضرت ہجو بہمیشہ اس کو عمل میں نہیں لائے تو بوجہ
 اس بات کہ خوف ہے کہ امت پر فرض نہ جائے اور شفقت میں پڑ جائیں اور آخر کو اس کے
 عرصہ برابر میں عاجز نہ ہو جائے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کی تصریح کی ہے لیکن
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چاشت کی نماز پڑھنے میں شہد نہیں ہے چنانچہ صحیح حدیث میں
 گواہ ہیں جس نے کہ نفی کی ہو کہ وہ حال سے خالی نہیں ہے یا تو روایت کی ہے نفی کی
 یا اس کا ہمیشہ نکرنا مراد لیا ہو پس جہاں پر کہ ماکان یصلی اور یا سبح رسول اللہ وارد ہوا ہے
 وہاں اس پر صحیح بخاری مراد ہوگا اور ابن مسعود کا چاشت کی نماز کا نہ پڑنا اور قیس بن عبید
 ایک برس تک اس کو اس نماز میں نہ کہنا اسی بات پر متصل ہو سکتا ہو اور یہی بات ہے
 کہ ابن مسعود عالم اور فقیہ میں مشغول تھے اور چونکہ علم کے ساتھ شغل رکھنا عبادت سے فصل
 ترجیح دیتے تھے علم کو اس نماز چاشت پر یا خود اس کے فضیلت اور تحب ہونیکے اور نہ ہو سکتا ہو
 کہ جو اخبار اس باب میں وارد ہوئے ہیں ان کو وثوق نہونے سے نفی کی ہو جیسا کہ ابن عمرؓ
 کا قول ہو لا ازالہ کہ جب حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کو نماز پڑھتے دیکھا تو وہ اخبار
 جو لوگوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز چاشت کو پڑھنے میں سنیں ان پر یقین
 نہ آیا پس پھر گئے اور یقین نہونے کی خبر دی اور جس نے کہ بدعت اس کو کہتا ہے اس سے

مسجد میں لوگوں کے جمع ہونے کے باعث سے اور اس کے ظاہر کر کے دیکھ کے کہ کسی
 نے یہ نماز فی نفسہ شروع ہو لیکن یہ اظہار اور اجتماع جیسا کہ فرض خیرین میں کرتے ہیں عین
 کیونکہ نفل میں سنت اور نفل کی فضیلت یہ ہو کہ اس کو چاہئے اور گھر میں پڑھے جیسا کہ معلوم
 ہوا ہے اور بالکل کسی کے لئے اس کے شروع ہونے کی نفی نہیں معلوم ہوئی ہے بلکہ نفی ایک
 صفت مخصوص کی ہے کہ وہ اظہار اور اجتماع اور مداومت ہو اور اس میں شبہ نے اس سے خود
 سے روایت کی ہے کہ انہوں نے ایک قوم کو نماز چاشت کی پڑھتے دیکھا پس ان کو منع
 کیا اور کہا کہ اگر ضرور ہو یہ نماز پڑھتے ہو تو اپنے گھروں میں پڑھو اور سروق نے بھی اس سے
 سے مثل اس کے نقل کیا ہے چنانچہ وہ گزرا گیا ہو اور عالموں کا دوسرا گروہ روایتوں کی اس میں
 مطابقت دیکھ کر قصد سے کہتے ہیں کہ صحیح ہو کہ کبھی کبھی پڑھے اور بعضے دنوں میں چھوڑ دے
 اور یہ گروہ دلیل لایا ہو عبد اللہ بن سفيق کی حدیث کو جو مشہور تابعین میں سے ہیں کہ انہوں
 نے کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کیا چاشت کی نماز پڑھتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا نہیں پڑھتے تھے لیکن جب کبھی سفر
 سے شریف لائے تھے تو پڑھتے تھے اور ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے کہ انہوں
 نے کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز چاشت کی دکان تک پڑھتے تھے کہ میں عرض
 کرتا تھا کہ کیا آپ پڑھنا چاہتے ہیں یا نہ پڑھنا چاہتے ہیں آپ اس کو بیان تک کہ میں عرض
 کرتا تھا کہ کیا آپ اس کو نہ پڑھیے گا چنانچہ عادت شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
 انفلون میں اور سنتوں میں ایسی ہی تھی اور اصحاب اور تابعین کا احوال اس نماز کے پڑھنے
 میں ایسی ہی تھا اور عکرمہ نے کہتے ہیں کہ اس عمار رضی اللہ عنہ نماز کو ایک دن پڑھتے تھے اور
 دس دن چھوڑ دیتے تھے اور رضی بن مہرسلنی نے کہا کہ صحابہ اور تابعین سے کہ گروہ جانتے
 اس بات کو کہ مثل محاذ طست نماز فرض کے نماز چاشت کی مداومت اور محافظت کریں
 پس کسی اس کو پڑھتے تھے اور کبھی چھوڑ دیتے تھے اور اگلی عالموں کا طریقہ نقلی عبادت
 کے اذکار نے میں خصوصاً نماز اور روزہ نقلی میں ایسی ہی تھا کہ علم کا مثل اور حضرات اور دیگر
 صفتیں کو مانع نہ ہو بخلاف اخیر زمانے کے عابدین کے کہ تعلق انکا اس کے ساتھ اس کو چھوڑ دیتے

کہ بعض لوگوں میں کے ہونے سے علم اور معرفت میں قاصر ترین بہتیری نیکوین اور خیر النکر جو مقصود
ہیں اوس کے باعث سے چھوڑ دیتے ہیں ہذا الیس بشی وبالہ التوفیق اور صاحب سفر السعادت
کہا ہے کہ عذاب یہ ہے کہ ہمیشہ اوس نماز کا پڑھنا بھی سبب ہو کہ لیکن جمع ہو کر مسجد میں اوسکا
پڑھنا خوب نہیں ہے بلکہ ہتر یہ ہے کہ گھر میں تنہا پڑھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
مروسی ہے کہ آپ نے فرمایا اگر واسطے میرے ہاں باپ زندقہ کرئیے جاوین تو بھی میں
نماز پاشت کو نہیں چھوڑتی یعنی یہ لذت اور سرور ہاں باپ کو زندہ ہونے سے نہوگا ایسی لذت
اور سرور کے ساتھ جو اس نماز میں پائی ہون پر ہر نماز کا تعبد اس نماز میں کھتون کا شمار
مختلف آیا ہو اور یہ موافق اختلاف امام کے اور نشاط اور کسل کی حالتوں سے یا بوجہ دوسری
مہموں کے سر انجام کے ہوگا اور عالموں نے اکثر حروفہ کہتے ہیں اختیار کی ہیں کیونکہ تمام حدیثیں
صحیح ہیں دوسرے وعدوں کی حدیثیں بعض صحیح ہیں اور بعض ضعیف ہیں بلکہ علم و قدرت اس نماز کا شام کے ہونا

میں دلشمن اور دلضی اور الم شرح ہے اور نماز کے فراغت کو بعد اللہ غفر لی رحمہ فی رب
علی انک انت التواب الرحیم کا سوا پڑھنا مقبول ہو اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آیا ہے وصل نماز عید کے بیان میں آگاہ ہو کہ روز عید
اس سبب سوکتو ہیں کہ وہ اپنے وقت پر عود کرتا ہو اور دکر آتا ہے اور یہ وجہ عام ہے کہ اور
سوسم پر یہی صادق آتا ہے پس اسی سبب سو بعضوں کو دوسری قید اس میں یاد کی اور
کہ ہے کہ خوشی اور فرحت کو ساتھ عود کرتا ہو اور عید فطر میں خوشی اور فرحت کا باعث ہونا
کی تمام نعمت کا شکرانہ واقع ہو ہو اور عید اضحیٰ میں سبب واقف ہونے تمام حج کی نعمت
کہ وہ علم ارکان میں حکم نام رکھتا ہو اور جسے کا وہ کہ ہر ہفتے کی عید ہو وہ شکرانہ ہفتہ بہ
نمازون کا ہر سلام کے سبب ارکانوں کے تاحی کو شکرانہ میں ایک روز عید جہاں سلام
کے جمع ہونیکا اور خوشی کا اور فرحت کا باعث ہوتا ہو مقرر کیا ہو اور عید اور طاعت کے
شکرانے کو حکم اس بات کو لکن شکر تم لازیم طاعت اور عبادت کو یہ ہے لیکن کو کو کہ اوس کے
ادا کر نیکا کوئی وقت معین اور اتفاقی اور اجتماعی نہ تھا اور کو تاحی کے شکرانے میں ایک عید یا
اوس کو وہ ہی خوشی اور فرحت ہو جو فقیر دن کو زکوٰۃ کے ملنے سے حاصل ہوتا ہو کافی ہے

اور عینوں سے کہا ہو کہ عید بوجاؤ اسکے عید کے تقاول کر لیا ہو یعنی اور سکوا بقا ہے اور دوسرے
 برس پھر آئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قافلہ کو اور اسکے خروج کے وقت قفول کہتی ہیں اور اسکے
 معنی رجوع ہونے کے اور پھر آنے کے ہیں اور وہ تقاول سیات کا ہو کہ غیرت سے قافلہ
 جانے اور سلامتی سے پھر آنے اور ہدایہ کے بعضہ عاشیوں میں لکھا ہو کہ اس وقت کو عید عید
 اس وجہ سے کہتی ہیں کہ پروردگار نے بندوں سے خوشی اور فرحت کا اور اپنے فضل و کرم کا
 اوسیدین میں دعوت کیا ہے پس اس وجہ سے یہ بات وارد ہوئی ہے کہ عید شوق و مسرت سے
 ہو اور یہ عید ہو کیونکہ اجوف ہو یعنی اسکے عین کا یہ کے مقام حشر علیہ السلام ہے
 یعنی اسکے سجادہ فخر کے حشر علیہ السلام کا ہو لیکن اس وقت البتہ یہ بات ٹھیک ہو سکتی ہو
 کہ اوسکی قلب کر قافلہ ہو جائیں جیسا کہ جذب اور جذب میں قلب ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کی عادت شریف یہ تھی کہ نماز عید مصلی پر پڑھتے تھے اور وہ ایک مقام مدینہ
 سطحہ کے باہر ہے اور مسجد شریف کو دربار کی طرف دروازہ مصری کو باہر ہے کہ اس کثرت
 سے قافلہ کو مغلطہ آتا ہو اور اس مقام اور مسجد شریف کو باہر میں نظر کرنے کا فاصلہ ہو ایسے ہی
 دینے کی تاریخ میں ہو اور یہی دلیل سیات پر ہے کہ نماز عید کے لیے صحرایہ طرف جانا مسجد
 میں نماز عید پڑھنے سے افضل ہو کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باوجود اس شرف اور
 فضل جو مسجد شریف کو حاصل ہو باہر مصلی پر پڑھتے تھے ایسا ہے کہ اس اور مقاموں میں
 یہ بات بہت بہتر ہوگی اور اسی پر اور اطراف میں لوگوں کا عمل ہے اور بعض شہروں میں
 جو مسجدوں میں پڑھتے سنت کو خلاف ہے مگر ان جب کہ کوئی عذر ہو تو توجہ نہیں دیتے
 جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ پر عذریہ سے ایک ہی بار اور مغلطہ کے لوگ
 پہلو ہی ہو ایسی کی عادت رکھتی ہیں کہ مسجد میں عید کی نماز پڑھتے ہیں اور شہر کے باہر نہیں پڑھتے
 اور اب خود اہل مدینہ مطہرہ میں مسجد میں پڑھتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت
 اور شرف حضور کی سفارت کو راضی نہیں ہیں اور مسجد شریف کی وسعت اب بلکہ شرف
 کی آبادی کو کفایت کرتی ہے بخلاف زمانہ مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ مسجد
 شریف کی وسعت کم تھی اور شہر کی آبادی بہت تھی اور شرح میں ابن الہمام کہتے ہیں کہ سنت

الامام توانا کو انکو ساتھ لیکر نکلا اور کسی کو اپنا خلیفہ کرتے کروہ ضعیف لوگوں کے ساتھ شہر میں ناز
 پڑ گئے کیونکہ بالاتفاق دو مقام پر شہر میں ناز عید کی پڑھنا جائز ہے اور امام محمد رح کو نزدیک
 شہر میں تین مقام پر بھی جائز ہے اگرچہ امام نے اپنا خلیفہ کیسکو نہ کیا ہو اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم عید کے دن اچھے اور خوب کپڑے زیب تن بہارک فرماتے تھے اور ایک حلقہ آب کے
 پاس نہایت عمدہ اور نادر تھا اور سکو عید اور جمعے کے دن عزت اور شہار اسلام کے اطفا کو پھینکتی تھی
 اور حلقہ پٹروں کے جوڑے کو کتھی میں کہ وہ یا سجامہ اور چادر ہے نہ یہ بات ہو کہ مثل افریشی کے
 اور سوا اسکے جوہر کسی کے ہرچہ نام نہا کہ گھنٹے گمان کرتے ہیں اور کہیں چادر سرخ دکانوں
 کی یا شہر دیوں کی اور ہوتے اور اس قسم کی چادر میں نہایت ہوتی تھی اور اسکو بڑی
 کتھی میں اور لباس شروع سے زینت دینا اور بنا اور سوزنا عید کے لیے مسنون اور مستحب
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عید فطر میں عادت شریف یہ تھی کہ عید گاہ کو جانے کے
 واسطے گھر سے نکلنے کے پہلے چند خرموں سے افطار کرتے تھے اور عید اور دن خرموں کے وتر
 یعنی تین یا پانچ یا سات ہوتے تھے اور کہتے تھے کہ خرم کھانا پکوا تھباب میں ہو کہ شیرینی اور سلی
 بھر کو قوت دیتی ہے اور زور بھر کو ضعیف کرتا ہو اور جلوی ایمان کے مزاج کے موافق ہو
 کیونکہ المؤمنین جلوی اور کسی شخص نے خواب میں کوئی میٹھی چیز کھائی تو فقیر اور سلی یہ ہو کہ اسکو
 لذت ایمان کی نصیب ہوئی اور شیرینی دل کو نرم اور گداز کرتی ہے اسی سبب سے کھانا ہو کہ کٹھنی
 جس سے روزہ کھولنا افضل ہو اور سب چیز میں عید وتر کی رعایت کرنا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی عادت شریف تھی اور فرماتے تھے کہ ان اللہ وتر عید اضحیٰ میں جب
 تک آپ مراجعت فرماتے تھے کھانا نوش نہ کرتے تھے اور حدیث میں آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم عید فطر میں جب تک کوئی چیز نوش نہ فرماتے تھے گھر سے باہر شریف نہ لاتے تھے
 اور عید اضحیٰ کے دن جب تک نماز نہ پڑھ لیتے تھے کچھ تناول نہ فرماتے تھے اور عالمون کو کہا
 کہ عید فطر کی نماز سے پہلے کھانے میں حکمت ہو کہ چونکہ روزہ کے وجوب کی عمدہ فطر کا وجوب ہے
 تو بقصد حکم الہی کے بجالاتے فطر کی تعجل کو دوست رکھتے تھے اور اگر زمین فقیرا اقبال کا قصد
 ہوتا تو بقدر سیرسی کے کھاتے اور بھجوں نے کہا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دونوں

عید دن میں اس وقت پر کھاتے تھے جو وقت حد تک بچانے کے لئے شروع ہوا اور وہ شخص
 کو ساتہ مخصوص ہو اور چونکہ حد تک فطر نکالنا مصلیٰ پر آنے سے پہلے ہی تو آب حد تک نکالتے
 اور کچھ کھاتے اور مصلیٰ پر تشریف لیا کرتے اور چونکہ عید صبح کا حد تک نکالنا فوج کرنے کو بعد
 سے کہ جب کا وقت بعد نماز کے ہی تو آب بعد نماز کے فوج کرتے اور حد تک دیتے اس کے بعد
 کھانا نوش کرتے اور دونوں عید دن کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نہانیکہ باسے
 میں و حدیثین آئی ہیں ایک تو فاکہ بن سہر سے مروی ہے جبکہ صحبت بنا حضرت رسالت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ صحت کو پہنچا ہی اور شہور ہو اور سو اس ایک حدیث کے
 دوسری حدیث اور نے سننے میں نہیں آئی ہو وہ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فطر کے دن اور نحر کے دن اور عید کے دن غسل کرتے تھے اور دوسری حدیث زیادہ
 عیاض اشعری سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک قوم سے کہا کہ جس فعل کو میں نے رسول خدا
 کو کرتے ہوئے دیکھا وہی فعل نیکو کرتے دیکھا اگر تم لوگ دونوں عید دن کے دن تھامے بیٹھو
 اور مجد ثون بنے ان دونوں حدیثوں پر حکم ضعیف کیا ہی اور میں نے ان دو حدیثوں کو
 سو احادیث کی کتابوں میں کوئی حدیث نہیں پائی ہے اور کتب مستہ میں کوئی حدیث
 اس باب میں نقل نہیں کی ہے بخبر ابن عمرؓ کہ فطر کو جبکہ جامع الاصول میں ہو طحا
 نقل کی ہے کہ ابن عمرؓ عید گاہ جانسی ہو غسل کرتے اور سنت کی پیروی میں اور نکا
 شدت سے مبالغہ کرنا اسات کو مقتضی ہے کہ حدیث اسباب میں صحیح ہے جیسا کہ کہا ہی اور ابن
 راہ بصر میں پکار پکار کرے تکبیر کہتے تھے اور یہ حکم نماز اصح میں متفق علیہ ہو اور عید فطر میں پکار کر
 تکبیر کہنا امام بیہقیؒ روح الاصلاح میں لیکن جو چیکے سے کہے تو کوئی مانع نہیں ہو اور آنحضرت
 جہان نماز پر تشریف لیا کرتے تھے اور اکثر عالموں کو نزدیک عمل اسی پر ہے
 کیونکہ عید گاہ میں پیدل جانا اور سوار نہونا مستحب ہو مان اگر غدر ہو تو سوار ہو کر جانا جائز ہو
 اور امام شافعیؒ رح فرماتا ہے کہ کھانا پکھڑا ہو ہی ہو بات پوچھی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 عید میں اور کسی کو جباری کو ساتہ ہرگز سوار ہو کر نہ چلتے تھے اور عید فطر کی نماز میں تاخیر فرماتے تھے
 اور عید اصحی کی نماز بہت جلد پڑھتے تھے اور یقین ہے کہ نماز عید فطر کی تاخیر میں حکمت یہی ہے

کہ چونکہ صدقہ فطر نماز سے پہلے دیدیا جاتا ہے اور کھانا بھی کھالیا جاتا ہے اور کوئی مہم قاتی نہیں
 رہتی تو تاخیر نماز یوں کی جماعت کو زیادہ ہونیکا واسطی ہوگی یا یہ بات ہو کہ روزہ رکھنے کو صنف
 کو سبب ہو جو جلد ہی کر نیکی مانع ہوتا ہے اور اسکا باعث ہو بخلاف عید اضحی کے کہ اس میں سبب امور
 مذکور بعد نماز کے ہوتے ہیں واللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب مصلے پر پہنچے تو
 اوسنی وقت نماز شروع کر دیں تو اور تکبیر اور اذان اور صلوٰۃ جامدہ ہوتی تھی اور اگر کو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تکبیرات عید کے کر نہیں اختلاف ہو اور مذہب حنفیہ میں پہلی رکعت
 قنوت سے پہلے تین تکبیریں اور دوسری رکعت میں قنوت کو بعد تین تکبیریں مختار ہیں اور ہمارے
 مشائخ کتبہ میں تکبیروں میں مختلف روایتیں آئی ہیں پس ہم کو کتر چیز کو اختیار کیا کیونکہ
 تکبیریں اور رفع یدین نماز میں خلاف یہ محدث شرع کی ہو پس کتر چیز کو اختیار کرنا بہتر ہوگا اسی
 ہدایہ میں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے شریف میں عید کی نماز کے مقام میں
 منبر نہ تھا اور پہلے جس نے منبر بنایا ہو وہ مروان ابن الحکم ہو کہ اس وقت میں یہ حضرت معاویہ
 کی طرف سے امیر مدینہ کے تھے اور ایک روایت میں ہو جو اکثرین اصلت اربل سے جکا گھر
 مصلی کے جوار میں تھا مروی ہے کہ حضرت امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ نے منبر بنایا ہے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عید کی نماز خطبے سے پہلے پڑھتے تھے اور جب نماز سے فرغت
 پاتے تو اوڑھ کھڑے ہوتے تھے کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے تھے اور سب اصحاب کتب اس روایت
 پر اتفاق رکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز عید اضحی اور عید فطر کی خطبے سے پہلے
 تھے اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد بھی
 کرتے تھے اور ترمذی نے کہا ہے کہ اہل عالم کے نزدیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ
 کا عمل اسی پر ثابت ہو اور کہا ہے کہ پہلے جسے نماز کے قبل خطبہ پڑنا ہو وہ مروان تھا اور اس وقت
 میں وہ امیر مدینہ تھا اور فتح الباری میں لکھا ہے کہ عالموں کا اس بات میں اختلاف ہے کہ نماز سے پہلے
 جسے خطبہ پڑنا ہو وہ کون شخص ہے مشہور یہ ہے کہ مروان ہے چنانچہ صحیح میں حدیث ابی سعید
 آیا ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ مروان سے پہلے عثمان ابن عفان نے بھی یہی کیا ہے کہ اوائل میں
 نماز پڑھتے بعد اوسکے خطبہ اور جب آخر میں انہوں نے دیکھا کہ لوگ نماز کے لیے نہیں پہنچ سکتے

میں تو فقط اس معلومت کو خطبہ کو نماز پر مقدم کیا اور یہ معلومت غیر اس علت کو ہے
 جس علت میں مروان خطبہ کو نماز پر مقدم کرتا تھا اور خطبہ کے مقدم کرنے کی اس کی علت یہی
 کہ تاکہ لوگ نماز کے منتظر نہ رہیں اور اس خطبہ کو حسین مذمت اور برائی اور اس جماعت
 کی بداد کے مستحق نہ ہستی اور مدح اور تعریف اور اس قوم کی جہالات اور اسکے نہ ہستی کرتا تھا
 چنانچہ ابی سعید کی حدیث میں اس کی تصریح آئی ہے کہ وہ دونوں نے کہا کہ یہ مقدم خطبہ میں
 اس لئے ہے کہ لوگ اس خطبہ کا انتظار نہ کریں کہ یہ ہن کر رہے ہیں اور احتمال ہے کہ حضرت عثمان
 رضی اللہ عنہ نے کہی ایسا کیا اور مروان اس کو ہمیشہ کرنا شروع کر دیا اسی وجہ سے یہ عمل
 اس کی مانند ہو گیا اور عبدالرزاق ابن جریر سے روایت کرتے ہیں
 کہ وہ دونوں نے کہا ہوا اول جس نے خطبہ کو نماز پر مقدم کیا وہ حضرت معاویہؓ تھے و اسد اعلم
 اور فتح قدیر میں جو دیا یہ پر شرح ابن العمام کی ہے کہ ان دونوں کو یہ سبب بنانے
 میں عالموں نے اختلاف کیا ہے بعض کہتے ہیں کہ مکروہ ہے اور خواہر زادے نے کہا ہے کہ ہمارے
 وقت میں حسن ہے اور امام ابی حنیفہؒ سے لا باس ہے بد مذہبی ہے یعنی کچھ قیامت نہیں ہے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلمؐ جس راہ سے عیساؑ کا تشریف لیجاتے تھے اور اس راہ سے
 مراجعت فرماتے تھے بلکہ دوسری راہ سے تشریف لاتے تھے اور عالموں نے اسکے لیے
 وجہیں اور بکتیر پیدا کی ہیں عجب نہیں کہ بعض اوس میں کو یا وہ سب منظور نظر شریف ہوں
 و اسد اعلم اور فتح قدیر ہے کہ جو پیدا اور اسرار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلمؐ کے کاموں میں
 تھے خلافت کی کیا مجال ہے کہ اوس دریافت کر سکے بلکہ وہ ان تک پہنچ نہیں عاجز ہے اور عالموں
 نے کہا ہے کہ وجہ اس کی یہ تھی کہ تاکہ بہت سے فقہ اور عقلمندان مختلف اور مان کر رہے
 والی جن اور ان لوگوں میں ایک اطاعت کرنے پر گواہی دیں یا یہ کہ دونوں نے انہوں کے آدمی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلمؐ کو سلام کریں اور اس عمل کے شرف سے شرف ہوں اور آنحضرت
 کو سلام کے جواب دینے سے جو خیر اور سلامت کی دعا کو مقید ہو اور اس کو لازم ہے دونوں گروہ
 سعادت کو شرف کو حاصل کریں اور یہ بات ہے کہ رسول خداؐ کی برکتیں ہر ایک اہل کو اور
 ہر انسان کو ہوں واللہ کو شامل ہوں اور تشریف لیجانے کے مقصد اور بزرگتر کے مرتبے میں اور شرف

حضور میں برابر اور شریک زمین یا یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اچھی خوش عین میں
 یا یہ ہو کہ ان دونوں فرقوں کی حاجتیں قلعہ اور فائن پونچھنے اور ارشاد فرمانے سے پوری کر دیں
 اور اپنے جمال بالکل کشادہ سے خوش فرما دیں یا یہ ہے کہ شعرا اور شرایع اسلام دونوں
 راہدینین خطاب ہو جائیں اور اللہ کا ذکر اور اس کی برکتیں دونوں فرقوں پر کھل جائیں یا یہ ہے
 کہ منافق اور کافر اسلام کی عزت اور توقیر دیکھیں اور دین کے مرتبہ بلند معلوم کرنے سے موافق
 اس حکم کے لینڈ طبع الکفر اور قتل ہو تو انبیاء کرام کے گناہین بہت رنج اور ہائین اور لشکر
 اسلام کی بہت عزت اور توقیر سے اونگہ دونوں میں رعب سما جائے اور دین اور عالموں کی
 یہ بھی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عید گاہ جانے کی راہ دہنی طرف تھی اگر آپ
 اسی طرف سے بہر شریف لاسے تو وہ بائیں طرف ہو جاتی پس آپ اور راہ سے تشریف
 لاسے تاکہ پہلے کے وقت بھی وہ دہنی طرف رہے بیان سکایوں ہے کہ مدینہ مطہرہ کا قبیلہ
 کی طرف ہوا وید کی ناز پر تو کی جگہ غرب کی طرف ہوا اور مقام سے لازم آیا کہ نماز کو مقام پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شرف
 لیجانا دہنی جانب سے تھا اور منزل شریف نماز کے مقام پر پونچھنے کے وقت شمال کی طرف
 واقع ہوتی تھی پس اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسی راہ سے مراجعت فرماتے کہ جس راہ
 سے تشریف لے گئے تو ضرور ہے کہ منزل شریف شمال کی طرف واقع ہوتی اور صاحب بیت
 نے جو کہتے ہیں کہ یہ بات دلیل کی محتاج ہے یہ ساقط ہے کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے ایتہ کرنے میں دہنی طرف کو اختیار کیا ہوا اور یہ بات بھی جو عالموں نے
 کہی ہے محمل ہے اور ایتہ کرنے میں دہنی طرف کو اختیار کرنا احتمال ثابت ہو اور لوگوں میں
 وجہ مشہور یہ ہے کہ وہ دین کے دشمنوں کو ٹکر کے خوف سے تھا تا وہ اور جگہ تاک عین مدینہ
 اور وجہ میں کلام ہو کہ اگر ایسا ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس طرف کو ٹکر نہ کرتے اور
 عادت نہ کرتے تاکہ وہ دشمن عادت شریف سے واقف ہو کر اس کی دوسری راہ سے نہ کھڑے
 ہو زمین اور اس کا بھی جواب دیا ہو کہ ہمیشہ مختلف راہوں کی آمد و رفت ہو اور اس کی عادت
 کر لینے سے ایک راہ معین ہو ہمیشہ آمد و رفت رکنا لازم نہیں آتا یہ بھی ہے کہ شہر دار زندہ
 اور وفات پائے ہوئی زیارت کو لے کر اور صلہ رحم کے لیے یہ فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عمل میں لاتے تھے یا یہ ہے کہ خلق کی بیٹی بیٹی کے کہلانے کے لیے ایسا کرتے تھے یا یہ ہے کہ کچھ
 لیجانے کے وقت نفیرون کو صدقہ دیتے تھے اور اوہر سے تشریف لاتے وقت کچھ باقی نہ رہتا
 پس دوسری راہ جہان نفیرون اور سوال کرنے والوں کا جماؤ نہوتا تھا اور اوہر سے تشریف
 لاتے تھے تاکہ سایل کا جھکنا اور منہ کرنا لازم نہ آئے اور اس وجہ کو صاحب مواہب لدنیہ
 نے بعید کہا ہے اور اسکو ضعیف قرار دیا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ راہ کہ بدلتی سے مغفرت
 اور رضا و قرب اور وصول کو مقام کی ترقی کی طرف حال کے بدلنے کا تفاعل کرتے تھے
 جس طرح سے کہ راہ دوسری ہو گئی حال ہی دوسرا ہو گیا اور یہ وجہ ایک وقت اور پوشیدہ
 سے خالی نہیں ہے یا یہ ہے کہ شاید وہ راہ کہ خیر طرف سے نماز کے مقام پر تشریف لیجاتی تھی
 بہت دور اس راہ سے تھی کہ جدہر سے تشریف لاتے تھے پس چاہتو تھے کہ عبادت
 کے لیے جائیں اور قدموں کی زیادتی سے اجڑکی زیادتی ہو لیکن منزل شریف پر تشریف
 لانے کی جلدی فرماتے تھے کیونکہ اس مقام میں عبادت کا قصد نہ تھا اور اس وجہ میں بھی غلطی
 نے کلام کیا ہے کہ اگر خطکوات پلٹنے کے وقت بھی ثابت ہو چکا کہ حج اور غزوہ میں ثابت ہو
 اور اگر اس وجہ کے خلاف بھی کہیں تو یہی ہو سکتا ہے یعنی شاید کہ راہ جلنے کے چوٹی اور غزوہ
 زیادہ ہو کہ چاہا کہ اطاعت میں جلدی کریں اور اول وقت کی فضیلت پالین بخلاف ہر
 وقت پر کہ اگر بہت دیر میں مقام پر پہنچیں کوئی چیز فوت نہ ہو اور ان سب وجوہوں کی بنا پر
 پر ہو اور ان خبروں نے کہا کہ یہ موافق معنی قول یعقوب علیہ السلام کے جو انہوں نے اپنے بیٹوں کے
 حق میں کہا تھا لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقہ یعنی ایک دروازے سے
 اکٹھا نہ جاؤ کسی دروازے سے الگ الگ جاؤ اسکو نظر بد کے خوف سے کیا و اللہ اعلم بحقیقہ
 اندر ہی واقف ہو اس حال کی حقیقت سے اور میں نے ذکر نفل پڑھنے کا عید کی نماز سے بعد
 اور بعد اس کے سفر السعادت کی شرح میں کیا ہے جو مقصد اصلی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے احوال و افعال کا ذکر تھا اس وجہ سے اس تعرض نہیں کیا واصل آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نماز استسقا کے بیان میں صاحب مواہب لدنیہ نے کہا ہے کہ کسی غائب
 نماز استسقا کے سنت ہونے میں اختلاف نہیں کیا ہے لیکن ابو حنیفہ رحمہ نے ان حدیثوں کی

دلیل لانے کے ساتھ جن میں نماز کا ذکر نہیں آیا ہو اختلاف کیا ہو اور جو دلیل لاؤں میں اور حدیثوں
 جو تحقیق میں اور دوسری حدیث کی کتابوں میں ہیں اور اوشے ثابت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے استسقاء میں نہین کی طلب میں دو رکعتیں پڑھیں ہیں اور جن حدیثوں میں ذکر نماز کا نہ
 ہے اور نہین کی بعض حدیثیں روایت کرنے والے کو سیان پر حملہ ہیں اور بعضی انہیں کی حدیث
 جسے کے خطبہ میں ہیں کہ اس کے بعد نماز جسے کہ پس اس پر اتفاق کیا گیا اور اگر آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے ہر نماز استسقاء میں نہین پڑھی ہے تو اس سے وہ عاجز و مستحق کہ جائز ہونے کے لیے
 کے واسطے تھا اور اصل حوا میں کوئی خلاف نہیں ہو اور حدیثیں ثابت کرنے والین موافق
 قاعدہ مقررہ مقدم ہیں کہ قول ثبت فعل منفی پر مقدم ہو یا اس اور یہ کلام شافعیہ کا ہے اور امام ابو حنیفہ
 کے نزدیک استسقاء میں کوئی نماز مسنون نہیں ہے اور بعد دعا اور استسقاء موافق قول حق
 سبحانہ تعالیٰ کے ہے و استغفر وارکبہ ان کان عفا راسل السماء علیکم مدرارا یعنی مغفرت چاہو
 اپنے رب سے بیشک وہ بڑا بخشنے والا ہے بیجا ہو تو پر آسمان سے برابر یا نیکو اور اکثر حدیثوں میں
 استسقاء کی جو وہمیں ذکر کی گئیں ہیں اور نہین نماز کا ذکر نہیں ہے بجز ایک وجہ کے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز پڑھنے کے مقام پر تشریف لے گئے اور دو رکعتیں پڑھیں اور خطبہ پڑھا اور یہ
 حدیث اپنی سب خصوصیات کو ساتھ صحت کی حد کو نہیں پہنچی ہے یا حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے اور سنت بھی وہ چیز ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے اس کو کسی چھوڑ دینے کے ساتھ ہمیشہ کیا ہو اور اس مقام پر ترک صلوۃ اکثر ہے اور انکیا کہ
 سوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل نہیں پایا گیا ہو اور صحت کو یہ بات پہنچی ہے کہ اگر اس
 عمر رضی اللہ عنہ نے عینہ بزرگی دعا مانگی اور اس میں بھی دعا اور استغفار ہی تھا اور اگر نماز
 استسقاء میں مسنون ہوتی تو اس کا حضرت عمرؓ کا نہ جانا ساتھ عموم علوم کے او قریب زمانہ
 جنہوی کے اور انکا اس نماز کا ترک کرنا لازم آتا ہو اور یہ بات باوجود علم کے کوئی صورت نہیں
 رکھتی ہے اور اس کے لکھ نام کی مراد اس بات ہو کہ استسقاء میں کوئی نماز جماعت کو ساتھ اور خصوصاً
 کے مثل نماز عید کے مسنون نہیں ہے لیکن اگر ہر شخص الگ الگ نماز پڑھے اور روئے اور
 کر لے اور دعا اور استغفار کا طریقہ اس طرح پراختیار کرے تو درست اور حسن ہو اور باجملہ حدیث

استقفا کے باب میں مروی ہیں اضطراب ہو خالی نہیں ہیں اور بہت سے طرق حدیث کی جو ان
 خصوصیات اور کیفیتوں کو شامل ہے بغیر ضعف کو نہیں ہوگی پس امام ابو حنیفہ رحمہ سے نقل ہے
 اور مستود اوکا کہ دعا اور استقفا ہے اختیار کرنا اور نماز بھی جائز رکھی اور جماعت اور خطبہ کا اور
 جو مثل اسکے ہے اور کلمات بوجہ یقین کے نہیں کیا اور صاحبیہ نے امام محمد اور امام یوسف
 اور تینوں اماموں کے نزدیک خطبہ اور جماعت کو ساتھ استقفا میں نماز پڑھنا ہے اور بعض
 نے کہا ہے کہ یہ قول امام محمد رحمہ کا ہے اور امام یوسف رحمہ موافق امام ابو حنیفہ کے ہیں اور اب
 امام ابو حنیفہ میں فتویٰ اس عمل پر ہے جو صاحبیہ کے مذہب میں ہے اور اس شخص پر عمل
 علیہ السلام استقفا کی دعائیں بہت عاجزی کرتے تھے اور گڑگڑاتے تھے اور دونوں دست
 مبارک دعائیں اس قدر اڑھاتے تھے کہ بغیر شریف کی سفیدی ظاہر ہو جاتی تھی اور دونوں
 دست مبارک سر سے اونچے ہو جاتے تھے اور کہا ہے کہ چونکہ یہ واقعہ سخت تر اور سوال کرنا
 اور مطلب قویٰ یادہ ہو یا تہون کا بلند کرنا بہی زیادہ ہے اور صاحب مشکوٰۃ حدیث مسلم کو
 نقل کرتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منہ رسو کی دعا مانگی اور دست شریف کی پشت
 سے آسمان کی طرف اشارہ کیا یعنی اس شخص پر عملی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا استقفا میں دعا کی بیعت
 اڑھانا اس طرح پر تھا کہ دونوں ہتھیلیاں زمین کی جانب کو ہوتی یقین اور ماتہ کی پشت آسمان
 کی طرف ہوتی تھی بخلاف اسکے جو دعا مانگنے کے وقت راسخ ہے اور اوڑاؤ کی روایت بھی
 مثل اسکی آئی ہے اور کہا ہے کہ اگر دعا مطلب کر لی ہو اور سوال کسی چیز کا ہو جو بہت کی جنت سے
 ہے تو ہتھیلیوں کو آسمان کی جانب رکھنا سبب ہو اور جو دفع فتنہ اور بلا کو واسطے ہو تو پشت
 ماتہ کی آسمان کی طرف خضب اور فتنہ اور بلا کے اور حادثہ فتنہ اور راقوت کو بہت کرے کے
 اشارہ کر کے لیے رکھو اور طبیہ ہے کہا ہے کہ ماتہ کو ہلٹ کر دعا مانگنا سال کر دینے کے ساتھ دعا
 بھی ہے جیسا کہ تجویز دینے والے ہمارے کے نے لکھیں میں سچ استقفا کے منقول اور مروی ہے اور کہا ہے
 کہ پھر نماز اور ہلٹ دینا چاہد کا حال ہے بغیر اور پانی دینا کا ساتھ بھیجہ برسنے کے
 لیے اور مکی کا سیاہ کشتاؤں کی پیغمبر ہو جانے کے لئے تقابل ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کجا حالانا
 اور اس حکم کا ہو جو اس شخص پر عملی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیا گیا ہو اور کہا گیا ہو کہ اس طرح کر کہ حال میں

فقط اتفاقاً نہ ہو کیونکہ تفادول میں شرط یہ ہے کہ مقتدا اختیار سے نہ ہو بلکہ ایک چیز خارج میں قصد اور
اختیار سے اس شخص کو واقع ہو اور اس مقام سے تفادول کرتے ہیں جیسا کہ کہا گیا ہے اور مینہ برسوں کی دعا
مانگنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہی بار واقع ہوا ہے انکیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے زمانہ شریف میں قحط پڑا اور جسے کئی دن خطبے میں سے دفعتاً ایک اعزانی اوٹھ کھڑا ہوا اور
فریاد کی لئے لگایا رسول اللہ ملک المال و جلع العیال فادع لنا یعنی یا رسول اللہ میرا دھوا
مال اور بھوک سی عیال میں دعا ہمارے لیے مانگیو پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
اللهم اغثنا اللهم اغثنا اسی اللہ میرے ہمارے فریاد کو پونچھ اسی اللہ میرے ہر کسی اب کو پونچھ
ہمارے ہر کسی کے مانند ابراوٹھا اور دوسرے جتنے تک برسایا پیرایا وہی اعزانی دوسرے شخص کے
ساتھ اور عرض کیا یا رسول اللہ تدم النبار و عرق المال یا رسول اللہ مکان گر ٹپے اور
مال ڈوب گیا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دونوں دست مبارک اوٹھائے اور ایک
روایت میں ہے کہ آپ بنی آدم کے جلد ملول ہوئے پر مسکرائے اور فرمایا اللہم جو النیا ولا علینا
اللہم علی الاکام و اضرب و بطون الاودیہ یعنی اسی اللہ میرے گروہ ہمارے نہ ہم پر اسی اللہ میرے
باڑیوں پر اور کمٹیوں پر اور جنگلوں میں اور جدہ ہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اشارہ فرماتی
اور دوسرے ابراہیم علیہ السلام اور ایک روایت میں ہے مدینے سے بدلی جاتی رہی اور گروہ و اسکو
برسایا اور اسمین ایک بوند سی ہنیں پڑی اور دوسری بار بیت انکسار و خشوع کے
ساتھ مصلیٰ تشریف لیجئے جب مصلیٰ پر پہنچے تو منبر تشریف لیگئے اور خطبہ پڑھا اور اسی قدر
اوس خطبے سے منقول ہے الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین لا الہ الا اللہ
بفعل یا رب اللہ انت اللہ لا الہ الا انت تفعل ما تحریہ اللہ انت لا الہ الا انت الغنی عن الفقراء
انزل علینا الغیث واجعل ما انزلت لنا قوۃ و بلاغاً الی جہن یعنی خیر بیان اللہ کے یہ ہیں
جو پائندہ و اتمام عالم کا ہے بڑا احسان رحم و الامالک قیامت کو دن کا کوئی معبود نہیں مگر اللہ تعالیٰ
جو چاہتا ہے اسی اللہ میرے تو ہی اللہ ہے نہیں کوئی معبود مگر تو ہی کرتا ہے تو جو چاہتا ہے تو ہی
میرے نہیں کوئی معبود مگر تو ہی غنی ہے اور ہم فقیر ہیں نازل کو ہم مینہ اور گرد و موائے خیر تو ہی
ہمارے لیوا رہا تو نے ایک قوت اور سیدگی ایک وقت تک اور دعا فرمائی اور منبر پر سے نیچے

تشریف لائے اور نماز شروع فرمائی اور دو رکعتیں بدو فیضان اور تین رکعتیں کے بجا کر پڑھیں اور پہلی
 رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ اسر رکب الاغلی اور دوسری رکعت میں قل انتک وحدہ الشیخ
 پڑھا جس طرح سے عید اور جسے میں پڑھتے تھے پس حق تعالیٰ جانشانہ زبیدی گرجتی ہوئی اور
 بجلی چمکتی ہوئی نمودار کی اور بہت عینہ برساکہ مسجبتک آئی تو تہیبا لگتی اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں کو دوڑنے ہوئے اور کوٹون میں گھسے ہوئے دیکھا آپ غصہ اور غم پایا
 اشہد ان اللہ علی کل شیء قدیر والی عبید رسول یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ بیشک اللہ سب
 چیز پر قادر ہے اور بیشک میں اسکا بند ہوں اور رسولی ہوں اور یہ وہ ہی حدیث ہے جسکو
 ائمہ مستفقہ کے بارے میں دلیل لاتے ہیں جیسا کہ گذرا ہے اور ایک بار عینہ برسو کی دعا مدینہ
 معظمہ کے منبر پر بدو نماز مجبہ کے مانگی چنانچہ یقینی نے اسکو دلائل النبوة میں نقل کی ہے کہ جب
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تبوک کی لڑائی سے لڑتے ہوئے فرمائی تو وفد بنی قریظہ ایک ایک
 بار کثرت میں حاضر ہوئے اور قحط کی شکایت کی اور عرض کیا اے رسول خدا آپ اپنی پروردگار سے
 دعا مانگیں تو ہم پر عینہ برسائے اور انکو چاہیے کہ ہماری شفاعت اپنی پروردگار سے کیجیے اور
 پروردگار آپ سے شفاعت کرے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ویکلم یعنی تم پر افسوس ہے
 سب پروردگار سے شکایت کرتے ہیں ایسا کون ہے جس سے پروردگار شفاعت کرے واللہ
 الاموال علیٰ العظیم یعنی کوئی معبود نہیں مگر وہ ہی بزرگ برتر ہے پھر فرمایا کہ پروردگار تمھارے
 اس خوف اور نئے اور فریاد کرنے سے ہنستا ہے ایک اعرابی اونہیں کھڑا ہوا تھا بولا کیا پروردگار
 ہمارا ہنستا ہے آپ نے فرمایا ہاں ہنستا ہے کہا اوس نے کہ ہم ہرگز خیر مانگتے ہیں ایسے پروردگار سے
 کئی نکرین جو ہنستا ہے اور خوش ہوتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اعرابی کی اس بات سے
 ہنسنے پر منبر پر تشریف لیگے اور دعا کو دست و نون دست مبارک اٹھائے اور عینہ مانگا چنانچہ
 ہفتہ بہر عینہ برسا الحدیث اس استقامت نماز مروی نہیں ہے بلکہ فقط خطبہ اور دعا ہے اور ایک
 بار مدینہ معظمہ کی مسجد میں عینہ برسو کی دعا مانگی اور بیٹھے رہے اور نہ قیام کیا اور نہ منبر پر تشریف لیگو
 اور اوس دن میں اسی قدر مروی ہے اللہم شفا غیاثا علیٰ طبعا عاجلا غیر راہب نافعا غیر ضار امی
 اللہ یہ کہ سیراب کر کہو بیستم ہوئے عینہ سے موافق مرضی کے جلد مدینہ نافع نہ ضرر کرنے والا ہو پھر

ایک بار مدینہ منورہ کے مکان میں جبکہ حجاز الہیہ کہتے ہیں مدینہ منورہ کے دعا گھر سے ہو کر پانی اور نمک
 روز مبارک کو مقابل بیان تک لٹایا کہ مبارک سے اونچے ہو گئے اور پھر پانی میں مشرکوں
 پیشی کی اور پانی اپنے تصرف میں لے آئے اور سلطان بے آب رہ گئے اور ان سب پر پانی
 غلبہ کیا اور ان لوگوں نے اپنا یہ حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت ثلاث میں
 کیا اور منافق کہ اکثر اونہیں یہودی سے مشرکوں سے کہنے لگے اگر محمد قوم سے بھیجے گئے ہوتے
 تو پانی کی دعا مانگتو جس طرح سے موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کے واسطے پانی مانگا اور عصا کو
 پتھر پر مارا اور پانی چشے نکل آئے اور ہر چشے الگ الگ ہر لشکر کی طرف جو بارہ فرستے تھے
 جاری ہوا چنانچہ قرآن شریف میں مذکور ہے یہ خبر سنو خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو پوچھی آپ نے
 فرمایا کہ وہ ایسی ہی باتیں کرتے ہیں تم اس اپنی زور و حق جلشادہ تم کو پانی دیکھا اور دونوں
 دست مبارک کو اٹھایا اور دعا مانگی اوسی دم خوب بدلی گھڑائی اور جہان بھر میں اندلیز ہو
 چھا گیا اور بہت زور شور سے مینہ پڑا اور بڑے بڑے جگن پانی سے بہر گئے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا پانی کی دعا مانگنا یہ چند بار ہے جو مشہور ہے اور تجارتی اور تہذیبی اور مسلم
 میں بھی لفظوں کے اختلاف کو ساتھ آیا ہو کہ جب قریش نے اسلام لانے میں ہیر کی اور تہذیب
 کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اونکو بد دعا دی اور ایک روایت میں آیا ہو کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا زمانہ مثل یوسف ع کے زمانے کے ہو جائے یعنی حبشہ
 کہ اونکو وقت میں قحط پڑا تھا دیسی ہی قحط پڑے پس ان پر قحط پڑا اور دلاک ہونے لگے
 اور مردوں کو اور بڑیوں اور چڑوں کو کھانے لگو اور آسمان دھوین کے مانند ایک چنیر کی تھوڑی
 پس ابوسفیان آئے اور عرض کیا کہ اسی محمد آئے ہو کہ صلہ رحم کا حکم کرتے ہو اور یہ قوم ہلاک ہونی
 جاتی ہے خدا کے واسطے حق تعالیٰ جلشاد سے مینہ کی دعا مانگو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے دعا مانگی اور مینہ برسا اور قحط جاتا رہا اور اس قصے کی تفصیل سورہ حم الدخان کی تفسیر
 سے حق تعالیٰ کے اس قول میں یوم تاتی کسار مدحان معلوم ہو جائے گی اور کہا ہے کہ قریش
 حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بدعتا دینہ کی ابتدا اوس روز سے ہوئی ہے کہ جب
 ان کم بختوں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت شریف پر حالت نماز میں کھڑا پھینکا تھا

لعن اللہ علی الکافریں و المنافقین یعنی پیغمکارِ اللہ کی ہر کافروں اور منافقوں پر اور اس مقام سے معلوم ہوا کہ یہ قصہ مکہ مکرمہ میں ہوا تھا اور کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعریف میں ابو بکر نے اپنے قول کے ساتھ اس قصہ کی طرف اشارہ کیا ہوا اور وہ قول یہ ہے وہیض لیتے تھے انعام چھو کر نہ تمام وہ عین استسقا کی چونکہ وہ ہوتی ہیں مدینہ مطہرہ میں واقع ہوتی ہیں اور ابوطالب اس وقت میں وہاں نہ تھا اور بعض کہتے ہیں کہ ابوطالب کا قول اشارہ اس طرف کرتا ہے جو کہ عبدالمطلب کے زمانے میں واقع ہوا تھا کہ انہوں نے قریش کو دے سکو یا نبی کی دعا مانگی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس زمانے میں چھوٹے سے تھے پوشین نہ رہے کہ قول امیرالمؤمنین سے کہ وہ لیتے انعام بوجہ ہے استسقا کا واقع ہونا مدینہ میں ہوتا ہے اور شان و حال مقتضی سبب کہ کہہ کہ اگر آپ یابی کے لیے دعا مانگی تو یابی دیا جائے اور حق تعالیٰ کا آسمان سے خلق کو اپنے حبیب کی دعا سے ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زمین سے وہ آگ کا جدا سمجھ رہے ہیں معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قہر اللہ جل جلالہ و علم نوابہ کے تصرف سے زمین اور آسمان دونوں کو شامل ہے بلکہ دنیا اور آخرت کی تمام کھانے پینے کو خیرین اور رزق جسمی اور روحانی اور نعمتیں اور جنتیں ظاہری اور باطنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل سے ہیں یہ آخری باب صبا انیمہ و زہدیت یہ شکریہ جو چن چن کنہی ابی بردبار کہ اگر خدا رکھیں یہ سرور زہدیت و آفرین عالم عارف باللہ محمد عبیدی قدس سرہ فرماتے تھے ہمارے اہل ایمان ویرسل میں حجۃ قصود و منزل فی ملکوت اللہ و ملکۃ میں کل تاجیں ایشیل + الا و طہ المصطفیٰ عبدہ + و بیۃ النبی ارسل و سلم فیہا فاصل لہا بیل و مذکل بن یعل + و صول نازک سون کو بیان میں آگاہ ہوا کہ لغت میں استعمال خوف کا کہتا ہے اور خوف کا شمس کے ساتھ مشہور اور حدیث کو بعض راویوں نے دونوں کا فک ساتھ راایت کیا ہے اور بعض راویوں نے دونوں میں سے کے ساتھ روایت کیا ہے اور ایک جماعت نے ہر میں سے کے ساتھ اور شمس میں کان کے ساتھ استعمال کرتی ہیں اور جو حدیثیں کلاس باب میں مذکور ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فعل کی خبر دیتے ہیں وہ سب کسوف شمس کہ بارہ میں ہیں ہوا ایک حدیث کہ جسکو شیخ ابن حجر نے اپنی شرح میں جو مشکوٰۃ پر ہے خوف قریر چل کھایا اور پھر اس اثر کے جو ہیں کی حدیث میں واقع ہوا ہے ان الشمس والقمر آیتان من آیات اللہ فاذا رستم فذلک فاذکر اللہ

یعنی بیشک چاند سورج و دو نشانیاں اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں جب دیکھو تم اس کو سب یا دیکرو
 اللہ کو اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں فادعوا اللہ وکبروا وصلوا ولتصدقوا یعنی پکارو
 اللہ کو اور بڑائی بیان کرو اور اسکی اور ناز میں رہو اور صدقہ دو لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کیا فعل ان دونوں حدیثوں میں نہ معلوم ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں آیا ہو کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز کسوف کی پڑھی اور قیام اور رکوع اور سجدہ مقدار معینہ سے زیادہ
 کیا اور مقدار سورہ بقرہ کے اور رکوع اور سجدہ بھی مثل اسی کے کیا اور ایک روایت میں
 بھی کہ ہر رکعت میں دو رکوع کیو اور ایک روایت میں ہو کہ تین اور چار اور پانچ کیے اور
 رکوع دیر تک کرتے تھے پھر سر مبارک اٹھاتے تھے پھر رکوع میں چلے جاتے تھے اور ایسی طرح
 تین چار مرتبہ کیا اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ نماز دو رکوع اور خطبہ کے ساتھ ہو اور ایسے
 بھی ساتھ قول مشہور کے امام احمد کے نزدیک ہو اور اکثر اصحاب حنفیہ کے نزدیک تنہا ایک
 رکوع کے ساتھ اور متعدد لوگوں میں خطبہ کے ساتھ ہو اور حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ثابت کرتی ہو
 اسی بات کو جو ہمارا مذہب ہو اور ہدایہ میں ہو کہ یہ حال اور نہ خوب کلام جو جو صفت میں
 اگر عورتوں اور لڑکوں سے کھڑے ہوئے ہیں کیونکہ صیغہ اوہنیں جو ان لوگوں کے موافق
 باندھی جاتی ہو اور شیخ ابن الہمام سادہ صحیح اور حسن روایتوں کو حدیثین نقل کی ہیں جو مذہب
 حنفیہ کو ثابت کرتی ہیں اور جو حدیثین رکوع کے متعدد ہونے کی روایت ہو اوہنیں یوں کلام
 کیا ہو کہ اوہنیں یوں نے روایت کرتے ہیں جنہوں نے پانچ رکوع کی روایت کی ہو میں پس لازم
 یہ ہو کہ نماز وجہ مقررہ پر پڑھی جائے جو مطلق روایتوں کو ساتھ موافق ہے جیسا کہ آنحضرت صلی
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہو فاذا کان کذلک فصلوا یعنی جب ایسا ہو تو نماز پڑھو اور اس خطبہ
 کی وجہ سے بعض مشائخوں نے کہا ہو کہ سب اسکا استنباط ہو جو از دحام کی کثرت کو باعث
 پیچھے کی طرف کو لوگوں کو واقع ہوا ہو اور ظاہر یہ بات ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے زمانے میں ایک بار کے سوا گن تین پڑا ہو اور کہنے اوس کے کئی مرتبہ ہو نیکی روایت میں
 کی ہے اور اسکا دس برس کی مدت میں کئی دفعہ واقع ہونا عادت و خلاق اور عید سے

اور حدیثوں میں جو آیا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیٹے ابراہیم رضی اللہ عنہ کی کتاب
 میں گھنٹا تھا جو ماریہ قبطیہ رضی اللہ عنہ سے آٹھ من بحر میں پیدا ہوئے تھے اور دس سندھ پیر
 میں عالم رضاعت میں انتقال فرمایا تھا اور لوگوں نے کہا تھا کہ سورج گھنٹا کی فات کر سکتے
 سے اور انہیں یہ بات ٹھہری ہوئی تھی کہ گھنٹے کے حادثے کے سبب ہی جیسے وفات بزرگ کی
 یا مثل انکو ہو تو گھنٹا ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہا کہ جاذب سورج دو نشانیاں
 ہیں اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں یعنی یہ قدرت الہی کی اور اسکی صنعت کو کمال پر دلالت
 کرتے ہیں اور اپنے خوف اور کسوف کو ساتھ حق تعالیٰ جتنا ذکی کمال سلطنت اور قدرت پر دلالت
 کرتی ہیں اور داتا لوگوں کے لیے عبرت کا باعث ہوتی ہیں کیونکہ ایک گھڑی بہر میں باوجود
 اس چمک دمک کی مصلیٰ اور تاریک ہو جاتی ہیں ایسی ہی قادر حق تعالیٰ عباد ابالہ کے لیے
 کے علم اور ایمان کے نور کو سیلا اور تاریک کر دے اور روائتوں میں آیا ہو کہ وفات ابراہیم
 فرزند آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عاشورا میں یا ربیع الاول کی دسویں تاریخ واقع
 ہوئی تھی اور اسی میں بخوسوں کے قول کی رد ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ سورج گھنٹے کے
 اخیر کے تین ہی دن میں واقع ہوتا ہو یا ان عادت ایسی ہی لیکن یہ عادت کو خلاف ہوا تھا
 اور اگر یہ کہیں کہ ان تین روزوں کو سوا میں محال ہے تو یہ بات باطل ہے واللہ علی کل شیء
 قدیر یعنی اللہ سب چیز پر قادر ہے وصل غار خوں کو بیان میں اور یہ کتاب اور سنت میں ثابت
 ہو کہ حق تعالیٰ خود اپنی کتاب میں فرماتا ہو واذا كنت فیعم فامت لهم الصلوة فلتقم طائفة
 یغیروا ورجب تو ان میں ہو پھر انکو نماز میں کھڑا کرے تو چاہے ایک جماعت اکٹھے ہوا اور بعضی آیت
 واذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصر وامن الصلوة اور جب تم سفر کر ملک میں
 تو تم پر گناہ نہیں ہو جو کچھ گناہ نماز میں سے اور اکثر قائل اسکی ہیں کہ چار رکعتوں میں قصر
 دو رکعتوں میں ساتھ ہو اور بعضوں نے اسکو نماز خوف پر محمول کیا ہو کیونکہ اس میں ہی
 بعض فعلوں اور کیفیتوں کے ساتھ قصر ہے جیسا کہ سفر میں حد و اور مقدار میں قصر ہے اور بعضوں
 نے درنوں کو شامل کر کہا ہو اور امام ابو یوسف نے ساتھ ایک روایت کو اور حسن بن زیاد حنفیہ
 میں سے اور فرنی شافعیہ میں سے قائل یہ بات کو میں کہ یہ نماز مخصوص زمانہ نبویہ کے ساتھ

نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچھے پڑھنے کی فضیلت کو سبب ہی تھی اور اتنے کرم سے
 یہی ظاہر اور معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے اذکنت فہم اور جہودا کہ کے نزدیک
 بعد زمان بنوت کہ یہی جواز اور سکاقتا رہے اور صحابہ مثل علی مرتضیٰ اور ابو موسیٰ اشعری اور
 حذیفہ بن الیمان رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اوس نماز کو بعد زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پڑھنا دلیل اوسکی واقع ہوئی ہے اور اذکنت فہم قید اتفاقی ہے یا مراد اذکنت است
 ہے یا من یقوم مقامک یعنی جو شخص میری جگہ پر قائم ہو یہ مراد ہے جیسا کہ ایک کرمیہ خذ
 من اموالہم صدقہ سے ثابت ہے اور نماز خوف کو پڑھنے سے اس گناہت کو ساتھ نہایت تاکید
 ہے اور اوس نماز کی محافظت کرنا یہی آیا ہے کہ حسین کی طرح کو غرگنیش بنین ہو
 اور نماز خوف کی موافق مصلحت وقت اور ملا خطبہ عدد کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے متعدد وجہوں پر ثابت ہوئی ہے اور ہر ایک امام نے اون وجہوں میں سے ایک
 وجہ اختیار کی ہے اور امام ابی حنیفہ رحمہ اللہ نے اون وجہوں میں ایک وجہ اختیار کی ہے
 جو تمام کتب ستہ میں ابن عمر رضی سے مروی ہے اور اگر اوس کو میں ذکر کروں تو کہو یہ حدیث
 ابن عمر رضی نے کہا ہے کہ ہم نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ مسجد کی جانب جا دیکھا پس
 باہم زور دہوئے اور صف باندھ کر اونکو مقابل میں کھڑے ہو گئے پھر آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نماز پڑھنے کو اور ہمارے امامت کو نیکو کھڑے ہوئے پس صحابوں کا گروہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کھڑا ہوا اور دوسرے گروہ نے دشمنوں کی طرف
 منہ کیا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس طائفہ کے ساتھ جو آپ کو ساتھ تھا رکوع کیا
 اور دو سجدے کیونکہ اسکے یہ گروہ اوس دوسرے گروہ کے مقام پر جس نے نماز نہیں پڑھی
 تھی پلٹ گیا اور دشمنوں کے مقابل میں کھڑا ہو گیا اور وہ گروہ آیا اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے اوس کے ساتھ دوسری رکعت پڑھی اور سلام پھیر دیا ہر ایک ان دنوں گروہ
 میں کا کھڑا ہوا اور میں نے اپنی ایک ایک رکعت پڑھ لی یہی وہ رکعت جو آنحضرت صلی
 علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نہیں پڑھی تھی یہ ترجمہ لفظ بخاری کا ہے اور باقی کتب ستہ میں بھی
 الفاظ اور عبارت کی اختلاف کے ساتھ ایسی ہی آیا ہے اور کہا ہے کہ یہ طریق بہت موافق ہے

لفظ قرآن کے ساتھ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں اس بات کی تصریح نہیں واقع ہوئی ہے کہ یہ کسی نماز میں ہوا تھا لیکن سفر میں ہوا تھا اور دو رکعت پڑھنا اس وجہ سے ہے اور قیاس حنفیہ میں عام ہے کہ خواہ سفر میں ہو خواہ کہین قیام اختیار کیا ہو نماز خوف جائز ہے اور یہ سب سے کہ اسے کہ نماز شامین خواہ فجر کی ہو یا قصر سفر کی ہو اتمام ہو کر وہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور مغرب میں پہلے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور مذہب امام احمد اور شافعی رحمہما اللہ کا بھی سبب عالم ہونے پر قول حق سبحانہ کے واقعہ اکتسب فیہم السلام اور ہو سکتا ہے کہ حضرت اشبات اس کا قیاس کے ساتھ ہو اللہ اعلم اور امام مالک کے نزدیک سفر کے ساتھ مخصوص ہے اور دوسری جہی حدیث کی کتابوں میں متعدد طریقوں کے ساتھ اور صحیح حدیثوں کے ساتھ مذکور ہیں اور چونکہ اس کی غرض اس کی تفصیل کے ساتھ اس قدر متعلق نہیں تھا اور نماز خوف کی جہیں ان صورتوں کے ساتھ اس میں خیر نہیں نہایت ناقدین اتنی ہی رکتیں لگائیں اور یہی اس صورت میں ہو کہ جب اس طرح نماز پڑھنے کی وقت ہو اور اگر وقت نہ ہو ہو اور کچھ قیام ہو تو جس طرح ہو چاہے خواہ پیدل خواہ سوار خواہ کوع اور چاہے کہ ساتھ خواہ اشارہ سے پڑھے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کے بعض طریقوں میں جو مذکور ہیں اس بات کی تصریح واقع ہوئی ہے اور اگر لڑائی اس قدر بڑھ جائے کہ نماز پڑھنا ممکن نہ ہو تو قضا کرے جیسا کہ خندق کی لڑائی میں واقع ہوا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس وقت عن صلوة الوسطی مصلوۃ اللہ علیہ وسلم وہ قیوم رہے نماز اس نے روک رکھا اور انہوں نے ہر کوئی عصر کی نماز سے بھرے اللہ ان کو گھروں اور قبروں کو الگ سے یہ دو جہان کی عذاب کی بدعا ہے سبحان اللہ دیکھنا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اوس وقت کیا تکلیف گزری جو آپ پر پیدا ہوئی اور زندان شریف کو لڑنے میں اور رومی مبارک کو خون بدو ب جائے میں اور سوا اس کے جو کچھ ہوا آپ کو انکو بددعا نہیں دے بلکہ فرمایا اللہم اغفر لہم فانہم لا یعرفونی تو انہی میں میری اور انکو بخشید و اور بیشک وہ مجھ کو نہیں جانتے ہیں اس واسطے کہ یہ بات خاص نفس شریف کے ساتھ متعلق تھی اور وہ بات خدایتعالیٰ کو حق میں اور دین حق میں تھی اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے کہ کافروں کو کہا کہ اگر تم مسلمانوں پر نماز میں ان پڑھتے تو انکو مکر نہ مکر کر ڈالتی اور کہا کہ ان لوگوں کی ایک نماز ہے کہ اسکو مال اور مال دوسے زیادہ محبوب ہو اور وہ نماز عصر کی ہے اوس وقت اپنے

برس پڑنا چاہیے حضرت جبریل ؑ آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ خبر پہنچائی پس
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز خوف پڑھی واصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے سفر کی تعداد تون میں آگاہ ہو کہ جو عبادتیں اور دعائیں اور ذکر سفر کے سوار میں یہ سوار ہو
 اور مقام پر اترنے کے وقت ہر وطن کی طرف تشریف لیجانے کے وقت تک پیغمبر خدا صلی
 علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے حدیث کی کتابوں میں مذکور ہیں اور جو اس جگہ ذکر کیا جاتا ہو وہ
 دو مسئلہ میں ایک قصر اور دوسرا جمع اور قصر یہ ہو کہ چار رکعت والی نماز کی دو رکعتیں
 پڑھتے تھے اور علامت کا اس پر اتفاق ہے اور کسی خلاف نہیں ہے لیکن حنفیہ کو نزدیک
 قصر کی عظمت ہو اور چار رکعتیں پڑھ کر تہجد اول میں پڑھ جاتا ہو جاتی ہے اور اگر نہ پڑھتی
 نماز فاسد ہو اور مذہب امام مالک ہو کا بھی یہی ہو اور امام شافعی کے نزدیک حضرت
 اور چار رکعتیں پڑھنا بھی جائز نہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کسی وقت سفر میں
 چار رکعت والی نماز کا تمام پڑھنا نہیں ثابت ہوا ہو اور جو حدیث کہ ام المومنین حضرت عائشہ
 سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سفر میں قصر ہی کرتے تھے اور پوری نماز
 ہی پڑھتے تھے اور افطار بھی کرتے تھے اور روزہ بھی رکعتی صحت کو نہیں پوچھی ہے اور
 بڑے جلیل القدر اصحابوں میں سے کسی کو چار رکعتیں نہیں پڑھی ہیں لیکن ام المومنین حضرت
 عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کو اخیر دنوں میں اور حج کے زمانے میں چار رکعتیں
 پڑھی ہیں اور ان سے عالموں نے توجہ میں بھی کی ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی
 مذہب یہی ہے اور عادت شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ تھی کہ نماز فرض
 پر سفر میں اکتفا فرماتے تھے اور یاد نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سفر میں فرض کے
 پہلے یا فرض کے بعد ستین پڑھی ہیں لیکن دو رکعتیں فجر کی سنتوں کی اور وتر پڑھی ہیں اور
 کہ پڑھنا نماز ظہر کے بعد بھی مروی ہے اور ایک صحابی جماعت میں ثابت ہوا ہو کہ سفر میں وہ ستین پڑھتے
 تھے لیکن ابن عمر نہیں پڑھتے تھے اگرچہ بعضی دایتوں میں ان کا مثبت کیا پڑھا آیا ہے اور یہ بھی منقول ہے کہ اگر کوئی
 شخص سنت پڑھتا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی نہ کرتے تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ معمول مسنون میں اختلاف ہے لیکن غیر معمولی
 نقلوں کی خلاف نہیں ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز شب ترک فرماتے تھے اگر سفر میں تو اور بھی کہیں

کی بیٹھ پر نماز تہجد اشارے سے پڑھ لیتے تھے اور وتر بھی پڑھ لیتے تھے اور کرب کی بیٹھ پر نماز تہجد
 سے نقل کرینا جائز ہے چاہے مرکب کسی طرح جائے لیکن شرط یہ ہے کہ نیت باندھتے وقت
 رو قبضہ ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کو صحابہ ایک وقت تک راوی میں جاتے
 اور اور منہ پڑھتا تھا اور منہ کھینچتا تھا اور دل تہی اور نماز کا وقت اگیا اذان کہی اور تکبیر کہی اور
 مرکب پر سوار تہی آگے تشریف لیکئے اور صحابہ کے ساتھ نماز اشارے سے پڑھی اور سبحان
 رکوع بہت دیر کے بعد کیا اور یہ مقام اون مقاموں میں ہی ہے کہ جہاں عالمون کو کہا ہی
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود آپ ہی اذان کہی ہے اور بعضی کہتے ہیں کہ ان کے
 ان بیٹے کا حکم کرنا اور اسے چنانچہ بعضی روایتوں میں تصریح بھی آگئی ہے کہ فامر المؤمنین یعنی
 اذان دینے والی کو حکم کیا اور لیکن جمع صورت اس کی یہ ہے کہ جب دو پہر ڈھلے سے پہلے
 چل سکے تو ظہر کی نماز میں تاخیر فرمائی عصر کے وقت تک جب نزول فرماتے تو ظہر اور عصر کو
 ملا دیتے اور اسکو جمع تاخیر کہتے ہیں اور اگر ظہر کا وقت کوچ کرنے سے پہلے آجاتا تو
 ایسی وقت میں کہی ظہر کی نماز پڑھتے اور سوار ہوتے اور اس کے بعد جب عصر کے وقت آتے
 تو عصر کی نماز پڑھتے اور اس صورت میں جمع نہ واقع ہوتا اور بعضی وقتوں میں ظہر اور عصر کو
 ملا دیتے اور دونوں نمازوں کو پڑھ لیتی اس وقت سوار ہوتے اور اسکا جمع تقدیم نام
 کہتے ہیں اور مغرب اور عشاء میں ایسے ہی ہوتا تھا یعنی اگر مغرب سے پہلے کوچ واقع
 ہوتا اور مغرب کا راستہ میں وقت آجاتا تو مغرب کی نماز میں نزول کے وقت تک تاخیر فرماتی
 اور جب کہ میں نزول فرماتے تو مغرب اور عشاء کو ساتھی پڑھتے اور اسکو جمع تاخیر ہی کہتے
 اور اگر مغرب کا وقت کوچ کرنے سے پہلے آجاتا تو مغرب اور عشاء ملا کر پڑھتے اور سوار ہوتے
 اور اسکو جمع تقدیم کہتے ہیں آگاہ ہو کہ صحیح حدیثوں میں دو نمازوں کو ملا دینا واقع ہوا ہے لیکن بعض
 حدیثوں میں کوئی قید نہیں آئی ہے اور بعضی حدیثیں سیر کی حالت کو ساتھ مقید ہیں اور بعضی
 حدیثوں میں چلنے دیر کرنے کے ساتھ قید ہے اور بعضی حدیثوں میں چلنے میں جلدی کرنے کے ساتھ
 قید ہے اور یہاں سے اختلاف اون عالمون کا ہے جو دو نمازوں کو ملا کر پڑھنے کو قائل
 ہیں بعضے قائل سہات کو ہیں کہ کچھ قید اسمیں نہیں ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ انہیں

میں سے ہیں اور بعض جمع کو چلنے کی حالت کو ساتھ مخصوص کرتے ہیں اور اور تے کے وقت کو
ساتھ خاص نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہمیشہ کی عادت سفر میں
دو نمازون کو ملا کر پڑھنے کی نہ تھی بلکہ جب چلتے ہوئے ہوتے تھے ملا دیتے لیکن نزل اور قیام
کی حالت میں ملا کر پڑھنے کی روایت نہیں آئی ہے اور بعضوں میں چلتے ہوئے اور یہ بیٹے کی اور
جلد کرنے کی حالت کو ساتھ مخصوص کیا ہے اور فتح الباری میں لکھا ہے کہ امام مالک سے شہو
ہے ہے اور بعض سو اسفر کے عذر کی حالت کو ساتھ بھی خاص کرتے ہیں اور بعضوں کو نزدیک
جمع تاخیر جائز ہے اور جمع تقدم جائز نہیں ہے اور یہ امام احمد سے مروی ہے اور اسکو
نزدیک بھی مقید سیر کی حالت کو ساتھ ہے اور اسکا مطلقاً جائز نہ ہونا اونکی مذہب سے
شہور ہے اور فتح الباری میں لکھا ہے امام مالک سے بھی جمع تاخیر کا جواز ہونا مروی
اور جمع تقدم نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مطلقاً جائز نہیں ہے اور وہ
اونکو قول کی یہ ہے کہ تعیین نماز کے وقتوں کا قطعی اور ثابت ہے کو کسی طرح کہ شبہ کو اس میں
داخل نہیں ہے اور نماز کے وقت سے تاخیر کرنا اور اس کے وقت سے پہلے پڑھنے کو
گناہ کبیرہ میں سے شمار کرتے ہیں اور امام محمد سے اپنی موطا میں لائے ہیں کہ محمد کو حضرت
عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی یہ خبر پہنچی ہے کہ آپ نے اپنے وقت کو حاکمون کو لکھ دیا
اور انکو دو نمازون کے ایک وقت میں ملا کر پڑھنے سے منع کیا اور انکو اس بات کی خبر دی
کہ ایک وقت میں دو نمازون کو ملا کر پڑھنا گناہ کبیرہ میں سے ایک گناہ ہے اور امام محمد
کہتے ہیں کہ یہ خبر مجھ کو ثقہ عالموں سے پہنچی ہے کہ انہوں نے بن الحارث اور بن الحارث
نے کجھول سے روایت کی ہے کہ جو کہ وقتوں کا مستحق ہونا قطعی اور متواتر ہے پس خراج
اسکو متعارض نہوگی بخلاف افطار اور قصر سفر جو نص قرآنی سے ثابت ہے اور بخاری اور مسلم
نے عبد اللہ بن مسعود سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کو نہیں دیکھا کہ کسی نماز کو اس کے غروقت میں پڑھا ہو مگر عشاء اور مغرب کو کہ انکو مغرب
میں جمع کر دیا اور حدیثوں میں ظہر اور عصر کو ملا دینا عرفات میں آیا ہے اور یہ جمع کرنا بوجہ سنگین
جمع کے تہا نہ لیب سفر کے تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دو نمازون کو اسپہین جمع

نفل مائمی نہ تھا بلکہ جسکی قصرت کہ حدیثوں میں واقع ہوئی ہے وہ تنہا کی رائی میں مضمون
ایسا ہو لاکر ثابت نہیں ہوا کہ وہاں آپ ہر روز کرتے تھے اور تحقیق یہ ہے کہ کل کان ہیشگی اور
مدام پر دلالت نہیں کرتا یہی وجہ ہے کہ وہ اپنے مقام پر تحقیق کیا ہے اور جامع الاصول میں ابو داؤد
کی روایت میں جو ابن عمرؓ سے ہے نقل کی ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے ہجرات کے کسی سفر میں ہرگز مغرب اور غشا کو آپس میں نہیں ملایا ہے اور ابن عمرؓ
سے کہی نقل کیا ہے کہ ابن عمرؓ نے دو نمازوں کو آپس میں جمع نہیں کیا ہے ہجرات کے ایک رات کہ
جب کسی مقام سے اونکی بی بی کو انتقال کی خبر آئی تھی اور وہ اس جگہ پر تھی اور ایک روایت
میں ہے کہ دو نمازوں کو آپس میں جمع نہیں کیا ہے مگر ایک بار یادوار اور مزید سی و نقل
کیا کہ سالم بن عبد اللہ کو ابن عمرؓ سے پوچھا کہ کیا کسی رات کو بن عبد اللہ سفر میں نمازوں کو
آپس میں اکٹھا کر دیتی تھی انہوں نے کہا کہ نہیں لیکن مزدلفہ میں ایسا کرتے تھے اور جمع تقدیم
کی حدیثیں صحاح میں بہت کم ہیں اور صحیح بخاری کی روایتوں میں اختلاف ہے اور اسی سے بہت
امام اسکے قائل نہیں ہیں پس جمع تاخیر بھی بعضے وقتوں عمل میں لانا باقی رہ گئی اور اسکی
تاویل یہ ہے کہ دو نمازوں کو آپس میں جمع کرنے سے مراد یہ ہے کہ پہلی نماز میں دیر کیجائی اور اسکو
اوسکے اخیر وقت میں پڑھیں اور دوسری نماز میں جلدی کیجائی کہ اوسکو اوسکے اول وقت میں
پڑھیں اور بعضوں نے اسکا نام جمع صوری رکھا ہے کیونکہ ظاہر اور صورت میں جمع ہے اور تحقیق
معنی میں نہیں ہے اور اس صورت کو مثل پر حنفیہ جمع سفر کا اطلاق کرتے ہیں وہ بات استحاضہ
میں پنج حدیث حسنہ سنت حجت کے آیا ہے اور اگرچہ لفظ حدیث میں بعضی روایتوں میں ایسی ہی آیا ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوجھ کو ملا دیتے تھے اور عصر کے وقت پڑھتے تھے وہ معمول و سیر
ہے بوجہ اون دلیلوں کے جو ہم نے ذکر کی ہیں اور بیشک ابو داؤد نے حضرت امیر المؤمنین علیؓ
کو رم اندر وہاں سے روایت کیا ہے کہ جب سفر کرتے تھے تو مغرب آفتاب کو تو جلتے تھے اور اس وقت
تک جب نزدیک ہوتا تھا کہ اب تاریکی چھا جانے لگی پہر اوتھ پڑتے تھے اور مغرب کی پڑھتے
تھے اور اوسکے کھانا لگتے تھے اور نوش فرماتے تھے پہر نماز غشا کی پڑھتے تھے اور کوچ کرتے تھے اور
فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے اور امام محمدؒ نے اپنی موطا میں

لکھا ہے کہ مجھ کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی کیفیت معلوم ہوئی کہ وہ نہون نے نماز مغرب کی شفق تک
 غروب کو قبل تک تاخیر کر کے پڑھی ہے بخلاف امام مالک کی روایت کی کہ وہ نہون نے کہا ہے حتی
 غاب الشفق یعنی یہاں تک کہ شفق غائب ہو گئی اور جامع الاصول میں ابی داؤد سے اور ابن
 نے نافع سے اور او نہون نے عبد اللہ بن واقدی سے نقل کیا ہے کہ وہ نہون نے کہا ہے کہ حضرت
 ابن عمر رضی اللہ عنہما نے الصلوٰۃ کہا اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے شفق کے قبل تک چلا کہ اور اور پڑھے
 اور مغرب کی نماز پڑھی بعد اوسکے انتظار کیا یہاں تک کہ شفق غائب ہو گئی پھر نماز عشا کی پڑھی
 بعد اوسکے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب کسی امر کے سبب سو جلدی ہوتی تھی
 تو ایسا ہی کرتے تھے جیسا کہ میں نے کیا ہے اور ایک روایت نسائی سے منقول ہے حتی اذا کان
 آخر الشفق یعنی یہاں تک کہ جس وقت شفق اخیر ہو جاتی تھی اور در روایتین اوس طریق کو جمع
 پر گواہی دیتی ہیں جو امام ابو حنیفہ رحمہ کے مذہب میں ہے اور ظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے
 کہ روایتین جمع نہ کر سکی اور ایک وقت میں جمع کر سکی اور جمع یعنی وقت کی تاخیر کرنے کی اور اسکی
 تعمیل کرنے کے سبب آتی ہیں لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے جمع نہ کر سکی اختیار کیا ہے یا جمع کو آخر
 کے معنی میں وقت کی حفاظت کر سکی اختیار کے لیے اختیار کیا ہے اور شیخ ابن حجر فتح الباری
 میں لکھا ہے کہ بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ جمع کا ترک کرنا افضل ہے اور ایک روایت میں امام مالک رحمہ
 سے آیا ہے کہ جمع مکروہ ہے اور فعل انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جواز کے لیے تھا واللہ اعلم
 بتعلیہ و دو نمازوں کے آپس میں اکٹھا کرنے کے بارے میں جو کچھ گذرنا خاص مسافر کے واسطے تھا اور
 دو نمازوں کو ملا کر مقیم کا پڑھنا اوسکو ترمذی نے لکھا ہے کہ بعض تابعین اس طرف گئے ہیں کہ بعض
 کو دو نمازوں کا آپس میں جمع کرنا درست ہے اور احمد اور اسحاق اسکے قائل نہیں اور بعض شافعیین دو
 نمازوں کے اکٹھا کرنے کی طرف گئے ہیں اور اسکے قائل شافعی اور احمد اور اسحاق نہیں لیکن شافعی
 مریض کی دو نمازوں کے اکٹھا کرنے کے قائل نہیں ہیں اور یہ عبارت ترمذی کی ہے جو ابن عباس
 سے نقل کی ہے کہ وہ نہون نے کہا ہے میں جمع میں اصلو میں غیر عند فقہاتی یا یا میں ابواللیث
 یعنی جس نے اکٹھا کیا دو نمازوں کو بغیر کسی عذر کے پس تحقیق وہ آیا گناہ کبیرہ دروازوں میں تو ایک
 دروازے سے اور عمل اس پر ہے اور مجھ سے کہ ترمذی یہ بات ہے کہ سوا مسافر کے اور عذر کے اور

کسی وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنا سچا ہی ہے وصل نماز جنازہ کہ بیان میں آگاہ ہو جو نہ مسائل کتاب الجنائز اور حدیثین جو اسکا باری میں وارد ہوئی ہیں اور ادب اور سنت بات اور اسکی مرض کی فضیلت اور اسکو ثواب سے اور عبادت کی ثواب اور اس کے آداب سے رامتوی لہذا اس کے بیان کو اخیر میں موقوف رکھا اور عبادت کو مقدم کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کوئی بند عبادت کو ترک مقرر نہ تھا بلکہ رات اور دن کو سب وقتوں میں عبادت فرمائی تھے اور جو بات کہ لوگوں میں مشہور ہے کہ شب کو عبادت نہ کرنا چاہیے اور جو کہتے ہیں بختے اور بخل کو عبادت کرنا مبارک نہیں ہے تو مولانا اب لکھنوی نے نقل کیا ہے کہ بختے کے دن عبادت کو ترک کرنا سنت کے مخالف ہے اور لکھا ہے کہ یہ بدعت ہے جسے ایک یہودی طلبہ نے نوا پیدا کیا بعد اسکے وہ لوگوں میں مشہور ہو گئی اور سبب اسکا یہ ہے کہ ایک بادشاہ بیمار ہوا اور اس یہودی طلبہ کو کالہ پیر پاس ہر وقت اور ہر روز رہتی کا حکم کیا اور کہا کہ اگر یہ کہیں چلا جائے تو اسکی گردن ماری جاوے پس یہودی نے چاہا کہ بختے کے دن کی رخصت طلب کرے تاکہ وہ بختے کا دن کہ یہودی کو مذہب میں عبادت کا دن نہ ہوتا ہے سے بچائے غرض کہ بختے کے دن بیمار کے پاس جانے کے لیے بڑا سے کیونکہ اس میں اس بیمار کے ہلاک ہونیکا خوف ہے پس بادشاہ اپنے جان کو ہلاک ہونے کے خوف سے اسکو اس دن کی رخصت دی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسکی آنکھ دکھتی اسکی بھی عبادت فرماتے تھے اور امام احمد اور داؤد نے زید بن ارقم سے نقل کیا ہے کہ اسکا کہنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمیں آنکھیں دکھتی ہیں عبادت کی ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے اور اس حدیث میں رو اس شخص کا ہے جو کہتا ہے کہ آنکھ دکھتی ہیں عبادت کرنا سنوں اور تجب نہیں ہے اور ایک حدیث اسباب میں بھی اور بلال رضی اللہ عنہ سے بھی نقل کرتے ہیں کہ تین چیزیں بھی آنکھ دکھتی ہیں اور پھر بھی کہ آنکھ اور دانت کے درمیان عبادت نہیں ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرد کے سادہ اور انہوں کے ساتھ احسان کرتے تھے جو اسکو قبر اور قیامت کے دن میں مقید اور نفع دین والے ہو تو اور اہل ماتم کے ساتھ تعزیت کرنے سے اور کمانے سے اور انکو حال بد پرانی فرما سے احسان کرتے تھے اور مرد کی تجنیز اور بکفین میں شریک ہوتے تھے اور تمام صحابہ کے ساتھ اسکی

نماز پڑھتے تھے اور بخشش کی چاہتی تھیں اور بعد اوس کے ہمراہ ہو کر دفن کے مقام تک پہنچاتے تھے اور صحابہ کرام سے اوس کی قبر پر کھڑے ہوتے تھے اور اوس کے حق میں دعا فرماتے تھے اور کلمہ ایمان اور جواب و سوال منکر نکیر پڑاؤس کے ثابت رہی کی دعا فرماتے تھے اور اوس کی قبر کا تعین کرتے تھے اور سلام اور دعا کی ساتھ جو راحت اور آرام کا باعث اور نزولِ رحمت اور مغفرت کا سبب ہو مخصوص کر دیتے تھے اور ایک صحابہ کی عادت یہی تھی کہ جب کسی شخص کے پاس فرشتہ موت کے آجاتے اور اوس کی موت کا سامان بندہ جاتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت کرتے پس آپ تشریف لیجاتے اور وہ آپ کو سامنے انتقال کرتا اور اوس کی تجہیز اور تکفین کرتے اور نماز پڑھتے اور جنازے کی ہمراہ قبر تک جاتے بن اوس کے جب صحابہ نے دیکھا کہ اس میں شفقت بہت ہوتی ہے تو اس میں خفتسا کر کیا کہ جب کوئی شخص انتقال کرتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اطلاع دیتے تو آپ تجہیز اور تکفین نماز میں شریک ہوتے اور جب پھر دیکھا کہ یہ بھی شفقت سے خالی نہیں ہے تو یہ اختیار کیا کہ میت کو کفنا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں لیجاتا اور آپ اوس کی نماز پڑھتی اور اگر کسی وقت شب ہوتی یا کوئی خیر اور مانع کہوتی تو نماز کے واسطے آپ کو خبر کر دیتے تھے اور صحابہ خود اوس کی نماز پڑھ دیتی تھی اور دفن کر دیتے بعد اوس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لیجاتے تھے اور اوس کی قبر پر نماز پڑھتے تھے اور اوائل میں ایسا تھا کہ جب میت کو لوگ لاتے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پوچھتے تھے کہ ہر ایک کا فرض کیا نہیں ہے اور کوئی خیر اسنی چھوڑی جس سے سکا قرض اور اس کا لنگا اگر لوگ کہتے تھے کہ اس کی چیز چھوڑی ہے اور یا کسی نے اوس کے قرض کو اپنی ذمہ کر لیا ہے تو نماز آپ پڑھتے تھے اور صحابہ کو فرماتے تھے کہ اپنی یا رب کی نماز پڑھ دو اور خود نماز پڑھتے تھے اور جب سو خدا تعالیٰ نے انکو شہر فتح دی اور مال میں وسعت دی تو آپ اوس کو قرض کو نہ پوچھتے تھے اور فرماتے تھے کہ حوالہ اسنی چھوڑا ہے وہ اسکو اہل اور عیال کو لے کر لے کر اسنی قرض اور اہل اور عیال چھوڑی میں اسکا ذمہ وار میں ہوں اور جنازے کی نماز میں کسی جاہل تکبیر میں اور کسی باج تکبیر میں اور کبھی چہرہ میں فرماتے تھے اور صحابہ کا عمل یہی تھا کہ ہر جو لوگ جاہل تکبیر میں سے زیادہ کہتے کو منع کرتے ہیں وہ تکبیر میں رکھ کر نماز جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑھی ہے اور میں چاہی تکبیر میں بابت ہوتی ہے

اور اوسے پھر پاپا پو اور اخبار اور ناچار تکبیروں کو بارہ من مشہور ہیں اور بہت روایتوں اور
 مستند طریقوں سے ثابت ہوا ہے اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب ملائکہ حضرت آدمؑ کی سلام
 کی نماز پڑھی ہے تو چار تکبیروں کی تھیں اور کہا تھا کہ ہذا سنگم بانی آدمؑ فیہ ہی سنت تمہاری
 ہے اسی اولاد آدمؑ کی اسکو روایت کیا ہے جو حکم نے مستدرک میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو سلام کے ساتھ نماز پڑھی ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور شافعی رحمہ
 کا مذہب یہی ہے اور کبھی ایک سلام پر اخصا کرتے تھے اور امام مالک اور احمد کا مذہب یہ
 اور ایک روایت میں ابونعیم سے دو سلام ہیں اور جمع الجوامع میں حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ
 کا فعل نقل کیا ہے کہ ایک سلام پیرتے تھے اور دوسرے اصحابوں کا فعل بھی ایسا ہی کو
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تکبیر میں ماتہ اڑھاتے تھے اور مذہب امام شافعی اور احمد
 کا یہی ہے اور حضرت عمرؓ اور ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم کا فعل بھی یہی
 روایت کیا گیا ہے اور امام مالک رحمہ سے تین روایتیں ہیں کل تکبیروں میں ماتہ اڑھانا اور
 کل تکبیروں میں نہ ماتہ اڑھانا اور اول تکبیر میں ماتہ اڑھانا اور باقی تکبیروں میں نہ ماتہ اڑھانا
 اور مذہب امام احمدیہ رحمہ کا بوجہ حدیث ترمذی کے جوابی پر یہ روئے سے مروی ہے
 یہی ہے اور حدیثین مختلف اسباب میں آئی ہیں شاید کہ کبھی اس طرح ہو اور کبھی اس طرح
 ہو اور صاحب سفر السعادت نے کہا ہے کہ نماز جنازہ کی تکبیریں میں رفع یدین کرنا کلمہ
 سے صحت کو نہیں پہنچا ہے واللہ اعلم اور سورہ فاتحہ کا پڑھنا بعد پہلی تکبیر کے آیا ہے اور شیخ
 ابن الہمام نے ہدایہ کی شرح میں کہا ہے کہ نماز جنازہ میں قرأت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نہیں ثابت ہوئی ہے اور بخاری اور مسلم اور ابی داؤد اور ترمذی کی حدیثوں میں ابن عباسؓ سے آیا ہے
 اور ابن عباسؓ سے قولاً اور فعلاً روایت کیا گیا ہے اور روایتوں میں فاتحہ اور سورہ کا پکار کے پڑھنا اور ابن عباسؓ
 سے نقل ہوا عائشہؓ کا کہ پکار کر پڑھنا تعلیم کے قصہ سے تھا تاکہ لوگ جانیں کہ سنت ہو چنانچہ تصریح
 اسکی حدیث میں بھی آئی ہے اور مذہب امام شافعی رحمہ اور احمد رحمہ اسکا یہی ہے
 اور امام احمدیہ رحمہ اور امام مالک رحمہ اور ترمذی رحمہ کا مذہب برخلاف اسکے ہے اور اس باب میں
 صحابہ کو بھی اختلاف ہے اور طحاوی نے کہا ہے کہ نماز جنازہ میں بعض صحابہ سورہ فاتحہ پڑھنا

بطریق ثنا اور دعا کے تہاقرات کی وجہ سے تہا اور کلام شمنی سے ظاہر ہوتا ہے کہ مراد اونکی ہے
 کہ اگر سورج فاتحہ ثنائی نیت سے پڑھی تو ہمارے نزدیک جائز ہے اور کلام شمع الباری سے
 ایسا پایا جاتا ہے کہ جو کوئی فاتحہ کے پڑھنے کا قائل ہے مراد اونکی اور اسکا شروع ہونا ہوا کا
 واجب ہونا ہر دین میں ہے لیکن کرمانی نے لکھا ہے کہ واجب ہوا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کے کلام میں جو
 مراد ہے وہ دین میں ایک طریقہ مسلک ہوا اور کہتے ہیں کہ امام حنفیہ اور امام مالک رحمہ اللہ کے
 نزدیک واجب نہیں ہے اور دعا یاد کی ہوئی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جباری کی
 نماز میں پڑھتے تھے یہ ہو اللہ اعظم کہ وارحمہ دعا فاعف عنتہ واکرم نزلہ وداسع مدخلہ وغسلہ
 بالماہر والشیخ والبر وفقد من الخطایا کما نعت الثوب الابيض من الدنس وابدلہ وارخیر
 من دارہ وابلأخیر اس من اہل وزوجا خیر اس من زوجہ وادخلہ الخبتہ واعفہ من عذاب النار
 اسی الحدیث کے منجذ سے اوسکو اور رحمت نازل کر اوسپر اور عافیت دے اوسکو اور چھوڑا اوسکو
 اوسکو اوسکے گناہوں سے اور بزرگی کر اوسکے اور اوسکی جگہ اور رحمت دے اوسکی واخل
 کے مقام کو اور دے اوسکو سر اور خشک پانی سے اور پاک کر دے اوسکو خطاؤں سے جیسا کہ
 پاک ہوتا ہے سپید کپڑا سیل سے اور بدل سے اور سکو اچھا گھر اوسکے گھر سے اور اہل اچھا
 اوسکی اہل سے اور اچھا جوڑا اوسکے جوڑے سے اور واخل کر اوسکو جنت میں اور پناہ دے
 اوسکو آگ کی مار سے اور اس حدیث کو تسلیم اور ترمذی اور نسائی نے عوف بن مالک سے نقل
 کیا ہے کہ اونہوں نے کہا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک جباری کی ناز پڑھی
 تھی پس میں نے اسکو یاد کر لیا اور کہتے ہیں کہ جب اس دعا کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے پڑھا تھا متنا ہوتی تھی مجھکو ایسا لگا کہ لاشکے یہ وہی ہوتا اور اب اس دعا کا پڑھنا
 ہے اللہ اعظم الحمد للہ وفضلہ وکبرنا و ذکرنا و اتنا و شامنا و غامنا اللہ من احبہ منا فاف
 علی الاسلام و من توفیہ منا توفیہ علی الایمان لا یخسرنا اجرنا ولا یفصلنا بعدہ اور ایک روایت
 میں ہے ولا یفصلنا عن اسی الحدیث کے منجذ سے ہمارے زندوں اور مردوں اور چھوٹوں اور
 بڑوں اور مردوں اور عورتوں کو اور جو ہم کو گنہگار ہیں حاضر ہیں اور جو ہم سے غائب ہیں
 اسی الحدیث کے جسکو تو نے زندہ رکھا ہم میں سے زندہ رکھ اوسکو سلام پر اور جسکو تو نے

موت دہی ہے ہم میں سے اوسکو موت دہی ایمان پر ایسی اندر سے نہ مار رکھو جیسا کہ
 اجر سے اور اگر اسی میں خدائی ہو تو اوسکو بعد ازیں بعض روایات میں اللہ تعالیٰ کا انھیں فرشتوں کی جہان
 دہان کا انھیں تھما دینا یعنی اسی اندر سے اگر وہ احسان کرے تو انھیں تھما دینا یعنی اگر وہ
 میں اور اگر وہ گنہگار رہتا تو درگزر اوسکے گناہوں سے نقل کیا ہے اوسکو سو طمانی ہر
 رضی اللہ عنہ سے اور اوسکے کی نماز میں زیادہ کرتے ہیں اس دعا کو اللہ تعالیٰ افرطاً و دخیلاً
 واجلہ لئلا شافوا و مشفوا و جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز کسی جنازی کی فوت
 ہو جاتی تو آپ دوسرے بارادسکی قبر پر ایک رات دن کے بعد نماز پڑھتے ہو تو اگر کسی تین
 دن کے بعد بلکہ ایک مہینہ کے بعد نماز اوسکی قبر پر پڑھتے تھے اور حدیث میں اسباب ہی واقع ہو
 سب سے اور بعض فقہ کہتے ہیں کہ جب تک مرد نہ پہوے اوس وقت تک نماز جائز ہے اور
 اوسکی مقدار میں روز قرار دے میں اور بعضوں کو نزدیک ہو کہ جب تک بالکل مردہ گل نہ
 اور سہات کا ایک مہینہ سے زیادہ تک کا احتمال کرتے ہیں اور فقہاء اوس مسئلے میں ہی
 اختلاف کرتے ہیں اور بعض اس نماز کو خصائیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں سے قرار
 دیتے ہیں اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ قبرین تاریکی سے بھری ہوئی ہیں اور
 سیری نماز دشمن کرنیوالی ہے اور جواب یہ ہے کہ وہ نماز عام ہے اور بعضوں نے کہتے ہیں کہ
 بدون نماز پڑھے دفن کر دیا جائے درست ہے اور اگر نماز پڑھے کے بعد دفن ہوا تو اس میں کچھ
 کلام نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جنازہ کو ساتھ پیدل شریف لے جاتے تھے اور
 ترمذی اور ابوداؤد نے ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ وہ انھوں نے کہا ہے ہم ایک
 جنازہ کو ساتھ آئے تھے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سواروں کی ایک جماعت کو دیکھا
 فرمایا آپ نے کہ اس جماعت کو شرم نہیں آتی کہ خدا تعالیٰ کے فرشتے تو پیدل جاتے ہیں اور سوار
 پر سوار جاتے ہیں اور آپ کی ایک روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کو حضور میں ایک چوپایا حاضر کیا گیا تاکہ آپ اوس پر سوار ہوں پس آپ نے اوس پر سوار ہو کر
 نکلا کر کیا اور جب اوس پر سے اوس پر سوار ہو کر شریف لے آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 جب تک جنازہ کو نیچے درگاہ سے نہ بھیج دیتے تھے اور فرماتے تھے اودا بقوم الجنان فلا تجلسوا حتی یصلوا

یعنی جس وقت جنازہ کے ساتھ تم چلتے ہو پس نہ بیٹھو جب تک اونٹ نہ ملے ہوئے ہو تم جنازہ کو اور ایک روایت میں آیا ہے کہ جب تک جنازہ کو زمین رکھا جاتا تھا اوس وقت تک آپ نہ بیٹھتے اور اس بات میں اختلاف ہے کہ جنازہ کے پیچھے چلنا مستحب ہے یا اس کے چلنا مستحب ہے اور امام حنفیہ کے نزدیک جنازہ کے پیچھے چلنا مستحب ہے اور مذہب اور داعی کا یہی ہے کہ کیونکہ اس کو موت کی فکر کرنے میں اور ہجرت میں داخل زیادہ ہے اور توری اور دوسری گروہ کہتے ہیں کہ دونوں مستحب ہیں برابر ہیں اور امام مالک اور شافعی اور احمد کہتے ہیں کہ جنازہ کے آگے چلنا افضل ہے کیونکہ قوم شفاعت کرنے والی ہے اور شفیع عازد یا مقدم ہونا ہر آدمی کی حدیث میں اس رضی سے آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما جنازہ کو آگے چلتے تھے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ پیچھے چلتے تھے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص سوا پیچھے چلے اور جو شخص بدل ہو وہ اگر پیچھے ہٹے بائیں جس طرح چاہو چلو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر غائب پر نماز نہ پڑھتے تھے لیکن یہ بات سخت کوٹھنوی سے کہ غماشی پر جو حدیث میں ہر نماز پڑھی ہے اور صحابہ سے کہا کہ تمھا سے ایک سبحانی نے انتقال کیا اور پھر نماز پڑھیں صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اور صحابہ کے ساتھ نماز پڑھی اور چار بکیریں کہیں اور سو یہ کیشی برسی اوس وقت نماز پڑھی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تبوک کی ٹرائی میں تھے اور صحابہ و کیشی بدینے میں تھے پس حیریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شریف میں کہ کیا آپ اس بات کو دوست رکھتے ہیں کہ میں آپ کو واسطی زمین کی مسافت کو کوٹہ کروں اور آپ اوپر نماز پڑھیں رسول اللہ نے فرمایا کہ ان پس حیریل علیہ السلام اپنا پر مارا اور تنے درخت اور ٹیلے درمیان میں واقع تھے اور ٹکڑا کر دیا اور اوٹھا لیا درمیان سے حجاب کو اور ایک روایت میں ہے کہ اونکو جنازہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت بابرکت میں حاضر کر دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر نماز پڑھی اور دو صفیں فرشتوں کی جنکے پیچھے دو ہزار اور فرشتے تھے حاضر تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اسی حیریل نام ہے اوس کے اس درجے کو کہ نہ نیکر سچا حاضر کی اونٹوں نے کہ اس بات میں نے سچا مانگا وہ قتل ہوا اللہ کو دوست کہتا اڑنے جانے اور شہید اور

اور جسے میں اور سکھ پڑتا تھا اور فقہائے غالب کی نماز پڑھنے پر اختلاف کیا ہی شافعی اور احمدی
 کہتے ہیں کہ غالب پر نماز پڑھنا مطلقاً سنت ہو اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک مطلقاً منع کرتے
 ہیں اور بعض اسکی تفصیل یوں کرتے ہیں کہ اگر مردے نے شہر میں وراثت پائی ہو اور کہتے ہیں نماز
 نہ پڑھی ہو اور اگر وہ نماز پڑھ کر لوگوں نے پڑھی ہے تو فرض ساقط ہو گیا اب اس نماز کی گنجائش
 نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ نماز اور سدن جائز ہے کہ جس دن وہ شخص مرے یا جو روزہ رکھا
 روزہ کے ترکہ ایک ہو اور زمانہ طولانی کی سفار پر اس نماز کا پڑھنا جائز نہیں ہے اور حنیفہ اور مالک
 جو مطلقاً مانع کر نیسے قابل ہیں وہ شافعی کے قصے کا یوں جواب دیتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم پر جنازہ شافعی کا کھل گیا تھا اور وہ درمیان سے اور ٹک گیا تھا یا اونکا جنازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم کی میت شریف چلی کر وہ یا گیا تھا اس طریق پر کہ مسافت زمین کی طلی کر دی گئی تھی اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اون پر نماز پڑھی اور او کو دیکھا اور وہ مرے اذیوں سے ہنسنے
 دیکھا پس اگر ایسا ہو کہ امام دیکھے اور قوم نہ دیکھے تو جنازہ پڑھنا اور صورت میں خود جائز ہے کہ
 اسکا بھی اتفاق دیسے ہی جیسا کہ مسافر ایسی کے قصے میں واقع ہوا ہو اور بعض کہتے ہیں کہ
 نماز شافعی کے ساتھ مخصوص ہے تو یہ خصوصیت معاویہ رضی اللہ عنہ کے حصے سے جاتی رہی ہے اور
 یہ بھی مردی ہے کہ جعفر بن ابیطالب اور زید بن حارثہ اور عبداللہ بن روحہ پر جو شبہ ہے
 نماز پڑھی ہے اور گو کہ وہ بن کر تھے اور اوپر سے چھل اور اسٹ و غیرہ سے کچھ نہ بناتے تھے
 اور گچ اور گندھی پہنٹی سے سخت نکرتے تھے اور اوپر عمارت اور قبہ بناتے تھے اور یہ
 بدعت اور یہ کہ وہ ہے ایسا ہے سفر العسارت میں اور مطالب المؤمنین میں لکھا ہے کہ اگر گلوں
 سباج رکھا ہو کہ عمارت اور قبہ شمشخ اور جو شہد عالم میں اونکی قبر پر بنایا جائے تاکہ لوگ اونکو
 زیارت کریں اور انہیں آرام پائیں اور اسکے سائے کے نیچے بیٹھیں اور اسکو مفاہج سے جو شرع
 مصباحی سے نقل کیا ہے اور کہتے ہیں کہ میں نے قبرین بخارا میں دیکھی ہیں جن پر کھڑی ہوا
 اینٹوں سے عمارت بنی ہوئی ہے اور اسمیں زاد جو مشہور فقہاء میں سے ہیں انہوں نے اسکو جو
 کہتے انتہی اور بعض عالم دے لوگوں نے کہ جن میں حسن بصری بھی ہیں قبر کو گندھی پہنٹی سے
 بنانے کی اجازت دی ہے اور امام شافعی بھی اسی طرف ہیں اور قبروں پر بیٹھنے کی منی کی ہو اور

ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا اگرستان میں جو تاسیہ پہنے چلا جاتا ہوا آپ نے فرمایا کہ اپنی حقون کو ادا کرنا اور اسے اور اس کے اور تریندی نے ابو الہیاج اسدی سے نقل کیا ہے کہ ادا ہونے کے کہا ہو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا کہ میں نے تجھے اس کے ساتھ بھیجا ہے کہ جس کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو بھیجا ہے اور فرمایا جا اور نہ چھوڑنا کسی تصویر کو مگر اس وقت کہ اس کے نقش اور اس کی صورت مٹا دینا اور نہ چھوڑنا کسی قبر بلند کو مگر جب کہ اس کو نیچا کر دینا اور قبر پر چاہی لیکن بلند ہی اوہی اتنی ہو کہ زمین میں اور زمین پر کچھ فرق پہچانا جائے اور معلوم ہو کہ اس جگہ پر قبر ہے تاکہ اندھا نہ جائے اور لوگ اس پر نہ بیٹھیں اور قبر شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور دونوں اصحابوں کی بھی زمین کے برابر ہے اور سرخ پتھر اور سپر جڑے ہوئے ہیں اور یہ بھی آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے بیٹے ابراہیم کی قبر شریف پر پانی چھڑکا ہے اور پتھر کے ٹکڑے اور سپر چھڑائے ہیں اور صحیح حدیث میں آیا ہے کہ جب عثمان بن مظعون کو دفن کیا اور وہ اول مہاجرین میں سے تھے اور ہجرت کر کے مکہ میں مدینہ منطوقہ میں انتقال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک پتھر ہماری داڑھا یا داڑھ کیونکہ وہ سنگ بہت ہماری تھا اپنی استینین چڑھائیں اور زور سے حملہ کیا اور داڑھا کر قبر پر اونکی رکھ دیا اور صحیح حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہٹکار ہوئے خدا تعالیٰ کی بیویوں پر جنہوں نے اپنی بیویوں کی قبروں کو مسجد کھڑا کیا ہے اور ہٹکار ہو اور ان عورتوں پر جو قبروں کی زیارت کو جائیں اور بیٹھے کہتے ہیں کہ یہ میری اور میری اول میں تھی اور بعد رخصت کہ عورتیں بھی داخل ہیں اور منع بوجہ انکی کم صبری اور زیادہ زور دینے دینے کے ہے اور چراغ قبروں پر جلانا منوع ہے لیکن جس وقت کہ چراغ کی روشنی میں کون کا کریم یا نزدیک اس کے راہ چلتی ہوں تو درست ہے اور قبر کے آگے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور بیٹھے مقبرے میں بھی نماز پڑھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف یہ تھی کہ مرے ہوؤں کی زیارت کے واسطے دعا اور ترجمہ اور طلب مغفرت کے کرتے تھے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مہرے کہ اہل بقیع کی زیارت کے واسطے شریف لجا جائیں اور ریشہ برات میں یہ ہوتا ہے اگر گھر چکا ہے اور ایسی زیارت جو بوجہ اس طلب

کے ہوا اور کوئی بدعت اور کوئی مکروہ اور وہیں شامل نہ ہو مستحب اور مذکور ہے اور روایت میں ہے کہ
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی اپنے ہاں یا پ کی زیارت کر یا اذن نزل
 میں سے ایک کی زیارت کر لگا کر جسے کے دن تو بخیر ہے جائیں گے گناہوں سے اور نیک نیت لکھا
 جائیگا اور استغفار اور بقدر ماؤں کو یہ کر نیکابی بھی حکم ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا ہے کہ جب گوستان کو دیکھو کہ السلام علیکم اہل الدیار من المؤمنین وانا ان شاء اللہ ہمراہ
 یعنی سلام ہے تیرا ہی ہو منواس یا رکے اور ہم کسی خدا نے چاہا تو تم سے ملے ہیں اور یہ بھی نہیں
 میں آیا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اذن قبروں پر جو مدینہ منورہ میں تھا گھر ہوا
 تو رومی مبارک قبروں کی طرف گیا اور فرمایا السلام علیکم اہل القبر بغیر اللہ لانا وکلم اسلم سلفنا
 و نحن بالاثربنی سلام ہے تیرا ہی ہے کہ لوگوں نے اللہ کو تم سے پہلے ہم سے گئے اور ہم بھی بھی
 جیسے ہیں اور اخبار اور آثار میں آیت الکرسی اور سورہ اخلاص اور گیارہ بار معوذتین اور
 فاتحہ اور تبارک کا پڑھنا بھی آیا ہے اور یہ عبارت کہ میت کو جمع ہوں اور قرآن پڑھیں
 قبر پر یا اس کے مقام پر اور کئی قرآن کے کریں اور یہ سب بدعت ہو یا اہل میت کی تعزیت
 کرنا اور ان کی تسلی دینا اور صبر کے لیے کہنا صفت اور خوب ہے لیکن سووم کے دن خاص جمع
 ہونا اور دوسرے تکلیفات کرنا اور یتیموں کے حق میں بھی بغیر وصیت کی مالوں کا صرف کرنا
 بدعت اور حرام ہے اور تعزیت کی حد میں روز تک ہو اور اس کی بعد مکروہ ہے اور بعضوں نے
 ایک ہفتے تک بھی تعزیت جوڑی ہے اور بعضوں نے کہا تعزیت میت کی قبر پر روز ہی اور
 تعزیت غائب کی ایک روز ہے اور تعزیت ایک بار کہ سو اگر ناسپا ہے اور ایسی ہی ہے بحقیقت
 سے روایت کیا گیا ہے اور قبر کے سر پر قرآن پڑھیں اختلاف ہے لیکن جو زیارت میں
 پڑ جائے اور میں اختلاف نہیں ہے اور جو اس طور پر ہو کہ قبر کے چاروں طرف ہٹیں
 اور سر پر قرآن پڑیں تو وہ مکروہ ہے اور شیخ ابن الہمام مدایہ کے شرح میں کہتے ہیں
 کہ عالموں نے پڑھنے والوں کو بٹھانے میں تاکہ وہ قریب قرآن پڑھیں اقسام
 کسے اور فقہاء مکروہ منواسی اور سابق میں یہ عادت نہ تھی کہ اہل قبروں کو لوگوں کو اسطر
 جو تعزیت کو کہتے ہیں کہنا یا کوائن اور فقہ کی بعض کتابوں میں مذکور ہے کہ اگر تمہاری مال اس

جماعت کو واسطے صرف کر بن جو کہین و برقام سے آئے اور ایک مدت تک کھڑے ہو جائے
اور دن لوگوں کے واسطے جو عزیز و قریب میت کر بن اور جو اس میت کر ہمسائے میں رہتے ہیں ان کا حصہ
کرنا جائز نہیں ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے کہ اہل بیت کو کھانا بھیجنا نہ کہ انکو
گرفتاری مصیبت اور کاموں کی مانع ہے اور یہ کھانا پکانا چکی اور اس کے سامان کرنے کی جست
نہیں کرتے ہیں جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امام نقی جعفر بن ابی طالب کی وفات کے
وقت گھر کی بی بی سے ارشاد فرمایا کہ جعفر کی اولاد کے لیے کھانا پکادو کیونکہ انکو ایک ایسا امر
پیش آیا ہے جو کھانا پکانے کے شغل سے مانع ہے اور سوا اہل بائیم کی اس کھانا کو کھانے میں
اختلاف کیا ہے اور کھانا جو لوگ کہ میت کی تحنیر اور دفن میں مشغول ہیں انکو یہ کھانا کھانا
جائز ہے و حاصل سنن روایت کر بیان میں آگاہ ہو کہ سنن روایت سنن روایت سنن روایت
کے سوا مراد ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رات دن بطریق معمول اور وظیفہ کے
پرستے تھے اور وہ موکدین اور غیر موکدین سے عام ہیں کیونکہ چار کعتیں جو نماز عصر کے پہلے
ہیں انکو روایت ذکر کرتے ہیں اور حالانکہ اسکو موکدات سنن روایت کرتے ہیں یا جو
اس بات کو کہ بعض مواظبت کا یعنی ہمیشہ کرنے کا اطلاق روایت کرتے ہیں پس ہوا
کہ تاکید کے معنی سے جو عام زیادہ ہوا اور سہر حمل کرین یا نماز عصر کے قبل کی چار رکعتوں کو
موکدات سو قرار دیں اگر چہ اپنے محکم میں سو مرتبہ میں کم ہوں اور سب موکدات مرتبہ
میں برابر نہیں ہیں جیسا کہ آئندہ معلوم ہو گا لیکن یہ بات مشہور کے خلاف ہے اور رایت
میں دوام کے معنی معتبر ہیں اور وہ یہی بنائی گئی ہے جو دوام اور ثبوت کے معنی ہیں
اور رایت ظہر ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں دو رکعتیں ظہر کی پہلی اور دو رکعتیں بعد کی ہیں اور یہی
امام شافعی کا مذہب ہے اور امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کی روایت میں چار رکعتیں ظہر کے
قبل اور دو رکعتیں اس کے بعد ہیں اور اسی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحابہ کرام کا عمل ہے
جو اہل علم ہیں اور تابعین کا عمل ہے اور قول سفیان ثوری اور ابن المبارک اور سہیح کا بھی ہے
اور مذہب اہل حنفیہ یہی ہے اور آنحضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وہ منون
نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ظہر کی چار رکعت رکعتوں کو ترک نفرات سے

پس اس صورت میں مطابق وقت یوں دیکھ سکتے ہیں کہ جب آپ گھر میں گھر سے نکلے تو چار رکعتیں پڑھیں تو جب مسجد میں پہنچے تو دو رکعتیں پڑھیں تو کبھی اس طرح پڑھیں تو کبھی اس طرح پڑھیں سے پڑھتے تھے پس یہاں کہتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جس طرح سے پڑھتے دیکھا اور دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور دونوں حدیثوں میں یہی کسی حدیث پر طعن نہیں کی گئی ہے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو پہر کے بعد چار رکعتیں پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ اس گھڑی دروازے آسمان کے کھولے جاتے ہیں پس میں اس بات کو دوست رکھتا ہوں کہ عمل صالح میرے لیے مسعود کرے پس عالموں نے انکو انہیں ظہیر کی سنتوں پر حمل کیا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ ایک نماز مستقل سوا ظہر کی سنتوں کی ہے جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو پہر پڑھنے کے بعد پڑھتے تھے اور اسکو صلوۃ الزوال کہتے تھے کہ وقتوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انکو گھر میں پڑھتے تھے اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ دو پہر پڑھنے کے بعد آٹھ رکعتیں پڑھتے تھے کہ یہ آٹھ رکعتیں تھیں کہ آٹھ رکعتوں سے برابر ہی کرتی ہیں اور یہ دونوں وقت یعنی دو پہر پڑھنے کا وقت اور تہجد کا وقت رحمت کا نزول کا وقت ہے کیونکہ دروازے رحمت کے دو پہر پڑھنے کے بعد کھولے جاتے ہیں اور تہجد کا وقت آدمی رات کو سوتا ہے اور اسی وجہ سے دونوں وقتوں میں ایک نہایت پیدا ہوتی ہے اور ایک وقت کی نماز فتنل میں دوسری وقت کی عدیل ہو اور چونکہ رحمت کا نزول سحر کے وقت ظہر تھا دو پہر پڑھنے کی نماز کو اسکا عدیل کیا اور اس کے ساتھ شبیہ می نہ بالعکس کیا اور حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ می مروی ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ چار رکعتیں ظہر سے پہلے اور دو پہر پڑھنے کو بعد کی سحر کی رکعتوں کے مانند حساب کیجاتی ہیں اور کوئی شب ایسی نہیں کہ حسین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس وقت میں سبچن برود کا رکوع فرماتے تھے پس پڑھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس آیت کو تنفیذاً خدا کے عن امین الشامل سجد اللہ الخ میں نے پڑھتے ہیں سائے اوسکے دہنی اور بائیں سوچیں کرتے اللہ کو اور شیخ ابن الہمام نے سنن سعید بن منصور سے اور انہوں نے ہزارین عاذب میں نقل کیا ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص کہ ظہر کے بعد چار رکعتیں

پڑے گویا کہ اوسے بعد شب میں پڑھی اور جس نے کھل اوسکے بعد شام کے پڑھیں گویا کہ شب
 میں پڑھیں اور بعد ظہر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو کعتیں پڑھتے تھے اور ہرگز آپ سورت
 قیام میں نہ پڑھتے تھے فوت نہیں ہوتی میں اور جب کہ کسی سبب مال کی نفقہ اور شتمانی اور فود کے
 فوت ہو جائیں تو بعد عصر کے قضا کرتے چنانچہ صحیح بخاری کی حدیث میں آیا ہے اور شکل یہ ہے کہ صحیح
 حدیث میں ہی آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد نماز عصر کے اپنی وفات شریفہ تک دو کعتیں
 ہمیشہ پڑھا کرتے تھے اور یہ بھی آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیام کے وقت میں اور سفر
 میں دو نمازوں کو ترک نہیں فرمایا ہے ایک تو صبح کے قبل کی دو کعتیں اور دوسری دو کعتیں
 عصر کے بعد کی اور انکو پڑھا کے جب تک اپنی پروردگار غرض سے ملے میں اور سبابت
 چنانچہ متعدد طریقوں سے آئی ہیں اور تصریح اوست میں سبابت کی ہے کہ وہ کعتیں عصر کی عمومی
 تینیں ہیں سوا اسکو اور کوئی چٹکارہ کی صورت نہیں ہے کہ یہ کہا جائے کہ بعد عصر کے دو
 کعتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص میں سے تھیں اور دوسرے کے حق میں کوئی
 میں جیسا کہ ابی داؤد کی روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد عصر کے دو کعتیں
 پڑھتے تھے اور اورنگزیس فرماتے تھے اور صوم وصال یعنی طہی کا روزہ رکھتے تھے اور اورنگزیس
 منع فرماتے تھے اور روایت میں آیا ہے کہ ان دونوں کعتوں کو امت کی تخفیف کو مقصد سے
 گھر میں پڑھتے تھے اور مسجد میں نہ پڑھتے تھے اور تخفیف امت کو محبوب رکھتے تھے اور بعد ظہر کے
 بھی چار کعتیں آئی ہیں اور امام احمد کی سند میں اور نسائی اور ترمذی کو سند میں مروی
 ہے کہ جو شخص محافظت کرے گا چار کعتوں کی جو ظہر کے پہلے میں اور چار کعتیں جو ظہر کے بعد میں
 تو حق تعالیٰ حرام کر دیگا اوسپر آج روز کی اور شیخ ابن العلام کہتے ہیں کہ اس زمانہ کے
 لوگوں نے اس بات میں اختلاف کیا ہے کہ ان کعتوں کے سوا کتنے ہیں یا اونہیں میں
 داخل ہیں اور دوسری ایک ہے کہ اوسمیں بھی اختلاف کیا ہے کہ آیا ان کعتوں کو ایک سلام
 سے پڑھا جائے یا نہیں پڑھا جائے اور ہمارے نزدیک یہ ہے کہ بعد ظہر کے اگر چار کعتیں ایک سلام
 سے یا دو سلام پڑھے عدد مذکور حاصل ہو جائیگا خواہ راستہ حساب کیا جائے یا نہ حساب
 کیا جائے کیونکہ حدیث سے بعد ظہر کے واقع ہونا اس میں چار کعتوں کا ثابت ہوا ہے اور

یہ روایت ہے پر صافق آنا ہو گا جہدہ مسکین غنا اللہ عنہ طہارت ہو کہ یہ چار کعبین
سنت کی دو رکعتوں سے سوا ہیں جیسا کہ بعد عشا کے ہے اور شاخون کا عمل اور سپر ایسا
کے ساتھ ہو والدہ اعلم اور راتبہ عصر حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ لہ آیت ہو کہ انہوں نے
کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد عصر کے دو رکعتیں پڑھتے تھے اور سکوا ابو داؤد نے
روایت کیا ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہ بھی مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
عصر کے پہلے چار کعبین پڑھتے تھے اور ابیہن اور ان کعبین کے ساتھ تکبیر کے اور یہ مقرب خیر
کے اور جو سلمان اور یونس افکار تالیف میں فصل کرتے ہیں ترمذی نے اسکو روایت کیا ہے
اور ابن عمر رضی عنہ سے روایت ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ رحمت ہو خدا تعالیٰ
کی اس شخص پر جس نے عصر کی پہلی چار کعبین پڑھیں اس حدیث کو احمد اور ترمذی اور ابوداؤد
اور ابن خزیمہ اور ابن جبان نے اپنی صحیحین میں روایت کیا ہے اور ان روایتوں کی اختلاف
کو سبب سے مذہب حنفی میں اختیار دیا گیا ہے کہ سب بات کا کہ خواہ چار کعبین عصر کے پہلے
پڑھے خواہ دو رکعتیں پڑھتے تاکہ ان حدیثوں میں مطابقت ہو جائے لیکن افضل چار
کعبین ہیں چنانچہ فقہ کے اصول کی کتابوں میں تحقیق اسکی کی ہے اور راتبہ مغرب
دو رکعتیں بعد مغرب کو ہیں اور ابن سعد و رضی عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ جو
کچھ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے میں نے سنا ہے اسکو تمام بیان نہیں کر سکتا ہوں
مگر اس قدر کہ مغرب کے بعد دو رکعتوں میں اور فجر کی پہلی دو رکعتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور
قل ہو اللہ احد پڑھتے تھے اور کبھی دو رکعتوں کی قرأت کو طول دیتے تھے ترمذی نے اسکو
روایت کیا ہے اور ابن عباس رضی عنہ سے آیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے مغرب کو بعد کی دو رکعتوں میں قرأت کو اس قدر طول دیا کہ مسجد کے لوگ متفرق ہو گئے
ابوداؤد نے اسکو روایت کیا ہے اور راتبہ عشا بھی دو رکعتیں بعد عشا کے ہیں اور حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مغرب
کو میں نے شریف لاکر گر عشا کو بدوین چار رکعتوں کے ماحہ رکعتوں کے نہیں پڑھا ہے اسکو
ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور کعبین ظہر کی بعد چار رکعتوں کے پڑھنے کے اندہ میں خود دو رکعتوں

کے ساتھ چھ ہوتی ہیں اور اسلام کی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عشاء کو گون کو ساتھ پڑھتے تھے پھر تشریف لے جاتے تھے اور دو رکعتیں پڑھتے تھے لیکن چار رکعتوں کا عشاء کا پہلا پڑھنا حدیثوں میں نہیں دیکھیں میں آیا ہے اور اون رکعتوں کے نہ پڑھنے پر عمل حریم شریفین کے لوگوں کا ہے اور حنفیہ کی کتابوں میں اسکو مستحب قرار دیا ہے اور سفر السعادت میں لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام روایت اور سمیعین گھر میں پڑھتے تھے اور اسکی رغبت دلاتے تھے اور محبوب زیادہ اس شخص کی نمازوں کو بعد فرض نمازوں کے وہ نماز ہے جو اپنے گھر میں پڑھیں تو انھیں مغرب کی سنت کی دو رکعتیں کہ کسی وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں نہ پڑھتی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اون رکعتوں کے گھر میں پڑھنے کی تاکید کرنے سے بعض عالم تہمیں کہ اگر جس نے ان دو رکعتوں کو مسجد میں پڑھا تو وہ اس سنت کے مسنون طریق پر نہ واقع ہونے سے اسکی جزا کا مستحق نہیں ہے اور امام مروز کی کتاب میں کہ بوجہ مخالفت اس کے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اجماع کافی ہو گیا یعنی کرو اسکو اپنے گھر میں وہ گھر گار ہو یا ہو اور اکثر عالموں کو نزدیک جزا کا مستحق ہوتا ہے لیکن اولیٰ اور افضل کو خلاف ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فعل کے مخالف ہے اور حکم و اسطو استحباب کے ہے وجوب کے نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان دو رکعتوں کے پڑھنے کے لیے جلد اوڑھ لیتے تھے بیٹے تھے اور فرماتے تھے کہ فرشتے اس کے اوٹھالیا نیکا انتظار کر رہے ہیں اور فرمایا ہے میں صلی کرتین بعد المغرب قبل ان سجدت رخت صلوٰۃ فی علیین یعنی جس نے دو رکعتیں پڑھیں مغرب کے بعد بعدیات کرنے کے اوٹھا لیا جاتی ہے اور اسکی نماز علیین میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تاکید اور حفاظت کرنا صبح کی سنتوں کا اس قدر تھا کہ آپ سفر میں بھی ہمیشہ پڑھتے تھے اور غیر فجر کی سنتوں کو کبھی سنت رات کا پڑھنا سفر میں مروج نہیں ہے اور بعض روایتوں میں ظہر کی سنت کی دو رکعتیں بھی آئی ہیں اور بعضوں کو نزدیک فجر کی سنتیں واجب ہیں جیسے کہ وتر واجب ہیں اور کہتے ہیں فجر کی سنت عمل کی ابتدا واقع ہوتی ہے اور وتر عمل کا ختم ہوا ہے پس ضرور ہے

کہ عنایت اور اہتمام دونوں کی شان کی طرف مصروف ہو اور بغیر غنہ کے مسئلہ کو ادھار نہ لے جائے
 نہیں ہے اور سنتوں میں جو قوی زیادہ فجر کی سنت کی دو رکعتیں ہیں بعد اذان کے مغرب کی سنتیں
 ہیں بعد اذان کے ظہر کی بعد کی سنت ہے بعد اذان کے عشاء کی بعد کی سنت ہے بعد اذان کے ظہر کے
 قبل کی سنت ہے اور بعضوں نے کہا ہے ظہر کے قبل کی سنتیں مرتبہ میں ظہر کی دو سنتوں
 مثل ہے فجر کی سنت کی بعد میں اور سکو شمسی نے ذکر کیا ہے تفسیر عوام میں یہ بات رائج
 ہے کہ ظہر کی آخر کی سنت کہ بعد اذان مغرب کی سنت کہ بعد عشاء کی سنت کہ بعد ظہر کی دو
 رکعتیں پڑھتے ہیں اور اسکی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ یہ کہاں سے ہے لیکن ظہر اور عشاء
 کے بعد جو چار رکعتیں آتی ہیں وہ دو سلام کے ساتھ بھی مروی ہیں پس یہ دو رکعتیں ان
 دو رکعتوں کے ساتھ چار ہو جاتی ہیں اور مغرب میں چھ رکعتیں آتی ہیں بعضی روایتوں میں
 سنت کو ساتھ اور بعض میں بغیر سنت پس کاشکے چار رکعتیں پڑھیں تاکہ سنت سر ملے
 چھ ہو جائیں اور بیٹہ کے پڑھنے کا آرام بھی خالی ایک نادرات ہوتی ہیں اور لوگوں
 کی ایسی ہی بیٹہ کر پڑھنے کی عادت ہے فروع میسر کی زکوٰۃ کے بیان میں
 زکوٰۃ کو معنی لغت میں نائینو بہایت اور طہارت اور پاک میں جیسے زکی الزرع ہی
 نائین یعنی زیادہ ہو کر کھیتی اور جیسے قول اللہ تعالیٰ یرکبہم می بلہرہم یعنی پاک کرتا ہے
 اور نیکو اور شریع میں زکوٰۃ اور نیکو واجب کا ہے نصاب میں جو حاجت کی مقدار
 سے زیادہ ہو اور کبھی مال واجب کی ذات پر بھی اطلاق کرتے ہیں اور زکوٰۃ مال کی
 زیادتی اور اداس کا اچھو اور پاک ہونے کا سبب ہوتی ہے اور صاحب مال کی اجرت زیادتی کا
 اور گناہوں کی برائی سے اسکی پاک ہونے کا باعث ہوتی ہے اور بعض نے زکوٰۃ کو ترکہ سے جو شے
 کے معنی میں ہے نکالا ہے کیونکہ صاحب زکوٰۃ کا ترکہ کرتی ہے اور اسکی ایمان کی صحت کو
 دیتی ہے اور زکوٰۃ کو صدقہ بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ ایمان کو دعویٰ کی صحت میں صاحب زکوٰۃ
 کے سچے ہونے پر دلیل ہے اور صحیح یہ بات ہے کہ ہجرت کو دوسرے سن کو بعد اور رمضان کے
 واجب ہونے سے پہلے واجب زکوٰۃ کا ہے یا بعد وجوب رمضان کو ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کی عادت شریف یہ تھی کہ زکوٰۃ اردو دوسری صدقوں میں مثل عشر کے اور مانند

اسی کے رعایت فقیروں کی فرماتے تھے چنانچہ وصیت فرماتے تھے اور زکوٰۃ فقیروں کو دینا چاہتا تھا اور فقیروں کو زکوٰۃ دینا اور امانت اور رعیت کے ساتھ بغیر محنت اور مشقت کو پہنچانا چاہتا تھا اور مال و مالوں کی بھی رعایت فرماتے تھے تاکہ عامل لوگ اور غلام اور ستم نگین اور حدیث نہ بڑھ جائیں اور ستم نہ مال اور نہ جن لین اور فرض کی مقدار سے زیادہ کھلے اور ضیافتیں نہیں اور شرط مال کی کثرت اور حاجت کی مقدار سے زیادہ ہوئی جس میں ایک آسانی پائی جاتی ہے اسی وجہ سے ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رعایت اور حکمت اور عدالت ہے کہ زکوٰۃ کو چار قسم کے مال میں جس کا نظم و خلق میں بہت ہو اور لوگوں کو اس کی احتیاج زیادہ ہے اور دور اور ملک اکثر ہے واجب کیا ہے تاکہ اس کا دنا آسانی سے حاصل ہو جائے اور لینا آسانی کے ساتھ دفع حاجت کا باعث ہو ایک قسم اس کی تھی اور پہل میں جیسا کہ خزانہ اور انگور اور مانند اسکے نہ مثل ترکاریوں اور ساگون کو جو تھوڑے سے زمانے میں خراب ہو جاتی ہیں دوسرے قسم جو پائے جانوروں کی جیسے اونٹ بیل بکری بھینسی قسم اس کی سونا چاندی کے لوگوں کی محاش باعتبار اسکے کہ اس کی خرم گرتی جاتی ہیں اسکے ساتھ ہو چوتھی قسم اس کی سوداگری کا مال جس قسم کا ہوشل کپڑے کو اور برتنوں کے اور بچھانے کی چیزوں کو اور تمام قسم کی کپڑی اور مال کو اور سب قسموں کو مالوں میں بہت برس میں ایک بار زکوٰۃ کا حکم دیا ہے اور کھیتی اور پہلوان میں اس کے کمال اور پختہ اور کٹھن کے وقت میں زکوٰۃ کا امر کیا ہے کیونکہ یہ غلہ کے حاصل ہونے کا وقت ہے اور اس میں بھی نہایت عدل کی رعایت ہے مالداروں کو حق میں کیونکہ بعد سال بہر کے مال کا نفع اور اس کی زیادہ بہاؤ اور قیمت کی اختلاف سے کہ تبدیل اور تغیر اس کی سال میں اکثر ہے بلکہ مقرر ہو حاصل ہوتی ہے اور غلہ کے حاصل ہونے کو وقت میں اور پہلوان کی رسیدگی اور کمال کو زمانے میں آسان زیادہ ہے اور فقیروں کی رعایت بھی ہے کہ سیاہ و بوجہ ویر ہوئے کیتی اور پہلوان کے رسیدگی اور کٹھن میں زکوٰۃ کو ادا ہونے میں دیر اور سستی راہ پائی اور ادا ہونا اس کا شکل ہو جائے اور یہی عدالت کی رعایت ہے کہ صاحب مال کو مال کو حاصل کرنے میں جیسی کوشش اور مشقت اور سہولت اور آسانی ہے اس کو موافق مقدار واجب میں کمی اور

زیادتی کی ہے پس جو غیر مشقت اور تکلیف کے ساتھ مال کو جو فن کیا ہو یا ہوا
 کافی ہو جو زمین میں خود بخود پیدا ہوتا ہو تو اسکا خمس یعنی پانچواں حصہ واجب کیا ہو اور وہ
 سال گزرنے پر سو قوت نہیں رکھتا ہو اور جو مال ایسا ہو جسکے حاصل کرنے میں ایک شقت
 اور تکلیف ہو اور سہل و صورتیں میں اگر مشقت زیادہ نہیں ہو جیسے کہیتی اور پیل ہار
 چیز میں گوشت کے پانی سے حاصل ہوتی ہیں اور نین سو ان حصہ واجب کیا ہو اور زیادہ
 مشقت اور محنت کی محتاج ہو جیسے وہ کہیتی اور پیل ہار چیز میں جو پختے اور پیل اور انٹ
 اور گدے کے ذریعے سے حاصل ہوتی ہیں تو اس میں دسویں حصہ کا نصف واجب
 کیا ہے اور جو چیزیں محتاج اس بات کی ہیں کہ ہمیشہ اونکو واسطی سفروں کی مشقت اور
 دریاؤں کا عبور اور دور دور شہروں اور اطراف میں جانا اختیار کرے تو اس میں ایک
 حصہ واجب کیا ہو اور بیشک ان عددوں کے مقرر کرنے سے یہی کہہ سکتا ہوگا جسکو سولہ
 شارع علم کے کوئی احاطہ نہیں کر سکتا ہو اور ہر قسم کو مال میں موافق تفصیلات حال اور
 ایک حکمت کہ جسکو شایع ہی عالم یونہی ہو ایک نصاب مقرر فرماتی ہے اور نصاب لغت
 میں بعضی اصل اور مرجع کو ہو اور نصاب ہر چیز کی وہ ہوتی ہے کہ وہ خیر اور منہ بہ من
 اور تمام ہو جائے اور ایک اثر خاص اور ایک حکم مخصوص اور ہر مرتبہ ہو اور نصاب
 زکوٰۃ کی ایک اندازہ مال کا کہ جب اس حد کو پہنچے زکوٰۃ واجب ہو جائے اور شرع
 شریف میں ہر قسم کے مال میں ایک نصاب معین ہوتی ہے جیسے کہ چاندی میں بائیس
 ہے جو ہمارے دیار کے حساب سے مقدار میں باؤن تولہ ہوتا ہے اور سونے میں بیس مثقال
 ہے جو اس دیار کے وزن کے موافق سات تولہ چھ ماشوہ ہے میں اعلیٰ اور پلو میں پانچ
 وسق ہیں جو سات سو من شرعی ہے اور وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہو اور گوسفند میں چالیس
 عدد ہیں اور گاو و من تیس عدد ہیں اور بتر میں پانچ عدد ہیں اور اصل نصاب زکوٰۃ کی مقدار
 کے تعین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کتاب ہو اور بعد اسکے اس کتاب پر خلفائے راشدین
 کا عمل ہے اور بعد اسکے اس کتاب پر امت کا اجماع ہو اور یہ مقدار میں اور عدد منہی علم شارع
 اور وحی اسمانی پر ہیں اور تمام مسئلے اور تفصیلیں اسکی فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں اور اس

مقام پر اسی قدر کافی ہے اور جس وقت کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت مبارک میں زکوٰۃ لاتا تو آپ اوسکو موافق نفع قرانی کو دعا دیتی کہ خود حق تعالیٰ نے فرمایا خدا میں اموالہم صدقہ فطر ہم و زکیم ہوا وصل علیہم یعنی لو تم اسی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور انکو مالون میں صدقہ تاکہ پاک صاف کرو تم انکو اوسکے سبب سے اور رحمت کرو اور نیز ادما کے لفظ صدقہ کی ساتھ بھی ہو تو موافق زیادہ اور مناسب زیادہ لفظ مخصوص کر ساتھ ہو گا جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اللہم صل علی ابی اونی اور اسی مقام سے ہو کہ بعضی حدیثوں میں واقع ہوا ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا اللہم صل علی عمر بن العاص کہ وہ صدقہ مرغوب اور مطلوب لاتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا ہے جو شخص اپنی صدقہ پہنچو اور یہ صدقہ کا حکم اوس کتب کا کرتا ہے جو اپنی قوم کا مال ہو اور یہ کہ است بر تقدیر ملک اختیار ہی کی ہو جیسو اور بیع اور ہبہ ہو لیکن اگر میراث میں ملو تو کر است نہیں کہتا ہے کیونکہ ارث کی ملک میں اختیار کو کچھ دخل نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صدقہ کو اونٹوں کو اپنے دست مبارک سے داغ دیتے تھے اور اکثر کان پر داغ دیتی تھیں اور جو پاؤں کے داغ دینی میں عالمون نے اختلاف کیا ہے صحیح نہیں ہے کیونکہ اگر اوس داغ دینی میں کوئی مصلحت ہو مثل علامت کرنے کے اور تیسرے شیک تاکہ اور وغیرہ وہ نہ ملجائیں تو جائز ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل صدقہ کو اونٹوں کے داغ دینے میں حجت ہے لیکن چاہیے کہ نہ پر داغ دینے کیونکہ فطرت واقع ہوئی ہے اور آدمی کے داغ دینے میں علان کو قصد ہے ہی کچھ اختلاف ہے اور صحیح اوسکی حرمت اور کر است ہے لیکن اوس وقت پر جائز ہے کہ جب طبعی حادثہ علان کو اور سپر شخص کے اور یا ایک امیر کل ہو اور اس سبکی تحقیق اپنی مقام پر کی گئی ہو اور صدقہ فطر کا ہر مسلمان مرد اور عورت اور آزاد اور بندہ چھوٹے اور بڑے پر واجب ہے اور واجب ہونا غلام اور چھوٹے لڑکے پر اس معنی میں ہے کہ غلام کو مالک اور لڑکے کو باپ پر واجب ہے اور امام مالک کے مذہب میں صدقہ فطر کے واجب ہونے میں شرط یہ ہے کہ نصاب حاجت اصلی سے فاضل ہو اور امانت شافی ہو کہ نزدیک جو شخص ایک دن قوت کا مالک ہو اور سپر صدقہ فطر فرض ہے کیونکہ کپڑے اور مسکن اور خادم اور دین سے فاضل ہے اور نصاب شرط نہیں ہے اور صدقہ فطر کا کیوں نصف صانع میں موافق

وزن جہانگیر شاہی کے چھتیس میر شاہی ہے اور اس میں ہار کے فن سے دوسرا تو بہر ہوتا ہے اور صلح جو کا اسکا وزنا ہوا اور افضل ہے کہ صدقہ فطر عید کی نماز پڑھنے سے پہلے دین اور عادت شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرح رہتی اور روز عید سے پہلے دیدینا بھی صدقہ فطر کا جائز ہے اور ہمارے نزدیک مدت زیادہ اور کم میں کچھ فرق نہیں ہے اور بعضوں کے نزدیک ایک روز اور دو روز تک جائز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ رمضان کے اخیر عشر میں صدقہ فطر کو مقدم کرے اور تاخیر کے جو اربعین ہی سنت سے قبل ہیں و صلح یہ سناج صدقہ واجب کا تھا اور صدقہ نفلی اگرچہ اس کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم واجب کر دینے والا نہیں فرمایا ہے اور اس کے ترک پر وعید نہیں فرمائی ہے لیکن اسکو نہایت درست رکھتے تھے اور اس کے دینے سے اس قدر شاد ہوتے تھے جیسے کہ مسکین اور محتاج اس کے لینے سے خوش ہوں اور جس قدر حق تعالیٰ کی راہ میں صرف کرتے تھے اسکو بہت نہیں گنتے اور جو شخص کوئی چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مانگتا تھا آپ قبول ہی فرمالتے تھے اور یہ تھے خانہ فرزدق شاعر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نعمت میں کہتا ہے ما قال الاظلال انی قد شہدہ لولا تشہد کانت لا وہ نعمہ اور اس مقام پر ایک تفصیل ہے جو اخلاق شریف کے باب میں گزری ہے وہاں دیکھنا چاہیے اور بخشش اور تصدق طرح طرح کی چیزوں کے ساتھ فرماتے تھے اور ساتھ قسم قسم کی چیزوں کے انعام دیتے تھے اور احسان فرماتے تھے اور کبھی کوئی چیز بخش اور ہبہ فرماتے یا جو حق اور فرضہ ایک کسے پر ہوتا معاف فرمادیتے تھے اور کبھی مال مول لیتے تھے اور قیمت ادا فرماتے تھے اور بہر مال کو صاحب مال کے تین دیتے اور خرید لیتے تھے اور قیمت اسکی زیادہ کر دیتے تھے اور کبھی فرض لیتے تھے اور زیادہ ادا فرماتے تھے اور کبھی ہبہ قبول فرماتے تھے اور اس سے دونا انعام فرماتے تھے اور جو قسم کہ طرح صرح کر احسان اور منفعت کی ممکن ہے وہ خلق کو پہنچاتے تھے اور جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں رہنا صفت احسان اور کرم کی اور سب غالب ہو جاتی تھی اور اگر کچھ س اور بخیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مال مبارک دیکھا تو صفت سخاوت کی اور میں اثر کر جاتی اور حاصل کلام یہ ہے کہ سخاوت اور کرم اور دنیا کو مال کی بات تعلق میں تاہم ان کے افراد میں سے کچھ اور اپنا مثل نہ کرتے تھے اور اس سبب ہمیشہ

بلند حصول اور خوش اور بھلائی نفس کے ساتھ اور شادمان رہتے تھے کیونکہ جس قدر خوشگوار اور
 غم اور تنگی اور ترش ہو وہ نفس کی تارکیوں اور اسکی بری صفتوں کو اور بخل اور نجوسی اور دنیا اور
 جو چیز اللہ کے سوا ہوا جسکے لگاؤ سے پیدا ہوتی ہے اور کشادگی صدر آنحضرت صلی اللہ علیہ و
 آلہ وسلم کے صفات اور خواص بزرگ میں سے ہے کہ کسی بشر کو بالذات اس صفت میں شرکت
 نہیں ہے لیکن بعضہ کامل و لیون کو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے اتباع سے کچھ وہ صفت حاصل
 ہے نفع جو تھی روزوں کے بیان میں صوم عبارت اس بات سے ہے کہ نفس کو
 کمانے اور پیٹنے اور مباشرت کرنے سے باز رکھو اور کامل روزہ وہ ہوتا ہے کہ نہ اور پیار و تمام
 اعضا کو گناہوں اور بری حرکتوں سے روکین اور حدیث میں آیا ہے کہ پانچ چیزیں بغیر جھوٹ
 بولنا اور سیٹھ چھچھو کھنا اور لڑا کرنا اور شہوت پر خیال رکھنا اور جھوٹی قسم کھانا روزہ کو
 قدر دینی ہے اور مذہب سفیان ثوری کا یہی ہے اور امام احمد رحمہ اللہ میں کہ اگر غیبت کرنے
 سے روزہ ٹوٹتا ہے تو ہم میں سے کس کا روزہ سالم اور باقی رہتا ہے اور عالموں کا اختلاف اس
 میں ہے کہ روزہ افضل ہے یا نماز افضل ہے جمہور اسکے قائل ہیں کہ روزہ اس حدیث کی
 وجہ سے افضل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا ہے واعلم ان خیر اعمالکم الصلوٰۃ ثم
 الجلو کہ بہتر نمازی نیکیوں میں سے نماز ہے اور سکو اکو داؤد نے روایت کی ہے اور سکو اسکے
 جو نسائی کی حدیث میں ابی امامہ سے منقول ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ میں رسول اللہ صلی
 علیہ و آلہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھ کو کسی
 کام کا حکم کیجیے کہ میں اسکو اپکے حکم سے اختیار کروں آپ فرمایا روزے کو اختیار کر کہ کوئی عمل
 نیک مثل اس کے نہیں ہوتا ہے غالب یہ بات ہے کہ وجہ مخصوص میں شملت کی نفی ہوا ہوگی
 جو روزہ کے ثمر و اور فائدوں میں سے سوال کرنے والے کے حال کے مناسب ہوگی اور علم
 اور روزہ کی فضیلت میں جو صحیح بخاری میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے روزہ میرے واسطے ہے
 اور اسکی جزا دیتا ہوں اور دوسری روایت میں جو ہے کہ اولاد آدم کا ہر نیک کام انہیں کے
 لیے ہے اور روزہ میرے واسطے ہے اور اسکی جزا دیتا ہوں اس سے کہنا یہ روزہ میرے
 زیادہ ثواب اور اجر کا ہے اور شرط میں آیا ہے کہ ہر نیک عمل کو مقابلہ میں دس گنا نیکیوں

کی ہر وہمان تک سنا سونکیوں کے مقابل میں ہے مگر روزہ وہ میرے لیے ہے اور میں اس کی
 جزا دیتا ہوں مراد اس سے یہ ہے کہ قدر اور کیفیت اس جزا کی سوا اس کے کوئی نہیں جانتا ہے
 یا یہ ہے کہ کسی کو دوسرا گناہ نہیں کرتا ہوں اور بغیر فرشتوں کے وسیلے کے جزا دیتا ہوں اور یہ جو
 فرمایا ہے کہ روزہ میرے واسطے ہے اور حالانکہ سب عبادتیں حق تعالیٰ جل شانہ کو واسطی ہیں
 مقصود اس سے روزے کی زیادہ بزرگی اور عظمت جتنا ہے اور یہی عالموں نے کہا ہے کہ کوئی
 معبود باطل روزے کے ساتھ عبادت نہیں کیا گیا ہے اور کسی کا فرض کسی نے میں اپنی مسجد
 کو روزہ کی سوا تعظیم نہیں کی ہے اگرچہ بصورت نماز اور سجدہ کو اور بالکل ٹوٹانے اور درجہ
 سے اونکی جانب زیارت کر لی جائے اور گرداؤں کو ہرنے کے ساتھ تعظیم کرتے ہیں اور یہ سب ہے
 کہ روزے میں رہنا و نگو جو شرک چھوٹا سا ہے دخل نہیں نیچے مجر فعل کو کیا نہیں پایا جاتا ہے
 اور اگر کوئی روزہ نہ کرے اور کسی میں روزے سے ہوں تو ریا اور میں فعل میں ہو گا نہ نفس فعل اور
 یہ سب ہے کہ روزہ رکھنے والے کے نفس کو کوئی خط نہیں ہے جیسا کہ حدیث میں صحیح بخاری کی آیا ہے
 کہ بندہ اپنے کمانے پینے اور شہوتوں کو میرے لیے ترک کرتا ہے پس اسی ذریعہ سے فرمایا ہے کہ نصیحت
 لی دانا اجزی یہ یعنی روزہ میرے لیے ہے اور میں اس کی جزا دیتا ہوں اور شہوت سے مراد
 جماع ہے جیسا کہ بعضی روایتوں میں تمام شہوتوں کے ساتھ اس کا تصریح سے ذکر آیا ہے اور
 اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ بندہ اپنے تمام اعضا اور جوارح کو گناہوں سے روکتا ہے اور
 بے محنتوں نے کہا ہے کہ سروانی کہانے سے اور اور چیزوں سے ربوبیت کی صفات میں کو
 ہے اور جب بندہ نے درگاہ الہی کا تقرب اس چپ کے ساتھ ڈھونڈنا جو حق تعالیٰ کی صفاتوں کو
 موافق ہے تو حق تعالیٰ نے اس کی اضافت اپنی طرف کی اور حاصل کلام یہ ہے کہ تمام عبادتوں
 میں روزے کی عبادت کو ایک شان عظیم جو خصوصاً روزہ رمضان مبارک کا کا روزہ فرض ہے اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کرنے والے اور بہت بخشش کرنے والے خلق پر ہمیشہ تھے خصوصاً
 رمضان میں کہ سخاوت اور بخشش آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لوگوں پر سب وقتوں سے
 زیادہ ہوتی تھی اور حد سے زیادہ دیتے تھے اور حد سے زیادہ خیرات رمضان کی راتوں میں اور دنوں
 میں دینی ہو جاتی تھی اور ذکر اور نماز سے رات دن کی تمام ساعتوں کو خالی چھوڑتے تھے اور

اعتمکان فرماتے تھے اور تلاوت کرتے تھے اور چونکہ یہ جہینا بہت بزرگ ہوا سو منع برکات اور کرامات
 ہے اور اللہ تعالیٰ کی بڑی بڑی نعمتوں کا فیضان بندوں پر ہوتا ہے تو شکر اور کاہی طرح طرح کی
 عبادتوں کے ساتھ بہت زیادہ فرماتے تھے اور چونکہ جو حضرت واجب البرکات اور سید منیر
 تھا تو جو حضرت سید کائنات کاہی جو صفات انوار کے منظر اور آثار کمال استحقاق سجادہ نشین
 محل تہ بہت کثرت سے ہوتا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رمضان کی رات میں
 جبریل سے ملاقات فرماتے تھے اور آنحضرت جبریلؑ کی ملاقات کے وقت خیر اور احسان
 میں چلتی ہوئی ہوا سو جو سب کو پونہتی ہے زیادہ تیز ہوتے تھے اور جبریلؑ کو قرآن شریف سننے
 تھے اور انکو ساتھ بطریق دور کرنے کے پڑتے تھے جیسا کہ حافظ اسماعیلؒ پڑتے ہیں اور یہ سب اس بات
 کی آگاہی کر لیا ہے کہ آدمی کو چاہیے کہ ان بزرگ دنوں میں اور خیر کے موسم میں اور نیک آدمیوں
 کی صحبت نصیب ہونے کے وقت میں جہاں تک ہو سکے سعی اور کوشش زیادہ کرے اور حضرت
 رمضان مبارک کو روزہ کی ہجرت کی دوسری سنہ میں ہوئی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے تو رمضان کے روزہ کی پہلی اور قرآن مجید کو نازل ہونے کی ابتدا رمضان کے مہینوں میں
 ہوئی تھی اور عالموں نے کہا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کو صحیفوں کا نزول رمضان کی پہلی شب
 میں ہوا تھا اور توریت کا نزول رمضان کی چھٹی شب میں ہوا تھا اور انجیل کا نزول رمضان
 کی تیسویں شب میں ہوا تھا اور قرآن شریف کا نزول رمضان کی چوبیسویں شب میں ہوا تھا
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سورج کے ڈوبنے کے یقین ہو جانے کے بعد روزہ کو ملتومین
 جلد ہی فرماتے تھے اور بدلی گرنے میں تاخیر فرماتے تھے اور صحابہ رضہ کو اس عمل اور تاخیر پر غیبت
 دلاتے تھے اور تعریف فرماتے تھے اور گنتی کے ختم ہونے کے ساتھ روزہ کو ملتے تھے اور اگر خزانہ
 تھا تو کسی گھونٹ پانی کے پی لیتے تھے اور فرماتے تھے نعم الجور المؤمن القریٰ یعنی اچھی فطاری ہونے
 کی حرام ہے اور روزہ کو ملتے تھے اللہم لک صحت وعلیٰ زنتک فطرت مقبل
 یعنی نبی امی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھا اور تیرے رزق پر میں نے کھولا پس پسند
 کرے مجھ سے اور یہ کلمہ پڑھتے تھے وہب الظہار وابتلیت العروق رشتہ الاجر یعنی کئی سیاسی
 اور تربیتی رگین اور ثابت ہوا اور فطاری کی دعا بھی سچ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

روزہ دار کو بخش بگوئے اور غیبت کرنے سے اور لڑائی کرنے سے اور لڑنے والے کے جواب میں مشغول ہونے سے منع فرماتے تھے اور اگر رمضان میں آپ سفر کرتے تھے تو کبھی افطار کرتے اور کبھی روزہ رکھتے اور روزہ کو بھی افطار اور روزے میں اختیار دیتے تھے اور عالموں کا اختلاف یہاں میں ہے کہ آیا روزہ افضل ہے سفر میں یا افطار افضل ہے اور امام ابی حنیفہ اور مالک اور شافعی اور اکثر ائمہ اس بات کو قابل ہیں کہ روزہ افضل ہے اور شخص کے حق میں جو طاعت رکھتا ہو اور زیادہ مسقت اور سکور روزہ رکھتی ہیں نہ پڑے اور ضرر اور سکا کچھ نہ معلوم ہوا اور اگر اس سے کچھ ضرر ہو تو افطار اولیٰ ہے اور رمضان کی شبوں میں اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو غسل کی احتیاج ہوتی تھی تو رات ہی کو غسل فرماتے تھے اور بعضی راتوں میں غسل میں تاخیر فرماتے تھے اور بعد صبح کو غسل کرتے تھے اور غسل کرنا رات ہی کو اولیٰ اور افضل ہے اور رمضان میں دیکھو کچھ نہیں لیتی تھو اور رسوا کر کے اور کلی کر نہیں اور ناک میں پانی لینے میں بالآخر فرماتے تھے کہ رمضان میں اگر نیکی اور سیرہ لگانے کی ممانعت میں کوئی حدیث صحت کو نہیں پہنچی ہے اور امام ابو حنیفہ نے مذہب میں ہی اور سکا جواز ہے اور فضل کے روزہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس قدر برابر رکھتے تھے کہ لوگوں کو گمان ہوتا تھا کہ روزہ افطار و نفل میں اگر کوئی اتنی برابر افطار فرماتے تھے کہ لوگوں کو خیال ہوتا تھا کہ اور روزہ نہ رکھیں گے لیکن کوئی مہینہ روزوں سے خالی نہ ہو جاتا تھا اور امام بعض کو روزہ کی بہت تاکید فرماتے تھے یہاں تک سفر میں ہی رکھتے تھے اور صائم کے ہدایت روزے رکھنے سے ممانعت فرماتے تھے اور صائم اللہ ہر کے حق میں فرمایا ہے لا صائم الا افطار اور ما شورے کے دن البتہ روزہ رکھتے تھے اور پیر اور جمعرات کو روزہ رکھتے تھے اور عشرہ ذی الحجہ میں بھی کہہ را دوس سے اس کے نور روز میں روزہ رکھتے تھے اور فرمایا ہے کہ کوئی ایسا نہیں ہے جس میں عمل ایک عشرہ ذی الحجہ سے افضل ہو اور آخر عمر میں فرمایا تھا کہ اگر باقی رہی تو میں روزہ بھی روزہ رکھوں اور عیش کے دن اگر حج میں ہوتے تھے تو روزہ افطار فرماتے تھے اور صاحب سفر السعادت بیان کرتے ہیں کہ یہ تین مہینے جسید عجم روزہ رکھتی ہیں کوئی چیز نہیں ہے اور سوال کے بارے میں فرمایا ہے چھ دن ابھیں روزہ رکھنا رمضان اور صیام دہر کے برابر ہے اور تمام رمضان میں عشرہ اخیرہ میں عبادت فرماتے تھے مگر ایک رمضان جو اعتکاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فوت ہوا جو اس کے

سوال کے معنی میں قضا فرمایا ہے اور ایک بار درمیان کے عشرے میں اعتکاف فرمایا ہے اور ایک بار
 اول عشر میں پچیسویں آخر عشرے میں اخیر عمر تک اعتکاف فرمایا ہے اور اعتکاف کے لیے خیمہ برپا فرمایا
 تھے اور کہیں پلنگ بھی بچھاتے تھے اور اوپر بھونکرتے تھے اور ہر سال میں دس روز تک تکلف ہوتے
 تھے لیکن آخر سال میں میں روز تکلف ہوتے تھے اور چالیس دن کا اعتکاف ہر ویسے میں ہوا
 اور ہر سال میں ایک بار قرآن شریف حضرت جبریل کو سنا دیتے تھے اور آخر سال میں دوبار قرآن مجید
 سنایا ہے اور اسکا ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات شریف کر بیان میں ان شانہ اللہ تعالیٰ
 ایگا و صلی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رمضان میں بعضی راتوں میں وصال فرماتے تھے
 بیٹے برابر روزہ رکھتے تھے نہ کہہاتے تھے نہ پیتے تھے نہ افطار فرماتے تھے اور صحابہ نہ کہہ کر بوجہ محبت
 اور شفقت اور دراندیشی کے اس سے ممانعت فرماتے تھے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 کی حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو اس روزہ رکھنے کو منع کیا اور انہوں
 نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ جو روزہ وصال کا رکھتے ہیں ہم کو کیوں اسکی ممانعت فرماتے
 ہیں باوجود اس بات کہ ہمیشہ اپنی متابعت کریں آپ ہم کو کتنی ہن فرمایا است کا حد کہ ہم
 میں تم سے کہیںے مانند نہیں ہوں اور ایک روایت میں فرمایا ہے ایک منہلی بٹھے کون تم سے
 میرے مثل ہے انی اہبت عند ربی بیشک میں اپنے پروردگار کے پاس جو میرا پالو والا ہے
 تربیت دینے والا ہے رات کو رہتا ہوں مطیعنی و مطیعنی وہ مجھ کو کہلاتا ہے اور پلا تا ہے اور ایک
 روایت میں آیا ہے کہ میرا ایک کہلانے پلانے والا ہے کہ وہ مجھ کو کہلاتا پلا تا ہے اور عالموں کے
 اس کہنے اور پنے میں جنت سے قول میں بعضے کہتے ہیں اس سے مراد طعام اور شراب محسوس
 ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے شرب کو طعام اور شراب بہشت سے آتی تھی کہ آپ
 کہتے تھے اور پتہ تو اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ حدیث سے تعالیٰ چاہتا ہے کہ ایک کرات
 مخصوص تھی اور خلاف وصال کے اور روزے کے جاتے رہنے کا سبب تھا کیونکہ جو چیز
 شرعاً افطار کا سبب ہوتی ہے وہ کہنا معمولی دنیا کا ہے لیکن جبکہ بطریق منجسے کو پروردگار
 کی طرف سے بہشت سے آتی وہ روزہ کو افطار کا اور جاتے رہنے کا باعث نہوگا اور یہ حقیقت میں اب
 کی جنس سے ہے از قبیل اعمال کہ نہیں ہے اور بعضے کہتے ہیں مراد طعام اور شراب ہوا اس مقام پر

قوت ہو گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میرے دو گار مجھ کو قوت کہاں سے والی کی
 اور پیٹنے والے کی عطا کرتا ہوں اور جو چیز کہاں سے پیٹنے کی قائم مقام ہو وہ مجھ کو پینچا تا ہو کہ اس کو
 سبب ہو طاعت اور عبادت پر قوت پانا ہوں اور کچھ سستی لاحق نہیں ہوتی اور مختاری یہ
 حالت نہیں ہو اور تحقیق کنز و یک مختار یہ ہو کہ مراد غذا ہو ورنہ جانی ہو کہ ذوق اور لذت
 سناحات اور فیضان معارف اور لطائف الہی ہو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
 خاطر شریف اور روح پر فتوح پر وارد اور نازل ہوتی تھی اور احوال شریف کو خوش
 اور فرحت اور شادمانی ایسی حاصل ہوتی تھی کہ اس کی سبب سے بدن غذا جسمانی ہو اور
 موجودات اور زیادت مجازی مجتہدوں سے اور ظاہری خوشنویوں سے تجربے میں آتی
 ہو کہ غذا کی کچھ حاجت نہیں ہوتی ہو بلکہ اس کی یا وہی نہیں آتی ہو تو محبت حقیقی اور
 مشرت معنوی کا کیا گناہ اللہ اعلم اور عالموں کا اختلاف کہ سوار رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے اور دن کو طی کر روزہ رکھتے ہیں کہ جائز ہے یا حرام ہو یا گدہ ہو ایک کہ وہ عالموں
 کا قائل اس بات کا ہو کہ یہ اس کو جائز ہو جو اس قدر ہو جیسا کہ ہمیشہ روزہ رکھنا ایسی صورت
 میں جائز ہے اور عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گیارہ
 روز تک طی کا کرتے تھے اور ابراہیم تیمی سے جو تابعین میں سے ہیں منقول ہو کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چالیس دن میں ایک انگور یا کئی دانے انگور کے نوش فرماتے تھے اور
 نقل کیا ہو کہ بعضوں نے اپنی قوت اور توانائی سے طی کا روزہ چالیس دن تک رکھا اور ان کی
 حق میں اس روزے حکم الیکر و رکاسد کیا ہو اور نقل کی ہے کہ بعض اصحابوں نے بھی کہ جب
 طی کا روزہ رکھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کو قرار رکھا پس معلوم ہوا کہ نبی رحمت اور
 شفقت اور تخفیف کی وجہ سے تھی حرمت کو سبب سے نہ تھی چنانچہ اس کا اشارہ یہاں کی حدیث
 میں کیا گیا ہو اور اگر اس کے قائل ہیں کہ جائز نہیں ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام مالک رحمہ اس کو قائل
 ہیں اور امام شافعی رحمہ اگر کہتے کہ سناہ نصرت صحیح کیا ہو اور ان کے اصحاب مختلف اس بات میں ہیں کہ یہ کوہت
 تحریمی ہو یا تنزیہی ہو لیکن تحریمی صحیح زیادہ ہو اور امام احمد رحمہ اور سخی بن ابی ہریرہ سے نزدیک تک جائز
 جیسا کہ ابی سعید خدری کی حدیث میں بخاری ہو آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا

کہ طہی کار روزہ تم نہ کرو اور اگر کوئی تم میں سے چاہے کہ وہ روزہ رکھو تو کہو جو ترک رکھو اور یہ تاخیر افطار
 کے معنی میں ہو وصال نہیں ہو اور یہ بنی اوس وقت پر ہے کہ مشقت نہ ہو اور نفس کو کہہ دینے کا باعث
 نہ ہو ورنہ تقرب الی اللہ میں داخل نہ ہو گا اور جو حدیث کہ گزری ہو اوس سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے
 کہ طہی کار روزہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص میں سے ہو اور جو ہذا کے قائل ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بغیر پرہیزی کی عام نہ ہونے کے سبب ہو جو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے قول میں ہو کہ لا تو اخصوا عن طہی کار روزہ نہ کہ حرام ہو اور حرمت اور شفقت تحریم کے
 ساتھ منافات نہیں کہتی ہو پس غایت اوسکی یہ ہو کہ حرمت بوجہ محبت کی ہوگی اور اہل سلوک جو
 بڑی ریاضت کرنے والے ہیں نفس کو کم زور کرنے میں طہی کار روزہ رکھتے ہیں لیکن فقط چلو بہر
 پانی سو افطار کر لیتی ہیں تاکہ وصال کی حقیقت سے خارج ہو جائے واللہ اعلم فوسع یا شیخین
 حج اور عمرے کے بیان میں حج کو معنی لغت میں قصد کو کہیں اور شرع میں ارادہ و نیت
 و جہ مخصوص کو ساتھ کرنا اور حج کو زیار اور اسکے ساتھ دونوں لغت میں اور است کرنا میں ہے
 واللہ علی الناس حج البیت یعنی اللہ ہی کو اسطرح ہو ا دیون پر بیت اللہ کا قصد کرنا اور اس لفظ
 میں دونوں قرأتیں آئی ہیں اور عمرہ لغت میں زیادتی کے معنی میں ہے اور عمرہ حج پر زیادہ
 اور معنی عمارت اور بکریں کو بھی آیا ہو اور عمری میں مسجد حرام کی تعمیر و تعظیم ہے اور دوستی اور
 محبت کی بنا کا باعث ہو اور شرع میں مخصوص فعلوں کا نام ہو جو احرام اور طواف اور سعی ہے
 سوا عمرے میں ٹھہرنے کہ وہ حج کو ساتھ مخصوص ہو اور نسبت عمرے کی حج کے ساتھ ایسی ہو جس پر نماز
 نفل کی نسبت فرض کو ساتھ ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد ہجرت کو ایک حج کیا جس کو
 حجۃ الوداع اور حجۃ الاسلام کہتے ہیں اور لوگوں کو احکام کی تعلیم فرمائی اور فرمایا اگلے سال تم چھکونہ پاؤ گے
 اور انکو بوجہ درپیش ہونے سفر آخرت کو رخصت فرمایا اور خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ قریب ہو کہ تم اپنے
 سرور و گار کی جناب میں حاضر ہو اور وہ تم پر بخار ہو کر داز پو پچھے اور جانو اور آگاہ ہو کہ بعد اسکے
 گمراہ نہ ہو جانا اور ایک روایت میں ہے نہ پر جانا کہ بعض قوم میں بعضوں کو قتل کریں اور جانو اور آگاہ ہو
 کہ میں نے حکم مرد و گار کا تمکو پہنچا دیا اور فرمایا خداوند اتو گواہ رہ اور فرمایا چاہو کہ یہ حکم حاضر
 کو پہنچا دے اور دیکھو کہ یہ خبر پہنچائی جائے وہ پوچھا نیو اسے نہ زیادہ یاد رکھے اور جانی اور فرمایا

کہ حج مناسک سیکھ لو شاید کہ میں دوسری بار حج مکہ میں آؤں اور فرمایا کہ ان پروردگار کی عبادت
 کرو اور اپنی پانچویں وقت نماز پڑھو اور رمضان کو معینی میں روزہ رکھو اور اپنے مال کی تلاش
 کرو تاکہ داخل ہوا ہے پروردگار کی بہت میں اور یہ دسویں سال ہوا تھا لیکن بعض کہتے ہیں
 کہ ہجرت کے پہلے درجہ کے اور بعض کہتے ہیں تیس جج اور بعض کہتے ہیں زیادہ کیے اور تحقیق یہ
 کہ عبد الوہاب کے لعینہ یا وہابین میں اور جمہور کے نزدیک فضیلت حج کی ہجرت کی چوٹی میں ہے
 اور تحقیق یہ ہوا کہ نوین برس میں ہوا اور اسی سال میں سفر کے اسباب کو سامان میں مشغول
 ہوئے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تشریف لیجا نا اس سال میں بوجہ اسباب کہ
 کہ اگر ایمان کی امور میں اور احکام کی تعلیم میں مشغول ہو کر رہیں نہ آیا پس حضرت ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ کو صاحبیوں کا سردار کر کے مکہ معظمہ کی طرف بھیجا اور بعد از حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 حکم سورہ برات کر پڑھنے کا دیکر دین بھیجا جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ مکہ معظمہ میں پہنچے تو حضرت
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان سے پوچھا ایت امیر ما موری یعنی تم امیر ہو یا مامور ہو اور انہوں نے
 جواب دیا بل انا مامور یعنی میں مامور ہوں میں مامور ہوں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کرم اللہ وجہہ
 کی تخصیص سورہ برات پڑھنے کو ساتھ یہ تھی کہ اوس میں مشرکوں کو عہد کے نوٹے کا ذکر ہے
 پہلا عمرہ حدیبیہ کا ہے کہ ہجرت کی چوٹی میں عمرہ کے قصد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نکلی
 تھو اور حضرت جدیبہ میں جو مکہ معظمہ سے ایک منزل ہی ہو بیٹھے تو سب مشرک جہاؤ کے ساتھ گھبرا
 سکے اور مکہ معظمہ میں داخل ہونے کے مانع ہوئے اور چونکہ اوس وقت تک مسافر فتح کی پوری
 سنوئی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم الہی سے اونکو ساتھ صلح کی اور احرام کھول ڈالا
 اور مدینہ منورہ کو تشریف لے گئے اور یہ بات قرار پائی کہ اگر سال آئیں گے اور عمرہ ادا کریں گے اور
 دوسرا عمرہ وہ ہے کہ جو ساتویں برس میں موافق اقرار کے جو قضیہ صلح میں ٹھہرا تھا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ معظمہ میں تشریف لائے اور عمرہ ادا کیا اور تین روز کے بعد مدینہ منورہ
 کو مراجعت فرمائی اور تیسرا عمرہ وہ ہے کہ آٹھویں برس میں جو کہ مکہ معظمہ کے فتح کا برس ہے جو ان
 سے جو مکہ معظمہ سے ایک منزل پر ہے جنہوں کی غنیمتوں بانٹنے کے بعد راتوں رات مکہ معظمہ میں
 تشریف لائے اور عمرہ ادا کیا اور رات ہی کو حیرانہ پیر تشریف لے گئے اور چوتھا عمرہ وہ ہے کہ نویں

برس حجتہ الوداع کے ساتھ کیا سو اور اس احوال کی تفصیل ان شارح اللہ تعالیٰ غزوات کی بیان میں لکھی
 اور بعض یقین عمرے کہتے ہیں باعتبار اس بات کہ جدیدہ میں حقیقت عمرے کی نہ تھی کیونکہ مکہ معظمہ
 میں بنین داخل ہوئے تھے اور اس وجہ سے احرام کھول کے مدینہ منطوقہ کو تشریف لے گئے
 تھے لیکن جمہور نے اس پر عمر کا حکم کیا اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حج کا قصد
 فرمایا تو اصحابوں کو حج کی اطلاع دی یہوں نے حج کے سفر کا سامان درست کیا ابن حجر
 شہر دن اور قریون میں جو مدینہ منطوقہ کے گرد پیش میں پونچھے اور سب مسلمان بلکہ متوجہ مدینہ
 منورہ کی طرف ہو کر مکہ معظمہ کی راہ سب طے کر کے گروہ مسلمانوں کو اٹھایا اور حاجوں
 کا شمار حساب سے باہر ہو گیا کہ تو نہیں کہ آگے پیچھے نہ بنے بائیں جانب نہ نظر کام کرتی تھی تمام سوار
 اور سیدل دکھائی دیتے تھے اور انکو شمار کا تقین معلوم نہیں ہو اور ایک روایت میں شمار
 انکا ایک لاکھ چوبیس ہزار آیا ہو پس ذی الحلیفہ میں احرام باندھا اور وہاں سے نکلے اور
 مکہ معظمہ میں پونچھے اور حج کیا اور تمام حکم اور احوال اسکی تفصیل کے ساتھ کتاب میں جو بحث
 کی ہیں انہیں لکھو ہیں اور ابوداؤد و اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے اپنی امت کو واسطہ عشیہ اور عرفہ میں مغفرت کی دعا فرمائی جواب آیا کہ میں نے
 سبکو بخشا لیکن ظالم کو نہیں بخشا کیونکہ ضرور اس سے مظلوم کی وجہ سے مواضع کر دینا پس
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عرض کیا کہ اسی پر دروکار میرے تو مار رہے اگر تو چاہے
 تو مظلوم کو بہشت دے اور ظالم کو جہنم دے اس وقت اسکا جواب نہ آیا جب آفتاب میں صبح ہوئی
 تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسی دعا کو پھر مانگا جواب آیا کہ جو کچھ تو نے مانگا میں نے
 قبول کیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما
 نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمارے ماں باپ آپ پر سو صدقے ہوں
 یہ گہری وہ نہیں کہ آپ اس مقام پر ہمیشہ اللہ تعالیٰ آپکو خندان رکھے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ دشمن خدا ابلیس نے جو جانا کہ میری دعا حق تعالیٰ نے قبول فرمائی
 میری امت کو بخشا تو میرے برخاک ڈالی اور شور و غل کیساتھ فریاد کی اور بہا گایس اسکی
 اس جنزاع اور فزع نے مجھکو ہنسایا اور کہا ہو کہ اس جگہ امت سے مراد وہ ہیں جو عمر نے

میں ٹھہرے ہوئے تھے اور پہلے سے بے غشوں نے کہتے تھے کہ حج کفارہ حقوق العباد کا ہوتا ہے اور طہرائی کے لئے کہتے تھے کہ یہ اس ظالم پر محمل ہے جس نے توبہ کی اور حق کے پورا کرنے سے جانچ ہوا اور اس پر بھی نے ہی اسی روایت کی مثل آجوداؤ اور تاجہ سے نقل کی اور کہتے تھے کہ اس کی روایت میں اگر صحیح میں توجیت ہو ورنہ قول سبحانہ تعالیٰ کا لفظ مادمون ذلک یعنی بخشدہ گاجو کچھ اسکے سوا ہی کافی ہے اور ظلم سے شرک سوا ہو اور حاصل کلام یہ ہے کہ حقوق عباد میں اختلاف ہو اور فضل خدا ہی تعالیٰ وسیع ہو اور ظاہر اصدیقین عالم میں اور ترمذی صحیح حدیث میں من حج ولم یرفث ولم یفسق خیر من ذنوبہ کیوم ولدہ امہ یعنی جس نے حج کیا اور نہ ہر گناہ کی اور نہ فسق کیا پاک ہو گیا اپنے گناہوں سے مثل اوسدن کے کہ اوسکی ان نے اوسکو جاناٹھا کہا ہے کہ یہ مخصوص اہل گناہوں کے ساتھ ہے جو اللہ تعالیٰ کے حقوق سے متعلق ہے نہ حقوق عباد کے ساتھ شامل ہے اور کہا ہے کہ گناہ جو حقوق کو ساتھ متعلق ہیں ساقط ہو جاتے ہیں لیکن نفس حقوق ساقط نہیں ہوتے ہیں پس جس پر کوئی نازیبا کوئی کفارہ اور مانند اسکے ہو تو جو حق الہی سے ہیں تو اس سے وہ ساقط نہیں ہوتے کیونکہ وہ حقوق ہیں گناہ نہیں ہیں اور تاخیر نماز گناہ ہے پس گناہ تاخیر اور مخالفت حج سے ساقط ہوتا ہے پس ساقط کرتا ہے حج مخالفت کے گناہ کو نہ حقوق کو اور ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ جو اعتقاد کرنے کے حج اور اس چیز کو جو حقوق میں ہے اور سوا جب ہے ساقط کر دیتا ہے جسکی نماز جو چیز کو گناہ ہے تو اس سے توبہ کرانی جائز ورنہ وہ قتل کیا جائے اور حق آدمی کا ساقط نہیں ہوتا ہے اس پر اجماع ہے سوا سب لذینہ میں ایسی ہی نقل کیا اور یہ بات نادر ہونے سے خالی نہیں ہے واللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اونٹ اپنی دست مبارک سے فرج فرمائے اور یہ ترشہ بد و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر مبارک کو سالوں کو عید کے موافق تھا اور ابھی وہ او کی حدیث میں آیا ہے کہ پانچ چوہ اونٹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ترمذیاب لائے جاتے تھے تاکہ آپ ان کو فرج کریں اونٹ نرمیاب ہو جاتے تھے اور ہجوم کرتے تھے اور گوش کر تے تھے اور ہر ایک اونٹین سے اپنی تین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قریب لاتا تھا اور اس جماعت میں آتے تھے تاکہ اوسکو آپ پہلے فرج کریں اور اسی المومنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے کہ سب نفوس اونٹ اور آنحضرت صلی اللہ

علیہ السلام نے فریج فرمائے اور کل سواونٹ فریج ہوئی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ میں ہوا ہے
 ہمارا لائے تھے اور اونٹ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمارے تھے اور رسول کی روایت میں
 جابر رضی سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے ازواج مطہرات کی طرف سے
 کافی فریج کی اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے فریج کی بعد
 اسکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منوراش کو طلب فرمایا کہ اونکا نام عمر بن عبد اللہ
 تھا اور اونکو اشارہ کیا کہ رہنی جانب سواستہ کرو اور بال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 اصحابوں کو بائیں اور سر ایک کو ایک بال یا دو بال حصے میں آئے اور بائیں جانب کو تمام
 بال ابو طلحہ انصاری کو عطا کیو پیر اوٹھکون کے ناخن ترشوائے اور اونکو بھی لوگوں کو تقسیم
 فرمایا اور اکثر صحابہ نے سر سنڈوائے تھے اور بعض صحابہ بال کٹواتے تھے اور آنحضرت صلی
 علیہ وآلہ وسلم نے مکر فرمایا اللہم ارحم المحلقین اسی اندیز سے رحم فرما سر سنڈوائے والوں پر
 اور اخیر میں اونکی التماس سے فرمایا المقصیرین یعنی بال کٹوانے والوں پر واجب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زمرہ پر شریف لائے اور عباس اور اولاد عباس کی جھکوٹھوں میں
 سے پانی نکالنے کے برتن تھے پانی کینتھے تھے فرمایا کہ لے اولاد عبد المطلب پانی کینچو
 کیونکہ یہ نیک عمل ہے اور اگر یہ بات نہوتی کہ لوگ تم پر غلبہ کریں گے تو میں خود پیچے اور تیرا اور
 چاہ زمرہ سے پانی کینچتا اور تمہاری مدد بوجہ فضل اور برکت اور بزرگی کے جو اس کام
 کو کرتا یا تو اگر میں اس کام کو کروں تو بعد میرے میری است پرست ہو جائیگی اور تمام لوگ
 اس کام کو میری اتباع کو مقصد سے اختیار کریں گے اور تم پر غالب ہو جائیگا کہ تمہاری نعمت
 نہ آئیگی اور یہ خدمت تمہارے ہاتھ سے جاتی رہیگی پس اونہوں نے ایک ڈول بھر پانی
 زمرہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر کیا آپ نے کھڑے ہو کر پیا اور
 یہ ایک پانی پینے کے وقت کھڑا ہونا بیان جواز کے لیے تھا یا بوجہ ضرورت اور حاجت کی
 تھا کہ جہاؤ کے سبب سو بیٹھنے کی جگہ نہ تھی یا کوئی ضرورت اور حاجت دوسری ہوگی واللہ اعلم
 اور بعض کہتے ہیں کہ کھڑے ہو کر پانی پینا مخصوص آب زمرہ اور آب وضو کے ساتھ ہے چنانچہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف کے بیان میں آئیگا اور اس کو میں کا زمرہ

نام رکھو کی وجہ یہ ہے کہ اوسمین پانی بہت ہی اور زفرم اور زفرموم اور زمازم بہت پائیکو کہتو
 ہیں اور بعض کو کہتے ہیں کہ یہ لفظ کسی چیز پر مشتاق نہیں ہے بلکہ یہ ایک نام ہے کہ پہلی ہی سے اس کو میری کا نام
 ہوا ہے اور پہلے جس کو اوس زفرم کو ظاہر کیا ہے وہ حضرت جبریل ہیں کہ جب اسمعیل پیاسے
 ہوئے تو زمین میں ٹھوکر ماری اور اوسمین سے ایک چشمہ پیدا ہوا اور کنواں کو دودیا تاکہ مشک
 بہنے سے پہلے پانی اوسکا یہ بن جائے اور اگر اوسکو اوس طرح چھوڑ دیتے تو ایک چشمہ جاری ہو جاتا
 جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ بعد اوسکے ابراہیم علیہ السلام نے اوس جگہ پر کنواں کہو دیا اور زفرم
 جبریم کا معطلہ میں ساکن ہوئی تو اوسکو پاٹ دیا کہ نشان تک اوسکا باقی نہ رہا اور بعد اوسکے
 عبدالمطلب جد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب حق تعالیٰ جل شانہ نے بزرگیوں کے
 ساتھ مخصوص کیا اور اوس کنوین کو اور نہیں خواب میں دکھایا پس اوسنوں نے واقعہ فیل
 میں اوسکو کہو دیا اور ایک روایت میں ہے کہ اوس کو پہلے کہو دیا اور بعد اوسکے ابی طالب
 نے اوسکو بنا کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود پتھر ڈھونڈتے تھے اسی تاسیخ کے کہ میں
 نے اور آثار اور اخبار اور فضل اور خواص اوسکے بہت سی ہیں چنانچہ حدیثوں میں وارد
 ہیں اور آگاہ ہو کہ وہ ذبیحہ کہ جس سے تقرب الہی ڈھونڈنا چاہیے تین میں ایک تو
 ہریہ ہے کہ اوسکو حرم میں ہر یہ بھیجیں خواہ ہمراہ لیجائیں خواہ بھیجیں اور دوسری اضمحیہ ہے
 جو عید اضحیٰ کے دن قربانی کریں اور تیسری عقیقہ ہے جو مولود کے واسطے فرج کریں اور
 عقیقہ سنت ہے امام مالک اور شافعی رحمہما کو نزدیک اور امام احمد کے مذہب میں ساتھ ایک
 روایت کو واجب مشہور ہے اور امام احمد عقیقہ کے نزدیک عقیقہ سنت نہیں ہے اور امام احمد نے
 موطا میں بیان کیا ہے کہ تمکو ایسا دریافت ہوا ہے کہ عقیقہ جاہلیت کی رسموں میں سے تھا
 اور اصل اسلام میں ہی جمول ہوا بعد اوسکے نسخ کیا اضمحیہ نے ہر فرج کو جو اوس سے پہلے
 تھا اور رمضان کے روز سننے ہر روز کے تین جو اوس سے پہلے تھا نسخ کیا اور غسل
 جنابت نے ہر غسل کو جو اوس سے قبل تھا نسخ کیا اور زکوٰۃ نے ہر صدقے کو جو اوس سے پہلے
 تھا نسخ کیا اسی ہی تمکو معلوم ہوا ہے انتہی اور آگاہ ہو کہ ابو داؤد اور ترمذی اور مسلم اور نسائی اور
 ام سلمہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

کہ جب تم ماہ ذیحہ کو دیکھو اور تم میں سے کوئی چاہے کہ خنجر کرے تو اس کو چاہیے کہ بال اور چہن
اپنے ترشہ دے اُس وقت تک کہ ذیحہ کرے اور بعض عالم کہتے ہیں کہ امام احمد کا مذہب
یہ ہے کہ مالعنت اور زہنی بطریق تحریم کے ہے اور بعض اسکے قائل ہیں کہ بطریق کرہیت کے
ہے اور جامع الماصول میں مسلمان بن جار لشی سے نقل کرتے ہیں کہ اونہون نے
بیان کیا ہے کہ میں روز اضعی کے قریب حمام تھا اور حمام میں جو لوگ تھے اونہون نے نوزہ
لگایا اور بعض لوگوں نے کہا کہ اس سے منع کرتے ہیں اور جب میں نے سعید بن مسیب سے
ملاقات کی تو اس نے اسے سبنا کو کہا اونہون نے بیان کیا کہ اسی حدیث کے بہانی کو بیٹے یہ حدیث
ہے جس کو لوگ بھول گئے ہیں اور چوڑ دیا ہے حدیث پونھی جھکوام سلمہ زوجہ نبی ص
کہ اونہون نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب دیکھو ماہ
ذیحہ کو اس حدیث اور یہ ٹکڑا اسی حدیث کا ہے جو ابھی پہلے آئی ہے پوشین ہو کہ جو کچھ
حدیث ام سلمہ رضی سے معلوم ہوتا ہے وہی ہے کہ بال اور ناخن کٹوانا چوڑ دے نہ ہاتھ
ہے کہ مجھ میں کی سی صورت کہی نیجائی پس قول صاحب سفر السعادت کا کہ اونہون
نے کہا ہے ناخن اور بالوں میں کوئی چیز دور نہ کرے اور اس روز سے احرام باندھنے
والوں کی صورت بنائی اوس میں جائے اعتراض ہے واللہ اعلم بقرع و خفی
ذکر و نکی عبا و تون اور دعا و ن اور استغفار اور قرأت کی بیان
میں لیکن ذکر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
خدا تعالیٰ جل شانہ کا ذکر سب وقتوں میں کرتے تھے اور ہمیشہ ذکر حق میں مشغول رہتے
تھے اور کوئی چیز ان کو ذکر حق سے باز نہ کرتی تھی اور تمام اہل باتیں یاد حق اور حمد و ثنا اور
برزگی اور وحدت کی بیان اور سبچ اور تقدیس اور تہلیل اور تکبیر میں ہوتی تھیں اور
حق تعالیٰ کے ناموں اور صفات کا بیان اور دعائے کرنا اور ڈرا دینا اور امر اور نہی
اور بیان شریعت اور حکم کی تعلیم اور رحمت اور دوزخ کا ذکر اور رغبت دلانا اور
لا الہ الا اللہ کا ذکر الہی تھا اور جب رہنے کے وقت اللہ ہی اللہ کی یاد قلب شریف
میں ہوتی تھی اور دل اور زبان اور سانس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کمرے

ہوئے اور پیشہ ہوئے اور لٹکے اور مٹنے اور چھوڑ کر مٹا دیے اور پڑی اور داخل ہوئے اور باہر نکلنے اور سفر اور
 حضر اور سوار ہوئے اور پیدل چلنے کی حالت میں اور تمام حالتوں میں ذکر حق تعالیٰ سے جدا نہ ہوئے
 تھے اور ذکر یاد کر نیک معنی میں متقابل لسیان کو جو قبول جائے کہ معنی ہے پس جس طرح سے
 یاد حق کرے خواہ دلیلیں خواہ زبان سے ہر فعل میں اور شان میں ذکر ہو گا اور اگر ضرور کر کے
 زبان دل کے ساتھ موافق ہو تو بہت بستر اور پورا ہو گا اور بعض فقہوں کے کلام میں واقع ہوا ہے
 کہ جو زبان سے ہو گا وہ ذکر ہو گا اور معتبر ہو گا اور انکی مراد اس سے ذکر لسانی ہے اور جس چیز
 کا شرع میں زبان سے ذکر کرنا واجب ہو وہ ہو گا جیسے تسبیح اور ذکر جو نماز میں واقع ہوئے
 ہیں اور دوسرے ذکر اور درجو نماز کے بعد وارد ہوئے ہیں یہ متعلق ذکر اور قاسوس میں
 ہے الذکر لہذا پس بلاشبہ ذکر قلبی کو شامل ہے اور قلب کی فعل پر ثواب مرتب ہونا اور
 اس کا معتبر ہونا باطل ہے اور قیاس کرنا ان چیزوں پر جو شرع میں تھوڑی لکھی گئی کہ بغیر فعل
 زبان معتبر ہو گا جو باہر شریعت کی نص ہو نیکی صحیح ہو گا اور ذکرات اور دن آغاز تجدید وقت کی
 ابتدا ہو کر وقت تک اور جو کچھ وقتوں اور حالتوں اور وضو اور طریقوں میں انحضرت ص
 پر تھے تھے وہ حدیث کی کتابوں میں مذکور ہیں اور لکھی ہوئے ہیں اور دعائیں مروجی جو سب
 مطلوبوں کو شامل اور حاوی ہیں کوئی حاجت اس کی سبب ہو اور دعاؤں اور ذکر و ن کو
 ساتھ باقی نہیں رہیں ہے اور دعا کی فضیلت میں اور اس کی رغبت دین میں اور وسیلہ مادہ کرنے
 میں بہت سی روایتیں اور اخبار حد سے زیادہ وارد ہوئے ہیں اور اس کے ثابت کرنے میں
 کافی ہر حکم حق جل شانہ کا ادعویٰ فاسخ بلکہ یغنی مجھ سے دعا ہو گا میں قبول کروں تمہاری دعا
 اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ عارض العبادات یعنی دعا مغز عبادتوں کا ہے
 اور میں لم یسل اللہ یغضب علیہ یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ کو سوال نہیں کرتا ہو اور پیر اللہ غصہ ہوتا ہے
 اور دعائیں توجہ اور اخلاص بھی سب طرف سے منہ پیر کے جناب الہی میں متوجہ ہونا ہے اور
 حق تعالیٰ کا شکر اور حمد اور اس کے کمالات کا اثبات صریح اور ضمن میں اور اقرار توحید اور ربوبیت
 اور مناجات اور گڑ گڑانا اور مدح و ثناء اور یہ سب باتیں عبادتوں کا خلاصہ ہیں اور سبھی
 سے وارد ہوا ہے کہ اللہ عارض العبادات اور ابوالقاسم شری نے کہا کہ لوگوں کی بات

میں اختلاف کیا ہے کہ دعا افضل ہے یا سکوت اور رضا بے نیلے کے قابل ہیں کہ دعا افضل ہے
 کیونکہ دعا فی نفسہ خود عبادت ہے اور عبادت بجا لانا اور اس پر قیام رکھنا اس کے چھوڑنے سے
 کہیں بہتر ہے اور یہ وہ حق پروردگار کا ہے اگر اس کا قبول ہونا بندہ کی نصیب ہونا اور وہ اس
 مقصد اور طلب کو نہ پہنچے تو کچھ نقصان نہیں رہتا ہے کیونکہ بندے نے جو حق الہی ادا کیا
 ساتھ قیام کیا اس واسطے کہ دعا سے مقصود عبودیت اور حاجت مند اور محتاجی کا اظہار ہے اور وہ
 بیشک اس سے حاصل ہو اور ابوجازم اعرج نے کہا کہ اگر دعا سے محروم ہونا میرے نزدیک
 قبولیت کی محرومی سے بہت سخت ہے اور امیر المومنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا
 کہ میں دعا مانگتا ہوں اور اس کی قبولیت سنا امید نہیں رہتا ہوں بلکہ جب دعا کو نام کرنا ہوں
 تو جانتا ہوں کہ قبولیت ہی اسکے ساتھ ہے اور ایک گروہ سبات کو قابل ہیں کہ سکوت کرنا مالک
 کے حکم کے جاری ہونے پر اور جو اسے نافرمانہ کیا ہے اور رضا اور تسلیم و سکوت پر بہتر ہے اور
 بے نیلے اس گروہ میں کہ اس قدر ادب حضرت پروردگار کا کرتے ہیں کہ ہر زبان طلب اور
 سوال میں نہیں کہوتے ہیں اور خدا تعالیٰ کے ذکر میں مشغول رہتے ہیں اور اسی میں دوڑتے
 رہتے ہیں اور جو کہ پروردگار کے ظہور میں آتا اس کی ساتھ راضی ہوتے ہیں اور تحقیق سوال
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے پروردگار کی طرف سے حکایت کی ہے کہ میں مشغول فکری عن سستی
 اعطیتہ افضل ما اعطى الساکین یعنی جس کو یاد رکھا ہے کہ ذکر نے سوال کرنے سے مجھے تیار
 ہوں میں اس کو بیکار اور سست نہ خواہنگو والوں کو دسی گئی ہے اور دوسری قوم کہتی ہے کہ
 بندہ کو چاہیے کہ زبان سے دعا مانگی اور دل میں رضا اور تسلیم قایم رکھتا کہ دونوں فضیلتوں کا
 جامع ہو اور اس حال کی صحت کی علامت یہ ہے کہ دعا بحکم عبودیت اور اس کا حکم کو چاہیے
 بدون خواہش کے ملنے اور مقصد و ن کے حاصل ہونے کے قصد سے ہو اور قبولیت کی تاخیر
 کے وقت مالک کریم پر غصہ نہ کرے اور تمت نہ لگائے اور قبول ہونا اور نہ قبول ہونا اس کے
 نزدیک یکساں ہو اور امام شری رحمۃ اللہ فرماتے ہیں عا کو وقت مختلف ہیں کہ بعضی حالوں
 میں دعا بہتر ہے بعضی میں دعا اور ادب وقت کا ہی اوسمیں ہوتا ہے اور بعضی وقتوں
 میں چپ رہنا دعا سے بہتر ہے اور ادب اوسمیں پایا جاتا ہے اور اس سبب کی بیجاں اور

میں غلام ہر مومن ہے کہ جب سلام وقت کا بھی اس وقت میں حاصل ہو اگر دل سے خود دعا کی بات نہ
 اشارہ پائے تو وہاں بہتر ہے اور اگر سکوت کی جانب اشارہ پائے تو سکوت بہتر ہے اور یہ بھی ہے
 کہ اگر علم ایک وقت میں غالب ہو تو وہاں بوجہ عبادت ہونے کے بہتر ہے اور اگر معرفت اور حال
 غالب ہو تو سکوت اور چھوٹے رہنا بہتر ہے اور یہ بھی ہے کہ جو کچھ حکم الہی سے مسلمان کو نصیب
 ہوا وہ حق یہ ہے کہ دعا اور اس کا حصہ اولیٰ ہے جہاں پر کہ نفس کو کچھ نصیب ہو وہاں سکوت حق ہے
 تمام کلام امام کا کہتا ہے بندہ سکین کہ دعا کہی زبانِ قائل سے ہوتی ہے جیسا کہ انہی حاجت
 کو زبان سے مانگتے ہیں اور کہی زبانِ حال سے ہوتی ہے جیسا کہ اپنے حال کو عرض کرتے ہیں
 اور کہی زبانِ تعریف سے ہوتی ہے جیسا کہ پروردگار تعالیٰ کی مدح اور ثناء اس کے کرم اور احسان اور
 جود اور عطا کی صفتوں کے ساتھ کرتے ہیں اور یہ بھی دعا ہے کیونکہ مدح اور ثناء خدا کی عظیم کی دعا
 اور سوال سے کتنا یہ سزاور سکوت ہے اور یہ سزاور کہ اس میں فقط رضا اور تسلیم ہی ہے اور بعض دعاؤں
 نے دعا زبانِ اعتقاد سے بھی مانگی ہے اور یہ زبانِ حال سے دعا مانگنے سے بھی بڑھ کر ہے اور
 سکوت میں بھی یہ حاصل ہے فافہم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی امت کو جن
 شرطوں اور ادبوں کی تعلیم کی ہے وہ کتابوں میں مذکور ہیں اور جمع اوسمیں سے حلال کا
 کھانا اور سچ بولنا اور کوشش اور شفقت کرنا اور جلدی نہ کرنا اور حضرت ذوالجلال کی حمد اور ثناء
 کے ساتھ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کی آل اور صحابوں پر صلوات اور سلام بھیجے
 ساتھ ابتدا کرنا ہو اور دعا اگر ادبوں میں سے دونوں ہاتھوں کا اٹھانا ہو اور اونٹ کا منہ کے مقابل
 میں کھانا ہو اور بعضی روایتوں میں شانوں کا مقابل کرنا آیا ہے اور یہ روایت دونوں ہاتھوں
 کے فرق سے اور کشادہ رکھنی پر دلالت کرتی ہے ہیئت اعتراف یعنی ہاتھوں کے باہم ملانے پر
 دلالت نہیں ہوتی مواہب لدنیہ میں ایسی ہی ہے اولین عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب دعا مانگتے تھے تو دونوں ہاتھوں کو ملا دیتے تھے اور چھوڑ مبارک ثناء
 میں ہاتھوں کے اندر سرخ کو کرتے تھے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 دعائیں اتنا دست مشریف کو اٹھاتے تھے کہ بھلون کی سی پیدی دکھائی دیتی تھی اور عالموں
 نے کہا ہے کہ ارفقہ سخت میں ہاتھوں کا اٹھانا بہت ہے یہاں تک کہ استقامت میں آنحضرت صلی اللہ

علیہ السلام نے ہاتھوں کے سر کے مقابل تک یا سر مبارک سے اونچے اوٹھائے نہیں اور دعا مانگنے کے بعد ہاتھوں کا ہنہ پر پیر یا بی نماز کی حالت کو سوا میں ادا ہو اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت کو کہہ دعائیں مانگی ہیں کہ وہ سب قبولیت کو مقام پر پہنچی ہیں اور سب دعائیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہی حکم رکھتی ہیں اور بخاری کی حدیث میں ابی ہریرہ رضی عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر سنہ کی ایک دعا قبول ہے جو دعا مانگی اور میں چاہتا ہوں کہ اپنی ایک دعا اپنی امت کی آخرت میں شفاعت کرنے کے لیے چہاں کہوں اور ظاہر میں اس حدیث میں مشکل واقع ہوتی ہے کیونکہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور اور بہت پیغمبروں کی دعائیں مقبول واقع ہوتی ہیں اور اس حدیث کو ظاہر یہ ہوتا ہے کہ ہر پیغمبر کی فقط ایک دعا مقبول ہے اور اس کا جواب یوں دیا ہو کہ مراد اجابت ہو اور اس دعائیں جو ذکر کی گئی ہے قبولیت قطعی اور یقینی ہے اور اس دعا کے سوا جو دعائیں ہیں قبولیت کی امید ہو اور بعضوں نے کہا کہ مراد اس سے یہ ہو کہ جو پیغمبر کی اور دعائیں ہیں ان میں سے ایک دعا افضل ہے اور بعضوں نے کہا کہ مراد یہ ہو کہ ہر پیغمبر کی دعا جو عام و نکی امت کو حق میں مقبول ہے اس امت کو ہلاک ہونے کی ہو یا اونکی نجات پانے کی ہو یا یہ ہے کہ اونکی خاص دعائیں بعضی مقبول ہیں اور بعضی نہیں مقبول یا مراد یہ ہو کہ ہر ایک پیغمبر کی ایک دعا ہی خواہ امت کو حق میں ہو جیسے حضرت نوح علیہ السلام رب لا تذر علی الارض من الکافرین دیا را اسی رب میرے چھوڑ کسی کافر کو زمین پر رہنے نہ دے خواہ اپنے نفس کے واسطے ہو جیسا کہ ذکر یا علیہ السلام نے کہا ہے کہ من الذناب ولبایہی میں ہی مجھ کو اپنے پاس سے ایک شریک ایسا کہ میرا وارث ہو دے اور سلیمان علیہ السلام نے کہا رب ہب لی ملکاً لا ینتفی لاحد من بعدی اسی اللہ میرے دے مجھ کو ایک ملک ایسا کہ کوئی لائق اسکو نہویں دے اور درگاہی نے بخاری کی شرح میں سوال کیا کہ پیغمبر کی دعا کا قبول ہونا جائز ہے پہر حاجت دیا کہ ایک دعا مقبول ہے اور باقی غیر ایتہالی کی مشیت پر موقوف ہو اور عینی حقی جو بخاری کی شراح میں انہوں نے کہا کہ یہ سوال گاہی کا ہوا چنانچہ میں معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس میں بہت برائی ہے اور میں ابیہ علیہ السلام کی کل دعاؤں

کی قبولیت میں شک نہیں کہتا ہوں اور مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول سے کہ
 کل بنی دعوت منجباہ یعنی برہنہ کی ایک دعا مقبول ہو حضرت میں ہے انتہی اگر بعض محققین
 نے کہا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غریزہ زیادہ اور بزرگ زیادہ اس سے نہیں جانتے
 پروردگار سے مانگیں اور حق تعالیٰ اسکو قبول نہ کرے اور یہ بات نقل نہیں کی گئی ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی چیز کی دعا کی اور پروردگار نے قبول نہیں کی شاید کہ کسی
 مصلحت سے دعا میں کوئی بات ہوئی ہو جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ میں نے اپنی استخوان
 تین عین مانگیں ایک تو یہ کہ میری امت کو زمین میں نہ دھسا نا و سرور کہ کو قحط سے
 ہلاک نہ کرنا اور تیسرے یہ کہ اونکی آہیں قتال نہ واقع کرنا پس حق تعالیٰ نے دو پہلی دعا کو
 کو قبول فرمایا اور تیسرے دعا کو منع کیا اور احتمال ہے کہ منع کرنے سے مراد یہ ہو کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہا گیا ہو کہ یہ دعا کرو دعا کرنے کے بعد اجابت کو نہ منع کیا ہو اگرچہ
 یہ معنی اس عبارت میں غیر متعارف ہیں واللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب کہ
 ہجرت فرما کر مدینہ منورہ میں تشریف لے گئے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے دس برس آپ کی
 خدمت کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو حق میں دعا کی اور فرمایا
 اللہم بارک فی مالہ وولدہ واطل حباہ و اغفر لہ یعنی اے اللہ میرے بھائی میری برکت دے تو اوس کے مال
 میں اور اوس کی اولاد میں اور بڑا دے تو اوس کی زندگی اور اسکو بخش دے اور ایک روایت
 میں ہے واطل الحباہ یعنی داخل کر تو اسکو حبت میں پس اونکی عمر سو برس تین سال یا
 سات سال کی ہوئی اور جو کچھ کہ اقل کہا گیا ہے وہ تین سو برس ہیں اور ترمذی ذوالی لعلیہ
 سے روایت کی ہے کہ اونہوں نے کہا ہے کہ حضرت انس کا ایک باغ تھا کہ وہمیں ہر
 سال میں دو بار سیوہ پلٹاتا اور وہمیں بولتے تھے کہ اے اللہ میری مشک کی خوشبو اتنی تھی اور لوگ
 اس حدیث کی ثقات ہیں اور اسکو کے شمار سے اونکی اولاد بڑھ گئی اور ایک روایت میں حضرت
 انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اونہوں نے کہا کہ میری رٹ کے امزہ نے جو ساتہ ہجرہ کے میں
 کے اور میرے زہر کے اور بے خرم اور بعد اوس بے کے فون ہے میری اولاد میں سے ایک سو
 کو دفن کیا اور ایک روایت میں ایک سو بیس اور ایک سو پچاس انس رضی اللہ عنہ کہ تین چیزیں یعنی اولاد اور

مال اور طول حیات تو مجھ کو ملین اور چوتھی چیز یعنی خست میں داخل ہونے کی امید رکھنا اور نشانہ
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسی ہی دعا مالک ابن عبیدہ سلوکی کے حق میں مانگی اور کہا
کہ بکرت دیجائے اور اسکی اولاد میں پس اوکو پران شتر لڑکے پیدا ہوئے اسکو ابن عساکر نے روایت
کی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کراہی سے کہا اور آپ کی
انگوٹھیں دکھاتی ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دونوں انگلیوں پر ہونکا خاصہ ہر سر زد
لنو اور فرمایا اللھم ذہب عنہ الحجر والبرد یعنی اسی اللہ پر ہی کہ اس سے گرمی اور سردی نکالے
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گرمی اور سردی کا نشان پنا یا اور بھیجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کراہی کے قنناۃ کے واسطے اور فرمایا اللھم ہر قلبہ وسدد لسانہ یعنی
اللہ سے راہ و اس کے قلب کو اور روک دے اور اسکی زبان کو کہتے ہیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ
کہ قسم ہو خدا کی کہ میں اون دونوں باتوں میں سے کسی میں ہرگز شک نہیں کیا ابو داؤد وغیرہ
اور سکو روایت کیا ہے اور ایک بار میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ
کی عبادت فرمائی اور فرمایا اللھم شفہ اللھم عافہ یعنی اسی اللہ سے شفا دے تو اسکو ابھی
سے عاقبت سے رکھ تو اسکو اور فرمایا کہ کھڑا ہو جا کہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ
پر گزروں در مجھ کو پر نہیں ہوا اور ابوطالب چچا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیمار ہوئے
اور عرض کیا کہ اسی سے بہائی کے بیٹے دعا کر اپنے پروردگار سے کہ تو اسکی عبادت کرتا
ہے تاکہ عافیت دے مجھ کو پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللھم شفہ عمی یعنی اسی اللہ
سے شفا دے تو اسے چچا کو پس اوٹھ بکھڑے ہوئے ابوطالب گویا میری اونکو پاؤں کی
کھیل گئی اور ابوطالب نے کہا اسی سے بہائی کے بیٹے پروردگار تیرا جسکی تو پرستش کرتا ہے
مجھے دیتا ہے جو تو مانگتا ہے اور کرتا ہے جو تو کہتا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اسی چچا سے اگر تو پروردگار کی عبادت اور فرمان برداری کرے تو مجھے بھی دے جو تو چاہے
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کے حق میں دعا کی اللھم فقه فی الدین اللھم
اعطہ الحکمۃ وعلمہ الکتاب یعنی اسی اللہ سے فقیہ کر دے تو اسکو دین میں اور دے تو اسکو
حکمت اور سکھائے تو اسکو کتاب پس ابن عباس ہر امت کو اور علم کے دریا اور فقیہ کے سوانہ

کے سردار اور قرآن شریف کے ترجمہ کرنے والے اعلیٰ درجے کے مہرگے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک بیت تابعدار جو یکے پسند آئی آپ (آؤنگر حق میں) عالمی کہ حق تعالیٰ تیری داستانوں کو نہ گرائے پس تابعدار سو سال زیادہ گزرے اور ایک روایت میں ہے سو برس کئی سال گذری اور ایک دانت اونٹ کا نہ گرا اور وہی داستان کی چمک اور خوبی میں لوگوں کو بہتر تھی اور ایک روایت میں ایسا آیا ہے کہ جب اونکو داستانیں سے کوئی دانت گرتا تھا تو اس کو مقام پر دوسرا دانت نکل آتا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عمرو بن خطاب نے پیاز میں پانی پلایا اور اس میں عمر نے ایک بال دیکھا پس اس بال کو پانی سے باہر نکال لیا پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہم حمداً می اللہ میری اس کو صاحب جمال کر دے پس اونکی عمر ثمانوی برس کی ہوئی اور اونکی ڈاڑھی اور سر میں کوئی بال سفید نہوا اور وہ ظاہر اعلیٰ اور بنا سبت یہ ہو کہ دس پانی سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے تھے اونہوں نے بال نکال لیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن و جمال اور خوبی کی آؤنگر واسطی دعا مانگی اور جمال اکثر جوانی اور ڈاڑھی کے سیاہی اسے مراد لیا جاتا ہے اور اول کتاب میں حلیہ شریف کہ بیان میں کچھ اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکور ہوا ہے اور یہی حق ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ ایک یہودی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ریش مبارک سے کوئی چیز جو ریش شریف پر پڑی ہوگی تھی مثل نگر اور دانت اسکے اوٹھالی پس آپ (آؤنگر) کہا اللہم حمداً می اللہ میرے صاحب جمال اس کو کرے پس اس کی ڈاڑھی سیاہ ہو گئی بعد اس کو سفید تلی اور ایک روایت میں یہ آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطی ایک یہودی نے اونٹنی کا دودھ دو پائیس آپ (آؤنگر) فرمایا اللہم حمداً می اللہ میرے خوبصورت اس کو کر دے پس اس کو بال سیاہ ہو گئے اور بنی برس تک جیا اور پڑا کہ نہوا اور اس مقام پر معلوم ہوا کہ کافر اور یگانہ ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خوان نعمت سے محروم نہ تھے مومنوں اور دوستان کا گیا پوچھنا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بزرگوں کی خدمت اور رضا مندی کو اچھا پی اور برکت کو پوچھنا عین تاثیر ہے اور کافر اگرچہ آخرت کی شکی اور نعمت سے محروم اور یوں مع گناہین دنیا میں محروم نہ رہے گا اور اگرچہ نافرمانی کر دودھ دو پائیس میں اور خوبصورتی میں کوئی منافعت

ظاہر نہیں ہے لیکن اتفاق ایسی ہی ہوا ہے ہاں یہ بات ہو سکتی ہے کہ وہ یہودی حسن اور جمال ظاہر رکھتا تھا اور اسکے حسن کی زیادتی کی دعا کی کتاب ہے ترجمہ اس کتاب کا کہ میری رائے ناقص نہیں تو مناسبت اور دنوں باتو نہیں ہے ایک تو یہ ہے کہ وہ وہ اور جمال میں مناسبت خوبی کی جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود اس کی تعریف فرمائی تھی اور بہت محبوب رکھتے تھے اور جو جمال کی شان میں یہی ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اے محمد بن عبدجمل حب الجمال اور دوسرے یہ بات ہو کہ اس کا منہ نیک کیا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے وہ وہ دونا آنحضرت نے بھی اس کو واسطے اچھائی ظاہر کی کی اور **عجب** مانگی کیونکہ کافر نعمت آخرت سے محروم ہے پس دونوں طرح سے مناسبت پائی گئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور ایک شخص کو واسطے فرمایا اللہ متعہ شبابا می اللہ میری پہلی جو اس کو واسطے جوانی سے پس شخص اسی پر سکا ہوا اور کوئی بال سپید اپنا اس کو نہیں دیکھا اور منقول ہو کہ ایک روز حضرت فاطمہ شریفہ لائیں اور ان کو چہرہ مبارک پر ہو کئے ماری زردی چھائی ہوئی تھی پس آنحضرت نے ان کی طرف دیکھا اور دست شریف ان کو سینہ مبارک پر رکھا اور فرمایا اے خدا میرے سیر کر دے تو ہو کو نکو نامی پروردگار میری ہو کا نہ کہ فاطمہ زہراؑ کی بیٹی کو پس اس کو چھلنی سرخی چھلنی چہرہ مبارک کی زردی پر اور فرمایا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے بعد اس پر فر کے میں پر ہو کی نہیں ہوئی اس کو یوسف بن یعقوب اسفرائی نے دلائل العجائب میں ذکر کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عروہ بن جعد بارتی کے حق میں دعا کی اللہم بارک فی صفتہ اے اللہ میرے برکت دی تو اس کے لیے اس کی بیعت میں پس جو چیز وہ خریدے تھے اس میں نفع ہی ہوتا تھا اور عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے حق میں مال کی برکت کی اور غنی ہوئی کی دعا فرمائی پس ان کا حال غنا میں ہی مقام پر پہنچا جیسا کہ چاہیے اور عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ میں کہ جو چیز میں اٹھاتا تھا اس کے نیچے سونا اور چاندی ہوتی تھی اور قبیلہ بنی نضیر کو قحط کی بد دعا دی پس مبتلا ہو گئے وہ قحط میں نہایت تک کہ چمڑے ہو گئے اور مرد ہو گئے کہاتے تھے اور فقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عتبہ بن ابی لبابہ کے حق میں بد دعا دینے کا کہ اللہم سخط علیہ کل ما من کلک اے اللہ میرے قضا بضر کر دو اس پر ایک کتاب کہتے ہیں کہ

مستور ہے اور ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے بائیں ہاتھ سے کہا تھا
 آپ آزاد کو حکم کیا کہ ہنوا تہ سے کہا اور کون کا میں ہنوا تہ سے کہیں کہا سکتا ہوں آپ نے فرمایا کہ
 نہ کہا سکے گا تو پھر بولے کہ وہ شخص اپنے ہاتھ کو منہ تک نہ لیا سکا اور ایک بار آنحضرت صلی
 علیہ وآلہ وسلم ایک رخت کی جانب کو نماز پڑھ رہے تو پس ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا خبر میری نذر ڈالیں اور اس رخت کے درمیان سوجھ گیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سب نے فرمایا خدا تعالیٰ اس کے پاؤں توڑے پس مٹی لیا وہ شخص رات بھر نہ سکا اور ایک روز
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاویہ رضی اللہ عنہ کو طلب کیا پس وہ حاضر ہوا
 لوگوں نے کہا کہ وہ کھانا کھاتے ہیں آپ نے فرمایا لا اشیع اللہ لطنہ یعنی نہ ہرے اللہ کے
 اور سکا پھر گر وہ سیر نہوے اور آن حدیثوں کو جو عالموں نے ذکر کیا ہے یہ سب آنحضرت
 کی دریا سو خجرات میں کا ایک قطرہ ہے اور دعا کا قبول ہونا تو امت کو نیکو خلق اور لوگوں
 جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیرو اور فرمان بردار ہیں حاصل ہے پس محبوب الی
 کیونکہ دعا قبول نہوگی اور حق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سب دعا میں مقبول
 اور سحاب میں جیسا کہ بیان کیا گیا ہے لیکن استغفار آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
 کیا کرتے تھے اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے انی لا استغفر اس کل یوم سبعین مرتبہ یعنی تحقیق میں طلب مغفرت کی کرتا ہوں
 اللہ سے ہر روز ستر بار اور ایک روایت میں ستر بار سے زیادہ ہے اور ایک روایت میں
 سو بار آیا ہے اور ظاہر یہ بات ہے کہ کثرت استغفار اور اس میں بہت زیادتی کرنا امر دینی نہایت
 ہے کہ یہ عدد مخصوص ہیں واللہ اعلم اور ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ میں دیکھتا ہوں
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک مجلس میں قبل اسکے کہ آپ اوتھیں استغفر اللہ
 لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الذین
 ایسا اللہ کہ نہیں ہو کوئی معبود سوا اسکے جو زندہ اور تجا تہائیں والا ہے اور اس کی گواہی
 کرتا ہوں اور ایک روایت میں آیا ہے استغفر اللہ العظیم الذی انجی اور ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ایک
 روایت میں بھی آیا ہے کہ میں نے گناہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجلس میں یہ سو بار

پڑا ہے رب اغفر لی و تب علی انک انت الثواب العفوری یعنی اسی پروردگار میرے بخشش
 مجھ کو اور معاف کرو مجھ کو بیشک تو ہی معاف کرنے والا اور بخشش والا ہے اور بخاری کی حدیث میں
 شداد بن اوس سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ استغفار دن کا
 ستر بار استغفار ہے اللہ انت ربی لا الہ الا انت خلقتنی وانا عبدک وانا علی عہدک وودعک
 ما استطعت ابورنبک علی و ابودنبنی فاغفر لی فانہ لا یغفر الذنوب الا انت یعنی اسی اللہ کے
 تو میرا پروردگار ہی تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے مجھے تو نے پیدا کیا اور میں تیرے عہد اور
 وعدے پر ہوں جتنی قدرت رکھتا ہوں اقرار کرتا ہوں تیری نعمت کا جو مجھ پر ہے اور اقرار
 کرتا ہوں اپنے گناہ کا پس مجھ پر بخشش کیونکہ تو ہی گناہوں کا بخشش والا ہے اور ایک روایت
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول آغوزیک من شر ما صنعت پناہ دے دیتا ہوں
 تیری طرف سے اور اس خبر کی برائی سے جو میں نے کی ہے اخیر میں آیا ہے اور آنحضرت صلی
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اسکو ایقان سے دنگوڑ ہے اور مرجائے شام سے پہلے
 تو بہشت میں داخل ہوا اور جو شخص شک ہے اور مرجائے صبح کے پہلے تو بہشت میں داخل ہو
 اور عالموں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا استغفار پڑھنا خاص امت کی تعلیم
 ہے ہے ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو معصوم اور مقہور ہیں یہ تو بکرنیکل کیجا ضرورت
 سے یہ بات ہو کہ امت کو واسطو آپ استغفار کرتے تھے واللہ اعلم اور ایک اور حدیث میں
 آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے انہ لیغان علی قلبی انی لا استغفر اللہ یعنی جو تھو
 میرے دل پر وہ ڈالا جاتا ہے اور میں اللہ سے مغفرت مانگتا ہوں اور غین باریک بدلی
 کو کہتے ہیں جو آفتاب کو چپ کر چھا جاتی ہے اور عالم اور عارف اس غین کے دریافت کرتے
 ہیں اور اسکی مراد بیان کر نہیں جاتے اور عاجز ہیں اکثر اسبات کو قائل ہیں کہ یہ غین ایک
 پردہ باریک اور لطیف ہے جو حکم بشریت کو دین اور ملت کی معات کو اہتمام اور اسکی کثرت نقل
 سے اور دعوت خلاق اور احکام شریعت کے بیان کو باعث سبب سستی اور گونہ غفلت
 مشابہت وحدت سے ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شہود پر پڑ جاتا تھا
 اور اسی پردہ لطیف میں جو چہ بکثرت محبت کی آگ کی اور نور وحدت کی طور سے آپ کو

اجماعاً متوجہ ہوتا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس حالت کو طاری ہونے کے سبب سے
 اورستی عارض ہونے کی وجہ سے استغفار کرتے تھے کیونکہ حسات الارباب ریسات المنہربین
 یعنی نیکیاں نیکیوں کی برائیاں مقرب لوگوں کی ہیں اور بغضے کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو ہر دم ترقی پر ترقی مقام میں ہوتی تھی اور شاہدات حق کی کچھ انتہا نہیں ہے
 پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہر آن ایک پردہ نور جلال دکھائی دیتا تھا اور تعالیٰ
 میں ایک نور اول نور سے بزرگتر مقابل ہوتا تھا اور بعد دوسرے مقام کو پہنچنے کے پہلے مقام
 میں ٹھہرنے پر استغفار کرتے تھے کہ کیوں اوس جگہ رہا تھا میں اہل مقام کو اپنے قصور و نواقص
 میں نے نہ پہچانا مال بعض الصوفیہ ہذا غین الانوار لا غین الاغیار یعنی بعض صوفیہ کرام نے
 کہا ہے کہ یہ پردہ انوار کا ہو اغیار کا یہ وہ نہیں ہے اور طبعی نے مشکوٰۃ کی شرح میں شیخ ابو
 شیبہ شہاب الدین سہروردی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی روح پاک مقام ترقی اور شوق میں ہمیشہ رفیع اعلیٰ اور ملکوت سرور کو وہ اپکا
 مقام اصلی ہو جاتی رہتی تھی اور قلب تابع روح کا اور نفس تابع قلب کا ہوتا تھا اور شک
 نہیں ہے کہ حرکت قلب کی نفس کی حرکت سے تیز زیادہ ہے پس بالفرض نفس مقام قرب اور
 حریم عزت کے عروج میں روح اور قلب کی مصاحبت اور رفاقت سے جدا ہو جاتا تھا اور
 بنیت عسریٰ کو لگاؤ کی الگ کرنیکے باعث ہوتا تھا پس حکمت بالغۃ الہی اور رحمت اور
 مہربانی نے انتہا باری تعالیٰ واسطہ تکمیل خلق کو غرض شریف کو پورا کرنے کا تقاضا کرتی تھی اور یہ
 پردہ قلب شریف کی حرکت کو کم کر دینا تو تھا کہ بالکل قلب روح کی طرف نہ چلا جائے
 اور عالم قدس سے نہ مل جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کمال شوق کی وجہ سے اوس
 عالم کے جذبہ کی باعث سے قلب کی حرکت کو کم ہونے سے استغفار کرتے تھے اور غفو تقصیر جاتے
 باوجود یہ بات کہ اس میں حکمت اور صلحت تھی اور انکوائست کی تکمیل کی بڑی حرص تھی اور
 اصمعی سے جو عالم لغت کو عالم میں لوگوں نے پوچھا کہ اس غبن کے ہونے سے سراو کیا ہے
 اور یہ کیا چیز ہے انہوں نے کہا اسی سائل اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قلب کو سوا
 کسی اور کے قلب کا غبن پہنچتا تو یہیں گرا جو کچھ جو معلوم ہوتا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ

کی صفات اور احوال اور قلب کی بارہویں دم نہیں مار سکتا ہوں اور ہر ملک و سب قولوں کو یہ بات
 احتسبی کی بہت اچھی معلوم ہوئی حق تعالیٰ او کو قلب مستطوفی کے اوس ادب اور جلال
 شان سے سرفراز کر دے جسکو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا ہے اور جو کوئی جو کچھ کہتا ہے موافق
 اپنی معرفت اور قبایس کو کہتا ہے اور چونکہ مقام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب سے بلند
 زیادہ ہے پس جو شخص انکو مقام سے کوئی خبر دے اور اپنی حقیقت حال کو دریافت کرے
 تو گویا اور سنو آیات تشابہات کی تاویل کو جان لیا و یا تعلیم تاویلہ الا اللہ یعنی نہیں جانتا
 کوئی تاویل او کی سوا اور درگاہ تعالیٰ جل شانہ کے وصل اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی قرأت میں یہ صفت تھی کہ حرف علیہ علیہ علیہ ہوتے تھے اور ترتیل اور تفسیر کے ساتھ آپ
 پڑھتے تھے اور حرف مد میں مد کرتے تھے اور آیت کو سرے پر وقف فرماتے تھے چنانچہ الحمد للہ
 رب العالمین پڑھتے تھے اور پڑھ جاتے تھے بعد اوس کے الرحمن الرحیم فرماتے تھے اور وقف
 فرماتے تھے اوس کے بعد مالک یوم فرماتے تھے اور وقف کرتے تھے اوسکو ترمذی ذرورت
 کیا ہے اور اوسکو وقف البقیہ میں اور قرأت کرنے والوں کو نزدیک وقف میں ایک قاعدہ ہے
 کہ موافق کلام کے تامی کے اور اوس کے بعد کو تعلق ہوگی اور بعد کا ماقبل سے جدا ہونگی وجہ
 سے وقف کو تام اور حسن اور کافی پر تقسیم کرنے ہیں جیسا کہ بخوبی کتابوں میں مذکور ہے اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سورت میں اس قدر ترتیل فرماتے تھے کہ وہ سورت اوس
 ہی بڑھ جاتی تھی جو اوس کو پڑھنی ہوتی تھی اور جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے زیادہ خوش آواز
 اور خوش قرأت نہ تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی قرأت میں خوش آواز کرتے
 تھے اور کہیں اوس کے ساتھ آواز کو بلند فرماتے جیسا کہ فتح کے دن اس سورت کو پڑھنے
 میں آواز کو خوش اسلوبی کو ساتھ بڑھا یا نا فتحنا لک فتحنا بنیائے تحقیق سمجھو فتح و فتح
 فتح ظاہر اور عبد اللہ بن مغفل نے ترجیح کو آ آتین بار کہنو کو ساتھ حکایت کیا ہے اور اوسکو
 بخار ہی نے ذکر کیا ہے اور ظاہر یہ بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اوس سورت
 میں بڑھا کر آواز کو پڑھنا اختیار ہی تھا بطریق منظر ارکے اور نا تو کی جنبش کو باعث ہو
 نہ تھا جیسا کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہے اور اگر یہ امر نا تو کی جنبش کی وجہ سے ہوتا تو عبد

بن مفضل اور سکویا بیان نہ کرتے اور خبر مذمتی تاکہ لوگ اسکی اقتدار کرنے اور ترمیم کو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فضل کی طرف نسبت نہ کرتے اور یہ بات نہ کہتے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے ترجیح کی ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور صحیح حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہر زینو القرآن باصواتکم یعنی آئینہ قرآن کو اپنی آوازوں سے
 اور فرمایا ہر لیس مئاسن لم یغنی بالقرآن یعنی ہم میں سے وہ نہیں ہے جس نے قرآن کو خوش آواز
 کے ساتھ نہ پڑھا اور فرمایا ہر کو حق تعالیٰ کسی چیز کو ایسا نہیں سنتا اور توبہ نہیں ہوتا جیسا کہ
 پیغمبر خوش آواز کے پڑھنے کو سنتا ہے اور توجہ ہوتا ہے کہ نیکو قرآن کو خوش آواز کی ساتھ
 پڑھتا ہے اور بیکار کے پڑھتا ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فرمایا ہر لکل شیء حلیۃ وحلیۃ القرآن حسن الصوت یعنی ہر چیز کا ایک زیور ہے اور قرآن کا زیور
 خوش آواز ہی ہے اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک راہ کو ابو موسیٰ
 اشعری کو شہرے کو سنا اور وہ بہت خوش آواز تھی اور خوب پڑھتے تھے اور انکی ستا
 میں فرمایا اعطی مناراً من منار امیرال داؤد یعنی دیا گیا ہے اسکو منار داؤد کی اولاد کے
 مناروں میں سے جب دن ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس حال سے انکو خبر دی
 ابی موسیٰ اشعری نے عرض کیا کہ انھوں نے کہا کہ اگر میں جانتا اسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ آپ سنتی ہیں تو میں اوس سے زیادہ بجا اور خوبی کے ساتھ پڑھتا اور عالموں نے قرآن شریف
 نفسی کے مسئلہ میں اختلاف کیا ہے بعض مطلق جائز کہتے ہیں اگرچہ بد میں زیادتی لازم ہے
 اور حرکت میں شباع اور ناخدا کے پایا جانے اور علم موسیقی کے قاعدوں کو موافق ہوا اور
 بعض مطلق منع کرتے ہیں اور حق جو دائرۃ انصاف کا مرکز ہے وہ یہ ہے کہ خوش آواز ہی کرنا
 اور غما کرنا دو قسم ہے ایک تو یہ ہے کہ طبیعت اسکو توفیق خدا کرے اور بدون تکلف اور بنا
 اور تعلیم کے اسکو ادا کرے بلکہ جو اسکو طبیعت پر چھوڑ دیا جائے تو وہ طبیعت خوش نحو اور خوبی
 کے ساتھ اسکو بے تکلف ادا کرے اور یہ جائز ہے اگرچہ بہت آراستگی اور خوبی کے ساتھ ہو جیسا
 کہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر میں جانتا کہ آپ سنتی ہیں تو میں قرأت میں بہت
 آراستگی اور خوبی صرف کرتا اور جسکو خوشی اور تجود ہی اور شوق کا بیجاں ہوتا ہے اور اپنی نفس

قابو نہیں ہوتا اور صبر نہیں کر سکتا اور قرأت میں خوش آواز می اور آراستگی اور درو کی آواز کو صرت کرنا ہوتا ہے وہ مطبوع ہے اور وہ بے تکلف کرتا ہے تکلف کی سادہ نہیں کرتا اور ترا و صوت اور لحن عرب سے جو اس طرح کی خوش آواز می صحابہ کرتے تھے اور سنتی تھے اور یہ خوش آواز می کرنا اچھا ہے کہ پڑھنے والے اور سننے والے دونوں میں تاثیر کرتی ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ علم موسیقی کی صنعتوں میں کسی صنعت کی سادہ ہو کہ طبیعت خود قادر نہیں ہے اور وہ تصنیع اور بناوٹ اور تکلف سے حاصل ہوتا ہے جیسا کہ طرح طرح کے الحان موسیقیہ مرکب اور غیر مرکب مخصوص قاعدوں کے ساتھ اور جو وزن اسکے نکالی ہیں اسکے ساتھ کیا جاتا ہے کیونکہ وہ تعلیم اور تکلف کی سادہ حاصل ہوتا ہے اور یہ وہ ہے کہ جیسا کہ اگلا دین نے مکرر قرار دیا ہے اور اس وجہ سے اسکے ساتھ قرأت کو منع کیا ہے اور جس شخص کو علم لگے لوگوں کے احوال سے ہے تو وہ خوب جانتا ہے کہ اگلا الحان موسیقی سے بیزار ہیں کیونکہ اس کی تمام باتوں میں تکلف ہوتا ہے اور یہ لوگ بہت پر پیڑگار ہیں نہ اس طریق سے پڑھتے ہیں اور نہ اس کو جائز کرتے ہیں بلکہ درو کے ساتھ اور خوش آواز کی سادہ پڑھتے ہیں اور یہ ایسا امر ہے کہ سب طبیقوں میں موجود ہے اور شاربج نے اس کی مخالفت نہیں کی ہے بلکہ اس کا ارشاد کیا ہے اور لوگوں کو اس طرح پڑھوایا ہے اور اس بات کی خبر دی ہے کہ حق تعالیٰ ایسے پڑھنے کو خوب سنتا ہے اور فرمایا ہے کہ وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے جو قرآن کو اچھی طرح سے نہ پڑھے اور ابن ابی شیبہ نے عقبہ بن عامر سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن کی تعلیم کرو اور اس کو خوش آواز کی سادہ پڑھو اور حدیث کو لکھو اور یہ سب مواہب لدنیہ میں مذکور ہے حکایت کی ہے کہ حضرت ولید علیہ السلام جب چاہتے تھے کہ نبی کریم ﷺ باتیں کریں اور زبور شریف اور انکو سامنے پڑھیں تو اساتذہ روز بہ روز کے بہتے تھے اور نہ کچھ کہاتے نہ دیتے تھے اور نہ اپنی عورتوں کے پاس آتے تھے بعد اسکے حضرت سلیمان علیہ السلام کو حکم کرتے تھے کہ گوشوں میں اور اطرافوں میں اور بستیوں میں اور پہاڑوں میں اور دریا میں بکاردو کہ درو دفنانے دن بھیو گا اور باتیں کریگا بعد اسکے انکو واسطوئے جبرجل میں نکال کر کہا جاتا تھا پس وہ اوپر بیٹھے تھے اور حضرت سلیمان انکو سر کی جانب کھڑے ہوتے تھے اور انکو

اور جن اور بڑا اور چرند اور حشرات الارض کہتے تھے اور بن جیاسی کریمیان اور عورین جمع
 ہوتی تھیں تاکہ ذکر سفین پس حضرت داؤد علیہ السلام حق تعالیٰ کی تعریف شروع کرتے تھے
 اوس جن کے ساتھ جو لائق پروردگار جلشاندہ کہے اور زور کوڑھتے تھے پس سنہرواٹوٹکا
 ایک گروہ کا گروہ مرحابا تھا بعد اوسکے حضرت داؤد علیہ السلام گناہ نگاروں کو حال پر دینا
 شروع کرتے تھے اور نوہ کرتے تھے پہراونین سے ایک گروہ مرحابا تھا اور جب موت کی
 باز اخلاق میں گرم ہوجاتی تھی تو حضرت سلیمان علیہ السلام کہتے تو کہ امی بنی اسد کے اب بہت لوگ
 مر گئے اور سنہرواٹوٹکا جگہ پر بارہ ہو گئے پس حضرت داؤد علیہ السلام اوندھے گرٹے تھے
 اور بیہوش ہو جاتے تھے اور پلنگ پر اڑھٹا کے گھیر لائے جاتے تھے اور حضرت سلیمان
 لوگوں میں پکارت دیتے تھے کہ جبکہ جو بہائی بند دوست آشنا اسمین ہوا و سکوٹو ہونڈیو اور بار
 نکال و پس عورتیں پلنگ لاتی تھیں اور اپنے خاوندوں اور لڑکوں اور بھائیوں کے سروں پر
 جاکہ شری ہوتی تھیں اور اونکو اڑھٹا تھیں اور شہر میں لچاتی تھیں اور جب حضرت داؤد
 دوسرے دن ہوش میں آتے تھے تو حضرت سلیمان سے پوچھتے تھے کہ امی سلیمان اوس دن
 نے جو بنی اسرائیل میں کیا کیا پس حضرت سلیمان کہتے تھے امی بنی اسد کے فلان فلان
 مر گئے اور نام اونکو گمیدیتے تھے پس حضرت داؤد علیہ السلام سر پیشو تھے اور گریہ و زاری
 کرتے تھے اور کہتے تھے امی بار خدا یا کیا تو داؤد سے ناراض ہے کہ داؤد اون لوگوں کو
 ساتھ جو تیرے خوف سوا اور تیرے شوق میں مر گئے نہ مر گیا پس حضرت داؤد علیہ السلام
 کا دوسری مجلس تک یہی رہا تھا اور اس حال میں ہے جب تک حق تعالیٰ جلشاندہ نے
 اونکو اس حال میں کہا اب لوگ گمان نہ کریں کہ شاید حال بنی اسرائیل کا اس امت کو حال ہے
 اعلیٰ اور کامل تر تھا کیونکہ غنا اور مزار میں حال ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا کافی ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اونکو حق میں فرمایا ہے کہ اسکو ایک مزار آل داؤد کی مزار
 میں سے دیا گیا ہو اور خوف اور شوق ہو اون لوگوں کا مزار اونکی اس امت پر فضیلت نہیں لایم
 آتی ہے کیونکہ اوسکے دو جواب موجود ہیں ایک تو یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اس امت کو ایک
 ایسی نعمت عطا کی ہے کہ اونکو مشغل کر دیتی ہو اور حال کا جو اون پر طاری ہوتا ہو اور اونکی

زندگی کو نگاہ رکھتی ہے اور قوت جسمانی کو قضائین ہونے دیتی ہے بلکہ بوجہ بی و پے ہوئے
احوال ذکر اور اطوار یقین کی قوت روحانی اور تائیدات الہیہ کو پیدا کرتی ہے جیسا کہ فرمایا
لو کشف العطاء ما ازددت یقیناً یعنی اگر اوستا پر وہ تو نہ زیادہ ہوتا مجھ یقین اور جیسا
کہ حال داؤد اور سلیمان علیہما السلام کا تھا کیا وجود اس بات کو کہ وہ اہل مزار اور بنی اسرائیل
کے خاص لوگوں میں ہی خاص زیادہ تھے اور اسے افضل تھے لیکن ان کو اتفاق میں کیا نہیں ہوا
جیسا ان کی امت کو اتفاق میں کیا ہوا اور یہ بات اس سبب سے تھی کہ حق تعالیٰ جل شانہ
ان کو قوت اور تحمل اور برداشت عطا کیا تھا اور حضرت داؤد کا نہ مرنے پر رونا اور حضرت
کرنا انکسار سے اور امت پر شفقت کرنا کی وجہ سے تھا نہ یہ کہ امت میں ہی کسی متفلسس اور نکاح
گٹھا ہوا اور اس قوت الہیہ کے اور قلب کے تحمل کے ہونے کی جانب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ
سے اشارہ فرمایا ہو کہ ایک دن ایک شخص کو دیکھا قرآن شریف سننے کے وقت روتا ہوا اور
بچپن اور بچہ سوا جاتا ہو پس آپ فرمایا کہ ہم بھی ایسی ہی تھے لیکن اب ہمارا دل سخت
ہو گیا ہو اور قوت کو یوں لگسا اور تواضع کو قلب کی سختی کے ساتھ تغیر فرمایا حالانکہ مرتبہ و نکاح
اس سے محفوظ ہو اور برائی اور سننے بالکل اوشہ گئی ہے اور نقل کرتے ہیں کہ ایک روز
سہل تستری نے ایک شخص کو قرآن پڑھتے ہوئے سنا پس کانپ اٹھا اور زمین پر گر پڑا
اور پہنوش ہو گئے لوگوں نے اوس پر پوچھا کہ یہ کیا تھا کیونکہ ہم نے تم کو کبھی اس پر نہیں دیکھا
تھا اور انہوں نے جواب دیا کہ یہ صنف حال کی وجہ سے ہو لوگوں نے کہا اگر صنف یہ ہے تو
قوت کیا ہوگی اور انہوں نے کہا کہ قوت یہ ہے کہ سب چیز کا تحمل ہو جائے اور بچہ نہ دھوا وراثت
قدیم ہو اور دوسرا جواب اوس کا یہ ہے کہ اس امت میں ہو خوف اور شوق سو بہت ہو پرانی
اور نیا آدمی قرآن شریف سننے میں مر گئے اور ذوق اور شوق میں اس عالم سے سد ہا رہی ہیں
اور موابد لدینہ میں لکھا ہو کہ ابوحق ثعلبی نے اوس جماعت کو ناموں کی بیان میں ایک
کتاب تصنیف کی ہے اور کتاب صفحات الانس میں بھی اوس جماعت کا ذکر ہے کہ جس نے
سماع کی مجلس میں جان لی ہے و جعل ارجب کہ تعین قرآن کا ذکر ہوا اگر سماع غنائی تھا
مسئلہ کی طرف اشارہ کیا جائے کچھ بعد ہو گا لگا ہوا کہ اس مسئلہ میں آگاہوں نے اور بعد

نے قولاً اور فعلاً بہت اختلاف کیا ہے بعض فقہ کے مباح ہونے کے قابل ہوئے ہیں اور کچھ
سننا ہو اور بعضوں نے اس سے انکار کیا ہے اور پرہیز کیا ہے اور بعضوں کو اوسمیں توقف
ہو یا ہے اور تردد ہے میں اور کہا ہے کہ نہ ہم یہ کام کرتے ہیں اور نہ اس سے انکار کرتے ہیں
اور آگاہ ہو کہ جس سماع کی طرف حق سچا نہ کے قول سے اشارہ پایا گیا ہے کہ فشر عباد الدین
یسمنون بقول نیتہون احسنہ یعنی یہ خوش خبری اور مسرور بند کو جو سنتوں میں بات اڑھتے
چلتے ہیں اوسکی نیکی کو اذا سمعوا ما انزل الی الرسول ترا علیہم نفس من الدمع مما
عرفوا من الحق یعنی جب سنتوں میں جو اور اس رسول پر نو دیکھتے او نیکی انگلیں اوبل پر تڑپتے
انہوں سے اوسپر جو حق بات پہنچانی ہے اوسکو غارت میں لکھا ہے کہ یہی سماع ہے
جسکی حقانیت پر اتفاق ہے اور اسمیں کوئی اہل ایمان مخالف نہیں ہے اور اختلاف
اشعار اور عقیدوں کی سماع میں ہے جو موسیقی کو قاعدوں کو موافق اور الحان مطربانہ
کو ساتھ گائے جاتے ہیں اور اس مقام میں یہ قول ہیں اور مختلف احوال ہیں بعض اوسکو
سکر میں اور اوسکو فسق اور خجور سے شمار کرتے ہیں اور بعضوں کو اوسمیں غلو ہے اور وہ اوسکو
بہت حق اور صحیح زیادہ سمجھتے ہیں اور دونوں گروہ نے اسکے دونوں جانب میں زیادتی
کی ہے اور حد سے بڑھ گئی ہیں اور اس مقام میں دو طریقے میں ایک تو مذہب فقہ کا ہے
اور وہ انکار کرتے ہیں اور تعصب اور عناد کی راہ چلتے ہیں اور اسکے فعل کو گناہوں کو ساتھ
جو کبھی ہیں غلطی میں اور اوسکے اعتقاد کو کفر اور اسکا دکتہ ہیں اور یہ بہت زیادتی ہے اور
اعتدال اور انصاف سے خارج ہے اور یہ بات پر جرات نہایت ہے خصوصاً خلاف مقام میں
اپنے مذہب کے عالموں سے نقل کیا گیا ہے جو حرمت اور کراہیت پر دلالت کرتا ہے اور وہ
طریقہ محدثین کا ہے اور یہ کہتے ہیں کہ صحیح حدیث اور نص صریح سے اسکی حرمت ثابت نہیں
ہوتی ہے بلکہ جو حدیثیں اس باب میں وارد ہوئی ہیں وہ یا بنائی ہوئی ہیں یا مطلقوں میں
اور ایسی ہی قرآن کی آیتیں ہیں اگرچہ بعض مفسرین نے اس خبر کے ساتھ اوسکی تفسیر کی ہے جو غنا
کی حرمت پر دلالت کرتی ہے لیکن اوسکی تاویل میں اور بھی ہیں جنکو اوس عالموں نے جو انکو مخالف
ہیں انکو یہ کہ حرمت ثابت نہوتی ہے اور حلال اور مباح ہونا موافق قول سچا نہ تھا

کے ثابت ہوا اور اصل لکھن طیبیات یعنی ملال کر دی گئیں جو اسی خیرین اور مجتبیٰ کو تہو میں اور سکی
 حرمت اور اباحت دلیل قطعی شرعی سے ثابت نہیں ہوئی پس مسئلہ قرار پائے گا۔ اصل شاہ
 پر اور خط سب اباحت نہیں ہے اور فقیر اطرلقہ جو فقیر کرام کا اور دکانا مذہب اور انکی فعل اسباب
 میں مختلف ہیں بعضوں پر ہر گز نہیں اور بعضوں کی استقبال کیسے اور چاہیے کہ پتہ کرنا انکا اور
 زیادتی انکی قومی ترہ کو کیونکہ انکو مذہب میں بغیر اور قول میں سب فقہوں اور تمام حالتوں
 میں غریمت اور احتیاط ہے لیکن انہیں ہے بعضوں پر محبت اور شوق اور شہ محبت اور
 کیفیت حال اور وجہ غالب ہو یا اور حکم اور نجات خود درست کا حکم ہے اور بعضوں میں فقہوں
 کی تاثیر کر نہیں اور قلب کی زحمت دینی میں کوشش نہیں ہے اور یہ دیکھنے سے معلوم ہوتا تھا
 بیان تاکہ جانوروں میں اور بچوں میں تاثیر اسکی ہوتی ہے پس جو انہیں سے تحمل والی ہیں
 وہ حکم اور آداب پر استقبال کے ساتھ ثابت قدم رہتے ہیں اور جوابل شوق میں سے ایسے ہیں کہ
 جبکا حال زرا میں مگر کون ہو جاتا ہے وہ سب غلبہ بعد اور کیفیت حال کی بخود ہو جاتی ہیں
 اور انکو قرار نہیں رہتا اور بعضے عارفوں نے کہا ہے کہ سماع اور لوگوں کے لیے سچ جن پر
 صفتوں کی تشکیل ہوتی ہیں اور وہ آداب وحد میں بس میں کیونکہ اوپر بتا تھا صفتوں کا
 ظاہر ہوتا ہے اور مختلف حالتیں اوپر گذرتی ہیں لیکن جن پر ذات کی تجلی ہوتی ہو انکا
 حال اور مرتبہ بہت اعلیٰ اور قیاس سے باہر ہے اور بیشک اس کے ذمے سماع کی شرطیں
 اور اسکے آداب بیان کیے ہیں پس جو طالب پر مٹی ہوئے ہوں والا ہو اور سکود دیکھنا کتاب
 عوارف کا جو معارف کے احکاموں کے جامع کفایت کرتا ہے اور وہ میں رواہ راخار میں
 بھی باب ہو اور قبولی اور ایشار میں جو سماع کی ترفع اور استغناء میں ہو اور ایک
 باب اسکے آداب میں اور غنا کر نہیں ہے شیخ و اہل علم اور صاحب کتاب الباتماع ختام
 السماع کو کہا ہے کہ خدا دو قسم پر ہے ایک قسم ہے جمیع عادت جاری ہوئی ہے کہ
 اسکا قلب کی فرحت کی اور کاموں کی آسانی اور ادب و جہوں کے اور ہانے اور مسافت
 طے کرنے کے لیے حج کی راہ میں کعبہ و زمزم کو وصف کرنے کے ساتھ کرتے ہیں اور ربانی کے
 مقام میں لڑنے اور جہاد اور جنگ کی صفت کرنے کے ساتھ استقبال کرتے ہیں مثل خدا

اور حسب اور کتابی کی اور مثل غاص عورتوں کو جو بچوں کی مشکین کے واسطے اور باندھ سکے ہے
 اور یہ سیاح ہو اگر خوش اور حرام چیزوں سے خالی ہو بلکہ سخت ہو کیونکہ اگرچہ کماؤ کو نشاط کا باعث ہو
 اور دوسری قسم غنا کی ہے کہ اس کو بھی استعمال کرتے ہیں جو غنا کی صنعت سے آگاہ ہیں اور شعر
 جنہیں ایک گداگر ہو اور کمو اختیار کرتے ہیں اور باریک لحنوں کو ساتھ اور دھوکو کھاتے ہیں
 کہ اس سے نفس کو بیجاں ہوتا ہو اور فحش ہوتے ہو اور قسم عالموں میں مختلف فیہ ہے
 ایک جماعت نے اس کو سیاح قرار دیا ہے اور ایک قوم نے مکروہ کہا ہے اور ایک قسم نے حرام کہا ہے
 اور کئی میں صحیح ثرا و مشہور تر بالک اور شائع اور ابو حنیفہ و احمد رحمہم اللہ سے کراہت اور
 حرام کا اطلاق بھی آیا ہے اور قاضی ابو الطیب نے امام ابو حنیفہ سے اس کی خبر بیان کی ہے اور
 شیخ شہاب الدین سہروردی نے عوارف میں کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ ہم غنا کو گناہوں
 میں شمار کرتے ہیں اور ایسی ہی قاضی ابو الطیب تحریم اس کی عامری اور سفیان ثوری
 اور حماد اور بخاری سے نقل کی ہے اور فاکھی جو سند کہ رکھتے ہیں ابوسند سے اور دنوں
 سفیان سے روایت کی ہے کہ غنا کو باری میں اونٹ سے پوچھا گیا پس اونٹوں نے کہا کہ
 وہ ہنزلہ ہوا کے ہے کہ ایک کان سے آیا اور دوسرے کان سے نکل گیا اور کئی میں کہ یہ
 اشارہ اونٹ کا اس کے سیاح ہونے سے ہے اور حرمت اس کی اہل کوفہ اور اہل مدینہ اور اہل
 عراق سے نقل کی گئی ہے اور ایک گروہ اس کی اباحت کی طرف گیا ہے اور مطلق اس کو
 سیاح کر دیا ہے اور عورت اور مرد اور لڑکے کی کچھ تفصیل نہیں کی ہے اور ان سب پر برابر
 کا حکم دیا ہے لیکن اتنی شرط کر دی ہے فتنہ اور اس کے واقع ہونے سے امن ہوا اور جو لوگ
 اس کے سیاح ہونے کو قائل ہیں اونٹوں نے کہا کہ غنا اور اس کا سنا ایک جماعت کثیر
 سے جو بڑے بڑے صحابہ ہیں کہ اونٹین عشرہ مبشرہ بھی کہتے ہیں اور تابعین اور مدنی
 تابعین سے روایت کیا گیا ہے اور دوسرے علماء دین اور محدثین سے جو پرہیزگار سی اور تقویٰ
 اور علم اور عبادت کے لوگ ہیں اونٹے بھی اس کا سیاح ہونا نقل کیا گیا ہے اور اس میں
 ان سب لوگوں سے روایتیں اور حکایتیں جو اسمین کفایت کرتی ہیں منقول ہیں اور مشک
 معلوم ہوتا ہے کہ اسمین امام دین کے اور بڑے بڑے اہل یقین مختلف ہیں عبد اللہ بن جعفر

رضی اللہ عنہا کا گانا سننا مشہور ہے اور اسکو جن فقہاء اور ارباب تواریخ اور حدیث کے بزرگان
 نے دیکھا ہے نقل کیا ہے اور عبدالبر نے استیعاب کہ نام ایک کتاب کا ہے اور عبدالبر نے
 کہ عبدالبر بن جعفر رضی اللہ عنہا غامین کوئی قباحت نہیں جانتے تھے اور اپنے پرچہ حضرت
 اسلم المومنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے گہر میں چھپا دیا کہ میں جانتے تھے اور چھپا دیا کہ میں
 کہانی تھی کہ اسکو گہر کے سوا کسی دوسرے کا دفن کی پس اپنے گہر میں گانا گائیں اور چاہا
 عبدالبر بن جعفر رضی اللہ عنہ تشرف لائیں اور سنیں اور میں اپنی قسم کا کفارہ دیدوں
 پس آپ نے اونکو اس بات سے منع کیا اور کہا ہے کہ حضرت عبدالبر بن جعفر رضی اللہ عنہ
 ہمایچیز کو گہر سے کہہ گائے اور انکو لہو ربط بچاٹے تھے اور نقل کی ہو کہ سعد بن ابی
 جوافضل تابعینوں میں سے تھا اور پیر پیر گاری میں ضرب المثل تھے گانا سننے سے اور
 اوس سے لذت اور ہاتھ تھے اور ایسے ہی سالم بن عبدالبر بن عمر قاضی شریعہ ہجرت
 مرتبہ عالی کے اور کبر سنی کے اپنی لونڈیوں کا گانا سننے اور سعید بن جبیر جو بزرگ تابعینوں
 میں سے ہیں گانا جاریہ کا سننا ہو کہ وہ کافی تین اور دف بجاتی تھیں اور ایسے ہی عبدالملک
 بن جبرئیل کہ عالم اور فقیہ اور حافظ حدیث اور عابد تھے اور جنکی عدالت اور بزرگی پر سکا
 اجماع ہو گا ناسنتی تو اور الحان جانتے تھے اور ابراہیم بن سعد ایک شخص اپنے وقت
 کے امام اور فقیہ اور حدیث کی تھی طالب علموں کو حدیث نہ سنواتے تھے جب تک
 اونکو گانا نہ سنواتے تھے اور رشید کی مجلس میں اونہوں نے غنا کو حلال ہونیکا فتویٰ دیا
 اور ان سے لوگوں نے امام مالک کا حال پوچھا پس اونہوں نے کہا کہ مجھکو لوگوں نے
 خبر دی ہے کہ نبی پر یوع میں ایک روز دعوت تھی اور قوم کے پاس وقت اور ربط تھے
 کہ وہ بجاتے تھے اور گاتے تھے اور کہیل کو دہرتے تھے اور امام مالک کو پاس ایک
 چوکور دف تھا کہ وہ اوسکو بجاتے تھے اور گاتے تھے واللہ اعلم اور صاحب تذکرہ نے
 بیان کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ اور سفیان ثوری سے غنا کے بارے میں پوچھا گیا پس انہوں
 صاحبوں نے فرمایا کہ گانا نہ گنا ہے ہوسو نہ جیڑہ میں ہوسو اور نقل کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ
 کے ہمسائے میں ایک شخص تھا کہ وہ ہر شب اٹھتا تھا اور گاتا تھا اور امام اوسکا گانا سننے سے

اور ایک شب کو امام نے اسکی آواز نہ سنی پس اسکو گھر والوں سے پوچھا کہ آج کی
کیا بات ہو گی کہ اسکی آواز سننے میں نہیں آتی ہے اور لوگوں نے کہا آج رات کو وہ باہر نکلے گا
لوگوں نے اسکو یکے کے قید کے پس امام نے اپنا عمامہ سر پر باندھا اس کے پاس گئے
اور اس کو اسکی سفارش کی اور چڑھوایا اس کے کہا کہ اسکا نام کسٹا ہے کھانا اور کھانا نام
عسے پس کھانا نام عسے اور اسکو قید خانے سے نکال لیا اور امام اس شخص سے کہا کہ یہ وہی کام
جو تو ہر شب کو کام کرتا تھا اور چونکہ امام ابو حنیفہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا اور اس شخص کا سنا اور اسکو منع
کیا یہ بات اور نہ تو ایک گانے کے مباح ہونے پر دلالت کرتی ہے اور باوجود پریشکاری
اور اتفاق کے اور بھی ہر شب اس گانا سننے پر مباح ہی ہو سکتا ہے پس اب جو کہ
امام سے اسکے خلاف ظہور میں آیا ہو اسکو واسطی جمع کرنے قول اور فعل کہ اس گانے
پر محمول کسٹا جس میں فحش شریک ہو رہا ہے اور حالانکہ تحریم اسکی ہین پائی گئی ہے
لیکن بمقتضای اوامر فعل کہ یہ نہ اوامر قول سے حدیث کہ منقول ہے کہ جس عورت ولیمین
گانا ہوتا تھا امام نجاشی سے اور ابن قتیبہ نے بیان کیا ہے کہ ایک دن امام یوسف جو تہ
کے پاس گایا کھانا سنا کہ ذکر کیا گیا پس آپ نے امام ابو حنیفہ کے ہمسائے کا قصہ بیان
کیا اور نقل کیا کہ امام ابو یوسف ع اکثر رشید کی مجلس میں تشریف لیجاتے تھے اور وہ ان
گانا ہوتا تھا پس آپ سننے لگے اور وہ تو اور امام مالک رحمہ اللہ کے بارے میں پوچھا گیا اور وہ
نے فرمایا کہ میں نے اپنے شہر کے عالموں کو دیکھا ہے کہ وہ سماع کی مجلس میں بیٹھتے ہیں اور
سنگہ ہین میں آدھ کہ اسماع کا مشکوہی شخص ہو گا جو اندھا ہو یا جاہل ہو یا عورتی جسکی ہول
طبیعت ہو اور امام غزالی نے اسکو اس سے نقل کیا ہو اور امام شافعی اور امام ابو حنیفہ
اور قتال اور اس سے سوا لوگوں نے مباح ہونا سماع کا امام مالک رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے اور
امام مالک رحمہ اللہ سے یہ بات جو نقل کی گئی ہے کہ انہوں نے کھانا سنا سق ہی سنتی ہیں تو وہ اس
گانے پر حمل کیا گیا ہے جس میں چیزیں شریک ہیں جو منع ہیں تاکہ اوامر قول اور فعل میں مطلقاً
ہو جائے اور امام غزالی نے کہا ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے مذہب میں گایا کھانا حرام ہوتا ہے
ہے اور جو کتابیں انکی تصنیف ہیں اس میں کئی کتابوں میں مذکور ہے لیکن انکو

کھانے کے حرام ہونے پر کہیں رافضی نہیں پایا ہے اور اگر استاد ابو منصور نے کہا ہے
 کہ امام شافعیؒ کے مذہب میں اونکو قول سے سماع اس طور پر براح ہے اگر سرد سرد ہونے
 یا اپنے ہمساہ سے یا اوس عورت سے جبکہ دیکھنا حلال ہے یا اپنے گھر میں یا اپنے
 دوستوں کے گھر میں سنا اور رافضی میں اور اوس گائیگو حسین و خیرین شامل ہیں جو سن میں
 نہ ستے اور غاروں کے وقت کو اوس سماع کا باعث ہو نہ کوئے اور ابو منصور بغدادی زبیر
 بن عبد اللہ سے روایت کیا کہ یہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ کو امام شافعیؒ نے ایک مجلس
 کی صحبت میں بلایا اور اوس مجلس میں ایک شخص تھا کہ وہ گانا تھا جب وہ فارغ ہوا تو مجھ
 سے پوچھا کہ آیا تم خوش ہوئے میں نے کہا نہیں بس امام شافعیؒ نے فرمایا اگر تم سچ کہو
 تو تمکو جس صحیح نہیں ہے یعنی گائیکا اچھا معلوم ہونا طبیعت کی سلامتی اور جس کی صحت کی
 علامت ہو اور گائیکا خوش نہ آنا طبیعت کی کمی اور جس کے نقصان کا نشان ہے اور
 اس مقام سے معلوم ہوا کہ کوئی شرعی دلیل گائیکی حرمت اور کراہیت پر نہیں ہے اور
 اگر بنوئی تو طبیعت کو اوسکا اچھا معلوم ہونا کیا فائدہ کرنا کیونکہ کسی کی طبیعت میں نعمہ
 کی تاثیر کر نہیں سکتا نہ نہیں ہے کسواسطے کہ حیوان پر یہ چیز ہے آدمیوں کا ذکر ہے اور
 امام شافعیؒ سے منقول ہے الفناؤا کروہ شہد الباطل یعنی گانا ایک اور چیز کو
 ہے باطل کے مشابہ ہے عالموں نے کہا ہے کہ یہ بات ہو سکتی ہے کہ مکروہ سے مراد
 یہ ہو کہ گلے کا ترک کر دینا بہتر ہے کیونکہ مکروہ اس معنی پر لایا جاتا ہے اور امام غزالیؒ
 نے کہا ہے کہ یہ قول امام شافعیؒ کا گانے کی حرمت اور کراہیت پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اگر
 امام شافعیؒ باطل نہیں کہتو تو بھی حرمت اور کراہیت پر دلالت بنوئی کیونکہ معنی باطل کو مذہب
 کہ حسین فائدہ خواہ مذہب وہ چیز ہے کہ حسین فائدہ نہیں ہے اور حضرت امام غزالیؒ
 نے کہا ہے جو چیزیں کہ ان الفاظوں کے ساتھ وارد ہوئی ہیں اور گائیکی برائی پر دلالت
 کرتی ہیں تو وہ محمول اوس گانے پر ہو گئے جو حسین فحش باتیں اور وہ چیزیں جو سن میں
 ہیں پس گائیکا حرام ہونا جو حجت انک شنی عارض کے ہو گا نہ اوس معنی کو تیب ہو گا نہ
 ذات میں بہتہ اور حاصل کلام یہ ہے کہ امام شافعیؒ کے قول اور فعل سے تحقیق یہ چیز صحت

پوچھا ہے جو صحیح اس کے مباح ہونے پر دلالت کرتی ہیں اور اس کے حرام ہونے نہیں
 نہیں ہے اور امام احمد حنبل ہم سے بھی روایت صحت کو تو بھی ہے کہ امام احمد بن حنبل
 نے ایسے بیٹے یاں جنکا نام صالح ہے گانا سنا ہو چنانچہ ابو العباس خراسانی سے روایت
 ہے کہ وہ بیان کرتے تھے کہ میں نے صالح بن احمد بن حنبل کو سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے
 دوست رکھتا تھا اور میرے باب اسکو اچھا سمجھتا تھا تو اس پر ایک روز عین بن جابر سے
 دین لیا کہ ایک شب تم میرے پاس ہو پس وہ ایک شب میرے پاس ہو جب میں
 جان لیا کہ میرے باب سو گئے تو ان جنازہ گانا شروع کیا دبا ہر جھک کو گئے پر انوں کی
 آہٹ معلوم ہوئی میں کو گئے پر چڑھ گیا اور میں نے دیکھا کہ میرے باب کو گئے پر میں اور
 گانا سنتے ہیں اور دامن اوٹکی بغل کے پیچھے ہے اور وہ کوٹھ پر پر تے ہیں گویا کہ رقص
 ہیں اور مثل اسکے ایک قصہ عبداللہ بن احمد حنبل کا بھی منقول ہے اور یہ بات اسیر لکھ
 کرتی ہے کہ اوٹکی نزدیک ہی سماع مباح تھا اور جو کہ اسکے خلاف اس نے منقول ہے وہ
 محمول اس گانے پر ہے جس میں فحش اور منہ چیرین شریک ہوتی ہیں اور وہ برا ہے اور
 امام احمد سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ایک قوال کا گانا اپنے بیٹے کا پاس جنکا نام
 صالح ہے سنا اور گویا اس سے انکار کیا پس اوٹکی بڑے کہا کہ اسی باب سے کیا
 آپ اس سے انکار کرتے تھے اور اسکو مکروہ سمجھتے تھے انہوں نے کہا کہ لوگوں نے
 مجھ سے ایسا کہا کہ گائین اور خیر و نکاح استعمال کرتے ہیں جو منع ہیں اور ناداد طائی سے
 نقل کی ہے کہ وہ سماع کی مجلس میں آتے تھے اور سماع میں اوٹکی بیٹہ سید ہی ہو جاتی تھی
 باوصف اس بات کو کہ بڑے کی وجہ سے کبڑے ہو گئے تھے اور وہ شاگرد امام ابو حنیفہ
 سے اور عالم فقہ مختفی سے اور عالم فقیہ ناصر الدین ابو المینر اسکندی نے اپنے قتادہ میں لکھا
 کہ اگر سماع اپنی شرا کے ساتھ اپنے مقام میں ہوا اور جو اسکے اہل میں وہ ہوں تو صحیح ہے اور
 اس قول کو ابو بکر خلال نے جو صاحب جامع ہیں اور عبدالعزیز نے کہ یہ دونوں جملی ہیں نہیں
 کہیں اور صاحب مستغوبہ گانا سننے کو جلیبیہ کی ایک جماعت سے نقل کیا ہے اور یہ
 کہیں اور صاحب گانا سنا صالح اور عبداللہ سے جو بیٹے امام احمد کے ہیں اور اسکو حافظ ابو العباس

مقدمہ اور طایرہ کے اختیار کیا گیا اور اسکو ابو محمد بن حنفیہ نے اپنے مصنفات میں نقل کر لیا اور
 اور انکا اسباب میں ایک رسالہ ہے اور ابن طایر نے بھی ایک رسالہ سماع کے مقدمہ میں
 تصنیف کیا ہے اور اجماع صحابہ اور تابعین کا اوسپر نقل کیا ہے اور اسکی دلیل کو کراون سندوں
 سے جو وہ رکھتی ہیں مضبوط کیا ہے اور شیخ تاج الدین عبد الرحمن قراوی شافعی شیخ دمشق
 نے جو مفتی دمشق کے تھے اور ابن قتیبہ نے سماع پر جرمن شریفین کے لوگوں کے اجماع کو
 نقل کیا ہے اور ابن اثیر اہل عراق سے بھی نقل کیا ہے اور ابن طایر نے اپنی سند کو
 روایت کیا ہے کہ جب دیکھو کہ اہل مدینہ نے کسی خیر پر اجماع کیا ہے تو اسکو سندت سمجھو اور ابن
 بن عبد الاعلیٰ نے روایت کیا ہے کہ میں نے امام شافعی سے پوچھا کہ اہل مدینہ کے نزدیک سماع
 مبلح ہے یا نہیں انہوں نے کہا کہ میں نہیں جانتا ہوں کہ کوئی بھی علماء حجاز میں سماع
 سماع کو مکروہ قرار دیتا ہو لیکن اسقدر جانتا ہوں کہ انہوں نے اسکی ترقی میں کی ہیں اور
 ابو یعلیٰ حبلی نے ذکر کیا ہے کہ یوسف بن یعقوب الماحضون اور ابو بکر البانی گانا سننے کی اجازت
 دیتے تھے اور دیکھ بن معین جو بہت بڑے محدث تھے انہوں نے کہا ہے کہ میں یوسف باجشون
 کے پاس آتا تھا پس وہ مجھکو کچھ من حدیث پڑاتے تھے اور ہماری دوسری دوسری گھر میں
 دائرہ سجاتے تھے اور یہ سب اہل حدیث میں ثقافت ہیں کہ صحاح میں انکی حدیثیں لائے
 ہیں اور عبد الغفر بن سلمہ باجشون جو مفتی مدینے کے تھے اور اونسے احمد روایت کرتے ہیں
 اور حنفی میں انکی حدیث لائی گئی ہیں بربط کی خدمت دیتے تھے اور خدا تعالیٰ ہم پر
 ہدایہ کی شرح میں حضرت امام حنفیہ سے اسکی تحریر بیان کرنے کے بعد حضرت حنفیہ سے
 سماع ہو گیا اس وقت میں نقل کیا ہے کہ جب نظم کے قافیوں کو حاصل کرنے اور زبان
 کے فصیح ہونے کے لیے گائے اور کہتا کہ اس میں کچھ قباحت نہیں ہے اور ہمیشہ حنفیہ
 نے کہتا ہے کہ اگر تمنا ہو اور اپنے نفس کی حیثیت دفع کرنے کے واسطے گائے تو کچھ قباحت
 نہیں ہے اور یہی شیخ اللہ خسی نے اختیار کیا ہے اور اسپر دلیل لائے ہیں احادیث کو
 کہ اللہ رضی اللہ عنہ اپنے گھر میں گائے تھے اور اسکو بطریق لہو کے نہیں کرتے تھے اور کہا
 جو اسکی کراہت کے قائل ہیں وہ حضرت انس کی حدیث کو اس بات پر حمل کرتے ہیں کہ وہ

اور شعرون کو گاتے تھے جو مباح ہیں اور صاحب بدائع نے حنفیہ سے اس مسئلہ سے
 یقین کیا ہر جگہ شمس الائمہ نے ذکر کیا ہو اور علت اس کی یہ بیان کی ہے کہ گائیگا ستاول کو
 نرم کرنا ہے اور صاحب ذخیرہ نے بعض حنفیہ سے نقل کیا ہے کہ لابس بر فی الاخر اس
 لئے گائے میں کچھ قباح نہیں شادیوں میں اور بعضے کہتے ہیں کہ عیدوں میں اور تمام شی
 کے وقتوں میں جو مباح ہیں سماع میں کچھ قباح نہیں ہے اور شیخ الاسلام ابو محمد بن
 عبد اللہ الامام اور صاحب انوار شیخ محمد رفیع العبد نے کہ یہ پرہیزگار عالموں میں سے ہیں اس کو
 اختیار کیا ہے اور صاحب استماع نے کہا ہے کہ صوفیہ کرام میں بہت سی فقہاء و محدث اور امام
 شرعیہ کے جاننے والے تھے جیسے استاد ابوالقاسم قشیری اور شیخ ابوطالب علی اور شیخ شہاب
 سہروردی اور انہوں نے اپنے رسالوں اور تصنیفوں میں ان چیزوں کا ذکر کیا ہے جو مباح
 کے مباح ہونے پر قولاً اور فعلاً دلالت کرتے ہیں اور حنفیہ رضی اللہ عنہ فقہر تھے اور ابوالنور
 کے مذہب پر فتویٰ دیتے تھے اور نسے قشیری اور سہروردی اور سوانک جو ہیں انہوں نے
 بیان کیا ہے کہ حضرت جنید بغدادی نے فرمایا ہے کہ اس صوفیہ کی جماعت پر رحمت کا نزول
 تین وقت میں ہوتا ہے ایک تو کہانے کے وقت کہونکہ یہ نہیں کہتے ہیں مگر فاقہ میں
 اور دوسرے کلام کرنے کے وقت اس واسطے کہ یہ صدیقین اور انبیاء اور مسلمانوں کو مقام
 میں باتیں کرتے ہیں اور تیسرے گانا سننے کے وقت کیونکہ یہ وجد کرتے اور شوق حق کو سانس لیتے ہیں
 صحابہ کی جماعت کو اسباب میں حکمتیں نقل کی ہیں جو انہیں سے اکثر کتابوں میں مذکور
 ہیں واصل اور گاہ ہو کہ صاحب استماع نے سماع کو باب میں تین قول نقل کیے ہیں ایک
 اس کی حرمت اور دوسرے اس کی کراہت اور تیسرے اس کا مباح ہونا اور ہر مذہب کی دلیل
 ذکر کی ہیں اور مذہب اباحت کو ترجیح دی ہے جیسے کہ ان کی عادت تھی اور حرمت اور کراہت
 کے جواب میں سندوں سے اور دلیلوں سے دیے ہیں اور مذہب اباحت کو اثبات میں بہت کچھ
 لکھا ہے اور اس کو کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس سے ثابت کیا ہے اور علت قیاس کی یہ ہے
 کہ جب سنت صحیحہ میں قرآن شریف کا خوش آوازی سے پڑھنا ثابت ہو تو شعر میں بھی وہ
 بات جائز ہوگی اور دونوں اسباب میں شامل ہیں کہ قرآن کا خوش آوازی سے پڑھنا

گدازگی اور شوق پیدا کرتا ہو اور خشوع اور خضوع کو قلب میں جگہ دیتا ہے اور شہوان کا گانا
جو کہ مباح ہیں وہ طاعت اور مباح چیزوں کے اور زہد کرنیکی دنیا میں رغبت اور آخرت
کی رغبت کا شوق لاتا ہو اور محبت الہی تعالیٰ کی زیادتی اور حضرت رسالت پناہی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پیدا کرتا ہے پس اسکا خواہزی ہو اور عضو جدی اور نضد اور
اور قسموں کو عزبی گانے جو جائز مباح ہیں یا تفاق اور سپر قیاس کرتے ہیں اور یہ سب
اور اس وقت میں ہو سکتا ہے کہ جب کہ نض قاطع گانے کی حرمت اور اگر اسبت پر ثابت نہ ہو
ورنہ قیاس مقابلہ نض کے لازم آئیگا اور جو لوگ اس کے مباح ہو تو قائل ہیں کہ کئی ہیں
کہ کوئی نض اسباب میں وارد نہیں ہوتی ہے اور اگر کوئی ہے تو صحت کو نہیں پہنچو ہے
اور شاہ عبدالحق دہلوی فرماتے ہیں کہ میرا مقصد اس کے مباح ہونے کے قولوں کے بیان
کرنے سے یہ ہے کہ تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہو اور ایک جانب یقین کر لینا
اور اسکو ترجیح دینا اور اس میں تعصب کرنا طریقہ اختلاف کو مناسب نہیں ہے اگر کسیکو
صلاح وقت اس میں معلوم ہو کہ توقف کرے اور احتیاط کرے اور خلاف اور جہگڑ میں
نہ پڑے اور اپنے حال کی سلامتی اور ہمین دیکھو اور احتیاط اور تقویٰ کو اور ہمین اندیشہ کرے
تو اسکو مبارک ہو لیکن چاہیے کہ بزرگوں کے حق میں جو اسکا استعمال کرتے ہیں طعن اور
تشنیع باوجود متعارض ہونے دلیلوں کے اور مختلف ہونے طرق کے اور مستوجب ہونے
عالموں اور فقیہوں اور علماء فہم کے اور سب کے دوسرے جانب کی طرف ترجیح اور مرجح سے
قطع نظر کر کے روانہ کر کے اور انصاف کو ماتہ سے مذمت سے صحت عاقبت کر خوش افتاد
امی لہ جانب عشق عزیز بہت فروگزاش نہ اور جو لوگ کہ غنا کے مباح ہونیکے قائل ہیں
اور انکو مناسب نہیں ہے تعصب اختیار کریں اور عالموں کو قولوں کے منکر ہوں خصوصاً
وہ لوگ جو طریقہ دیانت کی رہبر ہیں اور نصیحت کرنے والے ہیں وکل وجہ ہو مولیہا قابض
الخیرات یعنی ہر کسی کے لیے ایک طرہ ہے کہ وہ منہ کرنا اور اس طرف سوئم سبقت جائیگا
پراوردونوں طایفوں کو چاہیے کہ رعایت طریقہ تیز اور تفصیل کی ماتہ سے ندین کیونکہ توقف
اور احتیاط تمام کاموں میں اچھا ہے اور زیادتی اور حد سے بڑھ جانا ہر مقام میں بُرا ہے

تاریخ مکہ میں اوس سند کے ساتھ جو وہ کہتے ہیں موسیٰ بن المغیرہ الحمیری سے نقل کی ہے کہ اونہوں نے عطار بن ابی رباح کو بلایا اور وہ آئے اور ان کچھ لوگ تنویر بڑے بھارتے تھے اور گارتے تھے اونہوں نے جو دیکھا عطار بن رباح آتے ہیں ٹھہر گئے پس اونہوں نے کہا کہ میں نہ بیٹھوں گا جب تک بہر تم وہ کام نہ کر دو جو کرتے تھے اور ان لوگوں نے مہر سی اپنا کام شروع کر دیا اور وہ ٹھہرے اور کہا ہاں کہا اور صاحب اتباع نے اسی عود کو جہل قرار دیکر اور با جو نملہ سپر قیاس کیا تو اور حاصل کلام یہ ہے کہ اونہوں نے اس باری میں بہت کچھ لکھا ہے اور کل انوں اور ہزاروں نقل کیے اور کہتے ہیں کہ جو اوسکی حرمت کو قائل ہیں اونہیں اس بات کا اختلاف ہو کہ وہ کہتے ہیں یا ضرور ہے اور جو متاخرین شافعیہ میں سے ہیں وہ قائل اس بات کی ہیں کہ ضرور ہے اور چند کلمہ کتاب مذکور سے بیان کیے گئے ہیں والحمد للہ یعنی عہد اوسپر ہے اور غرض اسکی نقل کرنے سے بجز اسکے اور نہیں ہے کہ اگر کہیں اس کو وہ سے کوئی چیز نقل کی جائے تو لغو زیارتی اور تشدد میں لوگ نہ کریں اور انکی جاہلیت اور کلمہ اسی اور فوق کے قائل ہوں اور انکی حق میں طعن اور تشنیع نہ کریں اور عیسویوں کا بڑا پینا اپنا شیوہ کریں اور عوام کو نہ چھوڑیں کہ وہ فحش پیروی کریں فالجی احمق ان شیخ والہد اعلم علیہ وسلم حکم ینوحی سنہ اور ہے اس بات کو کہ اتباع کیا اور اسد خوب جانتا ہے اور علم اوسکا کثیم ہے اور اس حنیف نے اس مسئلہ میں چند مقادیر میں کلام کیا ہے اور سب طریق میں ایک کہ طور سے میلان کے ساتھ طرف حرمت اور کراہت کو تفصیل اور تردید اور توسط کو یہ زمانہ ہوں لیکن اس مقام میں اوسکے سبب ہونے کے قول اکثر نقل ہوئے ہیں کیونکہ دوسرے جانب اسکے خلاف ہر وہ مشہور ہے اور دہنوں میں سمائی ہوئی ہے اوسکے بیان کی کچھ حاجت نہیں ہے اور تنہیت یہی ہے جو کہا گیا ہے عیب می چون نہ گفتی نہ برش نہ بگوئی نفی حکمت مکن از بدول عاصی چند ۱۰ اور چاہیے جانتا کہ ہر زمانے میں ابتدا سے اتک جو کوئی گانے اور سماع کی جانب تو لا اور فعلا لگے اور جس نے اسکا انکار کیا ہے وہ سب حکایتوں اور روایتوں سے جو اسباب میں آئی ہیں روشن ہے اور شکات میں نقل کیا ہے کہ ابو سعود انصاری رضی اللہ عنہ جبکو بدری بھی کہتے ہیں اور وہ ہیں بدری کہنے کی یہ ہے کہ بدر کی لڑائی میں وہ حاضر تھے یا یہ کہ سکنا اور نکاہ بدر کے جنگل میں تھا

اور در شتر صحابی ہا ہم بیٹھے ہوئے تھے اور گناہ تھے اور سنت تھے ایک اور شخص جو وہاں موجود تھا اور کھانا سنتا اور کھانا کھاتا اور اس کو انکار کیا اور کہا اے صاحبی رسول اللہ! تمنا کرتی ہو؟
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دونوں یاروں تم گناہ سنتے ہو اور انہوں نے کہا اگر تو چاہتا ہو کہ نبی
سنتی تو تمہارے پاس بیٹھو اور میں اور نہیں تو چل جاؤ ہم کو بغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اجازت
دیدہی ہے اس بات کی کہ ہم گناہیں اور یہ بات شادی میں ہوتی تھی کہ گناہ اور میں بالفاظ
مباح ہے اور اس سے بڑھ کے عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ کہ اس کام میں بہت مشغول رہتا تھا اور
معاویہ رضی اللہ عنہ بھی اونکی شریک اور موافق تھے اور اونکو ساتھ محبت اور دوستی بہت رکھتے تھے معاویہ
کی بی بی نے عبد اللہ بن جعفر عظمت کا اس وجہ سے انکار کیا اور اون پر عیب گیری کی اور
معاویہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اون کا حال تو یہ ہے تم کس وجہ سے اون کو مقید ہو گئے اور دوسرے روز عبد
بن جعفر رضی اللہ عنہ معاویہ رضی اللہ عنہ کے مکان میں شریف لائے اور بہت نماز پڑھی اور بہت عبادت
کی پس معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنے بی بی سے کہا کہ یہ دیکھو کہ کیا کرنا ہو پس وہ اس انکار سے باز آئیں
اور حقیقت حال اور اس کے اختلاف متنازع معلوم ہوتا ہے کہ گناہ سنتا اور نہ اس کا بھانا مقدم
رہنا ہے بے قید کو گناہ اور فاسقوں اور شراب خواروں اور لہو و لعب کرنے والوں کا کام
تھا اور اس سبب صحیح میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں بھی گیا ہوں اور حکم
کیا گیا ہوں کہ مشاؤون میں اور توڑ ڈالوں میں معاویہ رضی اللہ عنہ کو کہ یہ نام آلوں اور نہ اس کا ہوا اور
منع کردن میں شراب کی مینو کو اور زنا کو اور اصل میں غنا کا نام لہو ہے اور زنا کو اور کھانا ہر گز بابت
میں کرتے ہیں اور بعد میں نے ان امروں کے نشانوں کے اور دور ہو جاتے اور خیروں کے
جو منع نہیں جب کہ وہ رسم اور عادت باقی رہے تو مسلمان اور پیر کا رہی اور میں
مشغول ہوئے اور غیر شرکت فسق اور دن خیروں کو جو مش میں اور بدوں ہا ہم مسل رکھتے تھے
اور دن بدوں کے اور اس سے محفوظ ہوئے اور دوسرے جماعت نے جو دیکھا کہ یہ عبادت فاسقوں
اور بے قید کی نشان ہے اور اون کا حال کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے تو اس خوف سے
کہ سب سے انجام اس کا وہی ہو جائے پر نہیں کیا اور لوگوں کو اس کام کی طرف سے ڈرایا اور شراب سے بھی
بملاحظہ اس بات کے منع اور وعید اور ڈرانا صادر ہوا تو یہ دور نہیں ہوا اور محمد بن جعفر رضی اللہ عنہ کوئی

بھی شارع سے ثبوت کو نہیں پہنچی ہے اور کوئی حدیث اس بارے میں وارد نہیں ہوئی ہے۔
 تو بعد اس تصریح کے یہ بات ہو کہ واقعہً اس طائفہ کی اصطلاح میں تنگ ہو لیکن اوپر مراد یہ
 ہوگی کہ منہج اسکی مطلق اور حرام ہونا اور حکمانی نفسہ نہیں ثابت ہوا ہے جیسا کہ شراب اور زنا اور جو
 اسکے مثل ہیں اونکی نہیں ثابت ہوئی ہے اور بعض اہل ظواہر جو کہتے ہیں کہ کوئی حدیث وارد نہیں
 ہوئی ہے تو یہ بات سب سے خالی نہیں ہے اور مثال اس حال کو مثل اون برتنوں کو بھیجنا نام
 ختم اور مرفق اور نفیر اور دبا ہو اور شراب کو مباح ہونیکر زمانے میں انکا استعمال لوگ کرتے تھے
 اور اسمیں شراب پیتے تو واجب شراب حرام ہوئی تو ان قسم کے برتنوں کا استعمال اور دوسری کھانے
 پینے کی چیزوں کا ان میں کھانا واسطے شاد دینے اور ناپید کر دینے اونکی نشانوں کے کتنے دنوں پہلے
 کیا گیا اور جب شراب کی حست خوب ثابت ہو گئی اور احیاج اسکی نشانوں کی مشافی اور
 ناپید کر نیکی باقی رہی تو اون برتنوں کی بھی باقی رہی اور باوجود اسبات کہ علماء اور
 ائمہ دین بکے دوفرقے ہو گئے انک جماعت تو اون برتنوں کے استعمال کو منع کی طرف کئی
 اور ایک قوم اسکے جواز کی جانب گئی جیسا کہ اسکے مقام میں بکا ذکر کیا گیا ہے اور ہم لوگ تو نہیں
 بھی دوفرقے ہوئے ایک قوم نے بحیال عادت قدیم کے کہ یہ صورت فاسقوں کی نشان دہی ہے
 منع کر نیکی اور احتیاط کو اختیار کیا اور اسی پر قیام کیا اور جماعت و حقیقت حال اسکی
 نظر کر کے اور حکم لگایا کہ اگر فسق اور اون چیزوں کی شرکت کو ساتھ ہو جو منع میں تو حرام ہے اور اگر
 ایسا نہیں ہو تو مباح ہے و اسد اعلم بعد اسکے کہ لوگوں میں ایک بغض اور شدت کا ظہور ہوا کہ منع
 کر نیوالو حد سے بڑھ گئے اور اس کام کے کر نیوالو کو فسق اور کفر و بدعت کی طرف منسوب کرنے لگے اور
 مباح جاننے والوں نے اسکو اپنے گمان میں طاعت اور عبادت محض قرار دیا اور سب قوت
 اسکے شغل میں صرف کرنے لگے اور اسمیں جگہ اور فساد اختیار کر لیا اور دونوں طائفوں نے
 اور نا اہل میں کچھ فرق نکلیا اور سرشتہ انصاف کو جبکہ نصف فی اور نصف لک میں نہ سمجھ دیا
 اور طریقہ ادب جسکی حقیقت ہر خوشی حد کا نگاہ رکھنا ہے اسکو نگاہ نہ رکھا اور ایک منشا حیات
 کے نشانوں میں سے یہ ہو کہ ایک جماعت کو باطن میں فحش کی تاثیر اور تصرف کرنے پر نظر ہوئی
 اور وہ بخود دھوکہ اور ایک قوم کو خواہ از او عدم جواز فقہی کھائی دیا وہ اپنی جگہ پر قائم رہے اور

شیخ ابن عربی رح نے فرمایا ہے کہ نغمہ کی تاثیر بالذات روح حیوانی پر ہوتی ہے کہ حرکت اور اضطراب اور سکون کا کام ہے اور روح انسانی اس سے پاک ہے کیونکہ معانی کو وارد ہو نہی کا وہ مقام ہے اور سکون اور توانائی اور سکی صفت ہے لیکن اس مقام میں کسی کو یہ بات کہنا یونہی ہے کہ ان نغمہ کی تاثیر بالذات روح حیوانی پر ہوتی ہے لیکن بواسطہ ہمسایگی اور اتصال کو جو روح حیوانی اور روح انسانی کو درمیان میں ہے یہ حال اوسمیں بھی تاثیر کرے تو کیا چترافع ہو اور شیخ یہ بھی فرماتے ہیں کہ قرآن کا باطن میں تاثیر کرنا کا نشان یہ ہے کہ غنا اور بغیر غنا میں یکساں ہو اور جب نغمہ کو تاثیر کرے تو تاثیر نغمہ کی ہو قرآن کی نہیں ہے یہ بات کثرت خیالی ہے کیونکہ نغمہ زبور قرآن کا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے زینوا القرآن باصواتکم یعنی آراستہ کرو قرآن کو اپنی آوازوں سے اور دونوں حالتوں میں یکساں ہونا دائرہ امکان سے باہر ہے لیکن ان جیسو مشہور اور کثوت مجرود ذات اور صفات الہی ہوں فائدہ صاحب امتیاح نے لکھا ہے کہ لوگوں نے یہ بات میں اختلاف کیا ہے کہ پہلے کس عرب کا گانا گایا ہو پس ابو ہلال عسکری نے کہا ہے کہ اکثر علم والی اس بات کو قایل ہیں اوسکا نام طلویس ہو اور یہ اس طرح سے شروع ہوا ہے کہ جب ابن ہریرہ کعبہ بنواتے تھے تو اہل روم اور فرس اوسکو بناتے تھے اور اپنے الحان سے گاتے تھے اور اوسکو عرب کے گانے والوں نے سنا اور اوسکو عربی میں نقل کیا پہلے جس نے اسکی ابتدا کی وہ طلویس تھا اور طلویس کو میشوم بھی کہتے ہیں بمعنی نامبارک کہ اور وجہ اوسکی یہ ہے کہ حضرت اکی وفات شریف کردن میدا ہوا تھا اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی وفات کردن اوسکا درودہ جیو ہوا تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وفات کردن بالغ ہوا تھا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی وفات کردن اسکا نکاح ہوا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی وفات کردن اوسکے یدان لڑکا پیدا ہوا اور کہتے ہیں کہ اس نے غنا موسیقی کو نقل کر لیا کیونکہ سب میں کئی طرح کے گانے اور خوش آواز ہی تھی مثل غنیمت اور حدی اور کنانی کی اور یہ سب قصیدیں مباح ہیں اور کیا اوسمیں کعبہ خلاف میں ہے اور جو لوگ کہ حرمت کو قایل ہیں وہ گانے کو انہیں قسموں کے گانوں پر حمل کرتے ہیں اور موسیقی کے گانے پر حمل نہیں کرتے ہیں بخیر اوس گانیکو جو صحابہ اور تابعین اور انکے سوا اور دون سوا اگلہ زمین منقول ہوا ان گانوں پر مثل حدی اور کنانی وغیرہ کو حمل کرتے ہیں جیسا کہ مسیان

اخبار اور آثار سے ظاہر ہوتا ہے ان شخصے اصحابوں سے مثل عبداللہ بن جعفر وغیرہ کے
 ہمسائے کا موسیقی گانا سناروی ہے اور کہتے ہیں عبداللہ بن جعفر کو یوں لگا گانا بھی سنتو تو
 اور حقیقت سب قسمین گانیکو ایک ہی میں اور خوش آواز کی طرف راجع ہی اور کچھ اوسمیں تغلیت
 نہیں ہے ان قرآن شریف کو موسیقی گانے میں بڑے میں تفاوت کرتے ہیں کیونکہ اوسمیں
 قرآن شریف میں بہت قدر ہوتا ہے یہ سب کہا گیا لیکن گانے میں اور اوسکے سنو میں بہت تباع
 سید رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اتباع اصحاب کوجب طریق تقرب اور تعبد اسپر اجماع کرتے
 رہے ہیں خلیجان باقی ہے جو آب اوسکا یہی ہے کہ مقام اور مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا تو بہت بڑے کے ہے اور دوسروں کی وضعیں اور مشرب مختلف واقع ہوئے ہیں بعضوں پر
 پرہیزگاری اور اتقا غالب ہوا اور احتیاط و امنگی ہوئی ذوق اور شوق اور جمیت عبادت اور
 طاعت میں حاصل ہوئی اور بعضوں پر سکراہو رہتی ہے غلگی اور ذوق اور شوق اور کھوسماع
 میں ملا اور بد عایہ ہو گیا یہ ایک امر مختلف فیہ ہے اور امر مختلف فیہ میں ایک کو دوسرے کا عیب
 بیان کرنا سچا ہے اور یہ ایک کو اوسکے حال پر چوڑ دینا چاہیے فریکم اعلم من ہوا بدی سبلا
 یعنی سورب تمہارا بہتر جانتا ہے جو خوب پالیا ہے راہ والد اعلم بالصواب والیہ المرحوم
 وصالہ علیہ السلام الخلق محمد والد اصحابہ واتباعہ اجمعین بذہ طریق الحق وجمعی علوم الدین
 باب گیارہ نمبر ان عبادت شریف اور کہانے اور پنے اور لبیا اور
 نکاح اور سونے کے بیان میں آگاہ ہو کہ کہانا اور پنا ضروریات میں ہو کیونکہ
 قیام قوت اور حرکتوں کا صادر ہونا اور عبادت کرنا بدون اسکے موافق عادت کرنا ایک امر محال
 ہے پس عبادت کرنے والوں کو چاہیے کہ مقدار حاجت کر کہانیں اور حرص اور طمع سے پرہیز کریں
 اور ثنوت میں زمینیں مرقسی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے شریف میں سیری
 شہتی اور کہانے کی بیٹ بھر کے کہانا ایک بدعت ہو کیونکہ فرق اول کے بعد ایہ طور میں آیا ہو
 اور روایت کیا ہو اسکو نسائی اور ابن ماجہ نے اور صحت کی ہے اسکی حاکم نے مقدمہ میں لکھا
 کی حدیث سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرزند آدم نے اپنے پیٹ سے بد کرشی
 کو نہیں کھاتا ہے اوسکو اتنے لئے کفایت کرتے ہیں جو اوسکے ریڑھ کی ڈیونکو کھائیں یعنی اسکو

ضعف ہو چکے نہین اور اگر اس سے زیادہ چاہیے تو تھائی کہانے کے واسطے اور تھائی پانی کو واسطے
اور تھائی سانس کو واسطے اور فطرطی کے گناہوں کو اگر بغیر اس قسم کے مستحق اس حکمت سے متوجہ نہ کرنا
اور حرج حدیث میں آیا ہے کہ مومن ایک آنس میں گناہ گناہ ہو اور کافر سات آنسو میں گناہ گناہ
ہے اور اہل شریعت کے گناہوں کو آدمی کی سات آنس میں ایک تو مومن ہے اور تین اور آنتین ہیں
معدے کے متصل ہیں جنکا نام بواب اور صائم اور رقیق ہے اور تین اور سکے سوا ہیں جنکا نام
اعور اور قولون اور شقیق ہے اور شقیق کی جانب مقعد ہے اور یہ آنتین غلیظ ہیں اور گناہوں کو
مومن کو گناہ کی قلت اور کافر کو گناہ کی کثرت کو سامان سے فقط کثرت میں مبالغہ مقصود
ہو یہ بات ہے کہ آنسو کا شمار حقیقت میں مقصود ہے یعنی مومن چونکہ عبادت کو اسباب کی نگہبانی
میں مشغول ہے اور جانتا ہے کہ مقصود کسے سے ہو کہ کار و گناہ اور عبادت کو نہ کی قوت حاصل
ہو نہ اسے تو ضرورت پر سے زیادہ نہیں گناہ ہے اور کار کو چونکہ بدن کی ترتیب اور نفس
کی شہوت کو قوت دینا مطلوب ہے تو اس کا حال خلاف اس کے ہو لیکن جانتا چاہیے کہ یہ بات
ہر مومن اور ہر کافر میں برابر نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کوئی مومن بہت گناہیں والا ہو کہ کوئی
عادت وہی پڑی ہو یا کسی امر کی وجہ سے جو اس کی طبیعت کو عارض ہو اس کو کسی بیماری کی
سبب سے جو زیادہ گناہیں کی باعث ہو اور کوئی کافر ضعف محدود کر سبب سے کہ گناہیں والا ہو یا
بوجہ رعایت کرنے صحت کو ریاضت کر سکر لے جو موافق طریقہ راہوں کے ہو اور کسے جسکو
تفکر زیادہ ہو اس کا قلب نرم ہے اور گناہ نام کم ہے اور جسکو تفکر کم ہے اس کا دل سخت ہے اور گناہ نام
بہت ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ جس کا معدن گناہ سے برابر ہو اسکو حکمت نہیں حاصل ہوتی اور جس
شخص کا گناہ نام کم ہے اس کا بانی کم ہے اور سونا کم ہے اور جس کا سونا کم ہے اس کی عمر میں برکت ہے
اور جس شخص کا پیٹ گناہ سے برابر ہو اس کا پانی زیادہ ہے اور جس کا پانی زیادہ ہو اسکو کثرت
بہت ہے اور جس کی نیند بہت ہے اس کی عمر میں برکت نہیں ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا میں پیٹ بھر کے گناہیں لے آخرت میں بھوکہ
اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ وہ نہون نے کہا ہے کہ پیٹ بھر کے گناہیں لے آخرت میں
بھوکہ گریٹ میری ہو نہیں بلکہ ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے اہل عیال میں اتھرتی

اور کسی سے کہانا نہ مانگتو تو اور کچھ چاہتو تو اگر وہ کہلا دیتو تو اگیا لیتو اور جو کچھ مانگا تو اپنی جگہ پر رکھ دیتو
 اور جو کچھ وہ پلاتے تھے آپ پی لیتو تو اگر کہا ہو کہ نہ بڑنا اور سیر ہو نیکی نفی محمول اوس سیری پر ہو جو
 معنی کو گران کرے اور عبادت کرنے سے باز رکھے اور کبر اور غرور اور نیند اور تسی کی طرف پونجا دیتی
 ہو اور یہ سیری مکروہ ہے کیونکہ کبھی تحریم کی جانب منتہی ہو جاتی ہے کہ اوس سیر ایک فساد مرتب
 ہوتا ہو اور موافق عادت کو پیٹ بہر نامکودہ نہیں ہے اور کچھ سہات کی دلیل صحیح مسلم کی حدیث
 میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہم کے ساتھ بہوک
 کی وجہ سے باہر تشریف لائے اور انصار کی گھر میں تشریف لیگے اور دوسو بکری ذبح کی اور آپ
 نے سیکلے ساتھ نوش فرمائی اور سیر ہوئے اور آسودہ ہوئے اور شیخ محی الدین نووی نے کہا ہے
 کہ اس حدیث میں پیٹ بدر کے کھانیکا جواز ہے اور جو کچھ اسکی کراہت میں آیا ہو وہ ہمیشہ پیٹ
 بہ کے کہنے پر محمول ہے لہذا جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں پیٹ بہ کے کہانا
 ثابت ہوا تو سو آپ کی اور دن کے حق میں بھی بلاشبہ ثابت ہوا اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سیری
 ہے کہ اوہنوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تین دن برابر کہنے سے تیر نہیں ہوئے
 ہیں یہاں تک کہ آپ اس عالم سے تشریف لیگے اور اسکو محمد سمیع بخاری اور مسلم رحمہما عنہ روایت
 کیا ہے اور یہ حدیث دوسنی کہتی ہے ایک یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیری تین
 برابر نہوتی تھی اور اگر تھی تو کراوس سے نہوتی تھی یا یہ مراد ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تین
 دن بہوک میں گزرتے تھے اور سیر کے دن ایکو سیری نہوتی تھی اور ظاہر یہ ہے کہ ماضی دوسرے
 مراد ہیں جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو
 اہل و عیال برابر تین اس طور پر کاٹتے تھے کہ رات کہانا دستیاب نہ ہوتا تھا اور انکا کہانا
 جو کی روٹی ہی تھی اور کو ترندی نے روایت کیا ہے اور مسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ آل محمد صلی
 علیہ وآلہ وسلم دو روز گیہوں کی روٹی سے تیر نہیں ہوتے لیکن دو روز میں سے ایک روز خرمی نہوتی
 تھی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں آیا ہے کہ اوہنوں نے بیان کیا ہے کہ آنحضرت
 دنیا سے تشریف لیگے اور ایک دن میں دو کہانوں کو شکم اچکا سیر ہوا یعنی اگر آپ خرمی سے سیر
 تھے تو جو کی روٹی سے سیر ہوتے تھے اور اگر جو کی روٹی سے سیر ہوتے تھے تو خرمی سے سیر ہوتے تھے

اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ قسم ہے خدا کی ال محمد نے ایک صاع طعام سے رات کھانا نہیں کیا یا اور حضرت کے نو گھڑے اور کھانے حسن بصریؒ کہ آنحضرت یہ بات مزدوق الی کو کم سمجھو سے نہیں مانی ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ کیا کہ میری امت اسمین میری پیروی اختیار کرے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دنیا میں ان میں خیر سے تھا ایک تو خستہ اور دو شرمسور اور تیسرا طعام پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو چیزیں پائیں یعنی خستہ اور عورت اور طعام نیا یا اور تریسی نے شمال میں یمن یمن بن بکر سے نقل کیا ہے کہ اوہنوں نے بیان کیا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا ہے کہ قتل میں سے کوئی خیر دستیاب نہ ہوتی تھی کہ آپ شکم سارک کو اوہس سے پر کرتے قتل ایک خرفے میں سے اور ناخیر ہے جس میں اور خیر میں ملی ہوئی ہوگی اور ظور اک فقیروں کی ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے کہ ہم آل محمد سے کہ ایک ہند تک یوں میں بیٹھ رہتے اور آگ تک نہ جلاتے تھے اور کھانا ہمارا خرا اور پانی ہے تھا اور ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے کہ ہم کو وہ ہندو اسی حالت پر گنہ جاتے تھے اور بھنے ہمسایہ والے جو انصار سے دو بیچتے تھے اور ہم وہ دودھ پی لیتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشک میں خدا کی راہ میں بونچا یا گیا ہوں بھلا اور محنت میں اس طرح پر کہ کوئی نہ لیں بونچا یا گیا ہے اور کہہ دیا گیا ہوں خدا کی دین میں ایسا کہ کوئی نہ کہہ دیا گیا ہے اور بیشک ات دن گزر جاتا تھا اور میرے اور بلال کو واسطہ اتنا کھانا نہ ہوتا تھا کہ جو کھانے لیکن اتنی خیر ہوتی تھی کہ جسکو بلال کی بغل چپا لیتی تھی یعنی تھوڑی سی خیر یعنی جو انکی بغل میں کمی کو سبب ہو چپ جاتی اور سما جاتی تھی اور سکو ترندی نے روایت کیا ہے اور وصفت اسکی کی ہے اور بعضی لڑائیوں میں اصحاب و دشمنوں کے پتے یہاں تک کھاتے تھے کہ انکو گلہ نہ رہی ہو جاتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چپا تیاں اور میدی کی روٹیاں ہندو دیکھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے شریف میں چلنی نہ تھی اور صاحب ہوا اکثر میں کہ میں نے بہت کتا ہوں میں ڈھونڈنا ہے تاکہ میں یہ بات جان لوں کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم کے کھانے کی روٹیاں چھوٹی تھیں یا بڑی تھیں لیکن اس باب میں کوئی خبر نہیں
 پائی جو صحت کو بونچھے اور بعضی حدیث میں چھوٹی روٹی پکانیکا حکم واقع ہوا ہو کہ وہ برکت
 کا باعث ہو اور اسکی سندین ضعیف ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روٹی سر کے کے
 ساتھ نوش فرماتے تھے اور فرماتے تھے نعم الا دامن الخ یعنی بہتر سالن سو سرکہ ہے اور جاننا
 چاہو کہ یہ تنگی اور کمی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم کی معیشت
 جو مذکور ہوئی ہے دائمی تھی اور بکونہتی اور اگر تکی تو احیاج اور افلاس اور نہ ملنے کو
 سبب سمجھتی بلکہ یہی جو دار و خورشید کی وجہ سے ہوتی تھی اور کبھی پیٹ بھرے اور زیادہ
 کھانیکلی کر اہمیت سوار اور ریاضت اختیار کرنیکی وجہ سے ہوتی تھی اور ہجرت کی پہلی تنگی تھی
 جبکہ مکہ میں تھے اور جس وقت ہجرت کی اور مدینے مطہر میں آئے تو مدینے والوں نے ان کو
 مکان اور عطیہ اور مال اور باغ اور اہمیت دیے اور بعض اصحاب مثل حضرت ابوبکر اور حضرت
 عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کے دولت مند تھے اور ایسے ہی مالدار طلوع اور سعد بن وقاص اور
 سوا انکو تھے اور یہ سب اپنی جان اور مال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے لٹاتے تھے
 اور ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحاب کو مال لایا حکم فرمایا یہ حضرت
 ابوبکر رضی اللہ عنہ اپنا تمام مال لائے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنا آٹھ مال لائے اور آنحضرت
 نے لشکر بیسا مان کے سامان درست کرنے کی رغبت مالدار اصحاب کو دلائی پس حضرت
 عثمان رضی اللہ عنہ ہزار اونٹ اور سوا اسکے اور خیرون کے ساتھ سامان درست کر دیا اور
 ثابت بن جاح کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنے اہل و عیال کی برسن دن کے کھانے پہنچا سامان
 کر کے کھتے تھے اور اپنے عمر کے دن سوا اونٹ بیچ کیے اور سکینوں کو کھانا کھلایا اور ایک گدھے
 میں لاکھ درم جو بحرین سے آئے تھے تقسیم کر دیے اور توازن اور حنین عین اونٹ اور بکریاں اور
 بہت نقد کہ حد سے زیادہ ہاتھ بخشش کیا چنانچہ تفصیل اسکی اور کے مقام میں آتے اور اللہ تعالیٰ
 آئیگی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باوجود امکان حصول وصعت اور کشائش کو فقر کو
 اختیار فرمایا جیسا کہ حدیث ابی امامہ سے روایت کیا گیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا کہ میرے پروردگار تعالیٰ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ کیا کہ میرے لیے بطحا اور مکہ کو

سونیکا کر کے پس میں نے عرض کیا کہ نہیں اسی پر ردگار میرے ایک دن اسودہ ہوتا ہوں
 اور ایک روز ہوگا رہتا ہوں اور جب سیر ہوتا ہوں تو شکر سجاتا ہوں اور تہمت نہ کرتا
 ہوں اور جس دن ہوگا ہوتا چلن تیری یاد کرتا ہوں اور تیری درگاہ میں گریہ کرتا ہوں اور میں عابد
 سے مروی ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت جبریل علیہ السلام کو ہمدانیہ
 تھے پس آپ نے ایک آواز دہشت ناک کی کہ اوس سے ایک حرف ہوا اور آپ نے فرمایا
 اسی جبریل یہ آواز دہشت ناک کیسی ہے شاید قیامت قائم ہوئی حضرت جبریل نے عرض کیا
 قیامت نہیں ہے لیکن آپ کو ردگار نے اسرافیل کو سبالتحا حکم کیا ہے کہ وہ آپ کی خدمت
 میں حاضر ہوا اور زمین کے خزانوں کی کنعان لائے پس حضرت اسرافیل حاضر ہوئے اور
 عرض کیا کہ خدا ہی تعالیٰ نے مجھے سبالتحا حکم فرمایا ہے کہ آپ کی خدمت میں عرض کروں کہ تمہارے
 کے سپاہ و نکو آپ کو ہمراہ کروں اور انکو زمرہ اور یاقوت اور سونے اور چاندی کا بنا دوں
 اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ حضرت جبریل نے عرض کیا کہ اچھا پر ردگار فرماتا ہے
 کہ باوجود تیرے مرتبے اور ثواب کو ویسی ہی ہو جو تو رکھتا ہے اور عرض کیا جبریل نے اگر
 چاہے تو پیغمبر اور پادشاہ بھیے اور اگر چاہے تو پیغمبر بندہ رہے اور ایک روایت میں آیا ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غلاموں میں سے ایک غلام حاضر تھا اونہوں نے
 عرض کیا یا رسول اللہ آپ اوسکو اختیار فرمائیے تاکہ چند مدت آپ کی دولت سے ہم آسائش
 کریں پس حضرت جبریل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف اشارہ کیا کہ آپ تو واضح
 کیجیے اور بندہ رہے اور عالم راضی نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فقیر اور محتاج
 کہیں اور زندہ اور ضرورت کے ساتھ تعریف کریں اور صاحب ہوا بے لدنیہ حکمی سے شغب ہوا
 میں نقل کرتے ہیں کہ اونہوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تمام عظمت یہ ہے
 کہ آپ اودن چیزوں کے ساتھ جو لوگوں کے نزدیک ضعیفوں اور سیکھوں کی صفات میں آتے
 نہ کہے جائیں اور یہ نہ کہا جائے کہ آپ فقیر اور مغلس تھے اور بعضوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے حق میں زندہ کے کہنے کا بھی انکار کیا ہے اور صاحب نثر الدائم نے محمد بن واسع سے حکایت
 کیا کہ اگر انکار اگر کیا گیا کہ فلان شخص زاہد ہے اونہوں نے کہا کہ وہ کس قدر دینار کرتا ہے جو اوس میں

اور سکا زہر شمار کیا جائے اور قاضی عیاض نے شفا میں اور شیخ نقی الدین بسکی سے اپنی کتاب
 میں جب کا نام ایف اسلول ہو نقل کیا ہو کہ فقہار اندلس نے باتفاق ایک شخص کے قتل اور سولی
 پر چڑھانیکا فتوے دیا کہ اس دور میں ان مناظر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں ایک
 ایسی بات ببول اور ٹھاتا اور ایکو تہم کے ساتھ مسموم کیا تھا اور کہتا تھا کہ ایک زہروری تھا اور
 اختیار نہ تھا اور اگر آپ حلال چیز پر قدرت پاتے تھے تو کہا لیتے تھے انتہی اور نقل کیا ہو کہ ایک شخص
 نے کہ وہ اہل مصر میں سے تھا اور دوسرے شخص کو بطریق طعن اور تحارت کر کہا کہ تو کیا ہے تیرا باپ
 بکریان چراتا تھا اسنو کہا کہ اگر میرا باپ بکریان چراتا تو غیر ہی تو بکریان چراتے تھے پس بعض
 عالموں نے اسکو تغزیر دینے کا حکم کیا اور بعضوں نے اسکو قتل کا حکم لٹا کیا کیونکہ اسو اپنے
 نفس کو عار سے اور اپنے عیب کو دفع کرنے کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں
 خفت چاہی ہاں اگر مسئلہ اور حکم کے بیان کرنے کے طریق سے کہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے بکریان چرائی ہیں تو روا ہو گا جیسا کہ حدیثوں میں اور اخباروں میں آیا ہے اور یہی
 صاحب مواہب لدنیہ نے شیخ بدر الدین زرکشی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے بعض علماء
 متاخرین سے جو فقہ تھے نقل کیا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہرگز مال
 سے فقیر نہ تھے اور حال آپکا فقیروں کے حال سے ماند نہ تھا بلکہ آپ لوگوں سے بڑے بزرگی تھے
 اور حق تعالیٰ دنیا کے کاموں میں آپ کو حق میں اور آپکی عیال کے حق میں کفایت کرتا تھا اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس قول میں جو آپ نے فرمایا ہو اللہم اجنبی مسکینا یعوی
 خداوند ازندہ کہ جہانکو مسکین کہتے تھے کہ اس سو مرا قلب کی مسکینت ہو نہ وہ مسکین کہ کوئی
 چیز نے اور مقام کفایت میں آپکی جو چیز واقع ہو وہ نہ کہ میں اور جو شخص اس کے خلاف پر اعتقاد کرتا
 تھا اس پر سخت کر نہیں بہت شدت کرتے تھے انتہی اور یہ جو لوگوں میں مشہور ہے کہ ان حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول ہے کہ الفقر فخری و بہ افتخر یعنی فقر میرا فخر ہے اور اس کے ساتھ
 میں فخر کرتا ہوں تو اس کے بارے میں شیخ الاسلام حافظ بن حجر نے کہا ہے کہ یہ حدیث موضوع
 ہو والد اعلم فائدہ حدیثوں میں وارد ہوا ہو اور مشہور ہوا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ہو کر بے وقت پتھر حکم مبارک پر بار بار اور صحابوں نے بھی یہ فعل کیا ہے اور ابن عباس رضی

ہے کہ وہ نون نے کہا ہے کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بہوک معلوم ہوئی پس آپ نے ایک پتھر لیا اور اپنے شکم مبارک پر رکھا بعد ازاں فرمایا آگاہ رہو کہ بہت نفس طبع کرنے والی اور نیت والو دنیا میں قیامت کو دن بہوک اور خالی ہونگے اور آگاہ رہو کہ بہت اینٹو نفس کی بزرگی کریں والی ہیں اور بڑائی کریں والی ہیں اور حالانکہ وہ نفس اونکی امانت کریں والا ہے اور بہت اینٹو نفس کے غوار کریں والی ہیں اور اوسکے چکا نیوالی ہیں اور وہ نفس اونکی بزرگی کرنے والا ہے اور اس اورابی طلحہ سے مروی ہے کہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سنے بہوک کی شکایت کی اور ہر ایک نے ہم میں سے ایک ایک پتھر اپنے پیٹ پر سے کھولا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو پتھر اپنے شکم مبارک سے کھوئے اور ترمذی روایت ہے کہ یہ حدیث غریب ہے ابی طلحہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اور سکو نہیں جانتا ہوں لیکن اس جہ سے کہ جابر کی حدیث سے جو خندق کے دھنیں آئی ہے کہ وہ نون نے بیان کیا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ زمین سخت کر کھوئے کو اوسکو کہے ٹھوئے اور حالانکہ اوسکو شکم مبارک پر پتھر نہ لگا ہوا تھا اور صاحب قصص بردہ نے کہا ہے کہ وہ دشد من سخت اختیار و طومانی بدست ابجا کر شحاترف الامم بد اور صاحب لدنیہ میں کہتے ہیں کہ ابو حاتم بن جہان نے ان حدیثوں کا انکار کیا ہے جو شکم مبارک پر بہوک سے پتھر باندھنے کے باب میں وارد ہوئی ہیں اور کہتے ہیں کہ حدیثیں باطل ہیں اور دلیل لائے ہیں اس حدیث کو حوطی کے روزے میں واقع ہوئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یطعمنی ربی و یسقی یعنی میل پر در دگار مجھے کلاتا ہے اور پلاتا ہے اور کہا کہ پروردگار تعالیٰ اپنے حبیب کو کلاتا تھا اور پلاتا تھا جب کہ وہ حبیب علی کا روزہ رکھتا تھا پس بہوک سے شکم پر پتھر باندھنے کا کیونکر محتاج ہو گا اور کہا ہے کہ پتھر باندھنا بہوک کو کچھ فائدہ نہیں کرتا ہے اور نہ کچھ اثر کرتا ہے اور ابن جہان نے کہتے ہیں کہ وہ جھڑسی زمی کے ساتھ بھینے شکر کے کہ بہوک کو وقت کس کر باندھو تو جیسا کہ ضعف کو وقت لوگ کر باندھتے ہیں اور بھینے کتے ہیں کہ صواب ہے کہ یہ حدیثیں صحیح ہیں اور پتھر کا باندھنا بہوک کو الم کو تسکین دیتا ہے کیونکہ بہوک کا وہ معدی کی حرارت غریزہ کی شدت ہوتا ہے اور جب معدی کہتے ہیں سے خالی ہوتا ہے تو حرارت جسم کی رطوبتوں کی طرقت

مستعمل ہوتی ہے اور اودن رطوبتون کو سوخت کرتی ہے اور کھاتی ہے پس انسان کو اوس
حرارت سے ایذا اور دکھ پہنچتا ہے اور جب کوئی چیز لپیٹ لی جاتی ہے محدث پر تو آگ محدث کی
کسی قدر دہک جاتی ہے اور درد او سکام ہو جاتا ہے اور تسکین پاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کو بہو کی سوریچ پہنچنا ساتھ حفظ قوت اور نازکی بدن اور خوبی رنگت کی زیادہ
اوس سے ہے جو نمٹ والی اور مرقہ احوال رکھتے ہیں اجر کے حاصل کرنے اور دنا کرنے کے لیے
ہے اور یہ ایک معجزہ معجزون میں سے ہے کیونکہ نازکی اور خوبی رنگت اہل دنیا کی لذیذ اور
مرغوب کھانوں سے اور اچھے کپڑوں اور نرم فرشوں اور خوشنماں کے اوس کے استعمال
سے ہوتی ہے اور یہاں خوراک جو کی، وٹی اور سوئے کیر و نکال باسل اور گہرے ٹاٹ
کا فرش تھا اور حسن اور جمال اور نازکی اور لطافت اور چمک و مک جسم مبارک آنحضرت صلی
علیہ وآلہ وسلم کی موافق آنکو حسن اور جمال اور فضل و کمال کے تھی اور بعضوں نے کہا ہے کہ
اہل عرب خصوصاً اہل مدینہ کی عادت تھی کہ جب اونکو پیٹ خالی ہوتے تھے اور بھوک
جاتے تھے تو اوپر تسکین اور تخفیف الم کے واسطے پتھر باندھتے تھے پس آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے باندھنا تاکہ اصحابوں کو آگاہ فرما دیں اور جہاں اس بات سے کہ پھر پائیں
کوئی چیز ایسی نہیں ہے کہ جسے ساتھ کچھ غذا کریں اور اس حال کا اظہار فرمائیں اور صاحب
مواہب کہتے ہیں کہ صواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اس فعل کا کہ طلب
ثواب اور اختیار سے کہ نہ فقط حال کے ظاہر کرنے کے لیے تھا واللہ اعلم اور شیخ عبدالحق
دیلوسی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ قول ابن حبان کا رو رو کا ر تعالیٰ طی کے روز کے میں کہلاتا
اور ملاتا تھا اور بہو کی کو الم کے دفع کرنے کے واسطے پتھر کیوں باندھینگے یہ بات میں غل
ہو سکتا ہے کہ وہ بات مخصوص طی کے روز سے کہ ساتھ بوجہ حالت ذوق اور شوق کے ہو اور
دائمی نہ ہو اور حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مختلف تھا کہ کچھ ہوتا تھا اور کچھ ہوتا تھا اور حق
جل و علا کی حکمتیں اور معاملہ اپنے حبیب کے ساتھ حال کے تغیر دینے میں خاص ہیں جو قیاس و عقل
میں نہیں آتی میں ان اکران حدیثوں کی سندوں میں کلام کیا جائے تو وہ بات دوسری
ہے واللہ اعلم بذبح خاکسار ذلیل خوار مترجم مدارج النبوت کتاب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کا تہر شکم مبارک پر باندھنا محض شفقت اور رحمت اور دوسروں کی تسکین دینے کے لیے ہوتا تاکہ وہ ایک اس فعل کو دیکھ کے اپنی بہوک پر صبر کریں اور اس فعل میں ایک اتباع سو محدود نہیں اور یہ امر اور حق میں سنت ہو جائے کیونکہ ذات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارفع اور اعلى ہے اور آپ منظر صفات کا ملکہ ہیں یہاں گنجائش سب بات کی نہیں ہے کہ کسی وقت آپ کی کیفیت ہم لوگوں کی ایسی ہو جاتی اور ہم لوگوں کے مثل آپ کی کیفیت ہو جانا ممکن نہیں کیونکہ آنحضرت نے فرمایا ہے لست کا حد کم یعنی میں تم میں کسی کے مانند نہیں اور یہ بھی آپ نے فرمایا ہے کہ ایک مسئلہ یعنی تم میں سے کون ہو میرے مانند اتنی اہمیت عند بنی مطہریں یعنی بیٹے بیتک میں اپنی پروردگار کے پاس جو میرا بیٹے والا اور تربیت کرنے والا ہے شب کرنا ہوں کہ پروردگار میرا کھانا پلاتا ہے مجھ کو اس حدیث کو غور سے دیکھا چاہیے کہ ترکیب اس کی کس چیز پر دلالت کرتی ہے اگلا وہ ہو کہ ایک مسئلہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اتنی اہمیت الخ کو ارشاد کیا اور جملہ اسمیہ بعد جملہ انشائیہ کے جو استہنام کے ساتھ ہیں دلیل عدم شلیت کی واقع ہو اس اور جملہ اسمیہ استمرار کے معنی پر دلالت کرتا اور سلاوہ اسکے پہلے معلوم وصال کی قید بھی نہیں لگائی ہے کہ یہ امر مخصوص اسی وقت کو ساتھ ہو فافہم اور ایک بات یہ ہے کہ وہی فعل مذکور کے کرنے میں امت کی تعلیم تھی کہ انسان کو اپنے نفس پر سختی کرنا چاہیے اور اس کو دلیل اور خوار کرنا چاہیے جیسا کہ ابن ابی الدنیا کی روایت سے ظاہر ہوتا ہے اور وہ اسکے پہلے گذر گئی ہو جانتے وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باوجود ریاضت نفس کے اور زہدیت ہوتے طعام کی لذت اور نہ را کرنے شہوتوں کے اور نہ پورا کرنے اور نہیں شہوتوں کے اور نفس کے روکنے کے غذاؤں میں سے کسی قسم کے ساتھ خصوصیت نہ کرتے تھے اور مختلف نمونے کی وجہ سے اور امت کو وسعت دینے کو قصد ہے اور لذتوں میں نہ رکھنے کے باعث جو جس چیز کے کھانے کی عادت شہر والوں کی تھی درجہ کچھ قسم لحم اور ترکاریوں اور روٹی اور خرماسو اور مثل اسکے حاضر ہوتا تھا نوش فرماتے تھے اور لوگوں نے یہ بھی کہتے تھے کہ ایک کشتی مخصوص کو خاص کر لیا طبیعت کے لیے مقرر ہے اگرچہ تہر غذاؤں اور مرغوب غذاؤں میں سے ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حلال اور حلال کھاتے تھے اور اس کو دوست رکھتے تھے اس کو بخاری نے اور ترمذی نے

روایت کیا ہو اور حلوۃ اقصیٰ اور مد کے ساتھ طعام شیرین پر جو کھایا جاتا ہے اطلاق کیا جاتا ہے
اور خطاب میں نے کہا کہ اطلاق حلوۃ کا اس چیز پر واقع ہوتا ہے کہ ترکیب سے بنایا جاتا ہو جس سے
حلوۃ کہیں گے اور کہیں حلوۃ ترکاریوں پر بھی اطلاق کیا جاتا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
والہ وسلم کو اس کا مرغوب ہونا خواہش کی کثرت کو سبب ہو اور نفس کو اس سے روکنے کی کثرت
سے نہ تھا جیسا کہ عوام کو ہوتا ہے بلکہ اگر آپ کو پس آتا تھا تو اس کی طرف میلان فرماتے تھے اور تھوڑا
سا اوسمین سے نوش کرتے تھے اور انکو اچھا معلوم ہوتا تھا اور لوگوں کو ان کا سبب تھا خیال ہو کہ آپ
اسکو دوست رکھتے ہیں اور صاحب ہوا سبب الدینہ نے ثعلبی سے فقہ لغت میں نقل کیا ہے کہ
جس حلوۃ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دوست رکھتے تھے اس کا نام مجمع تھا اور مجمع سلیم و رحیم
کے کھانے کے ساتھ ہو اور خیر نام ہو جسکو وہ وہ کے ساتھ خیر کیا جاتا ہو اور یہ بھی آیا ہے کہ عثمان بن عفان
رضی اللہ عنہ کا ایک نافعہ آیا تھا کہ اس کے ساتھ آتا تھا اور ایک روایت میں ہے کہ سیدہ
اور حبیبہ اور شہد تھیں وہ اوسمین ایک تھوڑا سا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت
شریف میں لائے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکو برکت کی دعا دی اور آپ نے
ایک دیگ منگائی اور اوسکو اگ پر چڑھا دیا اور اوسکا حلوۃ اچکا اور آپ نے صواب سے فرمایا
کہ اسکو کھاؤ یا ایک چیز ہو کہ اس کا نام فارین کے لوگ قبضہ رکھتے ہیں اور یہ بھی روایت میں واقع
ہو ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شکوہ دوست رکھتے تھے اور اوسکو صدقے میں دیتے تھے اور
طحاوی نے حدیث روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک انصاری کی شادی
میں تشریف لیکے پس حمایہ و الوطابق بادام اور شکر کے لیے بھجے آئے اور قوم نے آنحضرت
کے ادب کی وجہ سے اپنے ہاتھوں کو روک لیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اوسکو
لوٹے نہیں اون لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ انکو تو شوخی نہیں
فرمائی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں شادی میں لوٹنے کو نہیں منع کرتا ہوں
پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہینکے تھے اوسکو قوم پر اور قوم اوسکو لوٹتی تھی اور طحاوی
بوٹانیہ کو مذکورہ نمونے پر اس حدیث کو حجت لانے میں جیسا کہ امام ابو حنیفہ اس طرف گئے ہیں اس
حدیث کو ساتھ صحیح حدیثوں پر جو لوٹنے کی نہی میں وارد ہوئی ہیں حکم کیا ہے لیکن جہتی نے اس

حدیث کو ثابت نہیں کیا ہے اور اسی سبب سے طحاوی پر نوٹنے کے قائل ہیں طعن اور تنبیہ کی ہے جسے
 سید النبی دہلوی مفرقہ میں کفر عربیہ میں جج کے دن تحقیق اور حکم کا حکم وارد ہوا ہے جس حضرت
 امام ابو حنیفہ کے قول پر رجحان نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بکری کا گوشت
 نوش فرمایا ہے اور آپ کا گوشت تناول فرمانا بالخصوص معلوم نہیں ہوا ہے بخبر اسکے کہ حدیث
 میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرہ کی طرف سے گاؤں فرمایا کی ہے
 اور فرمایا ہے کہ اوس میں سے آپ نے بھی نوش فرمایا ہوا ہے اور علم اور گوشت کی تعریف
 میں بھی ایک حدیث میں وارد ہوئی ہے البحر سید طعام اہل البختہ یعنی گوشت جفتہ کو کھانا یکبارہ ہے
 اور ایک روایت میں آیا ہے سید الطعام لاہل الدنیا والاخرۃ یعنی سوار کھانا یکبارہ اہل دنیا
 اور آخرت کو ہے اس حدیث کو ابن ماجہ وابن ابی الدنیا نے روایت کیا ہے اور انکی سند
 ضعیف ہے لیکن اس حدیث کی شاہد حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا کو کھانا سوار گوشت ہے بعد اسکے چانول ہے اور ابو نعیم
 طب نبوی میں لائے ہیں اور گوشت کا کھانا سات تو تون کو زیادہ کرنا ہے اسکو نہ ہر شی
 بیان کیا ہے اور مواہب لدنیہ میں ایسی ہی ہے اور یہ بھی حضرت علی کرم اللہ وجہہ مروی
 ہے کہ گوشت کھانا رنگت کو صاف کرنا ہے اور خلق کو نیک کر دینا ہے اور جو شخص چالیس رات
 اسکو چوربے تو خلق اسکا برا ہو جاتا ہے اور مواہب لدنیہ میں ایسی ہی ہے اور تفسیر
 میں جیسے کہ اسکے ترک میں یہ خاصیت واقع ہوئی ہے ویسی ہی اتنی مدت اسکے کھانے میں
 مساوت قلب اور سختی طبیعت کی تاثیر بھی وارد ہوئی ہے اور بعض آثار میں یہ بھی آیا ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک کھانا نوغین سے محبوب زیادہ گوشت تھا اور فرماتے تھے کہ
 گوشت کا کھانا سماعت کو زیادہ کرتا ہے اور وہ دنیا اور آخرت میں بہتر کھانا ہے اسکو اور فرمایا
 کہ اگر میں اپنے پروردگار سے چاہوں کہ ہر روز مجھ کو گوشت کھلائے تو ہر آیت ہر روز میرے پروردگار
 کھلانے اور امام شافعی سے منقول ہے کہ گوشت کا کھانا عقل بڑھاتا ہے اور مردی نیو کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک دست کا گوشت بہت محبوب تھا اور اسی وجہ
 سے اوس یہود نے اوسے گوشت میں زہر ملا یا تھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی

ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک دست کا گوشت اس وجہ سے محبوب تھا کہ ایک
 دست بابت منقذ تھا اور کسی بھی آپ کہا کرتے تھے اور دست کا گوشت بہت جلد پکنا ہو پس آپ
 اس کو پوش فرماتے مین جلدی فرماتے تھے اور ترمیمی کی حاجت مین آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا ہوا طیب اللحم لحم الطیر یعنی ہر گوشت پیڑ کا گوشت ہو اور بعضوں سے کہا ہے
 کہ دست کا گوشت محبوب اس وجہ سے تھا کہ وہ نجاست کو نفی میں بہت دھڑا داس تو جبہ کی تائید
 کر نیوالی یہ روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھو مکروہ بات تو کہ وہ پیشاب کو مقام
 کے قریب مین لیکن حافظ بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند میں ضعیف مین اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گوشت کو نش کرتے تھے یہ گوشت بڑی مین لگا ہوا ہی سنہ
 سے کہاتے تھے اور نش شین مجاہد اور سین مہملہ کے ساتھ ہی آیا ہو اور بعض کہتے مین جین مجہد کہ
 ساتھ ہو وہ تمام دانتوں سے کہانے کے معنی مین آیا ہو اور سین مہملہ کے ساتھ یہ وہ دانتوں
 کی نوکوں سے کہانے کے معنی مین آیا ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گوشت کو چرمی
 کا ٹکٹہ بھی کہا یا ہے اور بخاری کی حدیث مین آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چرمی
 سے بکرمی کے شانے پر سے کاٹا اور ماتہ مین رکھا کہ آپ غار کے واسطے بلائے گئے پس
 جس چرمی سے گوشت کاٹتے تھے اس کو ماتہ سے ڈال دیا اور نماز کے لیے اوٹھ کر چرمی ہوئی
 اور رضونین کیا اور حدیث مین آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہو کہ گوشت
 کو چرمی سے نہ کاٹو کیونکہ وہ کام عجیبوں کا ہے اور دانتوں سے کہا و کیونکہ دانت ہو گوشت
 کہانا نامہ ضرر زیادہ اور گوارا بہت ہو اور اوڈنے کہا ہو کہ یہ حدیث قوی نہیں ہے اور حافظ
 ابن حجر عسقلانی سے کہا ہے کہ اس حدیث کی شاہد حدیث صفوان بن امیہ ہو جسکو تو مذہبی نے
 اختیار کیا ہو اور بعض روایتوں مین دانت سے کہانیا حکم واقع ہوا ہو اور چرمی سے کاٹنو
 کی بھی تصریح سے نہیں ہے اور محدثین تطبیق یونی ہے کہ چوٹی بڑی دانت ہو کہ ان
 اور بڑی بڑی سے چرمی سے کاٹے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بننا ہو گوشت
 کہنا یا ہو اور حضرت ام سلمہ رضی عنہا سے روایت ہو کہ تہ مین کہ ایک پہلو بننا ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کی حدیث فیض رحمت مین لائے پس آپ فرما دین کہ یا بعد او کے نماز کو اس سے بڑھ کر

ہو کر اور وضو نہیں کیا اور یہ حدیث ہے اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے قدیر بیگو گوشت کھوئے کو کہا ہے چنانچہ سن میں آیا ہے کہ ایک صحابی نے بیان
 کیا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے ایک بکری ذبح کی اور ہم سفر تھے
 پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تو اس گوشت کو اصلاح کر پس میں اس
 گوشت میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کھلایا گیا جب تک کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم مدینہ شریف پہنچے اور اصلاح سے مراد گوشت کا سکھانا ہے اور جگر ہٹا ہوا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھایا ہے اور فرمے گا گوشت کھایا ہے اسکو بخاری اور
 ترمذی اور سوانکوارون نے روایت کیا اور خرد حشی جسکو گوشت کھتی ہیں اسکا گوشت کھاتے
 اسکو شیخین نے روایت کیا ہے اور شتر کا گوشت قیام اور سفر میں اور دریائی جانور کھاتے
 ہیں اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور آئمہ کا دریائی جانور دن کو کھانا نہیں اخلاک ہے
 بعضوں کے نزدیک دریائی جائز ہیں اور بعضوں کے نزدیک انسان دریائی اور خنزیر
 دریائی سوا ہی سب جائز ہیں اور ہمارے مذہب میں منجھ مچھلی کے اور کچھ ہینگ زبرجہ اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اور شیدا سے کھتی ہیں کہ گوشت کے شوربے میں
 روٹیاں توڑ کے ڈالنی جائیں اور کبھی اوس میں گوشت بھی ہوتا ہے اور حدیث میں آیا ہے
 کہ فضل عائشہ علی السار کفضل الثريد علی کل الطعام یعنی فضل عائشہ کا عورتوں پر ایسا جیسا فضل
 ثريد کو سب کھانے پر ہے اور ابو داؤد نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کھانا ان میں سے محبوب زیادہ ثريد چیز اور ثريد جیس تھا ثريد یعنی اسکو کھتی ہیں
 جو روٹی توڑ کے شوربے میں بھگوئی جاتی ہے اور ثريد جیس اسکو کھتے ہیں جو خشک کھجور
 لگی اور پیڑ میں ملائی جاتی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لگی اور سکر جو چڑھائی
 روٹی نوش فرمائی ہے اور روٹی روغن زیتون کے ساتھ تناول کی ہے اور پیر کے کھانے میں
 حدیثین آئی ہیں لیکن محدثین انکو موضوع بتاتے ہیں اور طبرانی نے اوسطی میں حذیفہ رضی
 سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جبریل نے مجھ کو کھلایا ہے
 کہما کہ شیت میری نماز تھی کہ اوسطی مضبوط اور قوی ہو جائے اور کھاتا ہے کہ میں جبریل کے

حدیث میں لفظ لکھ کر کی ہے اور یہ وہ شخص ہے جس نے یہ حدیث بنائی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہہ دیا کہ میں نے فرمایا ہے اور اسکو دوست رکھو تو اور اگر کدو پکا جاتا تھا تو آپ اسکو پیالے میں دھونڈتے تھے اور اسکو محبوب رکھنے کے باعث سو کہا لیتے تھے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جس روز سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فعل دیکھا ہو میں نے کدو کو دوست رکھنا ہوں اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور امام نووی نے کہا ہے کدو کو دوست رکھنا اور جس چیز کو آنحضرتؐ دوست رکھا ہے اسکو دوست رکھنا مستحب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کچھ آٹے کے ساتھ چھدر پکے ہوئے نوش فرمائی ہیں اور ترندی نے شامل ہیں روایت کی ہے کہ ایک روز حسن بن علی اور عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن جعفر سلمی کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خادمہ تھی کہہ اے اور فرمایا اسی سلمی تمہارے واسطے وہ کھانا پکا جو رسول اللہؐ اچھا معلوم ہوتا تھا کھا سلمی نے بے صاحبزادو میرے مکتوب وہ کھانا اچھا نہیں معلوم ہو گا یہ تم کہتے لذیذ اور مرغوب کہتے ہو تمکو کھانا اچھا معلوم ہو گا صاحبزادو میں نے فرمایا کہ تمکو اچھا معلوم ہوتا ہے تم ہمارے واسطے پکاؤ پس سلمی نے تھوڑے سے آشپچہ پکا اور اسکو دیگ میں اڑھیل کے اوسمیں تھوڑی مرچیں اور روغن زیتون لگا کر صاحبزادو کے آگے دیگ لاکر رکھ دی اور عرض کیا کہ یہی کھانا ہے جو رسول اللہؐ کو مرغوب تھا اور اسکو رغبت ہو نوش فرماتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خزیرہ کھایا ہو وہ کھانا ہے کہ آٹے سے لمبی کی طرح پر بنایا جاتا ہے لیکن اس سے تھکا ہوتا ہے طہری نے ایسی ہی بیان کیا ہے اور جو ہری نے کھا ہے کہ خزیرہ یہ ہے کہ گوشت کو لیکر اسکو چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کیے جاتے ہیں اور بہت سا پانی اس میں ڈالا جاتا ہے اور جب وہ پکا کر نرم ہو جاتا ہے تو اوسمیں آٹا ملا یا جاتا ہے اور اگر اوسمیں گوشت نہ ہو تو اسکو عصید کہتے ہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ وہ ایک شوربا ہے کہ ہوس سے صاف کیا جاتا ہے اور پکایا جاتا ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ خزیرہ خالصہ اور زامجہ کے ساتھ جو وہ ہوس سے بنایا جاتا ہے اور جو اڑھیل اور رملہ کے ساتھ ہے وہ دودھ سے بنایا جاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیرتوا دل کیا ہے اور پکی ہوئی کھجور اور خشک کھجور اور کدو کی کھجور

نوش فرمائی ہے اور درخت پیلو کے پیل کو کہا یا ہے اور خرما کے درخت میں سے جو گود نکلتا ہے اس کو بہت دوست رکھتے اور بہت مرغوب تھا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کو کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت تشریف میں مقام تبوک میں پہنچ کر کوئی شخص لایا کہ آپ نے چھری منگائی اور بسم اللہ فرمایا کہ اس کو تراشا ابوداؤد نے اس کو روایت کیا ہے اور بعض فقہوں کو وہ دم کے پیڑ میں کلام ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خرما و خرما سے نوش کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ترکا ریونین خرما بہت مرغوب تھا اور خرما کے فضل میں حدیثیں آئی ہیں اور ابن حبان کی ایک کتاب بنائی گئی ہے لیکن محدثین اور بہ حکم وضع کا کہتے ہیں اور عجائبات میں سے یہ کہ محمد بن مسلم خرما نہ کھاتے تھے اور اس کی یہ وجہ بیان کرنے سے کہ یہ بات منقول نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کس طور پر کھاتے تھے اور ایک روایت میں لکھی کہ انہما خرما کے ساتھ اس صورت سے آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خرما کھانے کی لکڑی میں سے نوش فرماتے تھے اور کبھی خرما میں سے تناول کرتے تھے اور ایسی ہی خرما و خرما کے باب میں حدیث آئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خرما کے اور خرما کو ملا کر نوش فرماتے تھے اور یہ حدیث دربارہ توکل کا احتمال ہے کہ ایک تو یہ ہے کہ ایک کو دوسرے پر رکھ کر نوش کرتے تھے یا کبھی خرما کے میں سے کھاتے تھے اور کبھی خرما میں سے کھاتے تھے اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک غریب حدیث نقل کی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا ہے کہ میری ماں میری زہری کے لیے میرا علاج کرتی تھیں اور وہیں جلدی کرتی تھیں تاکہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر کریں اور کچھ علاج ہو کہ خشک خور تھا آخر کو میں نے رطب یعنی خرما اور لکڑی کھائی اور ایک روایت میں تمر یعنی خشک خور رطب کو مقام میں آیا ہے بہر حال میں نے یہ سوئی سوا سب میں ایسی ہی آیا ہے لگتا ہے کہ شرح کو بخاری ملکہ حدیث کو روایت کرنے والے یہ بات کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خرما و خرما کے ساتھ کھاتے تھے اور خرما کے ساتھ کھاتے تھے کہ یہ بات کہنا مقصود یہ تھا کہ خرما کی حرارت خرما کے کی سردی سے کم ہو جائے اور موافق طب کا قاعدہ کے

اعتدال اسکا اوس سے ہو جائے چنانچہ ابی اسامہ کی حدیث میں جو شام سے سردی آ
ایا ہوا نہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان یا کل بطبخ بالربط یکسر ہذا بر ہذا بر ہذا بر ہذا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خشک خوروزہ تر خرمی سے نوش فرماتے تھے اور اسکی حرارت
اوسکی سردی سے اور اوسکی سردی سے اسکی حرارت سرد کر دیتے تھے اور لوگوں نے کہا ہر کہ غذاؤں
درود ایندوں کی ترکیب میں ہی بہت بڑا کرہ ہے اور یہ بات نہیں کہی ہوتی کہ مراد بطبخ سے
جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تر خرمی کے ساتھ نوش فرماتے تھے بطبخ اخضر یعنی ہر خوروزہ
ہو کہ وہ سرد ہو اور زرد خوروزہ کہ وہ گرم ہو اور ہین ہے اور پر یہ بات کہی ہے کہ خور
تھے کے زیر کے ساتھ جو حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں واقع ہوا سو وہ زرد خوروزہ کی قسم
میں سے ایک قسم کے خوروزہ کا نام ہے اور جواب اوسکا یہ دیا گیا ہو کہ اوسمیں نہج
خرمے کے ایک بروکٹ ہو اگرچہ شیرینی کی وجہ سے حرارت رکھتا ہو اور شیخ عبدالحق دہلوی
رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میرے گمان میں یہ بات ہو کہ قوم نے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی خوروزہ کو خرمے کے ساتھ ملا کر کھانے کی علت بیان کی ہو تکلف سے خالی نہیں ہے
اور ظاہر یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اون رو نو مکو ساتھ کھانا اتفاقاً تھایا یا
ہو کہ وہ خوروزہ شیرین ہوگا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لکڑی کو خرمے کے ساتھ
نوش فرمایا تو اسی باعث سے کہ وہ بالکل خشکی ہوئی ہو خرمی سے میٹھی ہو جائی اور یہ امر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محض بے تکلفی سے اور لذت کی غرض سے ہو سکتا تھا اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خرمی کو جو کی روٹی کے ساتھ کھانے میں ایسی ہی کہا ہو کہ جو سرد اور خشک
ہو اور خوروزہ گرم اور تر ہو پس آپ خوروزہ گرم روٹی کے ساتھ ہی نوش فرمایا کہ اسکی سردی
اوسکی حرارت سے اور اوسکی حرارت اسکی سردی سے کم ہو جائے اور معتدل کر نیکی یہ اچھی
تدبیر ہو و اللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خشک خرمی کو مسکر کے ساتھ تناول فرماتے
تھے اور ایک پوسند تھا اور اتک اوس دیار میں خشک خرمی کو مسکر کے ساتھ کھانا رائج ہو اور
دیار کے بازار و دھنیں خرمی میں مسکر لگا کر بیچتے ہیں اور جو علت کہ سابق میں مذکور ہوئی وہ
خشک خرمی کو مسکر کے ساتھ کھانے میں غالب ہو کیونکہ مسکر کی چکنائی اوسکی خشکی کو مٹاتی ہے اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو روٹی کو ساتھ کھانے کی جو چیز مہیرونی تھی آپ اوس کے ساتھ نوش
 فرماتے تھے کہی گوشت ہوتا تھا اور کہی خربزہ ہوتا تھا اور کہی خشک خزا ہوتا تھا اور سلم نے روٹیا
 کی ہر کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کہ روٹی لاکھٹو خشک خزا رکھا اور فرمایا کہ یہ روٹی کو
 ساتھ کھانے کی چیز ہے اور کہیں سرکہ بھی ہو اور فرمایا انعم اللہ اللہ اہل محل میں چاہا سالن سرکہ ہر خطابی
 اور قاضی عیاض نے کہا ہر کو اس کلام سے کہ ان کی خیر و خیرین سیانہ روسی اختیار کرنے کی تعریف مراد
 اور نفس کو لذت کما نون سے روکنا مقصود ہے یعنی روٹی کے ساتھ سرکہ کھانے یا مانند اس کی جو
 چیزیں ہیں کہ ان کا دستیاب ہونا آسان ہے اور وہ کچھ نایاب نہیں ہے اور شو قون کی کثرت
 رغبت نہ کرے کہ یہ زمین میں فساد پیدا کرتا ہے اور بد بگو نقصان پہنچاتا ہے اور امام نووی نے کہا ہر کو یہ تعریف
 نفس کی ہے کہ وہ بہت سے نقصان کو شال ہو لیکر کھانے کی خیر و خیرین سیانہ روسی اختیار کرنا اور شو قون کا ترک
 کرنا اور حیثیت اور مقام و سبب معلوم ہو آن قوم نے کہا ہر کو یہ تعریف سرکہ کی ہو فو فی نقصان و حال کہ شو قون
 دینا اور اس کا اور چیزوں پر ہے جو روٹی کو ساتھ کھائی جاتی ہیں جیسا کہ بعضوں نے کہا ہے اور اس حدیث کے
 وارد ہونے کا سبب یہ ہے کہ ایک روز آنحضرت ہ اپنی اہلیت کو پائش رفت کا دیسہ آپ کو خشک روٹی
 لائیں آپ فرمایا کہ کیا کوئی خیر اس کے ساتھ کھانے کی نہیں دے نون نے عرض کیا کہ بھر سرکہ
 کے اور تو کچھ نہیں ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا انعم اللہ اللہ اہل محل اور مقصود
 اس سے یہ ہے کہ نان خورش کے ساتھ روٹی کھانا حفظ صحت کا سبب ہے کیونکہ سالن و مصالح
 روٹی کی کرتا ہے اور اوس کو ملائم حفظ صحت کو اسطو کرتا ہے بخلاف اوس کے کہ ان دونوں میں ہر
 ایک دستیاب ہو اور اوس پر کثرت کیا جائے اور اس قول میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے سرکہ کو دودہ اور گوشت اور شہد اور شوربے پر فضیلت نہیں دی ہے اور اگر دودہ اور
 گوشت کی موجود ہوتا تو اللہ تعالیٰ تعریف اولیٰ تھی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ بات
 فرمانا ان کی خاطر ہو اور دودہ کو دلوں کے شاد کرنے کے لیے تو ان سرکہ کو نان خورش پر فضیلت دینے کو اسطو
 تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی ملک کی ترکا رہاں اوس کی فصل میں نوش فرماتے تھے اور
 اوس سے پر ستر کرتے تھے اور صاحب مواہب نے کہا ہر کو یہ حفظ صحت کا بہت بڑا سبب ہے کیونکہ
 ہر درہ گار جلتا ہے اسی حکمت سے ہر شہر میں میوہ پیدا کیا ہے کہ اوس کی فصل میں دہان کے شہر دالے آپ

فائدہ اٹھاتے ہیں اور اسکا کھانا اور لوگوں کی صحت اور عافیت کا سبب ہوتا ہے اور انکو بہت
 دوا یدین کو استعمال کرنے سے بے پروا کر دیتا ہے اور کم کوئی ہوگا کہ اپنی شہر کی ترکاریوں سے بوجھ
 خوف بیماری اور ضعف کر پھر کرنا ہوگا مگر وہی شخص ہوگا کہ جو ضعیف اور ناتوان زیادہ ہوگا اور
 صحت اور قوت نہ رکھتا ہوگا پس جو شخص اون ترکاریوں کو اونکی فضل میں اس طرح پرکھائیکا
 جو اونکو کھائیکا طریقہ ہو تو وہ اونکو حق میں ایک دوا نافع ہو جائیگی انتہی اور ابن عباس رضی
 منقول ہو کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو انگور بطریق خراطہ کھاتے
 دیکھا ہے اور معنی خراطہ کے یہ ہیں کہ انگور کا خوشہ منہ میں رکھے اور اس کے دانے منہ میں لے اور اسکی
 شکل کو بغیر انگور کے دانوں کے باہر نکال کر پسینک دی اور اب یہ بات رائج ہو کہ انگور کو دانے
 کاتے سے اڑھٹا کر منہ میں رکھ لیتے ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس حدیث کی کچھ اصل نہیں ہے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیاز نہیں نوش کی ہے اور زامت کو اس کے کھانڈ کی
 نہی فرمائی ہے اور ارشاد کیا ہے کہ جو پیاز کھائے اسکو چاہے کہ مسیح بن نہ آئے اور غالموں نے
 اور تبرک مقام کو بھی اس پر قیاس کیا ہے اور ابو داؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت
 کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری کھانا جو نوش فرمایا ہے اس میں پیاز تھی اور ظاہر
 یہ بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے جواز کو اثبات اور تاکید کے واسطے تناول
 فرمایا یا یہ ہو کہ پیاز بچی ہوئی تھی اور بواہر اسکی جاتی رہی تھی اور مکر وہ تو کچھ پیاز ہے حسین
 بوائی ہے اور جس زمانے میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تبارک ہجرت میں ابو یوب
 انصاری کی گھر میں تشریف رکھتے تھے اور وہ کھانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت مقصد
 میں حاضر کرتے اگر اس میں پیاز اور لہسن کی قسم میں کوئی چیز ہوتی تو آپ نوش فرماتے اور اپنے
 اصحابوں کو بھی دیتے تھے اور لہسن کا بھی حکم یہ ہو بلکہ وہ اس سے بھی بہتر ہے اور امام نووی
 نے کہا ہے غالموں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں لہسن اور پیاز اور گندہ کو حکم
 میں اختلاف کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حرام تھا اور صحیح تر
 یہی بات ہے کہ آپ کو حق میں کراہیت تشریف کا حکم رکھتا تھا نہ تحریمی کا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے عموم قول سے ثابت ہے کہ صحابہ نے آپ سے پوچھا احرام ہی لغو کیا پیاز اور لہسن

اور گندناں ایک حرام ہے آپؐ فرمایا لایموجرام نہیں ہے اور جو شخص کہ حرمت کا قائل ہے وہ کہتا ہو کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ تم حرام نہیں ہے واللہ اعلم اور صاحب مواہب لدنیہ نے کہا ہو کہ حضرت صادقؑ پر موافقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نیاز اور اس کو ترک نہیں اور ان چیز کے مکروہ جاننے میں جنگو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکروہ سمجھا ہو واجب ہو کیونکہ محبت صادق کی صفت یہ ہو کہ جسکو محبوب دوست سکے اسکو وہ بھی دوست رکھو اور جسکو محبوب مکروہ سمجھو اسکو وہ بھی مکروہ سمجھو اور یہ قول صاحب مواہب صحیح ہے اور بہت بیشک ہو اور کہی جو بنظر ہربانی اور عنایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جو شخصیت دینی میں اور اباحت کی طرف متوجہ ہوتے تھے کہ ان اسبب ان یولی غرامہ تو وہ فعل آپؐ کی طور میں آتا تھا اور یہ بات دوسری ہے اور بعضی روایتوں میں آیا ہو کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ ایک دو مقام پر وارد ہوئے تھے اور ہوا معلوم ہوئی اور اپنے باغ میں پانی سیچنے کی ضروری اختیار فرمائی اور ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت بابرکت میں رومی گندنی کے ساتھ حاضر کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رومی خود تناول فرمائی اور گندناں حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کو عنایت کیا تا ریح دینہ میں ایسی ہی مذکور ہے واصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اونٹلیوں سے لینے انگوٹھے اور کھٹے کی اونٹلی اور بیج کی اونٹلی سے کھانا نوش فرماتے تھے اسکو شامک میں ترمذی نے روایت کیا اور اسکی وجہ یہ ہے کہ ایک اونٹلی یادرا اونٹلیوں سے کھانا مغزور لوگوں کا کھانا ہے اور یہ بھی ہے کہ اس طرح کہنے سے لذت نہیں ملتی اور دیر کے بعد سیری حاصل ہوتی ہے اور پانچون اونٹلیوں سے کھانا حاصل اور طبع کی عکالت سے اور صاحب مواہب لدنیہ نے ایک حدیث مسئل نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پانچون اونٹلیوں سے کھایا ہو اور محدثین اس حدیث کو اور جو حدیث کہ تین اونٹلیوں سے کھاتے میں واقف ہوئے ہے اسکو اختلاف وقت اور احوال کو ساتھ جمع کیے اور بعد کیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبل ہاتھ پونچھ کر اونٹلیاں چاہتے تھے اور بعضی روایتوں میں اونٹلیاں مکروہ کا سمجھنا حکم واضح ہوا ہو اور یہ آیا کہ کاسہ اینر جائز ہو

کے حق میں استغفار کرتا ہو اور کاسہ چائے کی علت یہ واقع ہوئی ہے کہ آدمی کو معلوم نہیں
 ہو کہ کہاؤ گے جس میں برکت ہو اور اونگلیاں چاٹنے میں بشرط ہین کہ سب اونگلیاں
 منہ میں کہلاؤ زبان کو اونکو چاٹنا اونکو ہونٹوں کے اندر رکھ لینا کافی ہو اور بعض وقتوں میں سخت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اونگلیاں اور انگوٹھوں کو اور خادموں کو چاٹتے تھے اور کہاں کہ درمیان اونگلیاں
 چاٹنا مکروہ ہو اور جو چیز کھوان ہو یا کاسہ سو گری ہوئی ہو اسکے گناہیں ثواب ہو اور بعضی دانتوں
 آیا ہو کہ فعل مذکور کے اختیار کر نہیں نفراور برص اور جذام سے محفوظ رہتا ہو اور جو شخص اسکا مال
 کرتا ہو اسکی اولاد حماقت سے باز رہتی ہو اور اونکو عافیت دی جاتی ہے اور وہ لمبی بے طریق
 رشید کہ خلفاء عباسیہ میں سے ہیں اپنے باپ دادا اسکی لائونہوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت
 کیا ہو کہ جو شخص اوس چیز میں سے جو دسترخوان سے سو گری ہے کھائی تو اولاد اوسکی خوبصورت
 پیدا ہو اور فقر سے باز رہتا ہو اور اسی امر میں اہل کثرت سے اتباع ظہور میں نہیں آتی ہو اور وہ اسکو
 مکروہ جانتی ہو اور اگر نظر حقیقت سے دیکھیں تو کوئی مقام کرامت کا نہیں ہو کیونکہ ریزی اسی
 کہاں کہ میں جو کہاں ہو اونگلیوں سے چھو جائے اور کاسہ میں لگو رہی ہو کیونکہ لائق گناہی کہ کاسہ
 خصوصاً جس وقت میں کہ سن لگا انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل ہے اور حقیقت میں جو
 شخص گناہ کرتا ہو اوس چیز سے جو سورگائیات کی طرف منسوب ہو اوسپر بہت بڑا امر لازم
 آتا ہو خدا بچاؤ اور صاحب ثواب فرمایا ہو کہ ایک بزرگ سے نقل کیا ہو کہ اونہوں نے فرمایا ہو کہ
 آدمی کبلی کرتا ہو اور اپنی اونگلیاں منہ میں ڈالتا ہو اور منہ کے اندر اور دانتوں کو ملتا ہو
 اور کوئی شخص اسکو مکروہ نہیں جانتا ہو اور انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لگا کر ہین
 نوش فرماتے تھے اور ارشاد کرتے تھے کہ میں منہ ہوں جس طور سے منہ مٹھتا ہو میں مٹھتا ہوں
 اور جس طرح سے منہ کھاتا ہو میں کھاتا ہوں اور تمکا کی تفسیر میں عالموں کا اختلاف ہے
 قاضی عیاض جو حدیث کو محقق شارحین میں سے ہیں اونہوں نے شفا میں کہ نام ایک کتاب
 کا ہو لکھا ہو کہ انکاسی مراد یہ ہے کہ جس طرح سے جو بڑا کڑوٹو ہیں اوس حدیث سے مٹھتا ہو اور شل
 اوان مٹھکون کہ مٹھتی جہنم مٹھو والا اپنی سوچھی سوچھی خیر مٹھتی دیتا ہو اور اس حدیث سے مٹھتا ہو
 کہ ناما چھی طرح کہتا ہو اور انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شست اس حدیث پر تھی کہ تو یہ

کہ اسی ساعت آپ اوشہ کھڑے ہو کر کوئی بطریق اعتقاد کہ جاؤں فرما رہے تھے اور کہا کہ محققین کے
 نزدیک اتکا کو معنی جو حدیث میں ہے یہ نہیں ہے کہ ایک جانب کو جبکہ کو بیٹھو اور اعتقاد کو مراد
 کہ سر بن کر زمین سے لگا دو اور بیٹھ لیو تو کھڑا کر دو اور اپنی بیٹھ کر پہل سیدھا رہا اور یہ ہی صورت
 ہے جو نماز میں منع ہو اور صاحب موطا کہتے ہیں کہ حسن خیر کے ساتھ قاضی عیاض لکھا کہ تفسیر
 ہے وہی بات اجمال میں خطاب ہے جو شارحین حدیث کہ اناموں سے ہیں اور ان کا عقیدہ علیہ
 میں نقل کی گئی ہے اور کہا ہے کہ خطابی نے اکثر اذن لوگوں کی کہ جنہوں نے اتکا کو ایک جانب
 کی طرف سیل کرنا تفسیر کیا ہے مخالفت کی ہے اور خطابی نے کہا ہے کہ عوام سب اتکا گمان کرتے ہیں
 کہ متکی کر یعنی ہیں کہ گمانا گمانا اپنی ایک جانب کی طرف مائل ہو اور ایسا امر نہیں ہے بلکہ متکی
 کر یہ معنی ہیں کہ وہ شخص اس خیر پر جو اس کے پیچھے بھی ہے ٹھیک دی ہو انتہی اور اس جو خیر کے
 نزدیک اتکا کو معنی یہی ہیں کہ ایک جانب کو سیلان ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ اتکا کو معنی کسی
 خیر پر ٹھیک دینا میں جیسے دیوار اور سدا اور جو اس کے مانند ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ بائیں ہاتھ
 کو زمین پر ٹھیکنا یہ معنی اس کے ہیں اور بعضی حدیثوں میں اسکی بھی صریح آئی ہے اور اس میں
 مذکور ہے کہ کہتا ہے کہ جس اتکا کو ایک جانب کی سیل ہو ٹھیک ساتھ تفسیر کیا ہے اور اسکی تاویل بہت
 طلب کر موافق کی ہے اور اس میں یہ کہتا ہے کہ یہ گمانا گمانا لیکو نقصان کرتا ہے کیونکہ مجھ میں
 اس ہیئت کی نشست میں صحت میں باسانی گمانا پونچھ کو مانع ہوتی ہے اور بعد کی کو صحت
 کر دیتا ہے اور غذا اگر یہ صحت کھل نہیں سکتا ہے اور صحت خواہش اسکی کرتا ہے لیکن غذا نہیں پھرتی
 ہے اور آسانی ہے اسکی طرف نہیں پونچتی ہے اور کسی خیر پر تکیہ لگا کر بیٹھنا معذور لوگوں کی نشست
 ہے اور عبودیت کو طریقہ کی خلاف ہے اور اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے
 اکل کما یا کل العبد یعنی میں کہتا ہوں جس طرح سو بندہ کھاتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ گمانا
 کہنا نہیں کیونکہ لگائیکا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خصایص سے ہے اور حق یہ بات کہ
 حکم عام پر مان اگر کوئی چیز ایسی عارض ہو کہ رعایت ادب کی ممکن نہ ہو تو وہ بات دوسری ہے
 والضرورات مینج المخطوطات فی ضرور میں مباح کر دین ہیں منج خیر و نیکو اور صاحب سفر السعادت
 نے کہا ہے کہ اتکا پانچ قسم میں ہے اور یہ سب پختہ جو ذکر کی گئی ہیں اور اتکا شمار کیا ہے اور صاحب موطا

کہا ہے کہ جب کہ اس وقت اٹھائی یا خلافت اولیٰ کو اور سکا ہونا ثابت ہوا تو کہنا کہ اس کو اس طرح نسبت متعجب
 کہ دوزخ و بیٹھو یا ایک سینہ یا ٹون کٹر اگر کسی اور بانیین پاؤں پر بیٹھو اور بن قیام کے کہا ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بانیین قدم کے اندر کی جانب کو بنو قدم کی پشت پر بوجہ تواضع اور ارادے
 رکھتے تھے اور یہ کیفیت بامعنی زیادہ اور بہتر زیادہ کہنا کہ اس کی پشت کو دوسری ہتھکڑیوں سے بھونچ
 تمام اعضا اپنی وضع طبعی جس طرح سو حق تعالیٰ فرمایا ہے وہی ہو اور جب آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم دست مبارک کہنا نہیں ڈالتے تو آپ بسم اللہ فرماتے تھے اور اور افضل یہ ہے
 کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کہو اور اگر فقط بسم کہو تو کافی ہے اور اور اس سنت حاصل ہو جاتا ہے اور کہا کہ
 اخیر میں خدا تعالیٰ غرض صل کی حمد کرتے تھے اور صیغہ حمد کے مقدر منقول ہیں اور اس قدر کہنا بھی
 کافی ہے الحمد للہ الذی طبعنا وسقانا وجعلنا من المسلمین فیہ سب تعریف اللہ ہی کو یوں جو جو
 ہو کہ کمال یا اور پلایا اور مسلمان بنایا ہے اور یہ دعا بھی صحت کو پہنچی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے اطعمت وسقیت وغنیت وهدیت وادیت وادیت فلک
 علی ما عطیت یعنی کہا یا میں نے اور یا میں نے اور غنی ہوا میں اور قوت کی میں نے اور ہدایت
 یا فی میں نے اور زینت ہوا میں میں تیری ہی تعریف ہو اور اس چیز پر جو مجھ کو دی گئی ہے اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دینو مائے سے کہنا مانوش فرماتے تھے اور دینے مائے سے کہنا
 حکم کرتے تھے اور فرمایا یا غلام اسم اللہ وکل ہمینیک وممالیک یعنی غلام نام لے اللہ تعالیٰ
 کا اور کہا دینو مائے سے اور جو چیز تیری قریب ہو اور بعض شافعیہ رضے اس وعید کو مستحب کہتے
 پر محمول کیا ہے اور جواب یہ ہے کہ بوجہ وار دہونے وعید اسکے ترک پر واجب ہو جیسا کہ صحیح مسلم
 میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو بانیین مائے سے کہا تو دیکھا پس
 فرمایا کل ہمینیک یعنی دینو مائے سے کہا اور اس شخص نے عرض کیا کہ لا استطیع یعنی میں استطاعت
 نہیں کرتا ہوں آپ نے فرمایا لا استطیع یعنی استطاعت تجھ کو نہیں ہے شخص اس مائے میں نہ
 تک نہ اور ڈاسکا اور بعض مستحب ہونے پر قرینہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دلیل
 لائے ہیں وکل ممالیک اور کہتے ہیں کہ کہنا نام لیلی ہے واجب نہیں ہے اور اور سکا جوار یا
 ہے کہ واجب ہے اور اور سکا ترک کرنا لا بد علم کے گناہگار ہے انتہی اور بعض ہتھکڑیوں نے کہا ہے کہ اگر

قسم کا کمانا ہو تو وہی چیز کمانا جو قریب اپنی ہو اور اگر کئی قسم کا کمانا ہو مثل ترکاری وغیرہ کے
 تو اور طرہ سے کمانا جائز ہو اگر یہ بات کسی جائے کہ سابق میں گذرا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کائنات کے چاروں طرف کوٹھنڈہ کوٹھنڈہ کرتے تھے اور یہ فعل حدیث کا ایک
 معارض ہے جو آپ اور صحابہ سے کہہ کر منع تھا اور اس وقت میں کہ یہ بات کمانا والا اس بات
 سے راضی ہوا اور کون شخص ایسا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے راضی نہ ہو اور بعض کہتے ہیں
 کہ وہ کمانا کمانا تنہائی کی حالت میں تھا اور ظاہر یہ بات ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کھاتے تھے واللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کمانا نیکو قبل
 مبارک دہوتے تھے اور بعد کمانا کمانا نیکو دہوتے تھے اور فرماتے تھے کہ رکعت الطعام فی الوضوء
 قبلہ والوضوء بعین غیر بکرت طعام کی اور کقبل وضو کرنے میں اور بعد وضو کرنے میں ہے اور
 حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت فیض و محبت میں کمانا حاضر کیا
 گیا پس صحابہ نے عرض کیا کہ ہم پانی لائیں آپ وضو لے کر آجائے گا آپ فرمایا کہ سونا مار کے قیام
 کو وقت کو دے اور کسی وقت میں وضو کرنے پر مامور نہیں ہوں اس جگہ مراد وضو شرعی ہے اور
 اس حدیث میں وضو لغوی معنی میں ہے یعنی دہونے اور پاک کرنا کو معنی میں ہے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گرم کمانا نوش فرماتے تھے ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں کمانا ایک کاس میں لائی کہ وہ جوش کھارہا تھا پس آنحضرت
 نے فرمایا کہ حق تعالیٰ جل شانہ نے مجھ کو الگ کمانا حکم نہیں فرمایا ہے اور حضرت انس کی حدیث
 میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گرم کمانا کمانا نیکو اور گھٹا نیکو کر دے جانتے ہو اور فرماتے
 تھے کہ سرد کمانا کماؤ کہ وہ میں بکرت ہے اور گرم کمانا میں بکرت نہیں ہے اور آسمان سے مروی ہے
 کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں گرم کمانا لایا جاتا تھا تو آپ اس کو
 اس وقت تک ڈھانپ دیتے تھے کہ اس کا جوش جاتا رہتا تھا اور انہوں نے یہی بیان کیا
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے میں نے سنا ہے کہ سرد کمانا میں بہت بڑی بکرت ہے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک لکڑی کا قدح تھا کہ اس پر لوہا چڑھا ہوا تھا اور اس نے کہا ہے کہ آنحضرت
 کو اس قدح میں پانی اور شربت انگور اور شہد اور سوا اس کے جو چاہیے کی چیزیں میں میں پلائی ہیں

اور بخاری کو عاصم حول کی حدیث سے پوچھا ہو کہ انہوں نے بیان کیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قدح میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے پاس دیکھا ہے اور اوسمیں پانی پایا ہو اور وہ کچھ شکست ہو گیا تھا پس اوسپر انس نے چاند کا حلقہ چڑھا دیا تھا اور وہ قدح خالص چوب کا تھا اور چوڑا تھا اور گت گڑھ جاو کی لکڑی کا تھا اور رنگت اوسکی زردی مائل تھی اور ابن سیرین نے کہتے کہ اوسمیں آہن کا حلقہ چڑھا ہوا تھا پس انس رضی اللہ عنہ نے چاہا کہ اوسکی جگہ چاند کا حلقہ چڑھا دوں حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے اس امر کو منع کیا اور کہا کہ جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنایا اوسکو تفسیر ندو اور امام عبد اللہ بخاری سے منقول ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ اس قدح کو کعبہ میں دیکھا ہو اور اوسمیں پانی پایا ہے اور آٹھ درم کو نضر بن انس کی اولاد سے خرید کیا گیا ہو موصوف میں ایسے ہی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہرگز خوان پر نہیں کیا یا ہو اور نہ باریک رویشان کہانی ہیں لیکن دسترخوان پر کیا یا ہے اور چڑھایا یا برگ خرے کا ہوتا تھا اور اب بھی حرمین شریفین میں دسترخوان خرے کے پتوں کا رائج ہے اور موصوف میں کتاب ہدی سے نقل کیا ہے کہ بعضے طبیبوں نے کہا ہو کہ جو شخص اپنی خط صحت چاہے وہ بعد شب کو کھانا نیکی بعد از سو قدم کے شلے اور بعد اسکے نہ سوئے کیونکہ میسر ہے اور بعد کھانا نیکی نہ پڑنا بہضم میں آسانی پیدا کرتا ہے واللہ اعلم وصلی اللہ علیہ وسلم آنحضرت کو شرب کرنا عین گاہ ہو کہ آنحضرت آب شیرین اور سرکہ و دست زکبوت تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہم سیر سقیّا جو ساتھ ضم میں مہلا اور زم قاف کو ہو پانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے لاتے تھے اور یہ ایک چشمہ ہے کہ اسکے اور دینہ مطحہ کو درمیان میں چپتیس کوس کا فاصل ہو اور آب شیرین پینا زند کے خلاف نہیں ہو اور نہ کچھ برا ہو اور نہ داخل ترقیہ ہو اور ایسا کیونکر ہو گا جس وقت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سید الزادہ ہے اس فعل کو کیا ہو لیکن پانی کو گلاب اور مشک سے جو جو کرنا مذموم ہے اور ترقیہ میں داخل ہو اور امام مالک سے اسکی کراہت منقول ہو کیونکہ یہ اسراف ہو اور کھاری پانی میں جو کچھ فضیلت نہیں ہے اور اب سرکہ بھی یہی حکم کرتا ہے اور ایک بزرگ سے منقول ہو کہ انہوں نے اپنی ایک شاگرد سے کہا ہو کہ اسی عزیز سے پانی سرکہ کے پی کیونکہ سرکہ پانی کی وجہ سے کڑی ہو شکر نہ ہو شاگرد نے کہا کہ اوس شخص کے

جن میں آپ کی ارشاد کرتے ہیں کہ اور سو پانی سرد ہو گیا تو دوا پر رکھا اور اس پر دھوپ اگے
 اور اور سو اور سکو نہ اڑٹھا یا اور وہ بھی گرم پانی پی لیا اور یہ کہنا کہ اپنے نفس کی لذت کیو سطلو
 نہیں چاہتا ہوں کہ اس پانی کو اڑٹھاؤں اور انہوں نے جواب دیا اسی غرض سے کہ وہ مرض
 حال ہے اور سکی پیروی کرنا بیشک ہوگی اور لوگوں نے کہا ہے کہ اس میں دوسرا حضرت سری
 سقطی رحمہ اللہ ہے اور نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پانی میں شہد ملا کر صبح کو
 وقت نوش جان فرماتے تھے اور جب اس پر کچھ گہراں گذرتی تھیں اور بہو کہ معلوم ہوتی تھی
 جو کچھ کھانسی قسم میں سے موجود ہوتا اور سکو تناول فرماتے تھے اور عجب مواہب ابن قیم
 سے نقل ہے کہ اگر انہوں نے بیان کیا کہ اس میں خفاصت ہو کہ اور سکو طبیب حاذق جانتا ہے
 کیونکہ ہمارے شہد کا پینا اور اس کا چٹنا بلغم کو دور کرتا ہے اور کدورت معش کو دھو ڈالتا ہے
 اور اور سکی لزجت صاف کرتی ہے اور فضلات کو ادر کے دفع کرتا ہے اور ایک اعتدال
 کے ساتھ معدہ کو گرم کرتا ہے اور اور اس کے سہ و کونہ لڈتیا ہے اور پانی سرد ہوا دوا ورنہ ہے وچہ ارات
 کو بالکل دفع کرتا ہے اور بدن کو صحت کا حفظ کرتا ہے اور بھون کے کسے کہ حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں جو واقع ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سرد پانی کو
 دوست رکھتے تھے اور اس سے مراد یہی پانی ہے وہی شہد ملا ہوا ہے یا خشک خرم کو کا نقوع اور
 خشک انگور کا بنید مراد ہے اور اس میں بھی بہت بڑا نفع ہے اور طریقہ نفع اور بنید کو بنایا
 یہ ہے کہ خشک خرم کو یا خشک انگور کو کوٹ کر پانی میں بھگو دیں کہ پانی شیریں ہو جائے پس
 اگر ایک دو دن بھگوئیں اور شیرینی اور سکو بہت تیز ہو جائے تو وہ بنید ہے اور اگر بالفصل
 اپنی لین تو اور سکو نفع دے گا پھر اور یہ حال ہے اور مذہب حنفی میں اس سے وضو کرنا جائز ہے
 اور اگر دیر تک رہا اور تیز تر ہو جائے مگر وہ ہوا اور اگر اس سے کھٹ اور ہونے لگے حرام ہے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دودھ کو دوست رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ کوئی چیز ایسی
 نہیں ہے کہ کھانے پینے و نون امرون کو کفایت کرے لیکن یہ بات دودھ میں ہے اور کھانے
 بعد فرماتے تھے زونا خیر امنہ ہے نہادہ کردی ہلکے خیر اس کے سبب ہوا اور دودھ پینے کے بعد ارشاد
 فرماتے تھے زونا منہ یعنی زیادہ کہ کھلو اس سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ بھی فرمایا

کہ تین چیزیں ہیں کہ اگر ان میں سے کوئی ایک چیز نہ ہو تو نہ پیر نہ نہ چاہیے اور وہ تین چیزیں ہیں دود اور
نیکہ اور دہن یعنی خوشبو و اریل ہو اور دوسری حدیث میں بھی دہن کے طہیت کی لفظ واقع ہوئی
ہو اور دہن ہی اوسے تین میں سے ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کبھی خالص دودھ پیتے تھے اور
اوس میں پانی ملا کر نوش جان فرماتے تھے کیونکہ دودھ دہن کے وقت گرم ہوتا ہو اور وہ شہر ہی
اکثر گرم ہیں پس گرمی دودھ کی پائیکلی سردی سے جاتی رہتی ہے اور ہو سکتا ہو کہ سرد دودھ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مزاج لطیف کو مناسب اور موافق زیادہ ہوتا ہو گا اور
شیخ عبدالحق دہلوی کہتے ہیں کہ میرا حال بھی ایسی طرز پر ہے انشاء اللہ تعالیٰ اس موافقت
کی کبرت ہو کوئی سواوت نصیب ہوگی اور بخاری کی حدیث میں جابر رضی اللہ عنہ آیا ہے کہ آنحضرت
ایک انصاری کے باغ میں تشہیف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ
ایک صحابی تھا اور ایک روایت میں ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھا اور وہ انصاری
اسے باغ کو پانی سے سینچتا تھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اگر تیرے پاس
مشک میں باسی پانی ہو تو لاؤرنہ کرع کرو میں یعنی کیا رہی کا پانی جو بہتا ہو اور سوئو
انصاری نے عرض کیا کہ ہاں میں نے باس میں مشک میں باسی پانی ہے پھر وہ اپنی جو پٹتے
میں گیا اور پانی قدح میں اوٹھایا اور بکری جو گھر میں تھی اسکا دودھ اوس پانی میں
دھ دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہ پانی نوش جان فرمایا اور جانا چاہیو کہ کرع
اوسکو کہتے ہیں کہ دریا سے منہ لگا کے پانی پیے جیسے کہ چار پائے جانور پیتے ہیں اور حدیث
کی شرح کرتے ہیں کہ اس سے منہ لگا کے پانی پیے جگہ کرع سے مراد مائے سے پانی پینا ہو نہ منہ سے
اور ان لوگوں نے حقیقت کرع پر حمل کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مرتبہ جالی اور
مقام برتر سے بعید جانا لیکن ان سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بے تکلفیوں سے کچھ بعید ہیں
اور شاید اس طریق کے ساتھ پینے میں کچھ مزاجی پاتے ہوں واللہ اعلم اور شیخ عبدالحق دہلوی
فرماتے ہیں کہ ایک بار میں ایک صنایع کی صحبت میں جو علم حدیث جانتے ہو موجود اور ایک
باغ میں اس وقت سے کیا رہیں پانی بہتا تھا اور اس عزیز نے اوس کیاری سے منہ لگا کر
پانی پیا اور اس وقت مجھکو حقیقت خالی پر کچھ اطلاع نہ تھی آخر کو حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس

حدیث کو دیکھ کر کہ یہ معلوم ہوا کہ اس غریزہ کا یہ فعل فقط اتباع کے قصد سے تھا اور حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس پہنچ کر پانی نہ پیتے تو اوجہ تک پہنچا دیتے تھے پھر پانی پینا چاہیے
کیونکہ یہ مضمین فساد پیدا کرتا ہے اور آپ بیٹھ کر پانی پیتے تو اور عادت شریف یہی تھی سلم
اسکو روایت کیا ہے اور سلم کی دوسری روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے کٹر کو کٹر پانی پینے کی ممانعت فرمائی ہے اور سلم کی دوسری روایت میں ابی ہریرہ رضی
آلہ عنہ کہ تم سو کوئی شخص کے کٹر پانی نہ پیا اور اگر کبھی پیا تو تڑپ کر اور پانی پیٹ نہ
کھا لے اور صحیحین میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں ایک ڈول آب رزم کالایا پس آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے کٹر کو کٹر پانی اور سلمیٰ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے
کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وضو کیا ہے کٹر پانی ہو گیا اور وضو کا پانی بچا ہوا پیا اور فرمایا کہ لوگ
کے کٹر پانی پینے کو مکروہ جانتے ہیں اور میں نے پیئے خدا کو دیکھا ہے کہ اب انیسویں پیا
جیسا میں کیا اور یہ چھ مہینوں اور ان حدیثوں کی مطابقت انیسویں یوں ہے کہ کٹر پانی
پانی پینا کراہیت تہذیبی ہے اور فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسکو جواب کے مطابق
کے لئے تھا اور شارع کو جواب کے بیان کو اسطو فعل مکروہ کرنا جائز ہے کیونکہ اسکا بیان
اسپر واجب ہے اور نسبت اس کے مکروہ نہیں ہے اور فی کرنا حکم محمول استجاب پر ہے
اگر کوئی کٹر پانی پیے تو اسکو وجہ اس حدیث صحیح کے فی کرنا مستحب ہو وہ امر خواہ
ہوے سے ہو خواہ قصد سے ہو اور حدیث لسان کو ساتھ تخصیص سبب کی اشارہ کیو
ہے کہ جس خیر کا ترک کرنا اولیٰ اور افضل ہو مومن کو بالقصد کیونکہ واقع ہو گا محدثین نے اس پر
کہا ہے اور مالکیہ سبب کو قائل ہیں کہ کٹر پانی پینے کو قیاس میں کوئی حاجت نہیں ہے اور حدیث
جبر ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ملتا ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ
کو دیکھا کہ کٹر پانی پیتے تو اور امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ مجھ کو یہ بات پہنچی ہے حضرت عمر
اور حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم سب کٹر پانی پیتے تھے اور ابی ہریرہ رضی
حدیث کا جواب یوں دیتے ہیں کہ عبدالحق جو ائمہ حدیث میں سے ہیں انہوں نے کہا ہے کہ

شیرین اور خوش مزاج تھے۔ اسی رحمت سے کہ دیا اور اوس یا نیکو کہاری بد مزہ ہمارے گناہوں سے نیکو
 آفریدی آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ یا نیکو چوس چوس کر مہوا و خوب کینچ
 کینچ کر نہیو اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی پانی پی کر کہ برتن کی خوب چابی طرح سے منہ میں لینا
 ممنوع ہے کیونکہ چوسنا ہونٹوں سے ہوتا ہے لیکن ٹوٹتی کو اوس برتن کی جدار کا نہا اور منہ سے بلکہ
 بھی چوس کر کہ منہ کی منافق بنیں ہے جیسا کہ بعض لوگ کرتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اپنے صحابہ کرام سے بار بار کہنا کہ یا نیکو فرماتے تھے چنانچہ ایک بار آپ نے ایک شخص کو دودھ پلایا
 اور بار بار فرمایا اشرب اشرب یعنی پی پی تو یہاں تک کہ اوس شخص نے کہا کہ قسم ہے خدا کی
 چسو کیونکہ حق کے ساتھ بیجا ہوا ہے اور چکا اور سکی نہیں رہی ہے بخاری نے اسکو روات کیا
 اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کے ساتھ کھانا نوش کرتے تھے تو از رو کہنا کہ یا
 قوم کے آخر ہوتے تھے پیئے پیئے نہ نوش فرماتے یا کم نوش کرتے تھے اور آخر تک اور کھا ساتھ
 تھے اور حدیث میں آیا ہے کہ جب دسترخوان بھرا جا جائے تو آدمی کو چاہیے کہ جب تک ہلکے کھا
 کھائے سے فارغ نہ ہوں اوس وقت تک نہ اٹھو اور کھائے سے ہاتھ نہ کھینچو اگر خوب پیٹ
 بھر گیا ہو کیونکہ کھائے سے ہاتھ کھینچ لینا اور اٹھ کر بیٹھنا یا بن بیٹھنا یا لیکو شستن کرنا ہوا اور
 شاید اسکو کہنا کہ یا نیکو احتیاج باقی رہی ہو اور اگر کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی دعوت کرتا تھا اور یہاں لیجاتا تھا اور کوئی شخص ایک پیچہ پیر لیتا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نیزان کو آگاہ کر دیتے اور فرماتے تھے کہ یہ شخص میرے ساتھ چلا آیا ہے اگر تو چاہو
 تو یہ پیر چاہی اور خادموں اور پیروں کا بنہ گون اور مقتداؤں کے ساتھ طفیل ہونا آیا ہے اور
 جاننے ہو اور یہ حدیث متفقہ ہے بات کو نہ کہ صاحب خانہ کو اس سے آگاہ کر دیا اور اجازت
 چاہی اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس قوم کے یہاں کھانا نوش فرماتے تو وہ
 تک اس کے حق میں دعا کرتے تھے یا ہر شریف نہ لاتے تھے اور فرماتے تھے اللہم بارک
 لہم فیما رزقتمہم وارحمہم اے یا خدا یا کریم دی او کو اور ہمیں جو تو نے او کو رزق دیا ہے اور او پر
 رحم کر اور یہ دعا بھی مستند ہے یا افرغ عندکم الصاعون واکمل طعامکم الابرار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 روزہ کھولا تھا چار یا پانچ روزہ داروں نے اور کہا یا تمہارا کھانا یا نیکو خادموں نے خدمت ہو کر فرمایا

وحصل فروری نزع لباس شریف کی بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت تھی
 لباس میں وسعت دینا اور تکلف کا ترک کرنا تھی یعنی جو کچھ آپ پاتے تھے زینت میں فرماتے تھے
 اور تعین کی پابندی اور کسی قسم میں پراقتدار فقر و تنگدستی اور نفیس قیمتی چیز طلب نہ کرتے
 اور نہ بری چیز کم قیمت چاہتے تھے اور کچھ ان کے نراج شریف میں تکلف نہ تھا اور جو کچھ موجود اور ہر
 ہوتا اور سکون میں لیتے تھے اور جس چیز کی ضرورت ہوتی تھی اوپر اقتدار فرماتے تھے اور اگر کسر
 حالتوں میں چادر اور تہ بند ہوتا ہوتا تھا اور مکمل کی قسم سے اوپر تہ تھے اور مروی ہے کہ آپ
 ایک چادر پہنڈو دار تھی کہ اس کو آپ اوپر تہ تھے اور فرماتے تھے کہ میں بندہ ہوں جیسا کہ
 بندہ ہو اور تہ میں میں بھی اور تہ شاہوں نجاری اور مسلم نے اس کو روایت کیا ہے اور اگر کسی
 بادشاہ عجم کو نفیس اور گران قیمت لباس بطریق تحفہ کے بھیجتے تھے تو آپ اس کو ان کی خاطر اور
 کے قصد سے زیب تن پاک فرماتے تھے اور جلد ہی سو اتار ڈالتے تھے اور گوشت و کھجور سے کھاتے تھے
 اور بخشد تھے تو اور انصاف کو نزدیک اور بنظر علم و ہمتی کے لباس نفیس پہنڈو میں اور اس کے ساتھ
 کریمین خمر کرنا اہل شرف اور حالات کی خصلتوں میں سے نہیں ہے بلکہ عورتوں کی صفات اور
 علامتوں میں سے ہے لیکن پاک اور صاف کپڑا کا رکنا اور سیاہ مروی مجلس میں کہ لباس
 ہم جنسوں کو مثل ہو محمود ہے اور خلاف مروت کی نہیں ہے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں
 آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا موعود جل کے نزدیک مومن کی تمام کمیاں
 میں سے کپڑا صاف رکنا اور تھوڑی چیز پر راضی رہنا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے اور کثیف کپڑا نہ کرنا دیکھا جانتے تھے اور ایک دن آپ نے ایک شخص کو دیکھا کہ بہت سی کپڑے
 پہنڈے فرمایا کہ یہ شخص کوئی خنیزن کرتا ہے کہ اس سے کپڑے پاک اور صاف کرے اور ایک
 شخص کو دیکھا کہ بال اوچھو ہوئے اور یہ میں ہوا اور بری حیثیت سے ہے فرمایا کہ تم میں کسی کوئی
 ایسا آتا ہے کہ شیطان ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تعین میں تکلف
 اور مبالغہ کو پس خوش نہ کرنا تھے سفر المسافات میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی عادت شریف کپڑے کی ماری میں ترک تکلف کی تھی اور بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے لوگوں کے دوزخ تھے ہو گئے بعضوں نے آراستگی اور آرایش اور نفیس کپڑوں کی پیشکش

سباغہ کیا اور اوسیکو مقید ہو گئی اور مضمون سے کپڑے موٹے اور بڑے اور بدتر بننا اختیار
 کیا اور اوسیکو پابند ہو گئی اور یہ دونوں طریقے طریقہ بنوید کے خلاف ہیں اور یہاں دوسری تکلف
 کرنا اور کسی چیز کا دونوں حالت میں پابند ہونا محمود ہے اور شک نہیں ہے کہ پہلوگوں کی
 خصلت اور عالموں اور زاہدوں اور عابدوں کی عادت تھی کہ وہ برسی ہیئت اور شکستہ
 حال اور کھنگلی لباس کو ساتھ رہتی تھی اور حدیث میں اسکی تصریف میں اور بابت کی غیبت دیکھیں
 وارد ہوئی ہیں اور یہ آیا ہے کہ البندۃ من الایمان یعنی برسی حیثیت سے رہنا ایمان میں سے
 ہے اور آراستگی اور اچھی ہیئت اور پاک اور صاف لباس کو ساتھ رہتے ہیں یہی حدیث
 واقع ہوئی ہیں اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ کی خدمت کی تو صحابہ
 نے عرض کیا یا رسول اللہ آدمی اس بات کو دوست رکھتا ہے کہ لباس اوسکا اچھا ہو
 اور یا پوش اچھی ہو نہ مایا آپ فرما ان اللہ جمیل وحب الجمال بیشک اللہ جمیل ہی دوست
 رکھتا ہے جمال کو الکریم بطریق یعنی کبر حق تعالیٰ سے سرکشی کرنا ہے یعنی آراستگی اور آرائش
 کرنا لباس اور ہیئت میں کبر کو تسلیم نہیں ہے اور کبر حق تعالیٰ کو ساتھ کبھی کرنا ہو اور
 دوسری حدیث میں آیا ہے ان اللہ نطیف یحب النظافت یعنی بیشک اللہ پاک صاف ہے
 دوست رکھتا ہے پاک اور صفائی کو ایک صحابی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے مجھ کو دیکھا اور میرے بدن پر برسو کپڑے تھے آپ نے فرمایا کہ یا کوئی مال تیرا پاس
 میں نے عرض کیا ہاں خدا تعالیٰ نے نعمتوں اور مالوں اور شہروں اور گوسفندوں میں
 سے مجھ کو عنایت کیا ہے پس آپ نے فرمایا کہ نعمت اور کرامت خدا تعالیٰ کو ظاہر کر جو مخلوق
 ہوئی ہے یعنی لباس و نعمتی کے حال کو مناسب نہیں ہے اور خدا تعالیٰ کی نعمت کا شکر بجالا
 اور دوسری روایت میں آیا ہے کہ جو خدا تعالیٰ نے تجھ کو مال دیا ہے چاہیو کہ اوسکا اثر اپنے
 حق تعالیٰ کی نعمت اور کرامت کا دکھا دے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک
 شخص کو پریشان ہوا دیکھا فرمایا کہ یہ شخص کوئی خیر نہیں رکھتا کہ اپنے سر کو تکیں دے اور ایک
 شخص کو دیکھا کہ اسکے بدن پر میل کینف کپڑے ہیں فرمایا کہ کیا یہ شخص کوئی خیر نہیں رکھتا
 کہ اوس سے اپنے کپڑے ہونے اور روایت کیا گیا ہے کہ حق تعالیٰ اس بات کو دوست رکھتا ہے

کہ اپنے نعمت کا اثر اپنے بندے پر دیکھ لو پس جمال ظاہر شکر نعمت کا باعث ہو کہ جمال ظہن
اور لباس تقویٰ اشارہ اوس سے ہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے یا بنی آدم قد انزلنا علیکم
لباسا لوارسی سو اُکم درمیشا ولباس التقویٰ ذلک خیر للذین یزینوا اولاد آدم کی سیمنے اور تیار
تیار پوشاک جو دیکھو تمھارے عیب اور روق اور کپڑے پر نیر کار یکی سو یہ تیر ہیں پس آدمی کو
چاہیے کہ اپنے ظاہر اور باطن کو طہر اور صاف اور لطیف رکھو اور دل اور زبان کو اخلاص اور
صدق سے آراستہ اور اعضا و ظاہری کو طاعت اور پاک کے زیور سے آراستہ رکھو اور اسی
مقام میں بدن کا ناپاکی سے پاک رکھو گا اور کدوہ بالون کے موڈ نیکیا اور حقے کا اور زانجن
ترشوانیکا اور موچر مار کے موڈ نیکیا حکم سنت ہو نیکیا ساتھ وارد ہوا ہو اور اسکو فطرت بخو
پہلو نیکیا سنتو کو کتہو میں اور حساب میں تمام مدار کا نیت پر ہے اگر عین کپڑوں کا
پہننا نفسانیت اور کبر اور غرور اور دنیا کو زور کے اظہار کے لیے ہو اور آرایش ام نفس
کے دبدبے اور فقروں پر بڑائی و ہونڈ نیکی واسطو ہے اور پہننا اوس لباس کا فقروں کے
دلون کو شکستہ کرتا ہے تو بہت برا اور قبیح ہے جیسا کہ منافقون کی شان میں آیا ہے
واذا راہتہم فحجب اجسامہم یغیب تو دیکھو اؤنکو خوش معلوم ہوں تجھکو اؤنکو جسم اور
اس سے اشارہ اس حدیث کی طرف ہے ان اللہ لا ینظر الی صورکم واما الکرم واما ینظر
الی قلوبکم واما الکرم یعنی تحقیق اللہ نہیں دیکھتا ہے تمھاری صورتوں کو اور تمھارے ہاتھوں
اور یوں ہی ہے کہ دیکھتا ہے تمھاری دلون کو اور تمھارے کاموں کو اور یہ وہ اسباب میں
مسلم کی حدیث میں آیا ہے اور بعضی روایتوں میں آیا ہے ان اللہ لا ینظر الی صورکم واما الکرم
ولیکن ینظر الی قلوبکم واما نکم تحقیق اللہ نہیں دیکھتا ہے تمھاری صورتوں اور تمھارے ہاتھوں
لیکن دیکھتا ہے تمھارے دلون کو اور تمھارے عینوں کو اور اگر نعمت اور علم کے دبدبے کے ظہار
کرنیکی نیت سے اور دین کی عزت اور حکم دین کے نافذ کرنیکی اور کیفیت کو جمال کو جانیکی
قصد سے ہو تو محمود ہے اور کتنو ایک عالم اور عابد اچھا لباس اور کپڑے نفیس پہنتو
تھے اور اونکی نیت اوس میں نیک تھی جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تجمل کے
زیادتی کر لیے کرتے تھے اور جبہ اور عیدون کے واسطے لباس جدار کتہو تھے اور عالمون

نے کہا ہے کہ اس قسم کے لباس کا پہننا ایسا تباہی خیز ہے جس قدر کہ وہ اسلحہ ہتھیار کا لگانا اور ایسے
 لباس کا پہننا اور اس چیز میں اظہارِ کرم و فرکار کا جو کلمہ اس کی برتری اور دین کی عظمت کی
 کو شامل ہو دین محمد کے دشمنوں کو غصہ لانا اور جھگڑانا ہو اور بعضے لباس نفیس اس واسطے
 پہنتے ہیں تاکہ دولت مند کی اور ثروت کا اظہار کریں اور فقیر اور سائل اور نکل طرف متوجہ ہوں
 اور شل اسکے برعکس اور خیر لباس پہننے میں بھی تفصیل کیجاتی ہے اگر کوئی خیر خواہ اور خوشحال اور گن
 کے مال میں طمع کر نیکی وجہ اور فقر کے جتانیکو لیکو کریں تو برابر ہو اور اگر زہد اور دنیا کا مال
 اور زینت کی طرف رغبت ہو نیکی وجہ سے اور جو عیسوی ہے اور سپرکتفا کر نیکی باعث ہو تو
 محمود ہے اور جو کہ لون و دھون اور دھون سے خالی ہو تو وہ نہ محمود ہو اور نہ مذموم
 سوا جب میں ایسے نہیں ہے اور ظاہر یہ بات ہو کہ یہ قسم سباج ہو نیکی دائرے سے باہر
 نہوگی بلکہ تمام قسموں میں فضیلت اور استحباب میں کلام ہے اصل اباحت میں کلام
 نہیں ہے اور سوا جب لذت میں ایک بات بطریق سوال کے لائے ہیں اور کتنی ہیں
 کہ شب نہیں ہو کہ اگر نیکو جنوں کی خلعت بری حیثیت اور کنگلی لباس کو ساتھ رہتے
 کی تھی پھر کیوں یہ حال صوفیہ شاذ لہ کا ہے کہ لباس میں ایک حسن اور خوبی پیدا کرتے
 ہیں اور اپنے تئیں آراستہ اور پرانستہ رکھتے ہیں حالانکہ ان کا طریقہ سنت کا اقتدا کرنا اور
 اگر نیکو جنوں کا طریقہ ہو اور ان کا جواب یوں دیتے ہیں اور کتنی ہیں کہ بعض عارف جو
 مشہور ہیں ایک کلام جامع اور مفید اور تفصیل کرینا لا نقل کرتے ہیں کہ اگر نیکو جنوں
 جو دیکھا کہ اہل غفلت اور دنیا میں مشغول ہونے والے زینت ظاہری میں نزات برتری میں
 اور دنیا کو مال پر فخر کرتے ہیں اور اوپر اطمینان رکھتے ہیں تو ان لوگوں نے انکی مخالفت بقید
 ظاہر کرنے حقاقت اس چیز کی جسکی حق تعالیٰ کو کسی اور غافل اور سکی غفلت کرنے میں
 اور زینت پر دانی ظاہر کرنے اس چیز کے کہ جسکی اہل غفلت محتاج ہیں بر نفرت اور برتر کر نیکی
 اس چیز سے کہ جس طرف یہ لوگ راغب ہیں احتیاد کیا اور شکر گزار ہونے اور نعمت کی حق
 انکو میسر نہ ہو جب اس حال پر ایک تہہ دراز گر گیا اور اس امر میں فساد و زہا پائی اور اسکی
 غفلت دوسرے طریق پر ہو گئی اور بعض لوگوں نے کنگلی لباس میں بری حیثیت سے تہہ زہا پائی

کر نیکو ایک حیلہ قرار دیا اور پہلی بات منکس ہو گئی اور جو طریقہ دنیا کے ترک کر نیکو اور ترک دنیا کے حاصل کر نیکو وسیلہ تھا وہ بات ویسی ہو گئی تو بعض محققین اہل صوفیہ نے جسے مشائخ شاذلیہ اور جو شخص از نکل پیروی کرتا ہے اور اس کے طریق پر سلوک کرتا ہے بری حیثیت اور کنگی لباس کو ترک کر دیا اور اس امر کو منظر حقیقت اور حکمت کہ اگر نیکو کنگی کی موافقت سمجھی اور اس کی مخالفت نہیں سمجھی اگرچہ ظاہر بین کی نظر میں مخالف معلوم ہوا اور تحقیق ارشاد کیا ہو استاد ابو الحسن شاذلی نے جو مقتدا اور رئیس سلسلہ شاذلیہ کے ہیں اس شخص کے حق میں جو اہل زمانہ بغیر کنگی لباس اور کتہہ حالی سے بیرون دامن ہیں سے ہے اور اس نے اونگے جمال سیت اور جمل لباس کا انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ باوجود اسکے یہ سیت پیری اور لباس میرا زبان حال سے کہتا ہے الحمد للہ بغیر خدا تعالیٰ کا شکر نہ کہ مجھ کو تیری خلق اور سیت اور لباس سے تنگی کیا ہے جو کہتا ہے کہ دنیا میں سے مجھ کو کوئی چیز دی اور اس فرقے کے کام حکمت میں راہ میں اور بناؤ نکل حقیقت پر ہے اور سیت کے ساتھ نزدیک ہے اور اب لباس شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بیان اور اس کی قسموں کا بیان چند وصلوں میں کرتا ہوں وصل اگاہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا عمامہ شریف بہت بڑا اور باری تھا کہ جس سے سر مبارک پر بوجھ معلوم ہوتا اور نہ الیسا ہوتا تھا کہ سر شریف پر تنگ ہوتا اور مروی ہے کہ گرمی اور خارے میں جو وہ گز شرعی سے زیادہ ہوتا تھا اور یہی شات گز شرعی ہوتا تھا اور شرعی گز ایک ہاتھ کا ہے اور ایک ہاتھ بیچ کی اونچائی کہ سر سے کہنی تک ہے اور یہ دو بابت کا ہے مقدار جو میں اونچل شو کہ موافق حد حرف لا الہ الا محمد رسول اللہ کہ ہے اور بعض مقاموں میں جیسا کہ حوض کی ناپ میں کہ ہے ناپ کا گز اعتبار کیا ہے اور وہ ہر قوم میں ہر زمانہ میں رائج ہے لیکن اعتبار اس کا کچھ بھی غیر کرنا چاہیے اور علموں کے گاہی کہ اگر تہود اسانڈارہ مسمویر زیادہ کرے تو اس میں سماعت کیجاتی ہے اور جو کہ دوسری حدیث میں آیا ہے کہ جو عمارہ در میان مسلمانوں اور مشرکینوں کے رائج ہے وہ عمارہ مذکور کیا ہے اور عذہ عمارہ کہ سر بلور در میان دونوں شانوں کو لگا دینے کو کہتی ہیں جیسا کہ حدیث کا سیاق و سباق سے اور حضرت

کا ایک عمارہ تھا کہ اس کا نام سحاب رکھا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک پہنچنے
 اور گھوڑوں اور سواروں کا نام علحیح علحیح تھا جیسا کہ کتاب کو اخیر میں آیتا اور عمارہ کہتے
 بست ٹوپی سے چمٹی ہوتی تھی بلند ٹوپی نہوتی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پانی
 سپید تھی اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہمارے اور مشرکوں کے
 درمیان میں ٹوپیوں پر عمارہ باندھنے کا فرق ہو اور یہ عبارت روایت کا احتمال کہتی ہوگی
 یہ ہو کہ ہم عمارہ ٹوپیوں پر باندھتے ہیں اور مشرک ٹوپیوں پر نہیں باندھتے ہیں دوسری یہ ہے
 کہ وہ مشرک بغیر عمارہ کو ٹوپیوں پر باندھتے ہیں لیکن پہلی معنی مراد ہیں کیونکہ مشرکوں کا عمارہ باندھنا
 ثابت ہے والدہ اعلم اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عمارہ باندھتے تھے تو تبدیل کرتے رہتے تھے
 ترجمہ میں شامل ہیں اس کو ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے اور سلم نے آٹا اس میں باندھ دیا کہ یہ کہ
 قد ارجی طرفہ بین کتفہ یعنی تحقیق آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عمارہ کے سر کو اپنے دونوں
 شانوں کے درمیان میں لٹکادیا تھا اور اس کو قدبہ اور زاویہ بھی کہتے ہیں اور عمارہ کی سنت
 اس کو قرار دیتے ہیں اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 عمارہ گول باندھتے تھے اور دستار کے سچ کو سر مبارک پر دیتے تھے اور عمارہ کو ایک سر کو گھس
 لیتے تھے اور دوسرے سر کو لٹکادیتے تھے اور صحیح مسلم میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے آیا ہے کہ انہوں
 نے میان کتفہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خبر پر دیکھا اور آپ کو سر مبارک پر سیاہ
 عمارہ تھا کہ اس کے سر کو اپنے دونوں شانوں کے درمیان میں لٹکادیا تھا اور جابر رضی اللہ عنہ
 سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے من تشریف لائے اور آپ کو سر مبارک پر
 سیاہ عمارہ تھا اور جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث دو اب ذکر نہیں ہے اور یہ امر بہت پر دلالت کہ عمارہ
 کہ عمارہ کے سر کو شانوں کے درمیان میں لٹکانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل و انبی
 تھا اس لیے میں ایسی ہی ہے بلکہ بخاری کی حدیث میں آتا ہے کہ آن سرور صلی اللہ علیہ وسلم
 فتح کے دن مکہ میں تشریف فرما ہوئے اور آپ کو سر مبارک پر خود تھا اور عالم کہتے ہیں کہ آنحضرت
 مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے وقت سب اختیار لگائے ہوئے تھے اور سر مبارک پر خود تھا دستار
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مقام اوس کے قیاس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تھے انہوں

نے ان دو قولوں کو اسپین یون جمع کیا ہے کہ عمامہ خود کے اوپر باندھا ہوا تھا اور قاضی عیاض
نے اس طور جمع کیا ہے کہ پہلو داخل ہو نیکی وقت خود سر مبارک تھا اور خود کے سر سے اتنا بڑا
بدر سیاہ عمامہ باندھ لیا تھا بدلیل عمر بن حرث کہ قول کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے خطیبہ پڑھا اور آپ کو سر مبارک پر سیاہ عمامہ تھا کیونکہ خطبہ تمام فتح ہو جانیکو بعد رکعبہ پڑھا
تھا اور ابن اعرابی نے کہا ہے کہ اول کی جمع سے یہ جمع اولی اور ظاہر سے اور یہ تمام قصہ
فتح مکے کی ٹرائیمین انیکا ان شارا لند انیکا اور عبدالرحمن بن عوف کی حدیث میں آیا ہے
کہ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میرے سر پر عمامہ باندھا پس سر پر دو لون
ہاتھ کر اگر اور سر پر پیچھے کے پیچھے عمامہ کے پیچ کو ڈال دیا اور حدیث میں آیا ہے کہ جب شہر
بدر کے دن اور حنین کے دن ہونے کی بددینی کو واسطی آئے تھے تو عمامہ اسی مسکت کے
باندھے ہوئے تھے اور کہا ہے کہ ادنی مقدار عمامہ کر کے کہ لنگانیکو چار اونچل تک ہو اور زیادہ
اس نصف بیٹہ تک ہو اور زیادتی کر نہایت لنگانین داخل ہے اور وہ حرام اور مکروہ
ہے اور بجایو غلبہ کے تنخیک بھی آیا ہے اور تنخیک اوسکو کہتے ہیں کہ عمامہ کو بیچ کو بائین
جانب سے و فتن اور مالو کے نیچے سے نکال کر دینے جانب کو لگائیں لین اور عالمون
نے کہا ہے کہ بغیر تنخیک اور سہل کے عمامہ باندھنا مکروہ ہے اور یہ اوس تقدیر پر ہے کہ وہ نہایت
سوکھ ہے اور اگر اوس سے مراد کراہیت تشرعی رکھیں تو مال اوسکا ترک ادنی اور افضل
ہو گا واللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پر امین شریف کی آستین ہاتھ کر کے
تک متی اور اس سے لبنی زیادہ جلدی کام کر نیکی مانع ہوتی ہے اور چوٹی اس سے ہاتھ کو گرمی
اور سردی سے نہیں بچاتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام نعلون اوپر وضو
میں معنی اور حکمتیں ہیں جو موافق عدالت اور مناسبت کو واقع ہیں اور اسے ہی امین میں
اور چادر اور تہ بند آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پٹہ لیون کے نصف تک تھا اور لیون
سے نیچا انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں کر کہتے تھے اور گویا الفات لفظ جمع کے
ساتھ اشاج اس طرف ہے کہ حقیقت نصف کی جو حقیقت میں جو بیچ ہو شرط نہتی اور
طبرانی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ اونہون نے کہا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے مجھ کو دیکھا کہ میں نے اپنے تہ بندہ کو گٹھنوں سے بچا کر دیا ہو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی ابن عمر جو کچھ کہہ زین بن جوح جاورہ و ذرہ خ کی اک میں ہے اور بخاری کی حدیث میں آیا ہے کہ جو چیز تہ بندہ میں سے گٹھنوں سے نیچے رہے وہ آگ میں ہے اور یہ حکم مرد و عورت کے سب سے ہے اور عورتوں کو یہ امر جائز ہے اور جب ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اسکو عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر عورت میں کیا کام کریں آپ نے فرمایا کہ ایک بالشت تک لٹکائیں ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ اسی اونٹنی کا پونہ کھلی رہتی ہیں آپ نے فرمایا کہ تہ بند لٹکائیں اور اس سے زیادہ نہ کریں اور یہ حکم عورتوں کو تہ بند اور قمیص کے دامن کا ہوا اور ظاہر یہ ہے کہ عورتوں کو دامن کا ٹوٹنا پر لٹکنا جائز ہے اور جانا چاہیو کہ اس بال یعنی بہت دراز کرنا مخصوص تہ بند کے ساتھ نہیں ہے بلکہ قمیص اور چادر اور عمامہ کو بھی شامل ہے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں اسکی تصریح واقع ہوئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لٹکانا تہ بند اور قمیص اور عمامہ میں پایا جاتا ہے جو کوئی اوسمیں سے کسی چیز کو بڑا نیگا بطریق رعونت اور کسر کے حق تھا قیامت کو دن اسکی طرف نہ دیکھو گا لیکن اکثر حدیثیں میں تہ بند واقع ہوا ہے اور وجہ اسکی یہ ہے کہ اوسمیں طوالت ہوتی ہے اور لفظ ثوب یعنی کپڑے کے ساتھ مطلق بھی واقع ہوا ہے اور جب کہ لفظ جو عمامہ کے ساتھ حدیث میں آئی ہے معنی اسکی عمامہ میں ایک گونہ خفا کہتے ہیں اور مرد اور عمامہ کے سر کو حد مقرر سے بڑا دینا ہے اور آستین کا بہت لینا بنا گیا ہے کہ اہل حجاز کی عادت میں داخل ہوا ہے وہ بھی اسی حکم میں داخل ہے اور صاحب مؤتب ابن قیم سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا ہے کہ یہ آستین یعنی چوڑی مثل تیلون کے اور عمامہ مانند برجون کے جو بخاری میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور نہ کسی نے اصحابوں میں ایسی آستین پہنی تھی اور نہ ایسا عمامہ باندھا ہے سنت کی خلاف ہو اور تبرک کی جنس سے ہے اور عمامہ اور عماموں سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ انانا اور خیم کے نزدیک یہ بات پوشیہ نہیں کہ بہت لمبی لمبی آستین جو ان زمانوں میں رائج ہے ان میں اسراف اور مال کا منہا نک کرنا ہے اور جو منع کیا گیا ہے لیکن لوگوں کی ایک اصطلاح ہو گئی اور ہر ایک قوم کا ایک شعار ہو گیا ہے کہ اسکی وجہ سے وہ پہنے جاتے ہیں اور جو کچھ اوسمیں سے بطریق تبرک کر کے ہے اسکی حرام ہونے

میں کچھ شک نہیں ہے اور جو کچھ بطریق عادت کی ہو اس کی حرمت اس وقت تک نہیں ہے کہ جب تک وہ اس طوالت کی حد کو نہ پونچھے جو کچھ بڑے میں ممنوع ہے اور قاضی عیاض نے کراہت اس خیر کی نقل کی ہے جو عادت سے زیادہ ہو اور جو معتاد کہ لباس میں لبنان اور چوران کی ہے اس سے بڑے کے ہو اور ان قولوں میں جو عالموں سے نقل کی گئی ہیں اس لبنان اور چوران کی حرمت اور کراہت کو ساتھ تصریح ہے لیکن لفظ عادت اور معتاد کا درجہ کرنا گونہ حوازا کا کرتا ہے اور بعض جدید شریفین کے معزز لوگوں سے سنا گیا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ اس طریق کا لباس ہمارا شعار ہو گیا ہو اگر ہم ایسا نہیں کرتے ہیں تو بیچانے جاتے ہیں اور ہماری عزت فوت ہو جاتی ہے لیکن کلام کیا بتا رہا ہے کہ کیوں یہ طریقہ اور شعار اختیار کیا ہے جو سنت کو خلاف ہے واللہ اعلم اور بہر تقدیر جو کچھ حرمت اور کراہت نہ بند کرنا زیادہ بڑا نہیں اور اس کے لٹکانہ نہیں اور سوال کے جمیع واقع ہوئی وہ تکبر اور ترغیب کے مقصد کے ساتھ مفید ہو اور اگر اس مقصد سے نہ تو اس حکم میں داخل نہیں ہے اور حدیث میں آیا ہو کہ حضرت ابو بکر صدیق کی عادت اور وضع ایسی ہی ہو گئی تھی کہ اونکاتہ نہ دیتے تھے لٹکا کرتا تھا اور اسی صورت میں آپ پیڑیہ جایا کرتے اور جب اس کی نہی واقع ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عرض کیا کہ اس سے تہ بند کا حال ایسا ہی ہے میں کیا کروں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تو ان لوگوں میں سے نہیں کہ تیری شان میں تکبر نے راہ پائی ہو اور جاننا چاہو کہ اتنا رجاس جگہ مذکور ہے یعنی تہ بند کے ہے لیکن ازراہ جو عجم میں مشہور ہے اور عرب میں اس سے سوا بل یعنی یا سجا کہ تہ میں اس میں اختلاف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو پہنا ہی یا نہیں بعض عالموں نے اس بات کا یقین کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں پہنا ہی اور ابو بعلی موصلی نے اپنی سند میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ نقل کیا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ ایک روز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ بازار میں آیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بزازوں کی دکان پر رونق افروز ہو کر ایک یا سجا چادر دم کو خرید فرمایا اور اس کا نڈار کے پاس ایک ترازو تھی کہ اس میں درہم وزن کرتا تھا پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ درہم تولو اور اچھی طرح سے

تو اس کو کہا کہ یہ کلمہ میں نے کسی سے نہیں سنا ہو گا ابوسرور رضی اللہ عنہ نے افسوس سے کہا کہ تو
اپنے پیغمبر پر نہیں بھروسہ کرنا چاہتا ہو پس اس کو ترزاؤ کہ میں نے اس سے رکھ دی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے دست مبارک کی طرف چٹا اور چاٹا کہ ایک دوست مبارک کو دوسرے سے پس رسول خدا نے
ایسا دست مبارک اس کی طرف سے کیج لیا اور فرمایا اے خدا کی مخلوق میں نے تجھے عجبی لوگ اپنی باتوں
کے ساتھ کرتے ہیں اور میں بادشاہ نہیں ہوں میں ایک شخص تم ہی میں سے ہوں اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پاسبانہ کو لیا کہ ابوسرور رضی اللہ عنہ نے کہ میں نے پاسبان
کہ میں اس کو اوٹھا لوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ صاحب مال اپنے مال
کے اوٹھانے کو کیسے کرتی ہے لیکن جس وقت میں ضعیف بن کر اس کو اوٹھانا نہیں عاجزا ہوں
تو ہمارے مسلمان مدد دین کہ ابوسرور رضی اللہ عنہ نے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ آپ فرمایا یہ
پہننے کے واسطے حریز ہے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مان میں سفر اور
قیام میں اور رات اور دن میں اس کو پہنا ہوں کیونکہ میں ترچہ پاسبان کا موز ہوں اور
کسی چیز کو میں ترچہ پاسبان والا اس سے ڈرے کہ نہیں دیکھتا ہوں اور اس کو سنت سے محمد ثون
نے ضعیف سند کے ساتھ روایت کیا ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پاسبانہ
کا خریدنا صحت کو بوجھاسی اور بدایہ میں کہا ہے کہ ظاہر یہی بات ہے کہ خریدنا واسطے پہننے
کے تہا روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ خدا کی نذر مانی ہیں
ایک اجازت سے پہننے سے واسطہ علم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک اس
میں سے محبوب زیادہ تمیز تھا اگرچہ تہ مذہب باندھتے تھے اور چادر بہت اوڑھتے تھے لیکن
سیراہن کے پہننے کو دوست رکھتے تھے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سیراہن روئی کا چوپے ڈامن اور چھوٹی آستینوں کا تھا اور آملی قمیص
میں تلمو تہ اور علما محدثین کی تحقیق اور تمام شہر عرب میں مشہور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے قمیص میں سینہ شریف کے مقام پر جب تہی اور قمیص کی سنت یہ ہے اور جو کہ
ماوراء النہر کے لوگوں میں اور ہندوستان کے لوگوں میں رائج ہے کہ کرتے میں گردن کے
دونوں جانب کی طرف تلمو لگاتے ہیں وہ عرب کی عورتوں میں رائج ہے اور تلمو مروی ہے

سینے پر ہوتے ہیں اور اس ملک میں طریقہ خلاف اوس ملک کو طریقہ کہہ کر حکایت
 مجھ کو یاد ہو کہ ایک روز میں حرم شریف میں ایک ہندی دوست کو ساتھ لے کر گئے
 تھیں ہندیوں کی روش پر سے بٹھا تھا اور ایک عرب میسرے کے گھر میں تھا اور آتا جاتا تھا اور
 اوس ہندی بابر کی طرف دیکھتا تھا اوس سے پوچھا گیا یا سیدنا کیا دیکھتے ہو اور کیا دیکھتے
 ہو اور سنا کہ اس شخص کو شرم نہیں آتی کہ لباس عورتوں کا پہنتے ہوئے خدا کو گھر میں بیٹھا ہو
 اور معاویہ بن مہرہ نے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ اوہنوں نے بیان کیا
 ہے کہ میں جماعت قلیل میں قوم منہجہ کی جو آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے ہمراہ تھے داخل ہوا تاکہ آنحضرت کی متابعت کروں اور آن حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے پیروں کے نیچے کھڑے ہوئے تھے پس میں نے اپنا ماتہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے قمیض میں ڈال دیا اور مصروفہ کو چھو لیا ترغذی نے اسکو روایت کیا ہو سبوی
 کہ یہ حدیث ولالت سہبات پر کرتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیروں
 جیسے تھے کہ آئینہ تھا اور جسکو علم نہیں اوس کے خلاف کا گمان کیا ہو انتہی اور آنحضرت کی
 چادر شریف کا طول چار ماتہ کا تھا اور عرض اوسکا دو ماتہ ایک بالشت کا تھا اور ابن عمر
 سے روایت کی ہے کہ اوہنوں نے بیان کیا ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 فیضہ حبیب میں حاضر ہوا اور آپ تہ بند باندھ ہوئے تھے کہ جنبش کرتا تھا اور مروی ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تہ بند کو آگے سے لٹکا دیتے تھے اور چھو سے بلند کر دیتے
 تھے اور ابن عباس رضی سے آیا ہو کہ اوہنوں نے بیان کیا ہو کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا ہو کہ آپ تہ بند اپنی ناف مبارک کے نیچے باندھتے ہو اور ناف مبارک
 اپنی کمری رستی ہوتی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہو کہ وہ تہ بند ناف کی اوپر باندھتے ہو
 اور ابو بردہ بن ابوموسیٰ اشعری کو مروی ہے کہ اوہنوں نے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہ
 رضی اللہ عنہا تہ بند اور چادر پیوند دار سجاری نکال لائیں اور ہمو دکھائی اور فرمایا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں اس صحبت کو دیکھ کر وغینہ و فاقہ پائی ہے اور آسمانیت
 ابی بکر رضی سے لکھا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جبہ حضرت عائشہ رضی سے پاس

تھا جو وہ نون نے وفات پائی تو اسکو مین نے لیلیا اور مین اسکو مبارکون کے واسطے
 شفا چاہنے کے لیے دہنوی ہون اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رومی جیہ تنگ تین
 زیب تن پاک فرمایا سو چنانچہ وضو کے وقت دونوں دست مبارک آپس میں سے نکلتے ہیں
 اور جو کوشیا نون اور زینت پر ڈال لیا سو پیر دست مبارک دہنوتے ہیں اور یہ سفر کی حالت
 میں تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سفر میں تنگ لباس زیب جسم شریف فرماتے
 تھے اور انس ابن مالک نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حرہ کو دوست
 رکھتے تھے اور زینت تن مبارک فرماتے تھے اور حرہ حار ہلکے کسری اور راہ موصیٰ کو زبر کے
 ساتھ ایک قسم اس چادر کی ہے جس میں شرح و داریاں ہوتی ہیں اور جابر بن سمرہ سے روایت
 ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو شب بامتاب میں دیکھا
 کہ آپ حلہ اچھڑی ہوئے تھے پس میں کہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف دیکھتا تھا
 اور کہی چاند کی طرف دیکھتا تھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے نزدیک چاند
 سو اچھڑا اور بہتر تھے اور براہین غارب سے مروی ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے سیکوئین
 دیکھا سو اور ایک روایت میں ہے کہ میں کسی چیز کو حلہ اچھڑی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے خوشتر اور بہتر نہیں دیکھا سو اور ایک روایت میں آیا ہے کہ میں نے کسی فی مائتہ کو حلہ اچھڑی
 میں خوشتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں دیکھا سو اور لقمہ ساتھ کسے لام اور شہید
 سیم کے اون بالوں کو کہتے ہیں جو پیدا ہوئے ہیں اور کند ہون تک لٹکے ہوئے ہوتے ہیں
 اور تحقیق اسکی حلیہ شریف کو بیان میں گزرتی ہے اور جابر رضی سے مروی ہے کہ وہ بیان
 کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی سرخ و داریوں کی چادر کو دونوں دونوں
 میں اور جو کے دن اور تہی تو اور حلہ دو کپڑوں کا نام ہے جیسے چادر اور تہ بند اور حلہ دو کپڑوں کو
 کہتے ہیں یا اس جام کو جو اسرار ہو اور اچھڑی سرخ و داریوں کے ساتھ بنا گیا ہو جیسا کہ
 ہمارے ملک میں الّاچہ ہوتا ہے اور وہی مین کی چادر دن میں سے ہے کہ اس نام کے ساتھ
 مشہور ہے اور وہ جو اسکی یہ ہے کہ اس میں داریاں بنی ہوئی ہوتی ہیں اور مراد اس سے ہے
 سرخ رنگ نہیں ہے جسکا پھٹنا ممنوع ہے اور مسلم کی حدیث میں ابن عمر رضی سے مروی ہے

کہ اونہوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو دوسرے کپڑے رنگے ہو کر پہنو
 دیکھا فرمایا کہ کفاروں کا لباس ہے اوسکو نہ پہن اور عبد اللہ بن عمر بن العاص سے مروی
 ہے کہ اونہوں نے کہا ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر ہوا
 اور میرے بدن میں سرخ رنگ ہوئے کپڑے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 کہ یہ کپڑے تو نے کہاں سے پاؤ ہیں میں نے عرض کیا میری زوجہ نے میرے واسطے بنا کر
 دیں آپ فرمایا اسکو تو جلادے اور اگر لوگوں کو حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے یہ شبہ ہو کہ لباس
 احمر جائز ہے تو خطا ہے کیونکہ اس جگہ احمر مراد یہی ہے کہ دھاریاں سرخ ہوں اور ایسی ہی مراد
 آنحضرت سے ہے جو ابی ریحہ کی حدیث میں واقع ہوا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو دیکھا کہ پکڑ دوش مبارک پر سبز چادر تھی اور عطابن ابی اعلیٰ کی حدیث میں اونکو
 باپ سے مروی ہے کہ اونہوں نے بیان کیا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 کہ آپ سبز چادر اور ہی ہوئے تلواف کرتے تھے اور اس سے مراد وہ چادر ہے کہ حبشین
 سبز دھاریاں ہوتی ہیں اگرچہ اس جگہ صرف سبز ہی محل کرنے کا احتمال ہے لیکن ملک عرب
 میں وہی معنی متعارف ہیں اور ایسی ہی اصغر کہ یہی معنی ہیں کہ دھاریاں زرد و اس میں
 ہوتی ہیں اور بعض لوگوں نے حمل کو ہی معنی یثیمین کپڑے کے سمجھا ہے اور یہ خطا ہے اور حق
 وہ ہے کہ مذکور ہوا ہے اور صاحب مواہب نے امام نووی سے نقل کیا ہے کہ اونہوں نے
 کہا ہے عالموں نے گلزار کپڑوین اختلاف کیا ہے پس اوسکو صلیح رکھا ہے عالم اصحابوں
 اور تابعین کی ایک جماعت اور اون لوگوں نے جو اونکو بعد میں اور کہا ہے کہ اسکی نشاۃ
 اور ابو حنیفہ اور مالک وغیرہ قابل ہیں لیکن مالک نے کہا ہے کہ ہینتا غیر محضہ کا بھی جو سرخ
 نہوا افضل ہے اور ایک روایت میں اوسکا ہینتا گروہین اور سر اوہین تجوہ کیا ہے اور
 محفلوں میں اور انہوں میں مکروہ قرار دیا ہے اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ اگر اتنت اسکی
 کہ اسیت تریہی سے ہے اور اسکی نہی کو اسبات پر حمل کیا ہے کہ ثابت ہوا ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حلہ اجریب تن پاک فرمایا ہے اور جواب اسکا معلوم ہو چکا ہے
 اور بعضوں نے اسکی نہی کو اس شخص پر حمل کیا جو حج اور عمرہ کا احرام باندھے ہو اور یہ بھی

تکلف سو خالی نہیں ہے اور کوئی دلیل اسکی تخصیص پر نہیں ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے مذہب میں بھی بہت سے قول ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ اگر است اسکی گراہت تحریمی ہے اور اس سے نماز گراہت کو ساتھ جائز ہے اور شیخ قاسم حنفی کے جو مضمون از خفہ اور اس مذہب کے محققین میں سے تو تحقیق کیا ہو کہ بتا لباس احمر کا بوجہ اس کے رنگ کے مکروہ ہو خواہ مخفف ہو خواہ غیر مخفف ہو اور صاحب مواہب نے کہا ہو کہ یہیقی نے معرفت سنن میں مسئلہ ارتقا کیا ہو اور کہا ہو کہ شافعی نے مرد کو زعفران کے یعنی زعفران میں رنگ ہوئے کپڑے کو پہننے کی ممانعت کی ہو اور مخفف جو گلنار کی اباحت بیان کی ہے اور شافعی نے کہا ہو کہ گلنار کپڑے کے پہننے کی سخت اسی وجہ سے دسی ہے کہ کسی شخص کو میں نہیں پایا ہو کہ جو یہ بیان کرے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکی نہی فرمائی ہے مگر اس قدر کہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو نہی کی ہو اور یہ میں کہتا ہوں کہ تم کو بھی ممانعت کی ہے اور یہیقی کہتے ہیں کہ تحقیق حدیثیں آتی ہیں جو نہی علی العموم پر دلالت کرتی ہیں اور یہیقی نے حدیث مسلم کو ذکر کیا ہو کہ مذہب لباس الکفار یعنی سرخ رنگ کا کپڑا کافرون کا لباس ہو اور دوسری حدیثیں بھی ذکر کی ہیں بعد اس کے کہا ہو کہ اگر شافعی کو یہ حدیث پہنچتی تو بیشک اس امر کے قائل ہو جاتے پر یہیقی نے اپنی سندوں کو ساتھ ذکر کیا ہو کہ شافعی سے یہ بات صحت کو پہنچتی ہے کہ انہوں نے کہا ہو کہ جب وقت میرے کہے کہ قول کو خلافت کوئی حدیث صحت کو پہنچے تو اس حدیث پر عمل کرو اور میرے قول کو ترک کرو اور کہا ہو کہ یہیقی نے شافعی کو زعفران کے رنگی یعنی زعفران کی رنگی یعنی زعفران میں زنگی ہو اور کہا ہو کہ جس چیز کی کہ میں مرد کو ممانعت کرتا ہوں وہ ہر حال میں زعفران ہے اور اسکو حکم کرنا ہوتا ہے لہذا کوئی چیز اس زعفران میں رنگی ہو تو اسکو دھو ڈالو اور متابعت اسکی محض میں کوئی نہی انتہی پس معلوم ہوا کہ جامہ گلنار اور زعفران میں رنگا ہوا دونوں ممانعت میں آتے ہیں صحیح حدیث میں آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زعفران میں رنگنے کی نہی فرمائی ہے لیکن مشکل یہ ہے کہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زعفران میں رنگا ہوا اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کپڑوں کو زعفران میں رنگنے سے منع فرمایا ہے

اپنے پیر میں مبارک اور عمامہ شریف کو اسکو دیا یہی روایت کی ہے اور ابو داؤد کے نزدیک
 اس لفظ کے ساتھ آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زعفران میں اپنے کپڑوں کو رنگتے تھے یہاں تک
 کہ عمامہ شریف کو بھی رنگتے تھے اور زید بن اسلم اور ام سلمہ اور ابن عمرؓ کی حدیث سے ایسی ہی روایت
 کیا ہے لیکن محدثین نے کہا ہے کہ یہ حدیثیں نئی کی حدیث کو حاض بنین ہوتی ہیں یا منسوخ
 ہیں واللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سفید کپڑے بہت دوست رکھتے تھے اور اسکو
 زیب جسم شریف فرماتے تھے اور فرماتے تھے کہ کپڑوں میں سے بہتر زادہ سفید لباس ہے چاہے کہ
 متھار ہو رنگتے لوگ اسکو پہنیں اور نیز مرد نکو اسکا کفن دیں اور گھبراہٹ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم سیاہ کھلی ہی اوڑھتی تھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے بیان
 کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صبح کے وقت بابت شریف لائے اور آپ سیاہ بانوکی
 مڑا پٹہ پہننے سے اور قرطاساتہ کسرے میم اور سکون کے اوس چادر کو کتے میں جو از حزام
 یا صوف کی ہوا اور اس سے تہ بند بنایا جاتا ہے اور عمامہ شریف کے ذکر میں گذرا ہے وہی وہی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ یوم الفتح وعلیہ عمامہ سودا ریخی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو من فخر
 کے دن داخل ہوئے اور سیاہ عمامہ باندھی ہوئے تھے اور سیاہ کپڑا پہنتا سجدہ ہوا اور
 مذہب حنفی ہی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پشمینی لباس بھی زیب
 تن پاک فرمایا ہے اور تطلیس جو عبارت ہے کو چادر سے ڈھانپنے سے اور مثل اسکے اور
 چادر کے دونوں کناروں کو دونوں شانوں پر ڈالنے سے اسکو ابن قیم جو زمی نے کہا ہے
 کہ مکروہ ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسکو اور آپکو اصحاب رضی اللہ عنہم سے منقول
 نہیں بلکہ مسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دجال کا ذکر کیا اور فرمایا
 کہ اس کے سر پر ریوہ اصفہانی نکلیں گے اور انکو سر پر ہی ہونگے چادر سے اور وہ چادر کے
 دونوں شانوں پر پڑے ہونگے اور حضرت ابن رضی اللہ عنہ نے ایک جماعت کو اس معیت
 سے دیکھا پس کہا کہ کیا عجیب ہے کہ یہ یوں ہو رہے ہیں جتنے جو بگڑے ہوئے اور داؤد
 اور حاکم کی حدیث میں آیا ہے کہ من تشبه بقوم فهو منهم یعنی جو مشابہ ہوگا کسی قوم کے ساتھ
 وہ اوس ہی قوم میں سے ہے اور ترمذی کی حدیث میں آیا ہے لیس من تشبه بغيره فليس من

سہ نہیں ہے جو مشابہ ہمارے غیر کے ساتھ ہے اور ہجرت کی حدیث میں جو آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے گھر میں دو پتھر شریف لائے اور چادر سے سرسار کا ڈانٹا پتھر ہونے سے یہ فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اتفاقاً ضرورت سے کیا ہو تاکہ آپ کو کوئی نہ پہچانے نہ دیکھ لے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس طرح سے چادر شریف اوڑھنے کی عادت تھی ائمہ اور ابن قیم کی یہ بات خطا سے ہے جو کہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے چادر کا سر کوڑا ٹانگے اور ہنسا منقول نہیں ہے اور اگر منقول ہے تو ضرورت کی وجہ سے ہے نہ کہ عادت شریف آپ کی ہی تھی کیونکہ سہیل بن سعد سادی کی حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قناع بہت کرتے تھے یعنی سرسار کا کو چادر سے ڈانٹ کر بہت اوڑھتے تھے یہی فی شعب الاایان میں اسکو روایت کیا ہے اور ابن سعد نے طبقات میں انس کی حدیث سے اس نقل کے ساتھ روایت کیا ہے کہ کان بکیر النقع فہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چادر شریف بہت سر سے اوڑھتے تھے پس یہ حدیث اور دوسری حدیث ابن قیم کی اس نقل کو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ بات نہیں نقل کی گئی کہ آپ نے چادر سرسار کا ڈانٹ کر اوڑھا ہے رو کرتی ہے لیکن وہ بقول اوٹھا کہ کسی صحابہ سے اس بہت مذکور ہے چادر کا اوڑھنا نقل نہیں کیا گیا ہے یہ بھی اس حدیث سے رو کیا گیا ہے جسکو حاکم نے مستدرک میں بشرطیہ شیخین کے قریب بن کعب سے روایت کیا ہے اور کہا ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا کہ آپ نے ایک فتنہ کی ذکر کیا اور اسکا نزدیک ہونا ظاہر فرمایا پس ایک شخص کمر باندھ کر چلا آیا اور اگر زہرا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ شخص اوسدن رستی اور راہ ہدایت پر ہو گا پس میں کھڑا ہو گیا تاکہ اس شخص کو دیکھ لوں کہ وہ کون ہے دیکھا تو حضرت عثمان بن عفان سے اور سعد بن بنو سے نے اپنی سفتن میں امی العلاء سے نقل کیا ہے کہ اوہنوں نے کہا کہ میں نے حسین ابن علی رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ نماز پڑھتے تھے اور سر شریف کو چادر سے ڈانٹا ہوا ہوا تھے اور ابن سعد نے سلمان بن مزیرہ سے نقل کیا ہے کہ میں نے حسن رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہے کہ وہ چادر کو سر کوڑا پتھر ہونے اوڑھتے تھے اور ایک اور روایت میں آیا ہے کہ میں نے حضرت

رضی اللہ عنہ کو طبلستان رنڈی اور پے ہوئے دیکھا ہے اور ابن قیم نے جو قصہ یہود کا ذکر کیا ہے اس کے بارے میں حافظ بن حجر کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ دلیل لانا اس وقت صحیح ہے کہ چار سو کوڑا نپ کر اور تباہی و کشتار ہو اور تحقیق یہ امر اس زمانے میں بظرف ہو گیا ہے پس منہاج کے عام مونیخین داخل ہو گیا ہے اور شیخ عبداللہ بن عبد السلام نے کہتے ہیں کہ جو سنت کا ایک قوم اہل سلام کا شعار ہو گئی ہو اس کا ترک کرنا بیوقوفی ہے اور کہتے ہیں کہ انکار النس کا اور چاروں کی رنگت کی وجہ سے تھا کہ وہ زرد رنگ کی تھیں اور سب سوا سب لہنیہ میں ذکر کیا گیا ہے اور بڑے بڑے منہاج اور یحییٰ بن عقیل سے منقول ہوا کہ تفسیر کرتے تھے یعنی چار سو سے سو کوڑا نپ تھے اور اس کے دونوں ہاتھوں کو دونوں شانوں پر ڈال لیتے تھے اور تہۃ الاسرار میں کہ نام ایک کتاب کا ہے یہ مذکور ہے کہ ان شیخ عبدالقادر متطلس نے شیخ عبدالقادر قدس سرہ العزیز متطلس فرماتے تھے اور غالباً ابن قیم کا بیان انکار کرنا اور اس میں مبالغہ کرنا اسی وجہ سے ہے کہ حضرت شیخ کا فعل تھا کیونکہ ابن جوزی اور ان کے متبع اور اس جناب عالی کے انکار میں گرفتار تھے اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام دمیون سے پاک اور صاف زیادہ تھے تو ایک بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بدن شریف میں ظاہر تھی کہ ایک بدن کو مس سے کپڑے میل نہیں ہوتے تھے اور ایک کپڑے نہیں جو نہیں نہ پڑتی تھیں اور ایک بدن مبارک پر اور کثروں پر کیسی نہ بیٹھتی تھی ایسی ہی حدیث میں آیا ہو لیکن اس حدیث میں شکل پڑتی ہے کہ جسکو احمد نے مسند میں اور ترمذی نے شامل میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ جب وقت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب گھر میں تشریف رکھتے تھے تو کیا کرتے تھے اور ہاتھوں نے کہا کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فیلی ثوبہ و یحلب ثابۃ و یحقیف لعل یعنی آنحضرت لباس میں سے جو مین ڈھونڈتے تھے اور اپنی نکر کا دودھ دھوتے تھے اور اپنی پاپوش نکالتے تھے اور محدثین نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ شاید آپ کو لباس شریف میں کسی دوسرے کی جو مین چڑھ گئی ہوں بدون اس بات کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بدن شریف میں پیدا ہوئی ہوں اور یہ بات ممکن ہے کہ یہی جائے کہ اس جگہ اطلاق فعلی کا خسر و خاشاک کے

وٹھونڈ بنے پر اور بعض چھوٹے گروں کے ڈھونڈ بنے پر جو کپڑے میں چڑھ آتی ہیں مجازاً ہے کہ
 اس صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غلی کرتے تھے اپنے لباس کو دیکھتے تو
 اور انکو ڈھونڈتے تو اور انکو نکالتے تو جس طرح سے لوگ اپنے کپڑے میں جو ٹھونڈتے ہیں
 اور شاہ عبدالحق دہلوی نے فرماتے ہیں کہ اس مسکین کے ذہن میں بھی اتنی جتنو میں اور قرار پاتے
 ہیں واللہ اعلم اور سبب میں اس عبارت کے ساتھ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 بوجہ ایک تعظیم اور تکریم کے جو میں ایذا دیتی بتین اور یہ عبارت ظاہر میں جو میں کی ایذا دینے
 کی نفی کرتی ہے نہ اون جو میں کے پڑنیکیا اور ہو سکتا ہے کہ نفی ہلوم لازم کی نفی لگانا یہ ہو
 وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام لباس شریف میں سے خاتم تھی کہ اسکو آپ
 پہنتے تھے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما صحیحین میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چاند
 کی انگوٹھی لی تھی اور وہ انگوٹھی آپ کو بیت مبارک میں تھی اور آپ کو بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ
 کے ماتہ میں تھی اور انکو بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ماتہ میں تھی پھر اخیر میں برائیں
 میں گر ٹھی اور برائیں ساتھ ہنرے کی زیر کے اور سکون یا تو تختانی کو ایک کنوین کا نام
 جو مسجد قبا کی طرف واقع ہے اور ترمذی کی حدیث میں آیا ہے کہ وہ انگوٹھی چاہے اس
 میں معقب کے ماتہ سے گر ٹھی اور معقب ساتھ ضمہ سیم کے اور فتح عین محلہ کے اور سکون یا
 تختانی کے اور قاف کو کسرے کے اور اخیر میں بار موح کے نام حضرت عثمان کے خادم کا ہو
 اور وہ صحابی نہیں اور مروی ہے کہ ہر چند انگوٹھی کو اس کنوین میں ڈھونڈنا اور تمام
 پانی کینیا اور پاک کیا لیکن نہ پایا اور کہتے ہیں کہ اس انگوٹھی میں ایک بید تھا کہ انتظام
 کا رخا نہ ملک کا جو کچھ تھا اس کے ساتھ تھا جیسا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی انگوٹھی میں تھا
 کہ اس کے کو جانے سے تفرقہ اور فتور انکو ملک میں پڑ گیا تھا چنانچہ مشہور ہے اور آنحضرت
 کی انگوٹھی کے گم ہو جانے کے بعد ہی تفرقہ اور فتنے ظہور میں آئے اور ابتداء ان فسادوں
 کی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل ہونے کے وقت سے ہوئی تھی اور یہ فتنہ اور فساد بیت
 تک فرو نہو گا اور صحیحین میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ہنر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چاندی
 کی انگوٹھی پہنی ہے کہ حسین نگین جشی تھا اور جشی کے معنی کہیں بہت شو قول میں بعض کہتے ہیں

کہ سیاہ پتھر تھا اور بعضے کہتے ہیں کہ ایک پتھر تھا جو ملک حبش میں پیدا ہوتا ہو اور اس کی کان
 ومان ہے اور بعضے اس بات کو قابل ہیں کہ اس کا بنا نیا والا حبشی تھا اور انگوٹھی کے بگنے کو پتلی
 کی طرح پیر لیتا تو اور کتنی ایک حدیثوں میں آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک
 شخص کے ہاتھ میں پوسے کی انگوٹھی دیکھی فرمایا کہ مجھ کو کیا ہوا کہ تیرے ساتھ اہل ناکار کا زیور
 دیکھتا ہوں پھر اس شخص کو فرمایا کہ چاند کی انگوٹھی بنو اور ایک شقال سے زیادہ نہ کر
 اور ایک روایت ہو کہ اس کو ایک شقال پر تمام کر اور ایسی ہی مروی ہے کہ ایک شخص کے
 ہاتھ میں انگوٹھی شبہ کی تھی اور شبہ ساتھ شین معجمہ کی زیر کے اور بار موصح کے سکون کے
 ہے اور بعضے ساتھ شین معجمہ کے سر کی بھی کہتے ہیں اور وہ پیل کی قسم میں سے ہے اس سے
 بت بنائے جاتے ہیں اور اس کا نام جو شبہ رکھا گیا تو اس کی وجہ یہ ہو کہ سو پیکے ساتھ مشابہ
 ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو کیا ہوا کہ میں تجھ سے بتوں کی
 بو پاتا ہوں پس اس شخص نے وہ انگوٹھی پھینک دی اور ترمذی کی حدیث میں آیا ہو کہ صف
 اور یہ ساتھ ضاد کے پیش کے اور بنے کے سکون کے ہے اور بعضی شبہ ہو اور ایسی ہی انگوٹھی
 رانگو کی اور پتیل کی مکروہ ہو اور پوس کی انگوٹھی کا صحیحین کی اس حدیث سے جو تکرار کا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خاطر ابہ نفس کو فرمایا اطلب و لو خاتما من حدید یعنی طلب
 اگرچہ پوسے کی انگوٹھی ہو ضعیف ہے کیونکہ اس مقام میں پوس کی انگوٹھی کا ہوتا معلوم نہیں
 ہوتا ہو بلکہ اس سے حیر اور کم شہی مراد ہے اور ابو داؤد کے سنن میں مضبوط سندوں کے
 ساتھ معقیب سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پوس کی انگوٹھی کہ اس میں
 لپٹی ہوئی تھی واللہ اعلم اور سونیک کی انگوٹھی کے بارے میں براتی بن غارب اور ابی ہریرہ
 رضی اللہ عنہما صحیحین میں آیا ہے کہ ان دونوں نے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے سونیک کی انگوٹھی کی ممانعت فرمائی ہے اور صحیحین میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کو
 مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سونیک کی انگوٹھی بنوائی پس لوگوں نے
 بھی سونیک کی انگوٹھی بنوائی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پھر پھر پھر پھر پھر
 اور دست مبارک سے انگوٹھی نکال کے پھینک دی اور لوگوں نے بھی انگوٹھی ان نکال کے

والدین اور سونکی انگوٹھی بنوائی کی ممانعت فرمائی اور چاروں اماموں کا مذہب اور اگر علموں کا مذہب یہی ہے اور جو کہ بعض صحابیوں سے نقل کیا ہو کہ سونکی انگوٹھیان کہتے تھے وہ ایک غریب بات ہو اور سب سے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہو کہ ابی اسید مدنی صحابی تھے اور انکی وفات وقت سونکی انگوٹھی اور کلمہ سے اوتاری ہے واسطہ علم اور ایک روایت میں آیا ہو کہ جب لوگوں نے انگوٹھیان نکال کر والدین تو ایک صحابی نے اپنی انگوٹھی زمین سے نراوٹھائی ان لوگوں نے کہا کیوں نہیں اوٹھاتے ہو تمہارا مال ہے اوٹھا لو اور ان صحابی نے کہا کہ میں اس چیز کو ہرگز نہ اوٹھاؤں گا جسکی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہی فرمائی ہے اور جسکو مکروہ جانا ہے اور نگیٹہ عقیق کی انگوٹھی کے باب میں حضرت انسؓ سے منقول ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا ہے کہ عقیق کے نگ کی انگوٹھی پہنو اور دھنا تا کہ زینت کے واسطے نہ اوزادہ ہے اور ایک روایت میں آیا ہو کہ عقیق کے نگ کی انگوٹھی پہنو اور تحقیق وہ فقر کو مودیتا ہے اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں آیا ہو فابہ مبارک یعنی تحقیق وہ مبارک ہے اور حضرت فاطمہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ اوہنوں نے زبان فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد کیا ہو کہ جو عقیق کے نگ کی انگوٹھی پہنو گا وہ ہمیشہ خیر دیکو گا اور دوسری حدیث میں آئی ہیں اور لوگوں نے کہا ہو کہ کوئی چیز نگیٹہ عقیق کی انگوٹھی کے پہنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت نہیں ہوئی ہے اور حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ زردیا قوت کر نگ کی انگوٹھی پہنا طاعون کو منع کرتا ہے اور اس حدیث کی سندین ضعیف ہیں اور انگوٹھی نگ کی باربعین سبجاری کی روایت میں حضرت انسؓ سے آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی انگوٹھی چاندنی کی تھی اور اسکا نگ بھی چاندیکا تھا اور مسلم کی روایت میں ہے کہ انگوٹھی چاندی کی تھی اور اسکا نگ حبشی تھا جیسا کہ گزر گیا ہے اور لوگوں نے کہا ہے کہ شاید در انگوٹھیان تین کہ ایک اس قسم کی تھی اور ایک اس قسم کی تھی یا ایک وقت یہ ہوتی تھی اور ایک وقت وہ ہوتی تھی اور انگوٹھی کے نقش کے باب میں حضرت انسؓ سے صحیح مسلم

میں آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چاندی کی انگوٹھی بنوائی اور اس پر محمد رسول اللہ
 نقش کرایا اور لوگوں کو ممانعت فرمائی کہ اپنی انگوٹھیاں پر اسکو نہ کہو وائیں اور بخاری اور مسلم
 کی روایت میں آیا ہو کہ انگوٹھی نقش کی تین سطرین تھیں ایک سطر محمد کی اور ایک رسول کی
 اور ایک سطر اللہ کی اور فتح الباری میں لکھا ہو کہ ظاہر بات ہے کہ کتابت اس ترتیب پر
 تھی کہ محمد کی سطر پہلی تھی اور رسول کی درمیان تھی اور اللہ کی سطر بعد تھی لیکن بعض شیعہ
 کا قول کہ اسم جلالت کی سطر پہلی تھی اور محمد کی سطر نیچے اور رسول کی سطر درمیان میں تھی اسکی تصریح
 میں کسی حدیث میں پاتا ہوں بلکہ اسمعیل کی روایت ظاہر میں اسکی خلاف ہے کیونکہ اوہوں
 نے لکھا ہو کہ پہلی سطر محمد اور درمیان کی سطر رسول اور تیسری سطر اللہ کی تھی صاحب مؤرخین
 ایسی ہی کہتے ہیں اور انگوٹھی پہننے کے باب میں اکثر اخبار اور آثار میں ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے اور دھنوتاہ میں بھی اوسکا پہننا آیا ہے اور صاحب
 مواہب کتبی ہیں کہ دھنوتاہ اور بائیں دونوں ہاتھوں میں انگوٹھی پہننا جائز ہے اور لوگوں نے
 اختلاف کیا ہے کہ افضل کون ہے پس بعضوں نے کہا ہے کہ بائیں ہاتھ افضل ہے اور بعض
 امام احمد کی ہے اور صالح کی روایت میں امام احمد سے آیا ہے کہ سب سے نزدیک بائیں ہاتھ میں
 پہننا محبوب زیادہ ہے اور یہی مذہب امام مالک کا ہے کہ وہ بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے
 اور ایسی ہی مذہب احمد اور شافعی کا ہے اور ظاہر ابام ایچیفہم کا مذہب بھی یہی ہے
 واللہ اعلم اور صحیح مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اوہوں نے بیان کیا
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس اونگلی میں انگوٹھی تھی اور بائیں ہاتھ کی چنگلی
 کی طرف اشارہ کیا اور ایسی ہی ابو داؤد کی روایت میں ابن عمر سے آیا ہے کہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے اور بعض حدیث کو حافظوں نے ذکر کیا ہے کہ عامہ
 صحابہ اور تابعین سے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی کا پہننا مروی ہے اور دھنوتاہ میں انگوٹھی
 پہننے کو ترجیح دی ہے اور یہ قول ابن عباس رضی اللہ عنہما مروی ہے اور آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کی انگوٹھی کا پہننا روایت کیا ہے پس بعض کتبی میں کہ شاید آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کبھی انگوٹھی دھنوتاہ میں پہنتے تھے اور کبھی بائیں ہاتھ میں پہنتے تھے اور بعضوں

نے کہا کہ بائیں ہاتھ میں انگوٹھی کا پہنتا ان دونوں امروں میں سے اخیر امر سے بغیر ہوتا
 بن انگوٹھی کا پہنتا مسوخ ہو اور حق یہ کہ اسکی صحت میں کلام ہے یہ سب صاحبوں سے سوا
 نے ذکر کیا ہو اور بعضی روایتوں میں آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کبھی تاکا انگوٹھی
 میں چیرے یا درکنے کے واسطے باندھتے تھے تاکہ وہ نذر اموشن نہ ہو اور دو انگوٹھیوں کا
 اور دوسے زیادہ کا پہنتا مکروہ ہے خصوصاً کہ چاندی کی ہوں صاحب ہوا سب کہتے
 ہیں کہ کراہت کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہو کہ حرام نہیں ہے اور انگوٹھی کے اصل مہنڈ میں
 بھی اختلاف ہے بہت سے عالم بغیر کراہت کو مباح کہتے ہیں اور بعضے مکروہ جانتے ہیں اگر تہ
 کے قصیدے ہو اور بعضے مکروہ قرار دیتے ہیں لیکن صاحب سلطنت اور حاکم کے ہینڈ کو مکرر ہینڈ
 جانتے ہیں اور حدیث میں بھی ایسی ہی آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی انگوٹھی
 سنوائی تھی تو اسلئے سنوائی تھی کہ چاہا کہ بادشاہ اور زمانہ وقت کہ کسری اور قصر اور عجا
 سے فرمان لکھیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ یہ لوگ بغیر مہنڈ کراہت
 کو قبول نہیں کرتے ہیں اور نہیں پڑتے ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انگوٹھی
 سنوائی اور اس میں محمد رسول اللہ نقش کرایا اور ابن عبد البر نے انگوٹھی ہینڈ کی مطلقاً
 کراہت نقل کی ہے اور حدیث لائے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انگوٹھی سنوائی
 لیکن ہینڈ نہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ چند روز پہن بعد اسکے اور ڈالی و اسلئے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا موزہ کا پہنتا اور اوپر سرسج کو نہایت کو پونچا ہے اور ترمذی نے
 بریق سے نقل کیا کہ نجاشی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے بطریق نذر کے موزہ
 سیاہ اور سادہ بھیجا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو پہنا اور بعد اسکے وضو
 کیا اور اوپر سرسج فرمایا اور بغیر بن شعبہ سے نقل کیا کہ وحیہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے واسطے دو موزے بھیجے پس آپ نے اسکو پہنتا واصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی غلیں تھیں اور نعل اس چیز کو کہتے ہیں جو قدم کو ڈا بہو اور اگر اس کو پختے و ٹہپ جاتین
 تو وہ موزہ ہو ورنہ نعل ہے اور صحیح بخاری میں حضرت انس سے آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی نعل و اقبال تو اقبال نعل کی نہام ہے اور وہ ایک لہجہ ہے کہ دونوں

اور نگلیوں کی درسیان میں ہوتا ہے اور ترمذی نے شامی میں ابن عباس سے نقل کیا کہ اگر وہ
 قبل ہی کہ اسکا مشرود نکلتا اور ابی ہریرہ رضی سے مرفوعاً آیا ہے کہ جب تم میں سے کوئی نفل پہنے
 تو اسکو چاہیے کہ ابتدا وہنی طرف سے کرے اور جو اسکو آدھار سے تو ابتدا بائیں طرف سے کرے اور
 حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک نفل پہنے ہوئے چلنے کو منع فرمایا ہے وجہ
 اسکی یہ ہے کہ وضع نامطبوع ہے اور پیرٹرک جگاہ بھی احتمال رکھتا ہے اور بعض کہتے ہیں بعض عارضوں
 کے پیدا ہونیکا سبب ہوتا ہے اور ایک روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آیا ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے گھر میں ایک نفل پہنا ہے اور یہ احتمال رکھتا ہے کہ
 آپ کوئی چیز لینے کو اڑھی ہوں اور راہ قریب ہو اور ایک جانب میں ایک پاؤں میں
 کسی چیز کے بہر جائیکا احتمال ہو پس آپ نے اوسى جانب کو پاؤں میں پہن لیا ہے اور یہ
 بھی احتمال رکھتا ہے کہ اصل جواز کے بیان کے لیے یہ خصوصاً ایسی صورت میں چونکہ کوئی
 ہے اور مواہب میں ابوداؤد اور ترمذی سے لائے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے
 بہر کر نفل پہنے کی مخالفت فرمائی ہے اور بعض عالموں نے نفلیں کے نقشے میں حد تک اب
 تالیف کی ہے اور اوسمیں اسکی فضل اور نفع کو بیان کیا ہے اور مواہب میں تجربہ اور اسکا
 اوس نقشے کو درون کے مقام پر گھنٹوں سے واسطو دفع درون کے اور حصول امان کو اور شیطان
 کے بارعین محفوظ رہنے کی اور حاسد کے شر سے بچنے کے اور راہ کو آسانی سے ملنے کیلئے
 لیے ذکر کیا ہے اور قصیدہ اور اسکی تعریف میں اور اسکی فضیلتوں کے بیان میں تصنیف کی ہیں
 وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرش کے باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ
 سے صحیحین میں آیا ہے کہ وہنوں نے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرش چتر کا
 تھا اور اوسمیں درخت خرمن کی چھال کٹی ہوئی بہری تھی اور بیقی نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی حدیث سے روایت کیا ہے کہ وہنوں نے بیان کیا ہے کہ ایک عورت انصار کی سے کہ
 انی پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بچھوتا دوہری چادر کے ہونے کا دیکھا پس اوس
 عورت نے میرے پاس ایک فرش حکماہر اوون کا تھا پیچا پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 میرے پاس تشریف لائے اور پوچھا کہ اسی عائشہ نے یہ کیا چیز ہے میں نے عرض کیا کہ یہ ہوتا

ملاں عورت انصار کی میسرے پاس آئی اور اس کو ایسا فرشتہ دیکھا اور یہ فرشتہ بھیج دیا پس فرشتہ
 نے فرمایا اسی نشانہ روز اس کے پیروں سے قسم ہے خاکِ زمین چاہوں تو میرے ساتھ خدا تعالیٰ
 چاندی اور سونے کے پیار ہو آن کر دے یعنی یہ زندہ اور ریاضت میری فقر اور کوئی چیز نہ ہوگی جو
 سو نہیں سے بلکہ اپنے صاحب اور مالک کی محبت اور اس کی رضا طلب کرنے کے لئے خود
 اختیار کرتا ہوں اور احمد نے اپنی سند میں اور ابنِ عباس نے اپنی صحیح میں اور بھیقیہ میں ابن
 عباسؓ کی حدیث سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت
 شریف میں حاضر ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بے پر لٹے ہوئے تھے اور اس کو
 تنکوں کا نشان آپ کو پہنچو مبارک پر چڑھ گیا تھا پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ
 کاشکے آپ فرشتہ ہر اور زمرہ اس سے لیلیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں
 دنیا کے ساتھ کیا کام کرتا ہوں میرا مقصد اور دوستانہ اور دنیا کی دوستانہ ایسی ہی ہے کہ جیسے
 ایک سوار نے گھڑی کو چلیے ہوئے دن میں میری پہر ایک ہجرت کی چہاؤں میں ایک سات
 کھڑا ہو گیا بعد اس کے اس کو گھڑا بڑیا اور وہاں سے چل نکلا اور ابنِ مسعودؓ سے مروی ہے
 کہ وہ دنوں نے بیان کیا ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت فیضِ حب میں حاضر ہوا
 اور میں نے دیکھا کہ آپ گرم گوشت میں گویا کہ وہ تمام چٹائی پر ہے سو رہو میں اور آپ کو پہنچو مبارک
 میں اس کے نشان پڑی ہوئے ہیں پس میں رونے لگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 اسی عبد اللہ مجھ کو کس چیز سے رو لایا میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کس سے اور قصہ میرا اور دیا
 کے فرشتہ پر سوئیں اور آپ چٹائی پر سوئیں آپ نے فرمایا اسی عبد اللہ تو نہ برا نکلو اس کو دنیا ہو اور
 ہمارے لئے آخرت ہو اور اس حدیث کا مضمون حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے
 حدیث میں بہت تفصیل کے ساتھ اور اس سے زیادہ واقع ہو اس کو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیان
 کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چٹائی پر لیٹے ہوئے تھے اور آپ کو بدن مبارک پیوستہ بند
 کے اور کچھ تھا اور پہلو شریف میں نشان آپ کے ٹپے ہوئے تھے اور گھر کے کونے میں تھوڑے
 سے جو ایک ساغ کو باندھتے اور گہری دیوار پر چڑھ لکھا ہوا تھا پس میری دونوں آنکھوں سے
 آنسو گر پڑے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اسی پر خطاب مجھ کو کس چیز سے رو لایا

میں نے عرض کیا کہ امی بنی امیہ کے میں کیا کروں جو نہ روؤں کہ کسری اور قنبر باغون میں اور نہ روؤں
 پر سونیکو تخت پر اور صحرار اور دیبا کے فرش پر میں اور آپ کہ سفر خدا اور اس کے برگزین میں ہیں
 حال سے بوریے پر لیٹے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اسی پس خطاب تو رہی
 نہیں ہے کہ اونکو واسطو دینا ہوا اور ہمارے کو آخرت ہوا اور ایک روایت میں آیا ہے کہ بویے
 پر جو تھوڑا سا مٹی پر تھا اور مبارک کینچے ٹاٹ کا ٹکڑیہ خرمن کی جہاں سے ہوا ہوا تھا اور آہا سو
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ وہ قوم ہے کہ انکی اچھی خبریں انکو واسطو دینا
 میں جلد دیدی گئی ہیں اور ہم وہ قوم ہیں کہ ہمارے اچھی خبریں آخرت میں دیکھنے کے ساتھ ہی
 گئی ہیں اور روایت کیا گیا ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے چھوٹا بھایا جاتا تھا
 تو اوپر سے ہوتا اور اگر نہ چھتا تھا تو زمین پر خواب فرماتے تھے وصال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے نکاح اور جماع کی خصلت کے بیان میں جانتا چاہا ہے کہ جماع صحت کو اسبابوں میں سے
 ہے اور مٹی کا زوکی رکھنا اور اسکا بند کرنا اور اسپر عیشگی اختیار کرنا قوی کی ضعف اور مجروح کے
 بند ہونیکا باعث ہے اور برے مضمون کے پیدا ہونیکا سبب ہے جو جسیر و سواس اور جنون اور صرع
 اور سوا اسکے جو مرض برے ہیں لیکن بشرط قوت اور اعتدال مزاج کے اور بغیر زیادتی اور
 کثرت کو ایسا نہیں ہے اور جس کو قوت بہت زیادہ ہو اسکو جو جماع کا ترک کرنا مضر زیادہ ہے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قوت تمام آدمیوں کی قوتوں سے بہت بڑھ گئے اور
 بہت زیادہ تھی ابن سعد نے طاووس از مجاہد سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو چالیس آدمیوں کی قوت جماع میں دیکھی تھی اور ایک روایت میں ہے کہ چالیس
 اور کتنی ہی آدمیوں کی بہشت کو آدمیوں سے اور احمد اور نسائی اور حاکم اندرید بن ارقم کی
 حدیث مرفوعہ سے آیا ہے کہ جنت کو ایک آدمی کو سوا دمیون کی قوت کہانے اور پینے اور جماع
 اور شہوت میں دی جاتی ہے اور صفوان بن مسلم مرفوعاً آیا ہے کہ جبریل میری پاس ایک دیگ
 پکی ہوئی لائے میں نے اس دیگ میں سے کہا یا پس چالیس مردوں کی قوت
 مجھکو جماع میں دیکھی اور بعضی حدیثوں میں آیا کہ ایک دیگ ہر لیسہ کی اور محمد بن اس حدیث
 کے وضع ہونیکا حکم کیا ہے جو حبیب کہ گز چکا ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ نکاح

کہ کہیونکہ بہتر اس امت میں سے وہ شخص ہے جسکی بی بیاتین بن ابی عباسؓ نے یہ اشارہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات شریف کی طرف کیا ہے پایہ اشارہ عام ہے اور شیخ
 ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ ابن عباسؓ کی مراد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خوی
 اور آپؐ کو اصحابوں کے خواص میں اور شیخ عبدالحق دہلویؒ کہتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ مراد عام
 امت ہے اور باتفاق اہل عربؓ کی خوشی اور فخر اور فضیلت مردوں میں جماع کی قوت میں
 ایک امر مقرر ہے اور اس پر اس سے زیادہ دلیل کیا ہوگی کہ سیدنا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اس کام کو کرنا وائے سے اور نخل کا حکم کے چار عورتوں کے ساتھ تک کر چکا اچھا اس سے زیادہ
 مباح ہوا اور حضرت عائشہ رضی مری ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس عالم سے
 تشریف نہیں لگی ہیں جب تک کہ آپ کو عورتیں حلال تھیں کہ جنکو آپ نے چاہا اور مجبور کیا ہو
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اصبر عن الطعام والشراب ولا صبر عن
 میں صبر کرنا ہوں کہانے اور پینے سے اور نہیں کرتا ہوں عورتوں سے اور حضرت انسؓ
 کی روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں ادمیوں پر چار فضیلتوں کو ساتھ یعنی
 دلیری اور قوت اور شجاعت اور کثرت جماع اور زیادتی ہدیت اور عرب کو ساتھ فضیلت
 دیا گیا ہوں پس معلوم ہوا کہ عورت کو ساتھ مباشرت کا سونا انسان کے کمال میں سے ہے
 خلیل الرحمن حضرت ابراہیم علیہ السلام جو ابوالملک اور امام پاک مذہب کہ ہیں سائرہ جنہام
 عالم کی عورتوں سے بہتر اور خوب ہیں اور انکی زوجہ تھیں اور حاجرہ اور انکی حرم ہوں وہ حاجرہ
 کی صحبت کو لہو بوجہ کثرت شوق کے اور انکی ساتھ تھا اور انکی بی بی میں صبر کی کمی کو باعث
 سو روز ملک شام سے براق پر آتے تھے اور حضرت داؤد علیہ السلام کی نثار نومی بی بیان
 تھیں پھر ایک عورت کو محبوب رکھا سو پری ہو گئیں اور حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام
 اپنی نثار نومی بی بیوں کے ساتھ مباشرت کرتے تھے اور لوگ کہتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام
 کی ایشیت میں سو مردوں کی منی رکھی گئی تھی اور یہ معجزہ اذکاتھا اور انکی تین بی بیان
 اور نثار جہین تھیں وہاں لہذا میں اسی ہی ہے اور اس مقام پر حضرت سید المرسلین پر
 حضرت سلیمان علیہ السلام کی فضیلت گمان ٹھہرنے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بی بی

فضلتین میں کہ تمام فضیلتیں ان کے مقابل میں ہیج ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
اس قدر جماع اختیار کیا کہ حسین انکو کفایت تھی اور سلیمان علیہ السلام نے اور بادشاہ کے
اور انکو ایسا ملک دیا گاتا کہ ایک کو نوکر بعد والوئین سے نہیں دیا گیا اور انکی ہر قدر بیدار
ہی اسی ملک کی قسم میں سے تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نبوت اور عبودیت
اور فقر اختیار فرمایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو جماع کی قوت تھی وہ بھی مغیرہ میں اظہر
ہی کیونکہ ایک شب میں آپ سب بیبیوں سے مباشرت فرماتے تھے اور بیدار آنحضرت
کی بارہ تھیں اور ایک روایت میں نو بیبیان مری ہیں اور ان دونوں میں اس طرح کو
مسطا بقبت دیکھتی ہے کہ پہلو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیبیان نو تھیں بعد اس کے
گیا ان بیبیوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنی ازواج مطہرات کو ساتھ صحبت کرنا
باوجود کثرت روزوں اور صوم وصال کی اور شدت بدو کے کہ آپ اپنی شکم مبارک پر تہہ پانچ
تھے سخرات سے ہے کیونکہ قوت مباشرت کی موافق عادت کے کہانے پینے کی مقوی چیزوں
کے استعمال کے تابع ہو اور یخیزن انکو حق میں ناوار اور معدوم تھیں اور حسن اور جمال اور صفائی
زینت کی اور چمک و مک چہرے کی کہ یہ بھی موافق عادت کے مرغوب اور لذت بخشہ انکی استعمال
سو اور عین لباسوں کے پہننے سے اور نرم نرم بھونون کے چہانے سے حاصل ہوتی ہی آنحضرت
کو یہ سب بدون ان چیزوں کے حاصل تھا اور سقوت اسباب ظاہری پر تھانما ان بیبے
ابنیا علیہم السلام موافق صلاح وقت اور حکم الہی کے بنے نکاحی اور کم بیبیوں والی ہی تھیں
وہ ابنیا کہ جنہیں اس نشان کی کثرت تھی اور اس امر میں انکو سب بالغہ تھا انکو معاذ اللہ
نقص کی نظر سے دیکھنا سچا ہے بلکہ باعتبار اس بات کے اور انکو بتر اور بزرگ تر اور کمتر
جاننا چاہیے اور بعضے زائد کہ جنہیں جمل اور راہب پنا ثابت ہو وہ اس امر کے حسن اعتقاد
اور عقولیت میں ہیج جاتے ہیں اور اسکو محض ظاہری لذتیں جانتے اور یہ نہیں جانتے ہیں
کہ اسمیں بہت بید اور فائدے اور فوئندرج ہیں جو اسکے غیر میں نہیں ہے اور فعل اللہ
صلوات اللہ علیہ وسلم کا حسن لطافت اور ازواج کی کثرت میں اسکی ایک کافی دلیل ہے
اور فائدہ اور فوئندرج کی اور جماع کے بہت ہیں اور عین اس میں یہ بات ہو کہ نسل ہیج ہے

اور نوع انسان کی بقا پر جو تکلیف حق تعالیٰ کو منظور ہوگا اور رفع حاجت ہو اور فوق اور لذت
مباشرت حاصل ہوتی ہے اور نعمت سے پہلے یا پھر اور یہ ایسا نفع ہے کہ حبت میں ہوا اور
مباشرت نکرانے سے سنی کا جس ہوتا ہے اور اس میں ضرر اور نقصان بہت ہو اور اس کے
نفعوں میں سے یہ بھی ہے کہ بصر کی تیزی اور سنی دفع ہوتی ہے کہ جبکہ دفع ہو حفظ صحت
اور ضرر و تکلیف ہونا حاصل ہوتا ہے جیسا کہ گذر چکا ہو اور نفس عورت اور مرد کا آفت اور
بلا میں پڑنے سے بچا رہتا ہے اور نکاح کے فائدے میں سے یہ ہے کہ عورتوں کو حقوق
اور اگر زمین زیادہ تکلیف اور دشواری جاتی ہے اور ان کی کج خلقی اور رد کہہ دینے پر صبر کرنا
پڑتا ہے اور یہ فائدہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں پوری اور کامل تر
عبادتوں میں سے ہیں کیونکہ ان میں بہت بڑا ثواب ہے اور بڑے بڑے اجر ہیں اور بڑے
خفیہ میں نکاح کرنا اکیسویں سو سے مطلقاً افضل ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے امت کو نکاح کی ترغیب دی ہے اور فرمایا ہے کہ عورت جتنی دلی کو اور دوست
رکنی و الیکو عقد میں لاؤ کیونکہ کثرت اور مساوات چاہتا ہو زمین قیامت میں تم سے
امت کی اور حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں باوجود عورتوں
کی طرف میل ہونے کے اس سے کثرت کر رہوں اس امید سے کہ خدا تعالیٰ میری پشت
سویکھو سدا کرے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیامت کو دن اور اس سے امتوں کی کثرت
کر میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس شخص کو کیا جو نکاح
کرنیکی استطاعت نہ رکھتا ہو کیونکہ روزہ قوت باہ کو اور اس کے مادہ کو زائل کرتا ہے
اس یہ بات ظاہر ہوتی کہ نکاح روزے سے اجزا اور ثواب میں بہت بڑا ہے کیونکہ
حکیم روزہ کا بر تقدیر استطاعت نہ ہونے نکاح کو کیا ہو اور شک نہیں ہے کہ جن نکاحی
نسلی کا طہرنا و اس کی کثرت امت محمدیہ کے مقصود ہوگا تو ہمیشہ وہ نکاح افضل ہوگا
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے لا رہبائتہ فی الاسلام یعنی ترک
نکاح کا اسلام میں نہیں ہے اور رہبائتہ سے مراد ترک نکاح ہو اور اگر نکاح کا ترک
کرنا بہتر ہو تو تو یقیناً ہمارے دین میں جو سب دینوں سے بہتر ہے مشروع کیا جاتا

اور فائدہ کثرت ازواج کا جو مخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات شریف کے ساتھ ہوتا ہے اس کی احکام برونی کی تبلیغ ہوا اور جو بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی معلوم ہوا اور انکی اوس سیرت پاک پر اگر سو جائز کہ جسیر کو اطلاع نہیں ہو سکتی ہو کیونکہ بعض ازواج مطہرات ایسے تھیں کہ باپ اور چچا انکو قبل ہو گئے تھے جیسے صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور باب ام حبیبہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوس وقت میں دشمن تھے پس اگر یہ ازواج مطہرات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حسن خلق کا اور سیرت پاک کو کمال پر مطلع نہ تو تو قریشی طعنیہاں بات کا اقتضا کہ میں کہ یہ انبیو باپ دادا اور قربت کی طرف مائل ہوں پس ازواج کی کثرت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معجزوں اور کمالات کا ظاہر اور باطن اظہار اور بیان کرنا مقصود تھا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث جب من الدنیا کمالت جو مشہور ہے اور امام غزالی کی احیاء العلوم میں اور صاحب کشاف کی سورۃ ال عمران کی تفسیر میں اور کثر فقہ کی کتابوں میں جو ایسی ہی واقع ہوئی ہے اور اس عبارت پر اسکاں وارد ہوتا ہے کہ نماز دنیا میں سو نہیں ہے یا رباب تحقیق اور محدثین کہتے ہیں کہ بعد دسویں صدی ہجری طریقیوں کو معلوم ہوا کہ لفظ کثرت کی اوسمیں نہیں ہے پس جو مشکل کہ واقع ہوئی وہ جاتی رہی اور اکثر حدیث کو طرق میں لفظ ومن الدنیا نہیں ہے اور اس تقدیر کو کوئی شکل نہیں واقع ہوئی ہے اور تحقیق اس معنی کی اور شرح اس حدیث کی اور دیگر اوسکے مشکوٰۃ کی شرح میں بیان کیے گئے ہیں اور وہیں دیکھو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نوم کے بیان میں نوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بمقدار اعتدال کے تھا اور جس قدر کہ سونکی احتیاج ہے اوس سے زیادہ آپ خواب فرماتے تھے اور اوس مقدار کے سونے سے نفس کو منع ہی فرماتے تھے اور اس جگہ سے ہے کہ حدیثوں میں واقع ہوا ہے کہ کوئی شخص نہ چاہتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھی مگر یہ کہ دیکھا ایکو اوس امیر میں اور نہ چاہتا تھا کہ ایکو نماز میں دیکھی مگر یہ کہ دیکھتا تھا ایکو اوس میں یعنی آنحضرت نماز میں بھی ہوتے تھے اور خواب میں بھی ہوتے جیسے کہ نقلوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف تھی اور رات کو کبھی خواب فرماتے اور بعد اوسکے اوتار اور نماز پڑھتے اور پھر خواب فرماتے اور اسی طرح سے چند بار سوتے اور اوتار اور اس صورت میں بھی

ہوتا ہے کہ جو شخص چاہتا تھا کہ خواب میں پاتا تھا اور جو شخص چاہتا تھا بیدار پاتا تھا اور آنحضرت
 رو بقبلہ دہنی کروٹ سے خواب فرماتے تھے اور رخسار شریف سیدہ ہمت کی مقبلی پر رکھتی تھی اور
 نعش کی صورت میں کھنی کو کھڑا کرتے تھے اور سر مبارک کو مقبلی پر رکھتی تھے تاکہ بیداری اور
 نماز کے واسطے اوٹھنا آسان ہو اور دہنی کروٹ سے سوئیں عالموں نے نکتہ بیان کیے ہیں
 اور وہ یہ ہے کہ قلب معلق بائیں طرف ہو پس جب بائیں کروٹ سوئے تو دل رارام اور
 راحت میں رہتا ہے اور غند خواب آتی ہے اور جب دہنی کروٹ سوئے تو دل قلق میں رہتا ہے
 اور بوجہ قلب ک قلق کے اور معلق ہونے قلب کو بائیں جانب اور اوس جانب کو اوس کی سیل
 کرنے اور قرار دھونڈھنے کے باعث سے خوب غفلت پیدہ نہیں آتی ہے اور نیند کی زیادتی اور
 سونیکو کما نیکی مضمین اور اوس کے بچا نہیں بڑا دخل ہے لیکن دہنی جانب سے سونا بیداری
 اور نماز کے لیے اوٹھنا بہت معین ہے پس جو لوگ بدن کی صحت اور قلب صحت پر ہی کی
 آسائش کو طالب ہیں جیسے کہ طبیبہ بائیں کروٹ سے سوئے ہیں جو لوگ قلب صحت پر اور جیسا
 حقیقی کو خدائے من جیسے کہ متقی اور نون نے دہنی کروٹ سے سونا اختیار کیا ہے اور یہ نکتہ
 لوگوں میں مشہور ہے اور صاحب مواہب اکثر ہیں کہ کلام اسمین ہے کیونکہ آنحضرت صلی
 علیہ وآلہ وسلم کا قلب پاک نہ سوتا تھا خواہ آپ بائیں طرف سے سوئے تھے خواہ دہنی طرف سے
 سوئے تھے اور یہ حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہمیشہ ثابت رہا اور اس نکتہ کو ساتھ علت
 قرار دینا درست نہیں ہے لیکن یہاں شخص کو سو سکتا ہے کہ جب کا قلب صحت پر ہو پس رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں دوست رکھنا دہنی طرف کا یہ حسن تعلیل ہے کیونکہ آنحضرت
 کی عادت شریف یہی تھی اور آپ نے فرمایا ہے کہ ان اللہ یحب الیاس فی کل شیء یعنی
 تحقیقی اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے دہنی جانب سے کامل کر نیکیو ہر چیز میں یا یہ ہے کہ امت کی تعلیم
 کے قصد سے تھا کیونکہ دل اور کاسونا ہی انتہی اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ شاید بیداری اور ہوشیاری
 دہنی کروٹ سے سوئیں بوجہ قلب ک قلق کے اور طبیعت کی نہ مراحت کر نیکی قومیں تر ہو اور
 جو بائیں کروٹ سونا واقع ہو تو خواب کثر اور مست ہو بوجہ طبیعت کی مراحت کر نیکی اور بسبب
 دخل ہو کر طبیعت کو نفس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں بعض چیزوں میں اور بعض چیزوں میں

ہو پس بیداری و نون صولون میں حاصل ہے لیکن اس صورت میں زیادہ ہو اور عجب نہیں کہ
ظاہر انگوٹھا مقصود یہی ہو مان اور لوگوں کی ظاہر عبارت اور اس بات کا وہم پیدا کرتی ہو والد علم
اور حدیث تمام عیدنامی لاتنام قلبی یعنی سوتی ہیں میری انگلیں اور نہیں سوتا ہو میرا فلسفہ صحیح
ہو اسکو بخارجی حدیث عاشقہ رضی اللہ عنہا روایت کیا ہو کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ وتر پڑھتے ہو پچھلے
سو جاتے ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری انگلیں سو جاتی ہیں
میرا قلب نہیں سوتا ہو اور صاحب مواہب قدیمہ لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے قلب شریف کو نہ سوتے کی وجہ یہ ہے کہ جو قلب بہت زنج ہو تا ہے وہ بدن کو سو جانے
کے وقت نہیں سو جاتا ہو اور یہ حالت پیغمبر خدا کو حاصل تھی اور اس شخص کو حاصل ہو کہ جسکو دل
کو حق تعالیٰ نے اپنے محبت سے اور اپنے رسول کی اتباع سے زندہ کر دیا ہے اور اوسمیں
کو چھلہ نصیب کیا ہو اور صاحب مواہب نے اپنی وقت کو بزرگوں میں سے ایک بزرگ کی
کیفیت جو عارف اور صاحب حقیقت تھے نقل کی ہے اور انہوں نے کہا ہو سکتے غنی تمام
ولکن قلبی والد لاتنام ہو و کیف نام عاشق مسمی سہام بن ناظر الی وجہ المحب شاخصاً
علی الدوام بہ انتہی پوشین نہ ہے کہ صاحب مواہب نے جو حیات کی نصیب کو حاصل
ہو نہیں اور قلب کے نہ سو نہیں بعض اولیاء اللہ کی حیات قلب کو محبت الہی جل شانہ اور حبیب
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کا ثمرہ اور نتیجہ قرار دیا ہے اوسمیں کچھ کلام نہ ہو گا اگرچہ اس
حال کا درمیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور غیر کے اشتراک پایا جاسی اور اس عبارت کا
ذکر محکم ناگوار ہوتا ہو اور اگر اسامیہ تھو اور کے احکام کی ترتیب ہی وضو کی نہ ٹوٹنے کی وجہ
سے اور مثل اسکے جو ہو جاتی رہیگی اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص میں سے
ہے اور سنا گیا ہو کہ بعض صوفیہ جو اس زمانے کے قریب ہیں یہ قول کہ بیدار ہو نہ کا دعویٰ کرتے
تھے اور سوتے سوتے اوتھتے اور بغیر وضو کے نماز پڑھ لیتے تھے اور اس مسئلہ میں حقاہت کا
دعویٰ کرتے تھے کہ ملت مشترک ہو کہ صحیح قیاس ہے اور یہ جھل ہے اور شرط قیاس کی یہ
کہ حکم منصوص علیہ کے سارے مختص نہ ہو اور بعض لوگوں نے حدیث لاتنام قلبی میں اور آنحضرت

کی حدیث نوم میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک بار یہاں تک سوئے کہ آفتاب نکل آیا اور
 اوسمین تیزی پیدا ہو گئی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو بکیر سے بیدار کیا اشکال دار دیکھا ہے
 کہ اگر آپ بیدار تھے تو کیوں طلوع آفتاب کو دریافت کیا امام نووی نے اسکا جواب دو طرح پر
 دیا ہے ایک تو یہ ہے کہ قلب محسوسات کو دریافت نہیں کرتا ہے مگر اُن چیزوں کو جو قلب
 سے تعلق رکھتی ہیں جیسے لذت اور الم اور مانند اسکے نہ اُن چیزوں کو دریافت کرتا ہے جو
 آنکھ سے تعلق رکھتی ہیں اور آفتاب کو طلوع اور غروب کا معلوم کرنا آنکھ کا کام ہے اور وہ
 خود سوچتی تھی اگرچہ قلب جاگتا تھا مثلاً ایک شخص اگر بیدار ہوا اور اٹھ بیٹھ سکی بندہ ہون اور خبر
 ہو جائے تو وہ اوسکو نہیں معلوم کرتا یہاں اگرچہ بیدار ہے اور دوسرا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی حالتیں میں ایک حالت ایسی ہے کہ قلب آپکا نہیں سوتا ہوا اور یہ غایت ہی
 اور ایک حالت ایسی ہے کہ آپکا قلب سوتا ہے اور یہ نادر ہے اور یہ فقہ اسی حالت میں
 واقع ہوا تھا اور نووی نے کہا ہے کہ صحیح اور عمدہ پہلا جواب ہوا اور دوسرا جواب ضعیف
 ہے یعنی مختار یہ ہے کہ قلب کا نہ سونا یہ حالت دائمی تھی اور سب وقتوں میں ثابت ہے
 اور عبارت حدیث کی بھی ایسی واقع ہوئی ہے اور بعضے انک اشکال باقی رہتی ہیں اور کثیر
 ہیں کہ اگرچہ طلوع فجر کا اور اک متعلق آنکھ کے ساتھ اور قلب اسکا ادراک نہیں کرتا یہاں لیکن
 چاہے کہ وقت خواب کے گزرنیکو معلوم کرے کیونکہ ابتداء طلوع فجر سے آفتاب کو خوب روشنی
 ہونے تک ایک مدت دراز ہے کہ وہ پوشیدہ نہیں ہے مگر اوس شخص کو جو خواب میں مشغول
 ہے اور فتح الباری میں لکھا ہے کہ یہ تعجب مراد دوسرا اس وجہ سے کہ احتمال کرتا ہے کہ قلب
 شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اوس وقت مستغرق وحی میں ہوا اور اسی آنحضرت
 کا خواب میں مستغرق ہونا لازم نہیں آتا ہے جیسا کہ اور وقتوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی حالت میں باوجود جاگنے کے مستغرق ہونے تھے اور اسمین حکمت شریعت کا ساتھ فعل کے اور
 حصول اتباع کا بیان کرنا تھا کیونکہ یہ بات آپ کو حق میں درست ہو جیسا کہ نابینا سہو واقع
 ہو نہیں سکتا ہوا اور جب کہ صرف جاگنے کی حالت میں کہ آنکھ نہی بیدار ہوا اور سہو واقع ہوا ہو
 تو اس جاگنے کی حالت میں کہ حسین کلام ہے کیوں واقع ہوا اور اسی سبب سے صحابہ رضی اللہ عنہم

نے کہا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خواب میں ہوتے تھے تو ہم اوس کو تکبیدار
 نہ کرتے جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود بیدار نہ ہوتے تھے کیونکہ ہم نہ جانتے تھے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کس حال میں اور کس مقام میں ہیں میں آپ کا ناز کے وقت
 سو جانا اور اوس میں ہر واقع ہونا اسی وجہ سے تھا قلب کو سو جانے کی باعث ہوتا بلکہ
 حالت سو دوسری حالت پر مثل اوس کے ہو جانے کی وجہ سے تھا یا اس سے بھی بلند تر مقام
 کے باعث تھا تا کہ ہم لوگوں کے لیے سنت ہو جائے صاحب مواب نے اوس کو قاض
 ابو بکر بن عربی مالکی سے نقل کیا ہے اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ یہ ابتدا بوجہ تعلق آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت بلال کی تدبیر اور توکل کے ساتھ اور تقدیر رب العزت پر
 چھوڑنے کی وجہ سے تھی اور یہ بات بھی ضعیف ہے کیونکہ یہ سب امر اور اہتمام حکم الہی کے
 سجالانیکے باعث ہوتا نہ تدبیر پر وسا کرنے کی وجہ سے تھا اور بعض کہتے ہیں کہ مخی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول کے جو لایا نام ہے یہ میں کہ وضو کو ٹوٹنے کی حالت چھپر پوشش
 نہیں رہتی ہے یعنی ایسا خواب میں متغری نہیں ہوتا ہوں کہ جو چیز میں کہ وضو کو ٹوٹتی ہیں
 اونکی حادث ہونے سے آگاہ ہوں گویا کہ اس قائل نے قلب کے جاننے کو وضو کے ٹوٹنے
 کے اور اراک کے ساتھ تخصیص کی ہے اور یہ بھی بعید ہے کیونکہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کا کہ ینام عنی ولاینام قلبی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول کا جواب ہے کہ اوانہوں نے کہا
 کہ یا رسول اللہ آپ وتر کے پڑھنے کے بعد سو جاتے ہیں اور یہ ایسا ظام ہے کہ طہارت کو
 جاتے رہنے کے ساتھ تعلق نہیں رکھتا ہو بلکہ وتر کے آخر کے ساتھ اطلاق کیا گیا ہو پس چاہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جاننا قلب کے تعلق پر عمل کیا جائے اور ظاہر عبارت
 حدیث کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حال شریف پر بغیر قید ہونے کے ساتھ اکیٹال کرے اور
 حال کی دلالت کرتی تھی اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا ہے کہ جو کچھ باتیں کرتے ہو میں سنتا ہوں میں جواب حق وہ ہے جو شیخ ابن حجر
 دیا ہے وفاقہم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اوندھے لیٹ کر سو نیکو منع فرماتے تھے اور
 ابو داؤد کی سنن میں نقل کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک شخص کی طرف

کہہ رہے کہ وہ اونداٹھڑا سونے کا تھا پس آپ نے پاؤں مبارک سے اسکو ٹھوکہ دیا اور فرمایا کہ ایشہ اور
 بیٹہ جاکو اس طور سے سونا بنیوں گا ہے اور صاحب مولاہب نے کہا ہے کہ سب طرح کو سونے
 سے چیت سونا بدتر ہے اور اوندھے منہ سونا اوس سے بھی زیادہ برا ہے اور کہا کہ جیت
 لینا بغیر سونے کی راحت کو واسطی ضرر نہیں کرتا ہے لہذا در احیاء العلوم میں کہتا ہے کہ سونے کے
 چار طرز ہیں چیت سونا واسطی معتبرین کے ہے کہ وہ آسمان اور تبارک و تعالیٰ کو دیکھتے ہیں حتیٰ تعالیٰ
 کی نشانیوں میں فکر کرتے ہیں اور دوسری طرف سے سونا واسطی عابدوں کے اور شب کو اور
 والوں کے لیے ہے اور بائیں کر دے سے سونا واسطی راحت اختیار کر نیوالو کو کہہ کر
 بہتر کرنے کے واسطی ہے اور اوندھے منہ سونا نگون بختوں اور احمقوں کے لیے ہے اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہی فرش پر اور کہی چڑھے پر اور کہی ٹاٹ پر اور کہی زمین
 پر سوئے تھے اور فرش آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا چیمبر نکاتہا اور ہر آواز اسکا خبر سے
 کی چال نکاتہا جیسا کہ گزربھا ہے اس قدر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادیوں کہانی
 سینا اور لباس اور نکاح اور خواب کے حال کے ساتھ متعلق تھیں کتاب مولاہب الدینیہ
 سے نقل کی گئیں اور اداب کربنیات ابن باب مین اور دوسرے بابوں میں شرح سنن نسائی
 اور مشکوٰۃ کی شرح مین اور جہانک سواہد مین دن مین ذکر کیے گئے ہیں اور اس جگہ اتنے
 ہی پر اکتفا کیا گیا ہے فقط

شکراً اور منت حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ بعد واضح ہو کہ اس سب کام سعادت فرجام
 مین محض سعادت توفیق قادر مطلق سے جلد اول منہاج النبوة ترجمہ مدارج النبوة
 کی مطبع مشہور نزدیک درو خیاب غشی نو کشتور حقا دام قبالہ مین ملحق جو

اختتام طبع کو پہنچی

فقط

6193